



نفسِیَر
بِیَمَانِ السَّعَادَةِ
فِی
مُكَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تألیف
العارف الشَّهِید
الحاج سُلطان محمد الجَنَابِذِی
المُتَقَبِّ بِسُلْطَانِ عَلِی مَشَاهِدِ
مُطَابَقِ شَرْه

منشورات
مؤسَّسَةُ الْأَعْلَى الطَّبَوَعَاتِ
بَیروت - لُبْنَان
سنة ١٤٢٠ هـ

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تَأَلَّفَ
الْعَارِفُ لَشَّهِيرُ
الْحَاجِ سُلْطَانُ مُحَمَّدٍ الْجَنَابِذِيِّ
الْمَلَقَبُ بِسُلْطَانِ عَلِيِّ سَهَّاهِ
طَبَابِ شَرَاهِ

المجلد الثاني

منشورات
مؤسسة الأعلی للطبوعات
بيروت - لبنان
ص.ب. ٧١٢٠

الطبعة الثانية
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناس

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



مؤسسة الأعلمي للمطبوعات:

بيروت - شارع المطار - قرب كلية الهندسة - ملك الاعلي - ص.ب. ٧١٢٠٠

الهاتف : ٨٣٣٤٤٧ - ٨٣٣٤٥٣

سُورَةُ النِّسَاءِ

مدنية كلها وقيل سوى آية ان الله يأمركم ان تؤدوا ، وآية
يستفتونك في النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً] [لَمَّا كَانَ تِلْكَ الْحِكَايَةُ وَامْتَالِهَا مِنْ مَرْمُوزَاتِ الْاَوَائِلِ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ وَالْاَوْلِيَاءِ وَالْحُكَمَاءِ التَّابِعِينَ لَهُمْ وَحَمَلَهَا الْعَوَامُ مِنَ النَّاسِ عَلَى ظَوَاهِهَا اخْتَلَفَ الْاَخْبَارُ فِي تَصْدِيقِهَا وَتَقْرِيرِهَا وَتَكْذِيبِهَا وَتَوْهِينِهَا فَانْ فِي كَيْفِيَّةِ خَلْقِ آدَمَ (ع) وَحَوَاءَ (ع) وَتَنَاسُلِهِمَا وَتَنَاسُلِهِمَا وَتَنَاسُحِ اَوْلَادِهِمَا ، وَكَذَا فِي قِصَّةِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَقِصَّةِ دَاوُدَ (ع) وَغَيْرِ ذَلِكَ اخْتِلَافًا كَثِيرًا فِي الْاَخْبَارِ وَاضْطِرَابًا شَدِيدًا بِحَيْثُ يورِثُ التَّحْيِيرُ وَالْاضْطِرَابُ لِمَنْ لَاخْبَرُهُ لَهُ ، حَتَّى يَكَادِيخْرِجُ مِنَ الدِّينِ وَلَكِنْ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ يَعْلَمُونَ اَنْ "كَلَامًا مِنْ مَعَادِنِ النُّبُوَّةِ وَمَحَالٌ" الْوَحْيِ صَدَرَ وَلَا اخْتِلَافَ فِيهَا وَلَا اضْطِرَابَ ؛ جَعَلَنَا اللهُ مِنْهُمْ وَاللهُ وَلِيَّ التَّوْفِيقِ ، وَلَمَّا كَانَ الْمَقْصُودُ الْوَصَايَا فِي اَمْرِ الْاِيْتَامِ وَالْاهْتِمَامِ بِهِمْ وَبِامْوَالِهِمْ اَكْتَدَ الْاَمْرَ بِالتَّقْوَى بِالتَّكْرِيرِ فَقَالَ تَعَالَى [وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ] وَعَلَّقَهُ اَوَّلًا عَلَى وَصْفِ الرِّبَوِيَّةِ الْمَقْتَضِيَّةِ لِلتَّقْوَى عَنْ مَخَالَفَتِهِ وَوَصَفِهِ اَيْضًا بِمَا يَقْتَضِي التَّقْوَى وَعَلَّقَهُ ثَانِيًا عَلَى وَصْفِ الْاَلْهِيَّةِ وَوَصَفِهِ بِمَا يَقْتَضِي تَعْظِيمَهُ وَقَرْنَ الْاَرْحَامَ بِهِ بِالْعُطْفِ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ اَوْ عَلَى اللهِ مَبَالِغَةً فِي حِفْظِ الْاَرْحَامِ وَتَمْهِيدًا لِظَهَارِ الْمَقْصُودِ مِنْ حِفْظِ الْاِيْتَامِ فَانَّ الْحَافِظَ لِلْاِيْتَامِ فِي الْاَغْلَبِ ذُو الْاَرْحَامِ وَمَحَافِظَةُ الرَّحْمِ وَتَعْظِيمُهُ مِمَّا يَحْكُمُ بِهِ الْعَقْلُ وَالْعُرْفُ وَوَرَدَ فِي الشَّرِيعَةِ مَا لَا يَحْصِي فِي الْاهْتِمَامِ بِهِ . اَعْلَمُ اَنْ اللهَ تَعَالَى شَأْنَهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ذَانِشَاتَيْنِ وَبِحَسَبِ كُلِّ نَشْأَةٍ جَعَلَ لَهُ اَصُولًا وَفُرُوعًا وَيَسْمَى اَصُولُهُ وَفُرُوعُهُ وَمَنْ اَنْتَهَى مَعَهُ اِلَى اَصْلِ وَاحِدٍ اَرْحَامًا لَانْتِهَائِهِمْ اِلَى رَحِمٍ وَاحِدٍ وَالتَّفَاضُلُ بَيْنَ اَرْحَامِهِ الْجِسْمَانِيَّةِ وَارْحَامِهِ الرُّوحَانِيَّةِ كَالْتَّفَاضُلِ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجِسْمِ ، وَفَضْلُ صَلَاةِ الْاَرْحَامِ الرُّوحَانِيَّةِ عَلَى الْجِسْمَانِيَّةِ كَفَضْلِ الرُّوحِ عَلَى الْجِسْمِ لَا يَقَالُ : مَنْ اَنْتَسَبَ اِلَى الشَّيْطَانِ كَانَ نَسَبُهُ الرُّوحَانِيَّةَ اِلَى الشَّيْطَانِ وَكَانَ الْمُنْتَسِبُ اِلَى الشَّيْطَانِ رَحِمًا لَهُ فَلِزِمَ لَهُ مِرَاعَاتُهُ وَصَلَتُهُ مَعَ اَنَّهُ مَأْمُورٌ بِمُبَاغَضَتِهِ وَقَطِيعَتِهِ لِأَنَّا نَقُولُ : كَمَا اسْتَسَّ اللهُ تَعَالَى لِصِحَّةِ النِّسْبَةِ الْجِسْمَانِيَّةِ فِي كُلِّ مِلَّةٍ وَشَرِيعَةٍ مَا تَبَنَّى عَلَيْهِ وَمَنْ لَمْ تَكُنْ نَسَبَتُهُ مَبْتَنِيَّةً عَلَى مَا اسْتَسَّهُ كَانَ لَغِيَّةً وَحَالَهُ مَعَ اَصُولِهِ وَفُرُوعِهِ كَحَالِ الْاجْنَبِيِّ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ رَحِمًا لَهُمْ كَمَا لَمْ يَكُونُوا اَرْحَامًا لَهُ كَذَلِكَ اسْتَسَّ اللهُ تَعَالَى

لصحة النسبة الروحانية ما تبني عليه ومن لم تكن نسبته مثبتة على ما أسسه كان لغية ولا اعتبار بنسبته ، لا يقال : على هذا يلزم ان يكون من انتسب الى الانبياء (ع) من غير الابتاء على ما أسسه الله تعالى لغية نعوذ بالله من هذا القول ، لانا نقول : الانتساب اليهم (ع) من غير الابتاء على ما به الانتساب محال ، لان من لم يكن له امام من الله ياتم به وانتحل الانتساب اليهم كان داخل النسب وكان الايتام بشريعتهم نحلة لاملة ولذا ورد في الاخبار المعصومية : من اصبح من هذه الامة لا امام له من الله ظاهر عادل اصبح ضالاً تائهاً ، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفرة ونفاق اعاذنا الله ، وبهذا المضمون منهم روايات كثيرة وكما ان داخل النسب في النسبة الجسمانية ملعون كذلك من لم تكن نسبته الى من انتسب اليه بحسب الروحانية مثبتة على ما يصححها كان داخل النسب وكان ملعوناً ونسبة اللغية الى اللغية ونسبة داخل النسب الى داخل النسب كنسبة الروح الى الجسد [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا] ايها المأمورون بالتقوى ومراعاة الارحام وحفظ اموال الايتام فيطلع على خيانتكم سرّاً وعلاية [وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ] بعد الحفظ وانس الرشد منهم [وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ] الردى من اموالكم [بِالطَّيِّبِ] الجيد من اموالهم او الحرام من اموالهم بالحلال المقدر لكم فان ارتزق بالحرام حرم المقدر له من الحلال لكن الاول هو المراد لان قوله تعالى [وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ] يفيد الثاني .

اعلم ان اليتيم كالرحم روحاني وجسماني فالجسماني من انقطع في صغره عن ابيه الجسماني ، والروحاني من انقطع عن امامه الذي هو ابوه الروحاني كما ورد تصريحاً وشارة واليتيم عن الامام اما بغيبته عن شهود حسه بموت وغيره او بغيبته عن شهود بصيرته بعدم استعداد الحضور وعدم حصول الفكر الذي هو مصطلح الصوفية ، فان لم يتمثل مثال الشيخ في صدره ولم يشاهد صورته المثالية بعين بصيرته كان منقطعاً عن امامه وحقه الخدمة والمواساة والمحبة والنصيحة التي يعطون الميثاق عليها ؛ هذا هو اليتيم الروحاني في العالم الكبير ، واما في العالم الصغير فالقوى الحيوانية والبشرية ما لم تبلغ في التبعية للنفس الى مقام التمتع والالتذاز بشهود النفس لشيخها تكون يتامى ومالها وحقها التلذذ بمشيتها ومقتضياتها في الحلال فان التلذذ في الحلال جعل قسيماً لتزود المعاد في الاخبار ، ولما كان منع اليتامى باى معنى كان عن حقهم ظلماً على المظلوم الذي كان مستحقاً للرحم عظم تعالى ذنبه فقال تعالى [إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا] اي ذنباً عظيماً [وَأِنْ خِفْتُمْ] ايها الناظرون في امر اليتامى اذا اردتم نكاحهن ضنة بأموالهن [أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ] بالتقصير في حقهن [فَ] دعوا نكاحهن و [انكحوا ما طاب لكم من النساء] وعن امير المؤمنين (ع) في جواب مسائل الزنديق الذي سأل عن اشياء انه اسقط بين طرفي تلك الآية اكثر من ثلث القرآن [مَشْنَىٰ وَثُلُثَ وَرُبَاعَ] تخيير بين الواحدة الى اربع وايضاً تخيير في الاستبدال فان في هذا الوزن دلالة على التكرير [فَإِنْ خِفْتُمْ] ايها الراغبون في النكاح [أَلَّا تَعْدِلُوا] بينهم اذا كن اكثر من الواحدة [فَ] انكحوا [وَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] ان خفتم التقصير في حق الحرية [ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعْمَلُوا] اي لانميلوا عن الحق ولا تملونا فتعسروا فان خفة العيال احد اليسارين كما في الخبر [وَأَتُوا النِّسَاءَ] ايها الزوج [صَدَقَاتِهِنَّ نِحْلَةً] منكم لهن اي عطية وفيه تنشيطاً لهن فان استرداد العطية في غاية القبح وان كان الخطاب لاولياء النكاح لانهم كانوا يأخذون الصداق لانفسهم كما هو الان كذلك في بعض الاعراب والاكراد فالمعنى آتوهن صدقاتهن ايها الاولياء فانها عطية لهن

فليس لكم ان تأخذوها [فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ] اى من الصداق [نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا وَلَا تَأْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا] .

اعلم ان الانسان ذونشأة محسوسة وذونشأة غير محسوسة وله بحسب كل نشأة ما ينفعه وما يضره وكل من ميز بين النافع والضار وقدر على جلب النافع ودفع الضار يسمى عاقلاً ورشيداً، ومن لم يميز او لم يقدر يسمى سفهاء لكن لاملزمة بين سفاهة الدنيا وسفاهة الآخرة؛ فكم من سفيه في الدنيا عاقل في الآخرة، وكم من عاقل في الدنيا سفيه في الآخرة فمعاوية مع كونه ملقباً بعاقل زمانه سفيه، والبهلول مع كونه مجنوناً عاقل، واختلاف الاخبار في تفسير السفيه بمن لم يكن تصرفه في ماله على وجه يرتضيه العقل وبمن لم يعرف الحق وبشارب الخمر وبمن لم يدخل في هذا الامر بحسب اختلاف النشأتين، فان العاقل بحسب النشأة الآخرة من عرف امامه ودخل على الوجه المقرر في ولايته وبايعه بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة ودخل الايمان في قلبه ولذلك نسبوا الى شيعةهم العقل والعلم والتعلم والعرفان وغير ذلك مما يدل على كونهم عاقلين مع ان اكثرهم لم يكونوا من اهل العلوم الرسمية والعقول الدنيوية بل كانوا في نظر اهل الدنيا مجانين وسفهاء كما قالوا: انؤمن كما آمن السفهاء، وقالوا: ام به جنة، وكما ان الشرع والعقل حاكمان بقبج اعطاء المال الدنيوي للسفيه من الاولاد والازواج او الايتام الذين في تربيتكم او غيرهم ممن يضيّع المال او من لا يعرف الحق كذلك حاكمان بقبج اعطاء المال الاخرى من العلم والحكمة لمن لم يكن اهله ولم يعرف الحق فان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها يعنى لا تمنعوها اهلها فتظلموهم ولا تعطوها غير اهلها فتظلموها وتكونوا كمن علق الدر على اعناق الخنازير [وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ] بان تمكثوهم فيها لتحصيل رزقهم وكسوتهم منها بالعمل فيها بحيث لم ينقص من اصل المال شيء سواء زاد فيها بعملهم اولا، وانما قال في الآية الآتية: وارزقوهم منها لان المعطى هناك من اصل المال [وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا] لا ازدرء فيه ولا لوم [وَأَمَّا أَمْوَالُ الْيَتَامَى] ابتلوا اليتامى باختبار احوالهم من اوان تميزهم وزمان صغرهم [حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا] وعدم نضيج للمال [فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ] عن الصادق (ع) اشارة الى وجه من وجوه التأويل فى هذه انه قال: اذا رأيتوهم يحبون آل محمد (ص) فادفعوهم درجة يعنى وابتلوا يتامى آل محمد (ص) وراقبوا فى تربيتهم ايها المربون ليتامى آل محمد (ص) حتى اذا بلغوا مقام الزواج بالشواهد الالهية والواردات الغيبية فان آنستم منهم رشداً وثباتاً فى المحبة وعدم افشاء الاسرار بهوى النفس فادفعوهم عن مقامهم الدانى درجة كما هو شأن الائمة (ع) والمشايع فى تربية اطفال الطريق وايتام السلوك [وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا] تجاوزاً عن حدة المعروف [وَبِدَارًا] اى مسرعين فى الأكل خوف [أَنْ يَكْبَرُوا] او مبادرين كبيرهم [وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا] عن اموالهم بعدم اشتغاله بها عن معيشته او بعدم حاجته اليها لغنائه فى نفسه [فَلْيَسْتَغْفِرْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا] لاجل اشتغاله عن مرمة معيشته بواسطة اصلاح اموالهم او كان فقيراً فى نفسه [فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ] اى بقدر اجرة اشتغاله بها فان الأكل بالمعروف عند الشرع والعقل ما كان بقدر اجرة اشتغاله عن اصلاح معيشته لا اصلاح معيشته عن اموالهم وان كان اضعايف عمله وبما فسرنا يمكن الجمع بين المتخالفات من الاخبار فى هذا المقام ولما كان السورة المباركة اكثرها فى آداب المعاشرة وتدبير

المتزل وسياسة المدن ، ومن جملة الحزم فى المعاشرة ان تكون بريئاً من المخاصمة متقياً عن مواضع التهمة حافظاً لمرضك عن افواه الناس مجتنباً عما فيه الملامة وذلك بان يكون معاملتك مع الغير سالماً عن الشبهة والادعاء الباطل ولا يمكن السلامة الا بان يكون ثالث بينك وبين من تعامله حتى يكون مانعاً لادعائه باطلاً ومطلعاً حتى يرفع الشبهة اذا وقعت ، علم الله تعالى عباده ذلك فقال تعالى [فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ] ولا تخونوا فيما لم يطلع هو ولا غيره عليه لان الله تعالى شاهد عليكم ويحاسبكم بدقيق ما عندكم وجليله [وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا] هذا بحسب التزويل واما بحسب التأويل فيقال : اذا دفعتم الى يتامى آل محمد (ص) بعد الاستحقاق ما يستحقونه من رفع درجة فأشهدوا الله وملائكته عليهم حتى يكونوا بمرأى من الله وملائكته ويكون اعطاؤكم باذن من الله بل بمرأى منه بل بيده حتى لا يكون انفسكم واسطة بينهم وبين الله ويكون المحاسب هو الله وكفى بالله حسيباً [لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا] بيان لآداب التوارث ونهى عن رسوم الجاهلية من منع النساء عن الارث [وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُو الْقُرْبَىٰ] من غير الوراث [وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ] من غير اولى القربى [فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ] تصدقاً عليهم وتطييباً لنفوسهم فانه مورث لترويح المورث وبركة الوارث ولا تؤذوهم بأيديكم والستكم [وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا] باستقلال العطية والاعتذار عنه والاحترام لهم اكثر من سائر الاوقات ولما كان الامر بظاهره مفيداً للوجوب والمقصود الاستحباب لا الوجوب اختلف الاخبار فى انها منسوخة او باقية فما أفاد نسخها خوطب بها من فهم الوجوب ، وما أفاد بقاءها خوطب بها من فهم الاستحباب ، ولما كانت النفوس متفاوتة فى التناهى عن المنهيات لان تناهيها امال الخوف الافضاح بين الناس ، واطلاع الغير عليها ، وتسلب الظالم ، ورفع البركة ، وتضييع اولادها بالمكافاة ، او سوء العاقبة والعذاب فى الآخرة ذكر الله تعالى فى مقام التأكيد فى امر اليتامى والتهديد عن الخيانة والتوانى عن المحافظة بعضاً منها فقال تعالى : [وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ] فان الدار دار مكافاة وليعلموا ان ما يدنون به فى يتامى الغير يدنون به فى يتامهم [فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ] فى الخيانة فى حقهم والتوانى فى تربيتهم والخشونة فى القول معهم [وَلْيَقُولُوا] لهم [قَوْلًا سَدِيدًا] لايجرئهم على عدم الانقياد ولا يجرهم زائد على قدر تربيتهم ، هذا تهديد عن المكافاة فى حق الاولاد [إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا] اى ما يؤدى الى اكل النار ودخول النار [وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا] هذا تهديد عن سوء العاقبة والعذاب فى الآخرة [يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي] ميراث [أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمِمْ لِحُظٍّ أَلْأُنثِيَيْنِ] لوجوه كثيرة ذكرت فى الاخبار وغيرها [فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ] مما ترك [فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ] هذا احد مواضع الحجب ولا يحجب الام عن نصيبها الا على الا متعدد اقله اثنان

ولفظ الاخوة ايضاً يدلّ عليه فانه لا يطلق على الواحد والاختان بمنزلة اخٍ واحدٍ [مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً] فتصرفون في اموالكم بأهويتكم وتعطون البعض وتحرمون البعض بل النافع لكم ان تنقادوا لقسمة الله و تكلوا الى حكم الله فانه انفع لكم ولا ياتكم واولادكم اعتراض مؤكداً لتسليم القسمة الى حكم الله تعالى، يوصيكم بهذه القسمة وصية [فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ] او فرض هذه القسمة فريضة من الله فلا تجاوزوا وصيته وحكمه [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا] فلا ينبغي للجاهل العاجز ان يخالفه و يغير ما امره [وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً] والمراد بها هنا الاخوة والاختوات من جهة الام خاصة وللآية وجوه عديدة بحسب الاعراب والمعنى لا يتغير المقصود بها [أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ] بالزيادة على الثلث او بقصد الاضرار بالاقرار على الوارث يوصيكم [وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ] فلا تخالفوه [حَلِيمٌ] فلا تغتروا بعدم تعجيل مؤاخذته واحذروا في العاقبة من معاقبته [تِلْكَ] التي امرناكم بها من آداب المعاشرة في حقّ اليتامى والازواج والتوارث [حُدُّوْا لِلَّهِ] التي من تجاوز عنها افترسه الغيلان ومن دخل فيها كان آمناً [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في المحافظة على حدوده صار من خواصّ الله، ومن صار من خواصّ الله [يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ] آية الفروض والانصباء وان كانت مجملة غير وافية بتمام الفروض ولا ببيان الزيادة على الفروض ولا التقية عنها لكن اهل الكتاب الذين نزل فيهم يتنوه لنا فلا حاجة لنا الى ما قاسته عقولنا الناقصة ومسئلة العول والتعصيب التي هي من امتهات ماتخالف العامة والخاصة فيها نشأت من الاعراض عن اهل الكتاب والاتكال على العقول الناقصة في كل باب [وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ] هذه الآية في كيفية سياسة الخارجين من الحدود [فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ] فاطلبوا من القاذف اربعة رجال من المؤمنين [فَإِنْ شَهِدُوا] بالكيفية المعبرة في الشهادة على الزنا [فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا] لما كان هذه الآية في ابتداء تأسيس السياسات لم يشدد في السياسة، ولما تمّ الاسلام وقوى انزلت سورة التور والحدود والرجم للزاني والزانية ولذا قالوا نسخت هذه الآية بما في سورة التور والسبيل هو الحد والرجم [وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا] بزر الرجل وحبس المرأة [فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمَا] وخلصناهما [إِنَّ اللَّهَ كَانَ

تَوَّاباً رَحِيماً] يتوب على من تاب ويرحم على من ندم ، ولما اُوهم من نسبة وصف التوبة والرحمة اليه تعالى انه يتوب على العاصي اى عاص كان استدركه فقال تعالى : [إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ] يعنى ان التوبة حال كونها واجبة على الله بمقتضى وعده واجابه ليست الا [لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ] ويجوز ان يكون على الله خبراً.

اعلم انه تعالى خلق اول ما خلق عالم العقول الكلية التى يعبر عنها بالقلم والملائكة
تحقيق كون السيئات
المقرئين والكتاب المبين وغير ذلك من الاسماء الالطقة المطلقة عليها، ثم عالم العقول
تماماً بجهالة
العرضية التى تسمى فى لسان الحكماء بأرباب الانواع وأرباب الطلسماب وبالارواح

والصافات صفاء، ثم عالم النفوس الكلية التى تسمى باللوح المحفوظ والمديرات امرأ، ثم عالم النفوس
الجزئية التى تسمى بالملائكة ذوى الاجنحة وبالقدر العلمى ولوح المحو والاثبات وبالعالم الملكوت العليا وبالعالم
المثال والاشباح النورية، ثم عالم الاجسام علوية كانت او سفلية من العناصر ومواريدها وتسمى بالاشباح
الظلمانية والقدر العيى، ثم عالم الارواح الخبيثة التى هى الشياطين والجنة والارواح البشرية التى تلحق بها
وتسمى بعالم الملكوت السفلى وهذا العالم بحسب رتبة الوجود تحت عالم الطبع كما ان عالم المثال النورى
فوق عالم الطبع، وهذا العالم أنكره كثير من الحكماء القائلين بالاشباح النورية والاجسام المجردة التى تسمى
عندهم بعالم المثال وهم اتباع صاحب الاشراق، والمشائون أنكروا المثال النورى فضلاً عن الظلماني وقالوا:
ان الموجود الممكن اما مجرد صرف او مادى صرف واما المتقدر المجرد عن المادة فلا وجود له، واما المتكلمون
والفقهاء فليس شأنهم البحث عن امثال هذا من حيث اشتغالهم بالفقه والكلام فان موضوع الفقه افعال العباد
من حيث الصحة والفساد الشرعى، وموضوع الكلام العقائد الدينية المأخوذة عن المسلمين، والدليل على
وجود العالمين شهود اهل الشهود لهذين العالمين ومنامات عامة الخلق ورؤيتهم فى المنام الملذات والمؤذيات
ومطابقة رؤياهم للواقع فى بعض الاوقات، ولولا شهودهم لتينك فى عالم محقق مطابق لما فى هذا العالم محيط
به لما طابق الواقع وخلو المثال النورى عما يؤدى دليل على المثال الظلماني، وتصرفات اهل الشر فى هذا العالم
مثل تصرفات اهل الخير شاهد على وجود المثال الظلماني واحاطته بهذا العالم، واطلاع اهل الشر على المغيبات
واشرافهم على الخواطر كاطلاع اهل الخير يشهد بذلك، و اشارات الكتاب وشواهد السنة على وجود هذا
العالم كثيرة، فتح الله عينونا بها، ولما كانت العوالم تجلياته تعالى شأنه واسماؤه اللطيفة سابقة على اسمائه القهرية
كان خلق العوالم النورية بارواحها واشباحها من تجلياته اللطيفة الخالصة، ولما تم تجلياته النورية الخالصة
فى عالم المثال النورى تجلّى باسمائه اللطيفة والقهرية فصار عالم الطبع موجوداً، ثم تجلّى باسمائه القهرية
بحيث كان اللطف مهوراً تحت القهر فصار عالم المثال السفلى موجوداً، وبوجه آخر لما انتهى تجلياته تعالى
الى عالم الطبع وقفت وما نفذت عنه لكثافته واطلامه فانعكست تلك التجليات كانعكاس الضوء عن المرآة
فصار ذلك العكس مثلاً لهذا العالم، نورياً صاعداً بازاء المثال النورى النازل وحصل من كثافة هذا العالم
ظل ظلماني تحته فصار مثلاً لظلماني وهذا المثال الظلماني محل للشياطين وبالستها والجنة وغفارتها، وبهذا
العالم يصحح الجحيم ودر كاتها وحميمها وحياتها وجميع موزياتها وبه يتم الارض وطبقاتها، ولا حاجة لنا الى
تاويل شيء مما ورد فى الشريعة المطهرة من امثال ماورد فى المعاد الجسماني والجنة والشياطين وغير ذلك
كما فعله المشائون والاشراقيون من الحكماء، ولا الاكتفاء بمحض التقليد والسمع عن صادق من غير تحقيق
وتفتيش عن حقيقة ماورد، كما قنع به الشيخ الرئيس فى المعاد الجسماني لانكاره العالمين، وكما قنع به المقلدون

الذين ليس شأنهم الغفثيش والتحقيق بل نقول: هذا باب من العلم يفتح منه الف باب لاهل التحقيق والبصيرة، واهل الله من اهل المكاشفة اكتفوا في بيان هذا الباب بالاشارات من غير كشف حجاب اقتفاء لسنة السنة وسيرة الكتاب ولم يأت احد منهم بما فيه تحقيق وتفصيل اتباعاً لاصحاب الوحي والتنزيل، ولا اهل العالم السفلى كاهل العالم العلوى لتجردهم عن المادّة قدرة وتصرف في اجزاء العناصر والعنصريّات اى تصرف شاؤا، وللعنصريّات بواسطة مادتها جهة قبول عنهم من غير اباء وامتناع، ومن هنا وهم الثنوية لمّا كاشف رؤسائهم هذين العالمين وشاهدوا تصرف اهلها في عالم العناصر فقالوا: انّ للعالم مبدئين نوراً وظلمةً اوزدان واهريمن، ومن هنا وهم الزنادقة من الهند لمّا كاشف رؤسائهم العالم السفلى من الملكوت وشاهدوا تصرف اهل في عالم العناصر ولم يفرّقوا بين الارواح الخبيثة والطيبة، لانّ للارواح الخبيثة كالارواح الطيبة نورانية عرضية مانعة عن ظهور ظلمتها لمن لا يشاهد الارواح الطيبة، فقالوا انّ طريق الاتّصال بعالم الارواح متعدّد؛ طريق الانبياء والرياضة بالاعمال الشرعيّة وهذا ابعدا الطّرق، وطريق الرياضة بالمخالفة للشرائع الالهية وهذا اقرب الطّرق؛ فيرون انّ اعظم الاعمال في هذا الباب سفك الدماء وشربها وخصوصاً دم الانسان والزنا وخصوصاً مع المحارم فيسفكون الدماء ويجعلونها في الدّنان ويشربون منها ويشربون من يدخلونه في طريقهم منها ويزنون مع النساء المحصنات في حضور الزوج، ويهتكون الكتب السماوية بتعليقها في المزابل وغير ذلك من الشنائع وهم صادقون في انها اعظم الاعمال في الوصول الى الارواح، لكنّهم مغالطون بين الارواح الخبيثة والارواح الطيبة ويقصرون الارواح في الارواح الخبيثة ولا يدرون انّ الاتّصال بها اصطلاء في النار ودخول في الجحيم مع الاشرار. وامثال هذه المغالطات لاصحاب الملل والاديان ايضاً كثيرة فيرون اقبح ما يأتونه حسناً عصمنا الله من العمى والعمى وحفظنا من السّفه والردى. والحاكم في العالم العلوى هو العقل الذى هو حقيقة متحققة حقيقته عين التعقل والادراك، والحاكم في العالم السفلى هو ابليس الذى هو حقيقة متحققة حقيقته عين الجهل، وحديث العقل وجنوده والجهل وجنوده المروى عن الصادق (ع) في الكافي اشارة الى هاتين لا الجهل الذى هو عدم ملكة لا حقيقة له، واخبار خلقة الانسان من امتزاج الطينتين اشارة الى انموذج العالمين وحيثية قبوله لتصرف الطرفين فكلّ من عمل سوء فبجهته الظلمانية وحكومة ابليس الذى هو الجهل وتسخير، وكلّ من عمل خيراً فبجهته النورية وحكومة العقل فلا شرّاً بالجهل ولاخير الا بالعقل فقله تعالى: بجهالة بيان لانه لا يكون السوء الا بجهالة يعنى الا بتسخّر عامله للجهل لا تقييد لفعل السوء، وعن مولينا ومقتدانا ومن هو كالروح في ابداننا وعن انفاسه القدسيّة اوراق ارواحنا جعفر الصادق (ع) كلّ ذنب عمله العبد وان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه في معصية ربه (الى آخر الحديث) وفي ايراد لفظ السوء مفرداً من غير مبالغة والتقييد بالجهالة اشارات لطيفة الى انّ من له استعداد التوبة بعدم ابطال الفطرة، مساويه وان كانت كثيرة فهي قليلة مفردة في جنب ما يمحوها من الفطرة، وانها وان كانت بالغة في القبح فهي ضعيفة غير بالغة، لانّ مصدرها الجهالة العرضية وانّ مصدرها وان كان نفس هذا الانسان لكن سببها الجهل الذى هو مغاير لها بخلاف ذلك كله من لم يكن له استعداد التوبة كما يأتى في الآية الآتية [ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ] اى من غير بعد عن دار العلم ومقامه الاصلّى بالتمكّن في دار الجهل والتجوهر به بابطال الفطرة سواء كان مع القرب الزماني او مع البعد الزماني حتى لا ينافى الاخبار في سعة زمان التوبة ولا يبقى بين من ذكر في الآيتين واسطة [فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] في وضع المظهر موضع المضمّر وادائه باسم الاشارة وتقديمه على المسند وتكرار لفظة الله من تفخيم شأنهم وتأكيد

الحكم ما لا يخفى [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] عطف فيه تعليل لان اقتضاء حكمته التي هي مراقبة الامور الدقيقة واعطاء كل ذي حق حقه جليلاً كان او حقيراً مع العلم باستعداد العباد واستحقاقهم حين توبة العبد وقربه من داره الاصلية واستحقاقه للقبول والوصول الى داره قبول توبته [وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] بيان وتأکید لمفهوم الآية الاولى كانه تعالى قال : انما التوبة لهؤلاء لا لغيرهم ، وفي ايراد السيئات بالصيغة التي فيها شوب مبالغه مجموعة محلاة باللام من غير تقييد بالجهل اشارة الى ان المسوفين للتوبة ابطلوا الفطرة ومن ابطلوا الفطرة صاروا متجوهرين بالجهل فلم يبق ميزاً وثنيّة بين الجهل وذواتهم وان مساوهم لتجوهرهم بالجهل وان كانت قليلة القبح فهي بالغة في القبح ، وانهم عاملون لجميع السيئات لتجوهرهم بالجهل الذي هو مصدر الجميع ، وكل من تجوهر بالجهل كل ما عمل فهو سيئة فكأنه قال : ليست التوبة للذين يعملون السيئات جميعها [حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ] يعنى عاين الموت كما فى الاخبار [قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] وفى هذه الآية من التحقير والتأكيد ما لا يخفى وهذه الآية كأتها معترضة بين آيات الآداب لاستطراد ذكر التوبة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا] كانوا فى الجاهلية يرثون نكاح ازواج مورثهم بالصدّاق الذى اصدقه المورث فنهوا عنه [وَلَا تَعْصُلُوهُنَّ] لاتمنعنّهنّ عن النكاح ضراراً [لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ] كما هو شائع فى زماننا هذا [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ] مايؤدى الى الشقاق مع الازواج فانه يحلّ لهم حينئذ الانداء من المهر وغيره وخلعهنّ [وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] حسن العشرة بما يستحسنه العقل والتشريع مملوح مع كلّ احد خصوصاً مع من كان تحت اليد ولا سيما الحرّة التى صارت مملوكة لك بسبب المهر [فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا] وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَيْهِنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا] قيل كان الرجل اذا اراد جديدة بهت التى تحته ليفتدى منها ويصرفه فى الجديدة فمنعوا منه [وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ] مائه [إِلَىٰ بَعْضٍ] واستحلّ رحمه بما اعطاه [وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا] هو الكلمة التى جعلها الله ميثاقاً اكيداً بين الازواج ورتب عليها احكاماً كثيرة غليظة هى الاحكام التى للزوج على الزوجة وللزوجة على الزوج [وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ] وان علواً تستحقوا عليه العقوبة [إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ] فانه لاعقوبة عليه وذكر من النساء بيان لاتقييد [إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا] لان ذوى مرواتهم كانوا يسمونه نكاح المقت والولد منه المقتى [وَسَاءَ سَبِيلًا] فانه سبيل اهل الجهل ويؤدى الى النار فى العاقبة ولم يجعلها الله تعالى فى عداد المحرمات الآتية فانه حيث قال : و حلائل ابنائكم ينبغى ان يقول و حلائل آبائكم لان نكاح سائر المحرمات لم يكن شائعاً بينهم كشيوعه فكان توكيد تحريمه وافراده بالذكر مطلوباً لشيوعه [حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ] اى نكاحهنّ بقرينة الحال والمقام [وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ] تعميم الامتهات للجدات و البنات للاحفاد مما يفيد ظاهر اللفظ ولا خلاف بين الفريقين في حرمتها وان علون و نزلن وكذا العمات والخالات وان علون وهذا بيان المحرمات بالنسب والملاك هو ان اصولك وفروعك تماماً واول فرع من اصولك والفروع التي نشأت من اول اصولك محرمة بالنسب والمحرمات بالنسب اما بالرضاع واما بالمصاهرة واما بالمانع فيبينها تعالى شأنه بقوله تعالى [وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ] بيان المحرمات بالرضاع مجملة بينها لنا اهل الكتاب [وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ] شروع في بيان المحرمات بالمصاهرة .

اعلم ان الاحكام تابعة للعنوانات والعنوانات لمصاديقها العرفية فكل من صدق عليها عرفاً انها امرأة فلان فامتها محرمة عليه ، ومن لم يصدق عليها عرفاً انها امرأة فلان فظاهر الآية ان امها لا تكون محرمة النكاح ولا محللة النظر للرجل ، وصدق هذه الاضافة اما بان يكون للمرأة يد عليها بعد العقد المحلل او خلطة وخدمة من الطرفين او تمتع او مجامعة او غير ذلك من اسباب صدق هذه الاضافة ، اما بمحض العقد متعة ففي صدق تلك الاضافة اشكال اذا كانت المعقودة صغيرة غير قابلة للاستمتاع ، وحمل ماورد في الاخبار من الاحتياج الى الدخول مع منافاتها لظاهر الآية على ما ذكرنا من تصحيح صدق هذه النسبة اولى من حملها على النقية حتى يلزم منه تحريم الفرج الحلال وتحليل النظر الحرام كأنهم (ع) قالوا: لابد في التحريم من صدق هذه النسبة ، والدخول احد اسباب هذا الصدق فما شاع عندهم من تمتع الصغائر لتحليل النظر الى الامتهات فيه اشكال عظيم والاحتياط هو طريق التسداد وهو ان يجتنب من النظر الى غير المواضع المستثناة من ام المعقودة الصغيرة وان يجتنب من تحليل يضعها ايضاً او لا يحوم حول مثل هذه الشبهات.

[وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ] ذكر في حجبكم لبيان علّة الحرمة لانه تقييد تحقيق حرمة منظورة
[مِنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ] تقييد للنساء ولذا لم يكتف به وبين مفهومه فقال
تعالى : [فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ] وان نزلوا الا الذين سماهم الناس ابناءكم ، وحليلة الرجل تصدق
على المرأة بمحض العقد المحلل واما ملك اليمين فهي وان كانت محللة بمحض عقد الملك لكنها لا تحرم بمحض هذا العقد من الابن والاب على الآخر، لان عقد الملك قد يقع لمحض الخدمة وقد يقع لمحض التمتع وقد يقع لهما فاذا وقع عقد الملك فان ظهر امارات التمتع في هذا العقد من لمس وتقبيل ونظر بشهوة فهو بمنزلة عقد النكاح يحرم مملوكة الابن على الاب وبالعكس ، وان لم يظهر تلك الامارات فهي كسائر المملوكات وله التصرف فيها باي نحو شاء ولا تصير محرمة كحرمة المصاهرة فمنظورة الاب ولملمسته بشهوة ان كانت مملوكة له فهي محرمة على الابن وبالعكس ، واما الحرّة فالحاقها بالمملوكة قياس مع الفارق وليس عليها نص منهم عليهم السلام [وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ] فانه لا عقوبة عليكم فيما مضى وكان بجهالة منكم وهذا شروع في بيان المانع [إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا] يغفر ما يقع عن جهل [رَحِيمًا] لا يؤخذ من لا يعمد في مخالفته .

[الجزء الخامس]

[وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ] لكون بعضهن مملوكاً للغير [إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] كالمسيئات الثلاثي لهن أزواج كفار فانهن محللة وكالاماء الثلاثي تحت العبيد فان امرهم بالاعتزال وكذا بيعهن بمتزلة الطلاق [كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] اى كتب الله تلك الاحكام كتاباً عليكم [وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ] هذا ايضاً مجمل بيته لنا اهله فان سائر المحرمات بالرضاع والجمع بين المرأة وعمتها او خالتها بغير اذنها غير مذكورة فى الآية السابقة وغير محللة [إِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ] حافظين لانفسكم بالنكاح الشرعى غير زانين [فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ] اى فالتساء الثلاثي استمتعتم بهن من جملة النساء فآتوهن اجورهن او فالمال الذى استمتعتم به من النساء فآتوه اياهن ، ووضع الاجور على هذا موضع الضمير وفى لفظ الاستمتاع وذكر الاجور وذكر الاجل على قراءة الى اجل دلالة واضحة على تحليل المتعة [فَرِيضَةً] فرضت فريضة او حالكونها مفروضة عليكم بالعقد [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ] من اعطاء الزيادة على الفريضة او اسقاطهن شيئاً من الفريضة [مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ] وفيه اشعار بكون الاجر من اركان عقد التمتع كما عليه من قال به ، وروى عن الباقر (ع) لا بأس بان تزيدها وتزيدك اذا انقطع الاجل فيما بينكما تقول : استحللتك باجل آخر برضى منهما ولا تحل لغيرك حتى تنقضى عدتها وعدتها حيضتان [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا] فحلل المتعة عن علم ولغايات منوطة بالمصالح والحكم [وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ] فان فى نكاحهن تكاليف شاقة من النفقة والكسوة والمسكن والقسامة [فَ] لينكح [مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ] فاكثفوا بظاهر الايمان فان الله هو العالم بالسرائر فرب امة كانت افضل فى الايمان من الحرية والامة بحسب المعاش اخف عليكم [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] فى النسبة الى آدم (ع) والى الاسلام [فَأَنْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ] فانه بدون الاذن زنا [وَأَتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ] عفيف [غَيْرُ مُسَافِحَاتٍ] زانيات [وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ] اختلاء فى السر [فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ] بالتزويج [فَإِنْ آتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ] زنا [فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ] يعنى ان العبيد والاماء يضربون نصف الحد فان عادوا الى ثمانى مرات هكذا يحدون وفى الثامنة يقتلون ، وعن الصادق (ع) انما صار يقتل فى الثامنة لان الله رحمه ان يجمع عليه ربق الرق وحد الحر ، وعن الباقر (ع) فى امة تزنى قال تجلد نصف حد الحر كان لها زوج او لم يكن لها زوج ، وفى رواية لا ترجم ولا تنفى [ذَلِكَ] اى ترخيص نكاح الاماء [لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ] اى التعب والاذى من العزوبة [وَأَنْ تَصْبِرُوا] عن نكاح الاماء بالتعفف [خَيْرٌ لَكُمْ] لانهن فى الغلب غير اصيله غليظة الطبع والمضاجعة معهن مؤثرة فتؤثر فى نفوسكم وامزجتكم واولادهن يصيرون مثلهن ولا ينبغي لطفكم ان تقع فى ارحامهن فيتولد لكم منهن ما لا يليق بكم [وَاللَّهُ غَفُورٌ] للسوء اللازمة من نكاحهن [رَحِيمٌ]

بالترخيص لكم في نكاحهن حين العنت وترجيح التعفف عنهن مهما امكن حتى لا يرد عليكم من مضاجعتهن سوءة [يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ] ما هو صلاحكم في معاشكم و معادكم بتلك الاحكام من تحريم المحرمات وتحليل المحلات وتسنين الاستمتاع بالنساء والترخيص في المكروهات من نكاح الاماء وقت مساس الحاجة والتعفف عنهن مهما امكن [وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] من الانبياء لتقتدوا بهم [وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ] بخروجكم عن مشتهى انفسكم ودخولكم تحت امره بامثال اوامره ونواهيه [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] فيعلم ما هو اصلح بحالكم [حَكِيمٌ] فلا يأمركم بما ليس فيه صلاحكم [وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ] كرهه تأكيداً وتصويراً للمقابلة ترضياً في اتباع اوامره واجتناب مخالفتها [وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ] كمن يمنع عن الاستمتاع بالنساء [أَنْ تَمِيلُوا] عن الطريق المؤدى الى نجاتكم [مَيْلًا عَظِيمًا] فهو حقيق بالاتباع وهم احقّاء بالاجتناب [يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ] بتشريع المتعة وترخيص نكاح الاماء حتى لا يثقل عليكم العزوبة ، وفي الآية تعريض بمن يمنع عن المتعة وانه من الذين يتبعون الشهوات ويريد اخراجكم من سنن الانبياء وان يثقل عليكم العزوبة حتى تدخلوا في الزنا [وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا] فلا يمكنه مقاومة الشهوة والصبر عنها حتى يدخل فيما يضره من الزنا ولذا رخص له المتعة ونكاح الاماء وقت خوف العنت ورجح له التعفف عن الاماء مع الامكان حتى لا يجانسهن بالمضاجعة لضعفه .

تحقيق تعميم الاكل
والبطلان والانس .

اعلم ان الالفاظ كما سبق موضوعه للحقائق باعتبار عناوينها المرسله من غير اعتبار خصوصية من خصوصيات المصاديق فيها كلية كانت ام جزئية ، فان لفظة زيد مثلاً موضوعه للذات المخصوصة من غير اعتبار حالة وخصوصية من حالاتها وخصوصياتها ، فانه في حال الصبا زيد وفي حال الشيخوخة ايضاً زيد وكذا بحسب تجسّمه وتجرّده فانه في حال كونه مع المادّة زيد وفي حال كونه فارغاً من المادّة زيد متقدراً زيد ومجرداً عن التقدر زيد ، فلا شيء من خصوصيات الاحوال ولا من خصوصيات النشئات معتبراً في وضعه ولا في اطلاقه ، واستغراب من لا يتجاوز ادراكه عن عوالم الحسّ وحصرهم المفاهيم على المصاديق الحسية حجة لهم لا لنا ، فانهم بحسب نشأتهم لا يدركون مصاديق سائر النشئات فلا يمكنهم تعميم المفاهيم وفي الاخبار نصوص واشارات الى ما ذكرنا ، بصّرنا الله تعالى بها . فالاكل غير معتبر فيه خصوصيات الاكل ولا خصوصيات المأكول شيء في الفم الحسّي ومضغه بالاسنان وبلعه وادخاله في البطن ولا خصوصيات الاكل ولا خصوصيات المأكول ولا خصوصيات شيء من النشئات فهو اسم لفعل ما به قوام الفاعل وقوته وازدياده باى نحو كان وفي اى نشأة وقع فلعلم الاطفال اكل لهم بحسب اكل هو الخيال الحيواني اللعبي ، وتجارة التجار وزراعة الزراع ونكاح النكاح اكل لهم بحسب قوة من قواهم بل فعل كل فاعل في اى نشأة كان اكل له ، والمال اسم للمملوك فكلما كان الملك فيه اقوى كان بصدق اسم المال اولى ، فالاعراض الدنيوية التي لحيثية مملوكية لها الا ما اعتبره الشارع او ما اعتبره العرف حيث يعدّون ما تحت يد الرجل ماله ومملوكه مال والقوى النفسانية التي تحت تصرف النفس ولا حيثية لها الا حيثية المملوكية للنفس اولى بصدق المال ، وكذا العلوم والصناعات التي

صارت ملكة او غير ملكة لكن كانت ثابتة في خزانة العقل مال، والخطاب في بينكم لجماعة الذكور سواء كانوا في العالم الكبير او في العالم الصغير الانساني في نشأة الطبع او في غيرها والنساء مرادة ايضاً تغليبا، والباطل يقال لفعل لاغاية له ولاغاية عقلانية او عرفية له، ولفعل لم يصل الى غايته، ولسنة وطريقة لم تبتن على اساس مستحكم، ولسنة لم تبتن على اساس آلهي، ويقال لما لاحقيقة له اصلاً كالاعدام، ولما لاحقيقة له في نفس الامر كالسراب، ولما لاتحقق له بالذات بل بالعرض كالماهيات، ولما لاتحقق له بنفسه بل بالعلة كالوجودات الامكانية، ولما اختفى تحقيقه بحيث يكون الغالب عليه الاعدام كالملوك السفلى فانها باطلة لغلبة الاعدام عليها وان كان يصدق عليها ايضاً بسائر معانيه، فالآية الشريفة بحسب مصاديقها لها وجوه عديدة بعضها فوق بعض: فاؤل مصاديقها ما هو اقرب الى فهم العوام من الاكل المعروف بالمضغ والبلع ومعناها لاتأكلوا بالمضغ اعراضكم الدنيوية بينكم بالطريق الباطل الذي لم يسنه الشارع ولم يجهه، او بالمبدء الباطل الذي هو النفس والشيطان فان الحاكم والمحرك للفعل اما النفس والشيطان او العقل والرحمن وقد علمت ان الشيطان باطل لغلبة الاعدام عليه، وثانيها لاتصرفوا اموالكم الدنيوية بينكم بالباطل بمعنييه وهو ايضاً قريب من فهم العامة، وثالثها لاتفعلوا افعالكم بينكم بالباطل بمعنييه، ورابعها لاتفعلوا افعالكم التكليفية القلبية النبوية بالمبدء الباطل او بالغرض الباطل، وخامسها لاتفعلوا افعالكم التكليفية القلبية الولوية بينكم بالباطل بمعنييه، وسادسها لاتصرفوا قواكم بينكم بالباطل، وسابعها لاتصرفوا ولا تأخذوا علومكم، وثامنها لاتصرفوا مدد حيوتكم ومادة حيوتكم، وناسعها لاتأخذوا مشاهداتكم ومشهوداتكم [إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ] بما سبق يمكن التعميم [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] اما مربوط بالمعطوف عليه لان صرف الاموال من غير معيار مورث لقتل الانفس والنهي عنه كالعلة للنهي عنه او حكم مستقل وتعميمه لا يخفى [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا] علة لنهي تعالى عن صرف الاموال بالباطل وقتل الانفس فان رحمته داعية الى هذا النهي كسائر التكاليف [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] الصرف والقتل [عُدُوًّا] لعدوان او فعل عدوان او عدى عدواناً او حالكونه عادياً او يفعل عدوانه ذلك على ان يكون تمييزاً يعني من يفعل ذلك عن عمد وتجاوز عن حدود الله او عن عداوة من نفسه [وَوَظَلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا] وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا إِنَّ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] كانه قيل: وابتنا يخلو من صرف المال بالباطل خصوصاً على ما فسر؟ فقال: تسلياً وتطييباً ان تجتنبوا (الى آخر الآية) وقد اختلف الاخبار والاقوال في بيان الكبيرة ففي بعض هي سبع وفي بعض اكثر مع اختلاف في بيان انواعها فلا بد من ميزان به يوزن الاعمال ويجمع بين الاخبار والاقوال.

تحقيق الكبير والصغير

فنعول: الافعال من حيث انها حركات وسكنات لا توصف بالحسن والقبح لاشتراكها في تلك الحيثية ولا من حيث نسبتها الى الانسان لاشتراكها فيها ايضاً، ولا من حيث انواعها المخصوصة كالصوم والصلاة والجهاد والقتل والنهب والفساد لاتصافها بالحسن

تارة والقبح اخرى، بل الحسن والقبح يلحقان الاعمال من حيث نسبتها الى العقل والجهل فكل عمل يصدر عن الانسان بحكومة العقل وطاعته خصوصاً عقل الانبياء والاولياء الذين هم العقول الكلية المحيطة في اى صورة كان العمل فهو حسنة وبحسب درجات الطاعة وقبول الحكومة بالشدة والضعف تتفاوت درجات الحسنة بالشدة والضعف والصغر والكبر، وكلما صدر عن حكومة الجهل وطاعته خصوصاً الجهل الكلى الذي هو

الشيطان فهو سيئة في أى صورة كان وبحسب تفاوت درجات الطاعة وقبول الحكومة تفاوت درجات السيئة بالشدة والضعف والصغر والكبر، فمن اراد طاعة الله ومتابعة اوامره فكلما صدر عنه بحسب هذه الارادة فهو حسنة لكنها ضعيفة واذا علم ان اوامر العقل التى هى اوامر الله لا تتميز عنده عن اوامر الجهل التى هى اوامر الشيطان بل لابد من بصيرة نقاد وذى قلب وقاد اتصل بالعقل واخذ من الله حتى يبين له اوامر العقل من اوامر الشيطان وذلك النقاد هو النبى (ص) والولى (ع) وعزم على الوصول اليه والاخذ منه، فكلما صدر عنه بحسب هذا العزم فهو حسنة اقوى من الاولى فاذا اتصل بهذا العالم وعاهد معه وباع على يده وانقاد له واخذ الاحكام القالبية منه وهذا الاخذ والبيعة هو الاسلام فكلما صدر عنه بحسب هذا الانقياد وهذا الاخذ فهو حسنة اقوى من سابقتها. واذا علم ان الاسلام واحكام القالب قوالب لاحكام الباطن ولا يمكن له الوصول الى حضرة العقل الا من طريق الباطن ولا يمكن السلوك من طريق الباطن الى تلك الحضرة الا برفع المانع منه وارتكاب الباعث عليه وعلم انه لا يمكنه معرفة المانع والباعث الا بالاخذ من بصير حكيم وعزم على الوصول اليه والاخذ منه ففعله من جهة هذا العزم حسنة اقوى، واذا وصل الى هذا الحكيم وباع معه على قبول احكام الباطن واخذ احكام الباطن منه وذلك الاخذ والبيعة هو الايمان صار مؤمناً وصار افعاله من هذه الجهة حسنات اقوى مما قبلها، وللايمان بعد ذلك درجات حتى وصل الى العقل وتحقق به وحينئذ يصير اصل الحسنات وفرعها واولها وآخرها؛ ان ذكر الخير كنتم اصله وفرعه واوله وآخره، وبالعكس من ذلك من تحقق بالجهل فهو اصل السيئة وفرعها واولها وآخرها ومن تحقق من افراد البشر بالجهل كان اقوى في السوء من الجهل نفسه كما ان المتحقق بالعقل اقوى من العقل، ولذا كان على (ع) مقدماً على العقل وجبريل وعدوه مقدماً على الشيطان وكل ذى سوء حتى يحمل عليه معصية كل ذى معصية، ومن تمكن في طاعة الجهل بحيث لم يبق عليه اثر من طاعة العقل فكلما فعل فهو معصية كبيرة ومن لم يتمكن في طاعة الجهل بل بقى عليه اثر من طاعة العقل او ارادة طاعة العقل فما فعل من جهة طاعة الجهل فهو سيئة مغفورة ان شاء الله، ومن غلب عليه طاعة العقل او ارادة طاعة العقل ويطرد عليه طاعة الجهل حيناً فما فعل من جهة طريان طاعة الجهل فهو لمة ممحوة ان شاء الله، وبين المراتب المذكورة في الحسنات والسيئات درجات غير محصورة بحسب الشدة والضعف والمذكورة امهاتها، هذا بحسب نسبة الحسنة والسيئة الى الفاعل؛ وبهذا الاعتبار يصير شرب دعب صغيرة وصلوة الناصبين كبيرة ولذلك ورد: لا صغيرة مع الاصرار، اى مع التمكن في طاعة الجهل بحيث كلما تمكن من تلك المعصية وقع فيها؛ ولا كبيرة مع الاستغفار، اى مع بقاء طاعة العقل بحيث يحمله على الاستغفار وقد تعتبر النسبة بين انواع الحسنات والسيئات مع قطع النظر عن الفاعل او مع اعتبارها الى فاعل واحد من جهة واحدة فيعد بعضها احسن من بعض في الحسنات وبعضها اغلظ من بعض في السيئات؛ كالوطى الحرام اذا اعتبر من فاعل واحد فانه مع المحصنة والذكران اغلظ من الوطى مع غير المحصنة، والوطى مع امرأة غير محصنة اغلظ من الوطى مع البهائم، والوطى الحرام اغلظ من النظر الحرام، فمعنى الآية ان تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه باجتنب التمكن في طاعة الجهل فكفر عنكم سيئاتكم التى تصدر عنكم بطاعة الجهل ونحو لمتكم التى تعرض عليكم [و] بعد تكفير اثر الجهل الذى يمنعكم من الدخول فى دار كرامتى ومحوه [نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا] ادخالاً او مكاناً كريماً [وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ] التمنى طلب امر محال او طلب شيء من غير تهية اسباب وصوله ويجوز ان يراد كل من المعنيين والمراد بما فضل الله اما النعم الصورية من سعة العيش والامن والصحة والقوة والعظمة فى الجسم

والجاه والمسكن والزوج والقوى والجوارح وغيرها والنعم الباطنة من الاخلاق والعلم والحكمة وحسن التدبير والالفة والزهد والطاعة وغيرها ، والتعبير عن النعم بما فضل الله للاشارة الى علة النهي عن التمني والامر بالسؤال من فضله ولما كان النهي وارداً على التمني اى الطلب من دون حصول الاسباب مقيداً بكون المطلوب النعم المتفضل بها الله على البعض كان المراد النهي عن كل من التمني وقيد كانه قال : لا تطلبوا شيئاً بدون اسباب حصوله لانه [لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْتُ لَهُ الْبَنَاتُ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْتُ لِلرِّجَالِ] فتوسلوا بالاسباب ولا تطلبوا نعم بعضكم لانهما من فضل الله عليه فتوجهوا الى الله [وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ] فاشار الى علة النهي ومفهوم مخالفتها مع ايجاز ، والسؤال امّا بلسان القول ولا اعتداد به فان الاجابة والافضال بقدر الاستعداد ، او بلسان الاستعداد والحال سواء كان مقترناً بلسان القول او لم يكن فانه لا يخفى على الله قدر الاستعداد وخفايا الاستحقاق [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا] فكيف يخفى عليه قدر استحقاقكم ولما اشار في هذه الآية الى توقف الافضال على الاستعداد والاستحقاق بالكسب وتوجه ان يقال ان الله تعالى قد يتفضل على عباده بمال مورثهم ولا استعداد بالكسب لهم هنا اشار تعالى الى الاستعداد والكسب هناك ايضاً فان الاستعداد والكسب اعم من ان يكونا بالاختيار وبالتكوين فان التوارث لا يكون الا بين متناسبين بالنسبة الجسمانية وبهذه النسبة يكتسب كل من المتوارثين كفيّة من الآخر وسنخية له بها يستحقّ افضال الله بمال احدهما على الآخر وايضاً كل منهما لحمه من الآخر او كالتحمة فكسب احدهما اختياراً كانه كسب الآخر او بين متناسبين بالنسبة الكسبية الاختيارية كعقد الملك في مولى المعتقد وعقد ضمان الجريرة في ضامن الجريرة وعقد الاسلام والايان في النبيّ (ص) والامام (ع) فقال [وَأَ لَيْسَ لِلرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ أَنْ يَرْثُ كُلٌّ مِنْهُمَا] او غير منتسب بل [لِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَكُمْ] مخصوصة في الارث اى اقارب مخصوصة او ذوى نسب مخصوصة تتفضل عليهم باستحقاق نسبة القرابة او نسبة العقد يرثون [مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ] الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ] عقد الملك او عقد ضمان الجريرة او عقد الاسلام والايان يعنى اذا لم يكن قريب نسبى فالمولى المعتقد بالتفصيل الذى ذكر فى الفقه ، فان لم يوجد فضا من الجريرة ، فان لم يوجد فالنبيّ (ص) والامام (ع) ، وعلى ما بيناه فلاحاجة الى القول بالنسخ فى الآية كما قيل انه كان الرجل يعاقد الرجل بنحو عقد ضمان الجريرة فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ بقوله تعالى : واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض [فَأَتْوَهُمْ نَصِيْبَهُمْ] المقرر فان لهم استحقاقاً وكسباً [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا] فيشهد دقائق الاستحقاق بحسب النسب واتى هنا بشهيداً وهناك بعليماً لدقة الكيفية الحاصلة من النسب كأنها لا يمكن تمييزها الا بالمشاهدة فان العلم فى الغلب يستعمل فى كليّات الامور وفى العلم الحصى والشهود فى جزئيات الامور والعلم الحضورى [الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ] قائمون عليهن قيام الولاة على رعيتهن مراقبون احوالهن مقيمون اعوجاجهن كان المنظور كان بيان وجه استحقاق التوارث بينهما فانه وان كان مستفاداً من ذكر عقد الايمان لكن لظهور عقد الايمان فى الثلاثة السابقة كان يمكن اختفاء هذا ثم اتبعه ببيان آداب المعاشرة بين الزوج [بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ] بتفضيله الرجال فى الجنة والقوة والادراك وحسن التدبير وكمال العقل [وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ] يعنى لهم فضيلة ذاتية وفضيلة عرضية بكل يستحقون التفضيل والتسلط فعليهم مراقبتهم

وسد فاقتهن وقضاء حاجتهن وعليهن الانقياد وقبول نصيحتهم وحفظ غيبهم [فَالصَّالِحَاتُ] منهن لا يخرجن مما هو شأنهن وحكمن بل هن [فَانِتَاتُ حَافِظَاتُ] لانفسهن واموال ازواجهن [لِلْغَيْبِ] اى فى غيبهن عن الازواج او غيب الازواج عنهن على ان يكون اللام بمعنى فى او حافظات للاشياء الغائبة عن نظر ازواجهن من اموالهم وانفسهن [يَمَاحِفِظُ اللَّهُ] نسب الحفظ هنا والتفضيل هناك الى نفسه اشارة الى ان كل من اتصف بصفة كمال اتما هو من الله لا من نفسه [و] اما غير الصالحات [اللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ] خروجهن عن طاعتكم فآداب المعاشرة معهن مداراة بالنصح وان لم يكفنن فبالهجرة قليلاً بحيث لا تنافى قسامتهن فان لم تنجح فيضربهن بحيث لم يقطع لحماً ولم يكسر عظماً [فَعِظُوهُنَّ] بالقول [وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ] بالاستدبار عنهن [وَأُضْرِبُوهُنَّ] فبين الافراد ترتيب [فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً] بالابذاء والتحكيم بما لم يرخصه الشارع [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً] فلا تغفلوا فى اعلائكم على النساء عن علو الله عليكم فيورثكم الغفلة التعدى عليهن [وَأِنْ خِفْتُمْ] يا اولياء الزوجين او ايها الحكام [شِقَاقَ بَيْنِهِمَا] اى الاختلاف والنزاع فان كلاً من المتنازعين فى شق غير شق الآخر [فَ] اصلحوا بينهما فانه من لوازم الايمان والقربة والحكومة ولا تكلوها الى انفسهما ف [ابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا] يكونان بحسب القربة شفيقين لهما مريدين للاصلاح ويكون ارادتهما للاصلاح مؤثرة فيهما فانه كما يكون امزجة الاقرباء متناسبة فى الصحة والمرض سريعة التأثير من احوالهم فى الاغلب كذلك يكون نفوسهم متناسبة فى الاغلب سريعة التأثير فالحكمان من الاقرباء [إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا] بينهما يؤثر ارادتهما فى نفوس الزوجين ويستعدان بذلك التأثير لافاضة التوافق من الله بينهما وان يستعدا لذلك [يُوفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً] بما به يستعدان للتوافق فيأمركم به [خَبِيرًا] بكيفية التوافق وهو اهل خبرة الاصلاح [وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا] لما اراد ان يبين آداب حسن النسبة مع الاحقاء ببذل المحبة وحسن الصحة قدم نفسه لانه احق الاحقاء بحسن النسبة ببذل الخدمة وبيّن طريق حسن النسبة معه باخلاص العبودية ونفى الشراكة فى العبودية لانحصاره فيهما واطلق طريق حسن النسبة مع غيره لعدم انحصاره فى امر مخصوص ورتب المستحقين للخدمة بحسب ترتبهم فى الاستحقاق ولتعميم الوالدين للروحانيين واستحقاقهما التفرد فى النظر وعدم الاشراك بهما ولذلك فسّر الكفر والشرك فى الآيات فى تفاسير المعصومين (ع) بالكفر والاشراك بعلی (ع) او بالولاية قرنهما بنفسه ، واسقط الفعل واخر المصدر ليوهم ان قوله بالوالدين عطف على الجار والمجرور وان المعنى [و] لا تشركوا [بِالْوَالِدَيْنِ] احسنوا [إِحْسَانًا] بهما [وَيَذِى الْقُرْبَى] .

والوالدان هما اللذان باعدادهما وحر كاتهما المخصوصة وجد الله نطفتك واصل مادتك وهذه السببية كلما كانت فى شيء اقوى كان باسم الوالد اخرى وان كان العامة العمياء بخصون هذا الاسم بالمعد لنطفتك الجسمانية غافلين عن كيفية تولدك الروحاني فالافلاك والعناصر آباء للمواليد ، والعقل والنفس الكلّيان والدان لعالم الطبع ، اذ بقاء الافلاك بحر كاتها الدورية وكواكبها التى هى كالقوى الانسانية الآثار على العناصر وقبول العناصر لها كآثار

تحقيق الوالدين
وسائر الاقرباء
و تعميمهم

النساء عن الرجال وقبول ارحامهم لنطفهم يتولد المواليد وتنمو وتبقى وهى فى بقائها ونماها ايضا محتاجة الى تلك الآباء بخلاف حاجة الحيوان الى آباؤها الجسمانية فانها بعد حصول مادتها وحصول قوام ما لمادتها مدة كونها فى الرحم غير محتاجة الى آباؤها، وبالقاء العقل الكلى نقوش العالم على لوح النفس الكلية التى هى كالبدور يوجد عالم الطبع وعالم الطبع فى بقائه محتاج الى ذينك الوالدين ، هذا فى العالم الكبير واما فى العالم الصغير الانسانى فبعد تسويته يوجد آدم الصغير وحواء الصغرى بازدواج العقل والنفس و بازدواجهما يولد بنو آدم وذريتهما ، و بازدواج الشيطان والنفس الامارة يولد بنو الجان وذرية الشيطان ؛ هذا بحسب التكوين فى العالمين ، واما بحسب الاختيار والتكليف وهو مختص بالانسان الضعيف فقد جرت السنة الالهية ان يكون توليد المواليد الاختيارية من القلب ومراتبه وجنوده الخلقية والعلمية والعينية بتعاقد نفسين مأذونتين من الله وايصالهما اثر الامر الالهى الى المكلف بتعاقدتهما لتطابق التكليف والتكوين فان الاوامر التكليفية متسبة عن الاوامر التكوينية وموافقة لها ، وان لم ندرك فى بعضها كيفية التوافق لعدم العلم بالتكوين وتلك السنة كانت جارية من لدن آدم (ع) الى زماننا هذا وتكون باقية الى انقراض العالم ، وان لم يبق لها اثر ولا بين العامة منها ذكر ولا خبر . فان صحة الاسلام فى الصدر ودخول الايمان فى القلب ما كان الا بتعاقد شخصين يكون احدهما مظهراً للعقل الكلى والآخر مظهراً للنفس الكلية واخذ هما البيعة العامة النبوية او البيعة الخاصة الولوية بالكيفية المخصوصة والميثاق المخصوص : انا وعلى (ع) ابوا هذه الامة بهديك ؛ كل نفس معها سائق وشهيد يشهد لك، واجعل لى وزيراً من اهلى يكفيك فمحمّد (ص) وعلى (ع) مظهر العقل والنفس الكليتين وبالبيعة على ايديهما يتولد جنود العقل الاختيارية، واعدائهما مظاهر الجهل والنفس الامارة الكليتين وبالبيعة على ايديهم يتولد جنود الجهل الاختيارية ، وقد فسر المعصومون (ع) الوالدين فى القرآن بمحمّد (ص) وعلى (ع) وفسروا ان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم بالجبّ والطاغوت، ويسمى الصوفية مظهر العقل بالمرشد ومظهر النفس بالدليل ولسان الفرس «پير ارشاد وپير دليل» وبحسب تفاوت مظهريتهما وتصرفهما يكون احدهما مظهراً لاسم الله او الرحيم والآخر مظهراً لاسم الرحمن وباعتبار هذه المظهرية والاثنية قال تعالى: قل ادعوا الله وادعوا الرحمن فانّ التخيير والترديد ليس باعتبار اللفظين فانّهما آلتا الدعوة وليس مدعوين ولا مفهومي اللفظين فانّهما ايضاً عنوانا المدعوين والمدعو لا محالة امر حقيقى لا امر ذهنى، والذات الاحدية التى هى مصداق ذينك اللفظين لا تكثرفيه فلا بد وان يكون المدعو امرين يكونان مظهرين لمفهومي هذين الاسمين حتى يصحّ هذا الترديد لا يقال : المراد ادعوا الذات الاحدية بلفظ الله او بلفظ الرحمن لانه يقال : ظاهر اللفظ غير هذا والحذف والاىصال فى مثل هذا شاذّ بنا فى الفصاحة وتكرار ادعوا ينافيه وجعل ادعوا بمعنى سمّوا ايضاً بعيد، فالمراد ادعوا مظهر اسم الله وادعوا مظهر اسم الرحمن، والدعوة هى طلب المدعو للورود على الداعى والحضور عنده اما لان المطلوب منه حضور ذاته عنده او امر غير ذاته يحصل من حضور ذاته وليس معناها مشكلة شيء من المدعو حاضراً كان ام غائباً وبهذا وامثاله استشهد الصوفية على ان المطلوب من دعاء الله او دعاء مظاهره هو حضور المدعو عند الداعى ويسمونه حضوراً وفكراً .

وبعضهم يقولون : لابد ان يجعل السالك صورة الشيخ نصب عينيه ويسمّون هذا الجعل والتصوير حضوراً ويستشهدون بمثل ما ورد من قوله (ع) : وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك ؛ ولكنه بعيد عن الطريق المستقيم

تحقيق تمثّل صورة
الشيخ عند السالك

فانّ الحضور هو الاتصال بروحانية الشيخ وظهور مثاله لديك لاتصوير صورة مثل صورته وجعلها نصب العين فانّهما مردودة اليك ونوع كفر وشرك وبعد ما يقال انه كفريقولون هو كفر فوق الكفر والايان كما قال المولوى قدّس سرّه :

چون خليل آمد خيال يار من ظاهرش بت معنى اوبت شكن

لكن نقول: تصوير صورة الشيخ بالاختيار وتقييد الخيال به من قبيل عبادة الاسم دون المسمى وتشبهه بعبدة الاصنام وجحيم عاجلة ينبغى للعاقل العبور عنها كما قال المولوى قدّس سرّه :

جمله دانسته كه اين هستى فح است ذكر و فكر اختيارى دوزخ است

لكن لابدّ للسالك من العبور عليها. واحسنوا بذي القربى بعد الله والوالدين فانّ اولى الاحقّاء بالاحسان ذوو القربى سواء كانوا جسمانيّين ام روحانيّين فى العالم الكبير او الصّغير [وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ] قدمضى تفسيرهما وتعميمهما [وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى] النسبية وتأخيرها بلحاظ الجوار لالقربة او المكانية [وَالْجَارِ الْجُنُبِ] البعيد النسبى او المكانيّ وحقّ الجوار كما فى الاخبار الى اربعين داراً من الجوانب الاربعة او من كلّ جانب [وَالصّاحِبِ بِالْجَنبِ] كالرفيق فى تعلّم او حرفة او سفر [وَابْنِ السَّبِيلِ] وما ملكت ايمانكم] العبيد والاماء والاهل والخدام والخدامة وكلّ من كان تحت ايديكم فى الكبير او الصّغير فلا تتأنفوا عن تعهّد حالهم والتوجّه والاحسان اليهم ان كنتم تريدون محبة الله [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا] استيناف فى موضع التعليل والمختال من يتأنف عن التوجّه الى الغير حتّى الوالدين الروحانيّين ولا ينقاد لاحد حتّى الوالدين الروحانيّين ومن تأتف عن الانقياد للوالدين الروحانيّين تأتف عن كلّ من سواه ، ومن انقاد وتواضع للوالدين الروحانيّين تواضع لمن سواهما فالمختال الحقيقيّ من لم يتواضع لوالديه الروحانيّين [فَخُورًا] اذا التفت الى غيره عظّم نفسه وحقرّ غيره حتّى والديه الروحانيّين ، ومن افتخر على والديه الروحانيّين افتخر على كلّ من سواه الا اذا رأى حظّ نفسه ممّن سواه فانه حينئذٍ يتملّق له وان كان يظنّ انه يتواضع ، ولما كانت الولاية اصل الخيرات والقربات ، والتواضع لها اصل التواضعات ، والاختيال والفخر عليها اصل الاختيالات والفخرات ومادتها ، وعلى (ع) اصل الولايات وعدوه اصل الشرور والاختيالات صحّ ان يقال : انّ المنظور اولاً من الآية اختيال العدو وفخره على (ع) ثمّ اختيال غيره بالنسبة الى الولاية والى غيرها ، ولما كان المتكبر المعجب بنفسه لا يعدّ غيره الا اسباب انتفاعه كأنّه لم يخلق غيره الا لاجل انتفاعه ولو بهلاكته وكان لا ينفق ممّا فى يده على غيره لانه خلاف حسابانه ويمنع غيره الذى يراه فى مرتبة من الانفاق على غيره حتّى انه يمنع نفسه وغيره من انفاق القوى والمدارك والانانيات فى طريق امامه وولاية ولى امره ويكتم من الغير نعمه التى لا يرى فى اظهارها صيتاً ومدحاً و جلب حظّ لنفسه ولو انفق او اظهر لم يكن ذلك الا بملاحظة حظّ لنفسه فسّر المختال الفخور بالوصف البيانيّ فقال تعالى : [الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] صفة اوبدل من ، من كان مختالاً اوبدل من مختالاً او عطف بيان لواحد منهما او خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف ، او مفعول فعل محذوف .

والبخل سجيّة تمنع الانسان من اخراج ما تحت يده ورفع يده عنه سواء كان من الحقوق الالهية كالزّكوة والخمس او الخلقية كالنفقات الواجبة والدّيون الحالّة المفروضة كما ذكر او مسنونة كالزّكوة وسائر الصدقات المستحبة والصّنائع المعروفة وكالانفاقات

تحقيق معنى البخل
والتقير والتبذير

المستحبة لنفسه وعياله واقاربه وجيرانه، ولذلك ورد عن رسول الله (ص) ليس البخيل من ادّى الزكوة المفروضة من ماله واعطى البائنة في قومه انما البخيل حق البخيل من لم يؤد الزكوة المفروضة من ماله ولم يعط البائنة في قومه وهو يذّر فيما سوى ذلك، وانما سمى المال المنفق بالبائنة لانه كلما ينسب الى الانسان حتى وجوده من شأنه البينونة والمفارقة عنه الا وجه الله الباقي فانه ان كان من اعراض الدنيا فهو بائن في نفسه وتبين وتنقطع نسبته ايضاً عن الانسان بالموت او بالانتقالات الشرعية او بصروف الدهر، وان كان من قبيل القوى والجوارح والاعراض والجاه فهو ايضاً يبين عن الانسان بالموت الاختياري او الاضطراري او بالحوادث الطارئة .

فان تكن الاسوال للتزك جمعها فما بال متروك به المرء يبخل

اعلم ان السخاء فريضة متوسطة بين طرفي الافراط والتفريط اللذين هما التبذير والتقتير، وللتقتير مراتب عديدة بعضها يسمى بخلاً وهو امساك ما في يد الانسان وعدم قدرته على صرفه في الوجوه المفروضة والمندوبة والمباحة، وبعضها يسمى شحاً وهو امساك ما في يده وتمنى ان يكون ما في يد غيره في يده كما ورد عن الصادق (ع) : ان البخيل بخيل بما في يده والشحيح يشح بما في ايدي الناس، وعلى ما في يديه حتى لا يرى في ايدي الناس شيئاً الا تمنى ان يكون له بالحل والحرام ولا يقنع بما رزقه الله، وللتبذير ايضاً مراتب ولما كان الظاهر من الانسان من افعاله واقواله واخلاقه واحواله من المتشابهات التي لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم كان التميز بين السخاء والتبذير والتقتير وبين مراتبها بحسب المعرفة وتشخيص جزئياتها الصادرة عن الانسان في غاية الخفاء حتى على نفس الفاعل وان كانت بحسب العلم وكتلياتها جلية قد فصلها علماء الاخلاق وبيتوها بمراتبها فان الانفاق بحسب قصد المنفق والغاية المترتبة عليه والوجه المصروف فيه والشخص الموصول اليه يختلف حاله واسمه؛ فرب امساك كان خيراً من الانفاق الحسن ورب انفاق كان وبالاً على المنفق، ونعم ما قال المولوى قدس سره :

ستفق وسمك محل بين به بود	چون محل باشد مؤثر ميشود
اي بما امساك كز انفاق به	مال حق را جز باسر حق مده
مال را كز بهر حق باشي حمول	نعم مال صالح گشت آن رسول

ولما كان اصل كل ما ينسب الى الانسان انانيته التي هي نسبة الوجود الى نفسه، واصل كل الانفاقات وغايتها وعلتها الغائية الانفاق من الانانية، واصل جميع ما ينفق عليه الولاية فمن انفق انانيته في طريق الولاية بان يسلّمها لولى امره بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة فان انفق من سائر ما ينسب اليه من حيث انتسابه الى الولاية على نفسه وعلى من تحت يده وعلى غيره بطريق الفرض والتدب او الاباحة كان انفاقه سخاءً، وان امسك من هذه الجهة كان امساكه ممدوحاً ولم يكن بخلاً، ومن بخل بانانيته ولم ينفقها في طريق الولاية فان امسك كان امساكه بخلاً وان انفق كان انفاقه تبذيراً الا اذا كان الامساك او الانفاق في طلب الولاية فانتهما حينئذ يخرجان من اسم البخل والتبذير فعلى هذا صح ان يقال: ان المختالين الذين يبخلون بصرف انانياتهم في طريق ولاية على (ع) [وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ] والامتناع من صرف انانياتهم في طريق الولاية يعني الذين يعرضون عن الولاية ويصدون الناس عنها، وصح ان يقال ان الآية تعريض برؤساء منافقي الامة حيث كانوا يعرضون بعد محمد (ص) عن على (ع) ويمنعون الناس عن الرجوع اليه [وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] يعني يعتذرون عن امساكهم بانه ليس لهم ما ينفقون ويكتمون ما كان لهم من النعم الظاهرة والباطنة

من قوة قواهم وحشمتهم وجاههم وعلومهم ومعارفهم ولما كان اشرف النعم الظاهرة والباطنة ما يطرء للانسان من الاحوال والاخلاق الالهية التي تجعل الانسان في حال طروتها في راحة وانبساط ولذة ، واصل الكل نعمة الولاية ومعرفتها وكان اقبح اقسام الكتمان كتمان تلك الاحوال وهذه المعرفة عن نفسه بان يصير الانسان غافلاً عن معرفته وعن لذة احواله او مغمضاً عنهما وكان تلك ادل دليل على نبوة من اتصف وامر بها وولايته صح تفسير الآية بكتمان ما آتاهم الله من ادلة نبوة محمد (ص) او ادلة ولاية علي (ع) مما عرفوه من كتبهم واخبار انبيائهم ومن القرآن واخبار محمد (ص) ومما وجدوه في نفوسهم من الاخلاق الاخرية التي هي انموذج اخلاقهما واحوالهما [وَأَعْتَدْنَا] التفت من الغيبة الى التكلم تنشيطاً للتسامع [لِلْكَافِرِينَ] اى الكاتمين لنعم الله غير شاكرين لها باظهارها فان اظهار النعمة احد اقسام الشكر كما ان كتمانها احد اقسام كفرانها ، ووضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بان الكاتمين لنعم الله معدودون من الكفرة [عَذَاباً مُّهِيناً] كما انهم اهانوا نعمنا بالكتمان وعدم الاظهار فان الله اذا انعم على عبد بنعمة احب ان يراها عليه وابتذل النعم وتحديثها بالفعال خير من ابتذالها بالمقال ، ومن كنتم علماً ألجمه الله بلجام من النار [وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ] يعنى ان المختال جامع بين طرفي السخاء اى التقدير والتبذير لا متناهم من اداء الحقوق المفروضة والمسئونة وصرفهم اموالهم فيما يتصورون انتفاعهم في الدنيا به من مثل صيت وتعظيم من الناس وغير ذلك، والاول بخل مذموم والثاني تبذير ملعون [وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] من قبل عطف العلة على المعلول فان عدم الايمان علة للانفاق في سبيل الشيطان ولعدم الانفاق في سبيل الله يعنى البخل [وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ] عطف على ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ، اوجملة حالته والمقصود التنبيه على ان المرائي في الانفاق مبذروا والمبذرون الشيطان ومن يكن الشيطان [لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا] لاداء اقترانه الى السجن والسجين وملك الشياطين فهو اشارة الى قياسات ثلاثة.

اعلم ان الانسان خلق مفطوراً على التعلق والايثار ومحتلاً لتصرف العقل والشيطان ، ولما كان في بد وخلقته ضعيفاً غير متجاوز عن المحسوسات ، والمحسوسات شباك الشيطان كان تصرف الشيطان فيه اقوى واتم فما لم يساعده التوفيق ولم يصل الى شيخ من الله مرشد له الى طريق نجاته تمكن الشيطان منه بحيث لم يبق له طريق الى حكومة العقل ولللعقل طريق الى الحكومة عليه ، ولذلك قال ابو جعفر الاول (ع) في حديث: من اصبغ من هذه الامة لا امام له من الله عز وجل ظاهراً عادلاً اصبغ ضالاً تائهاً ، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق ، وفي الآيات نصوص واشارات على وجوب الایثار والایتمام بامام منصوب من الله ، وفي الروايات عليه تصريحات ولكن كان على سمعهم وابصارهم غشاوة فيرجحون المفضول على الفاضل ولذا كان علي (ع) يرى الصبر اجحى [وَمَا ذَاعَ لَيْهِمْ] استفهام انكارى يعنى البتة ليس عليهم كلفة دنيوية ولا عقوبة اخروية [لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] يعنى بالمبدأ والمعاد حتى ايقنوا ان النعمة من الله وان خزائنه لاتنفد بالانفاق وان اعماله يجزى بها [وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] قدم الايمان ههنا على الانفاق واخر عدم الايمان في الآية السابقة عن الانفاق الريائي لكون الايمان بالله سبباً للانفاق في سبيل الله لعلم المؤمن بالله ان الكل من الله وان الانفاق لا يفيده والامساك لا يبقيه فلذلك ولتشریفهم قال ههنا مما رزقهم الله ولكون عدم الانفاق في سبيل الله

دليلاً على عدم الايمان بالله ، ولما كان الامساك والتبذير دليلاً على كفران كون النعمة من الله قال : والذين ينفقون اموالهم باضافة الاموال اليهم [وَكُنَّا اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا] حال وعدم الاتيان بقدر لعدم قصد المضى او هو بتقدير قد او عطف على قصد التعليل يعنى علم الله بهم وهم فى طريق رضاه يستدعى عدم الوزر عليهم [إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] مقدار ذرة هى اصغر النمل او جزء من اجزاء الهباء [وَأَنَّ تِلْكَ حَسَنَةٌ] قرئ بالنصب والرفع بتقدير نكث ناقصة ونامة [يُضَاعَفُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] قوله ان الله لا يظلم (الى آخر الآية) مستأنف او حال فى مقام التعليل لقوله : ماذا عليهم لانه يستعمل فى مثل المقام لنفى الوزر والعقوبة وللتعريض بالاجر فكأنه قال : لا وزر ولا عقوبة عليهم بل لهم الاجر لو آمنوا بالله لان الله لا يظلم حتى يعاقب المحسن ويضاعف الاجر للمحسن بحسب استحقاقه للاجر ويؤت المحسن من لدنه اجرًا عظيمًا من غير استحقاق ، وتسمية ما يعطيه من غير استحقاق اجراً لاستتباع الاجر له ، او المراد ان الله يضاعف نفس الحسنة باعتبار جهتي النفس العمالة والعلامة فى النفس ويؤت من لدنه اجرًا اخروياً خارج النفس على ما سبق من تحقيق تجسم الاعمال واستتباع تجسم الاعمال فى النفس الاجر الاخروى [فَكَيْفَ] يكون حال هؤلاء المختالين الموصوفين بالاوصاف السابقة من شدة الخوف والعقوبة [إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ] من امم الانبياء [بِشَهِيدٍ] هونيتهم او من كل فرقة من فرق امتك بشهيد هو امامهم فى عصرهم او من كل امة من امم الانبياء ومن كل فرقة من فرق امم الانبياء ومن فرق امتك بشهيد هو نبيهم او وصى نبيهم وامامهم وقد اشير الى الكل فى الاخبار لكن لما كان المقصود منه تحذير المنافقين من الامة المرحومة عن مخالفة على (ع) والاوصياء من بعده ورد عن الصادق (ع) انها نزلت فى امة محمد (ص) خاصة بطريق الحصر [وَجِئْنَا بِكَ] يا محمد (ص) [عَلَى هَؤُلَاءِ] الامم والفرق ، او على هؤلاء الشهداء او على هؤلاء الامم والفرق والشهداء [شَهِيدًا] تشهد لهم وعليهم او تشهد لبعضهم وهم الانبياء والاوصياء ومن اقربهم ، وعلى بعض وهم المنكرون لهم الغير المقرين بهم [يَوْمَ مَثُودٌ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله او بالرسول او بأوصيائهم وولايات اوصيائهم لكن لما كان المقصود تحذير منافقي الامة كان المقصود يودون الذين كفروا بعلی (ع) وولايتهم [وَعَصَوْا الرُّسُولَ] فى امره بولاية على (ع) فى غدبر خم وغيره [لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ] قرئ بفتح التاء وتخفيف السين من التفعّل ماضياً او مضارعاً محذوف التاء ، وقرئ بفتح التاء مشدّد السين من التفعّل مدغم التاء فى السين ، وقرئ بضم التاء من التفعّل مبنياً للمفعول واستوت به الارض وتسوت وسويت مبنياً للمفعول اى هلك ، ولفظة لومصدرية او للتمنى والباء للتعدية والمعنى يودون فى ذلك اليوم مساواتهم للارض بان كانوا يدفنون فى ذلك اليوم او يوم غضب الخلافة اولم يبعثوا او كانوا تراباً ولم يخلقوا ، او جعلوا قابلاً محضاً ولم يكن لهم فعلية اصلاً [وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا] عطف على يود والمعنى يومئذ لا يكتُمون الله حديثاً كما كانوا يكتُمونه من خلفائه فى الدنيا ، او عطف على تسوى والمعنى يودون لولا يكتُمون الله حديثاً فى الدنيا ، وعلى ما بينا ان المقصود منهم منافقوا الامة فهم يتمنون ان الارض تبلعهم فى اليوم الذى غضبوا الخلافة ولا يكتُمون فى ذلك اليوم حديث الرسول (ص) فى حق على (ع) وقد اشير الى كل منهما فى الاخبار ، ولما افاد فى السابق لزوم الايمان بالله ولزوم طاعة الرسول (ص) ولزوم اتباع الشهداء فى كل زمان ولكل فرقة اراد ان يبين كيفية المعاشرة مع الرسول والشهداء ومع نفسه فى عباداته وخصوصاً اعظم العبادات

التي هي الصلوة المسنونة من الاركان والاذكار المخصوصة او من سائر اقسامها وناداهم تلتظفأ بهم وجبراً لكلفة
 النهى بلذہ النداء فقال تعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اذعنوا بالله وبمحمدٍ (ص)، او ارادوا الايمان بالله على
 يد محمدٍ (ص)، او آمنوا على يد محمدٍ (ص) بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة ، او آمنوا بالبيعة
 الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة [لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ] الصلوة تطلق لغة على الدعاء والرحمة والاستغفار
 وشرعاً على الافعال والاذكار الموضوعه في الشريعة ، وتطلق حقيقةً او مجازاً على المواضع المقررة للصلوة
 الشرعية، وعلى الذكر القلبى المأخوذ من صاحب الاجازة الالهية ، وعلى صاحب الاجازة الالهية ، وعلى الصورة
 المثالية الحاضرة في قلب السالك من صاحب الاجازة ، وعلى كل من مراتبه البشرية والمثالية والقلبية والروحية
 بمراتب الروحانية وذلك لان الاسماء وضعت للمسميات من غير اعتبار خصوصية من خصوصيات المراتب
 فيها ، فالصلوة وضعت لما به يتوجه الى الله ويسلك اليه بتسنيين واذن من الله كما ان الزكوة اسم لما به ينصرف
 عن غير الله بتسنيين واذن من الله ، ويدل على ذلك ان الصلوة كانت في كل شريعة ولم تكن بتلك الهيئة المخصوصة
 وقوله: والذين هم على صلواتهم دائمون يدل على العموم لعدم امكان ادامة الصلوة القلبية وكذا قوله: رجال
 لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة ، وكذا قول على (ع) في بعض ما قال : انا الصلوة ، فقلب
 على (ع) وولايته هي الصلوة التي هي عمود الدين ، وان قبلت قبل ماسواها ، وهي معراج المؤمن وهي بيت الله
 الذي اذن الله ان يرفع ، وهي الكعبة ، وهي المسجد الذي قال تعالى : خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وقال :
 ان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احداً ، وما يدخل من نفخة على (ع) في القلب وهو الايمان الداخل في القلب ،
 وما يؤخذ من صاحب الاجازة الالهية من الذكر الجلى والخفى ، وما يؤخذ من صاحب الاجازة من الصلوة
 القلبية كلها صلوة ، وما يبيته صاحب القلب الذي صار قلبه متصفاً بالصلوة من حيث ذلك الاتصاف كالمساجد
 هو ايضاً صلوة كما انه بيت الله ، فمن اخذ الصلوة القلبية من امثاله واقارانه او آباءه ومعلميه من غير تقليد عالم
 مجاز لم يكن عمله مقبولاً ولو كان موافقاً ، وهكذا حال من تسرع الى الاذكار والاراد ومن تسرع الى الذكر
 القلبى من غير اذن واجازة من شيخ مجاز لم ينتفع به ولم يكن صلوته صلوة حقيقة ولا عبادته عبادة ، وقد ورد
 اخبار كثيرة في ان العبادة بدون الولاية غير مقبولة ومردودة والولاية وقبولها عبارة عما يحصل بسببه الاجازة
 في العبادة وكأنه تعالى اراد بالصلوة جميع معانيها بمثل عموم المجاز والاشراك ولذلك قال : لا تقربوا ؛ ليناسب
 جميع معانيها دون لاندخلوا لثلايتهم ارادة بعض المعاني الدانية منه والنهى اعم من الحرمة والكراهة والنزاهة
 ولا اختصاص له بشيء منها واستعماله في الموارد المخصوصة بحسب القرائن في الحرمة او الكراهة لا ينافي
 عموم مفهومه .

[وَأَنْتُمْ سُكَارَى] قرئ بضم السين وفتحها جمعاً وكهلكى جمعاً او مفرداً على ان

تحقيق معنى
 السكر

يكون صفة لجماعة مقدرة وكجلى مفرداً ، والسكر من السكر بمعنى السد ويسمى الحالة

الحاصلة من استعمال شيء من المسكرات سكرأ لسدّها طرق تصرف العقل في القوى

وطرق انقياد القوى للعقل ، ولا اختصاص لها بالخمير العنينة المعروفة بل كل ما يحصل منه تلك الحالة شرباً
 او اكلاً او تدخيناً او غير ذلك فهو خمير النفس سواء حصل منه السكر المعروف كاللفقاع والعصيرات المتخذة
 من غير العنب وكالبنج والجرس والافيون او لا كالحرص والامل والحب والشهوة والغضب والحسد والبخل

والغمّ والفرح والتّعاس والكسل الغالبة بحيث يغلب مقتضاها على مقتضى العقل بل الحالة الحاصلة المانعة من نفاذ حكم العقل وتديره سكر النفس من أى شيء كانت ومن أى سبب حصلت ، وقد اشير في الاخبار الى تعميم التسكر ففي خبر في بيان الآية : لانقم الى الصلوة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً فانها من خلال النفاق ، وفي خبر منه سكر النوم ، ومنها سكر الشهوة الغالبة التي لا يفيق صاحبها عنه الا بقضائها ، ويسمى الحالة الحاصلة بعد قضاء الشهوة من تدنس النفس بدنس الشهوة وتكدرها بكدورات الحيوانية ، وتوغلها في صفات البهائم جنابة ، ولا اختصاص لتلك الحالة بشهوة خاصة بل كلما يدنس الانسان ويوغلها في الحيوانية البهيمية او السبعية فهو جنابة النفس حتى تفيقوا من سكركم [وَتَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ] لفظة ما استفهامية او موصولة او موصوفة يعنى حتى تعلموا الذى تقولون فلا تحرقوا الكلم عن مواضعه ولا تغيروه عن الصورة التي نزل عليها كما قيل : انها نزلت حين قرأ بعض الصحابة في الصلوة حالة التسكر ، اعبد ما تعبدون ولما كان المتبادر من التسكر سكر الخمر والمستفاد من الآية جواز هذا التسكر وعدم جواز الدخول في الصلوة معه ورد انها نسخت من حيث هذا الجواز المستفاد ، ولما كان محض الافاقة من سكر النفس من دون رفع اثر التدنس منها غير مبيحة للقرب من الصلوة اضاف اليه قوله تعالى [وَلَا جُنُبًا] يعنى لا تقربوا المساجد بالدخول فيها حرمة او كراهة ، ولا تدخلوا في الصلوة القلبية بمعنى انها لا تنعقد منكم ولا تقربوا الصلوة الحقيقية التي هي اذكاركم القلبية وافكاركم المثالية التي هي مثل مشايخكم ولا تقربوا قلوبكم وعقولكم التي هي قربانكم وصلواتكم ان كان لكم قلب وعقل ولا تقربوا الصلوات الحقيقية التي هي خلفاء الله في ارضه جنبا يعنى في حالة تدنسكم بادناس شهوات النفوس وغضباتها وفي حالة توغلكم في عقباتها حتى لا تدنسوا الصلوات بادناس نفوسكم [إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ] مطلقاً في المسجد الصوري او بشرط التيمم للدخول في الصلوة القلبية او بشرط التيمم المعنوي للدخول في الصلوات المعنوية [حَتَّى تَغْتَسِلُوا] بان تغمسوا ابدانكم في الماء حتى تزيلوا ادناس ظواهر ابدانكم التي حصل عليها من الايخرة الغليظة الرديّة العفنة التي حصلت في بشرتكم وسدت مسام ابدانكم التي بسببها ترويح ارواحكم الحيوانية وفي بقائها على ابدانكم احتمال امراض عديدة وحتى تنبّهوا من الاغتسال الظاهر وتنقلوا الى لزوم اغتسال نفوسكم من ادناس رذائلكم بماء التوبة والابانة الى ربكم فغمسوا انفسكم في الماء الطهور الذي يجرى عليكم من عين الولاية التكوينية والتكليفية [وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى] بعد ما علم تعميم التسكر من الاخبار سهل تعميم الجنابة ، وبعد تعميم الجنابة سهل تعميم الفقرات المذكورة في هذه الآية ، وجملة الشرط والجزاء معطوفة باعتبار المعنى فان المعنى يا ايها الذين آمنوا ان كنتم سكارى فلا تقربوا الصلوة حتى تعلموا ما تقولون ، وان كنتم جنبا فلا تقربوها حتى تغتسلوا ، وان كنتم مرضى يعنى حين ارادة قرب الصلوة او حين الجنابة و ارادة الاغتسال والآخر هو المتبادر من سوق العبارة وهذا المتبادر يدل على قصد العموم من الفقرات كما ان عدم التقييد بشيء منهما يدل ايضاً على قصد العموم وان المراد ان كنتم مبتلين بالامراض البدنية المانعة من استعمال الماء الصوري او من طلبه وتحصيله ، او بالامراض النفسانية المانعة من الغسل بماء الولاية او من طلبه وتحصيله فتميموا واقصدوا تراب الذلّة والمسكنة عند الله الذي هو اطيب من كل طيب بعد ماء الولاية ، واقصدوا تراباً من وجه الارض طاهراً و اظهروا اثر تراب الذلّ على وجوهكم المعنوية باظهار تضرعكم وخشوعكم وتبصّبكم عند ربكم ، واثروا تراب الارض الصورية على مقادير ابدانكم [أَوْ] ان كنتم [عَلَى سَفَرٍ]

يتعذر عليكم فيه استعمال الماء وتحصيله سواء كان سفركم في الارض الصورية او في طرق النفس للخروج من ديار الشرك التي هي ديار النفس فانكم مادمتم متحيرين في طرق النفس اما لا تتذكرون بماء الولاية ولا تمكثون من تحصيله اوليلى بكم الاغتسال بعد فيه لتضرركم به [أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ] الغائط المنخفضة من الارض كانوا يقصدونها للنجو فكنتى به عنه ولم يقل او على الغائط ليكون اوفق بسابقه واخصر لان من كان على الغائط لم يصح منه صلوة اصلاً ولا يرد الصلوة ولم يقل ، اوعلى المجيء من الغائط لانه داخل في قوله على السفر بلحاظ التأويل ، ولم يقل اوجئتم من الغائط ليوافق التسابق واللاحق في المرفوع لارادة العموم البدلى من احد حتى يصح الحكم بحسب التنزيل وللإشارة الى أن كل واحد منكم جماعة واذا وقع واحد منكم او من قواكم وجنودكم فى سفل النفس وهدتها فما دام هو فى تلك الوهدة كان حالكم حال السكران الذى لا يلىق به قرب الصلوة اصلاً ، واذا انصرف من جهنم النفس كان حالكم حال الجنب المفق من شهوة الفرج لكن لا يلىق بكم استعمال ماء الولاية او لاتصلون اليه واذا اريد تصحيح ظاهر التنزيل يجعل اوهنا بمعنى الواوحتى لا يلزم جعل ما هو جزء الشرط قسيماً له [أَوْ لَمْ تَجِدُوا الْمَاءَ] كناية عن المجامعة يعنى ان جامعتموهن وخالطتم نفوسكم باتباع مقتضياتها فلا يلىق بكم استعمال الماء او لاتصلون اليه [فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً] للاستعمال بان لم تجدوه او تجدوه ولا تمكثوا من استعماله ، او المراد عدم وجدان الماء ويكون تعذر استعمال الماء غير مذكور مثل سائر مجملات القرآن [فَتَيَمَّمُوا] يمّ وام بمعنى قصد اى فاقصدوا [صَعِيداً] اى تراباً او وجه ارض على خلاف فى معناه اللغوى [طَيِّباً] اى طاهراً او مباحاً وعلى اختلاف تفسير الصعيد اختلفوا فى جواز التيمم على الحجر والوحل ، وان كان المراد بالصعيد مطلق وجه الارض فالآية الآتية فى سورة المائدة تدل على عدم جواز التيمم بما ليس فيه غبار مثل الحجر الصلد والوحل حيث قال تعالى هناك : فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه والاخبار تدل على جواز التيمم بالتراب ثم بما فيه غبار من اللبد وعرف الفرس وغيرهما ، ثم بالوحل ثم بالحجر لكن تدل على ان التيمم بغير التراب انما هو من باب الاضطرار [فَامَسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ] اى بعض وجوهكم وهذا من المجملات التى يتنوها لنا [وَأَيْدِيَكُمْ] عطف على وجوهكم اى بعض ايديكم وقد يتنوها لنا ولم يدعونا حيارى لاندري اى شيء المسوح ، ولا حاجة لنا الى ان يقول كل منا بقول وان نجعل هو انا آلهنا والحمد لله رب العالمين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا] يعنى رخص الله لكم القرب من الصلوة مع تدنسكم بادناس الطبيعة والنفوس من دون اغتسال ابدانكم بالماء الصورى ومن دون اغتسال نفوسكم بالماء المعنوى بشرط ظهور تراب التذل والمسكنة على مقادير ابدانكم ومقادير نفوسكم لانه كان عفواً كثير العفو عن عباده وتقصيراتهم وقصوراتهم ، فلا يؤاخذكم بتدنسكم بادناس النفس والطبع والهوى [غَفُوراً] يستر عليكم ما يبق علىكم من اثر دنس الهوى فلا يطردكم عن حضرته بسبب ذنوبكم [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً] حظاً يسيراً [مِنَ الْكِتَابِ] اى كتاب النبوة بان دخلوا فى شريعة وقبلوا دعوة نبي دعوته الظاهرة مثل اليهود والنصارى والمسلمين الذين بايعوا محمداً (ص) بالبيعة العامة النبوية بان لا يخالفوا قوله ويطيعوا امره ونهيه وان كان نزول الآية فى احبار اليهود فالمقصود منافقوا الامة تعريضاً الذين انحرفوا عن طريق الولاية ومنعوا غيرهم والآية تعجيب من حالهم التى كانوا عليها لان النصيب من الكتاب يقتضى الاهتداء الى اصحاب الكتاب والبيعة

معهم وقبول ولايتهم لان الاسلام طريق الى الايمان وبه يهتدى اليه ولذلك قال تعالى [يَسْتَرْوْنَ الضَّلَالَةَ] والخروج من طريق الولاية وطريق القلب بالهدى الذى يحصل لهم من ظاهر اسلامهم لانه بضاعتهم المكتسبة من اسلامهم و [بِالْهُدَى] الذى هو فطرتهم ولا يقنعون به [وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا] ايها المؤمنون عن [السَّبِيلِ] الذى انتم عليه من ولاية على (ع) [وَاللَّهُ أَعْلَمُ] منكم [بِأَعْدَائِكُمْ] فلا تتخذوا كل من اظهر بلسانه محبتكم ولايتكم اولياء بل اکتفوا بولاية الله فى مظاهر اوليائه الذين امركم الله بولايتهم [وَكَفَى بِاللَّهِ] فى مظهره [وَلِيًّا] وكفى بالله نصيراً [فلا تطلبوا الولاية والنصرة من غير من امركم الله ورسوله (ص) بقبول ولايته وهو على (ع) واصرفوا وجوه قلوبكم عمن امركم بالصرف عنه [مِنَ الَّذِينَ هَادُوا] من بيانية والظرف حال عن الذين اتوا نصيباً من الكتاب او من تبعيضية والظرف بنفسه مبتدأ لقوة معنى البعوضة فى من التبعية سواء جعلت اسماً او حرفاً، او الظرف قائم مقام الموصوف المحذوف الذى هو مبتدأ [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] بتبديل كلمة مكان كلمة، او باسقاط بعض من الكلم، او بصرفه عن مصاديقه الى غير هابتيمويه ان ذلك الغير مصاديقه او بصرفه عن مقاصده المرادة بنمويه ان غير هابتيمويه ان ذلك عن علم بالمصداق والمقصود او عن جهل وهو تعريض بمنافى الامة وبفعلهم بكلم الكتاب والسنة حيث كتموا بعضه وبدلوا بعضه وصرفوا بعضه عن مصداقه وبعضه عن مقصوده وهو يجرى ايضاً فيمن اقام نفسه مقام بيان الكلم وصرفه عن مصداقه ومقصوده جهلاً بهما كالكثير العامة [وَ] بيان التحريف انهم [يَقُولُونَ سَمِعْنَا] بلسانهم [وَعَصَيْنَا] فى انفسهم لانهم لا يصبرون بالعصيان [وَ] يقولون [اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ] بتبديل غير مسمع عن مقصوده الذى هو معنى غير مسمع مكروهاً الى معنى غير مسمع بالصم او الموت [وَ] يقولون [رَاعِنَا] بصرف راعنا عن معناه ومفهومه العربى الى معناه الذى هو سب فى لغتهم [لِيَا بِالسِّنَةِ] التواء للحروف بالسنتهم من غير القصد الى معناه المعروف او التواء للكلم عن معناه المعروف المدحى الى المعنى الغير المعروف السبى [وَوَطَعْنَا فِي الدِّينِ] استهزاء بالدين بسبب ما يضمرونه من خلاف المعروف وهو مفعول مطلق قائم مقام فعله او مفعول له او حال وكذلك لياً [وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعُ وَانْظُرْنَا] بتبديل راعنا به او بقصد هذا المعنى من راعنا [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ] واعدل [وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ] ابعدهم عن الخير والصلاح [بِكُفْرِهِمْ] بك [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا] ايماناً قليلاً وهو الايمان ببعض ما يؤمن به من آيات الكتاب والرسول او اقل قليلاً منهم على ان يكون المستثنى فى الكلام المنفى التام منصوباً [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] من اليهود والنصارى ويكون تعريضاً بامته محمد (ص) وتهديداً لهم او من امة محمد (ص) على ان يكون الخطاب لهم ابتداء والاول اظهر [آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا] من القرآن او من ولاية على (ع) [مُصَدِّقًا] ومثبتاً [لِ] صدق [مَا مَعَكُمْ] من التوراة والانجيل او مخرجاً عن الاعوجاج والانحناء لما معكم من احكام النبوة وقبول طاعة النبى (ص) ، وان كان المراد من ظاهر اللفظ اليهود والنصارى فامته محمد (ص) مقصودة تعريضاً [مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا] بمحو محاسنها واشكالها الفطرية والكسبية [فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا] ونلغنها [بتغيير صور تمام اعضائهم

فمسخهم [كَمَا لَعَنَّا] ومسخنا [أَصْحَابَ السَّبْتِ] .

اعلم ان الانسان خلق باطنه كظاهره مستوى القامة مشتملاً على احسن هيئة يمكن له الانتقال ، رجلاه منفصلتان من الارض لكالنبتات الغائر اصله فى الارض لا يمكنه الانتقال من مكانه ، مستقيماً قامته و رأسه مجرداً بشرته محسناً صورته بانواع المحاسن الفطرية قابلة لانواع المحاسن الكسبية فكلما بالغ فى تصفيتهما وتزيينها زاد حسنهما وبهاؤهما وحسن صورة بدنه بخطوطها واشكالها ووضع كل من محال قواها فى موضعه التلائق به وصفاتها وبهائها وطرأوتها وتزيينها بتصفيتها من الدرن^(١) التلاحق بها والحاق ما يزينها بها وحسن صورة باطنه ببياضها بنور الاسلام واستنارتها بنور الايمان وتوجهها الى عالم النور وانفصالها عن عالم الزور وتزيينها بتصفيتها وازدياد عملها وتحسين اخلاقها بمتابعة من كان اخلاقه اخلاق الروحانيين فاذا اعرض الانسان عن الولاية عن غفلة او عن جهل لم يحصل لها تزيينها ، واذا اعرض عن علم كان كمن توجه الى قفاه ، واذا تمكن فى هذا الاعراض صار وجهه المحاذى لمقادير بدنه منصرفاً الى قفاه كأنه مخلوق عليه ، واذا استحکم فى التمكن صار مسوخاً بالمسخ الملكوتى ، واذا استحکم هذا المسخ الملكوتى حتى غلب على الملك صار صورته الملكية ايضاً مسخاً وعد بعض الفلاسفة المسخ الملكى من المحالات ، وتأويل ماورد منه فى الشرعيات ليس فى محله [وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا] لامانع من نفاذه فاحذروا ما اوعدتم ، ولما كان المقصود من الآية السابقة تعريضاً او اصاله امة محمد (ص) وقد امرهم بالايمان بما نزله وقد كان المراد مما نزل ولاية على (ع) كما سبق عللها بقوله تعالى [إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ] باعتبار اتم مظهره الذى هو على (ع) وقد فسر بالشرك والكفر بولاية على (ع) لان الله لا يعرف ولا يدرك الا فى مظهره فالشرك بمظهره شرك به فكأنه قال : يا امة محمد (ص) آمنوا بولاية على (ع) التى نزلناها مصدقة لما معكم من احكام الاسلام واحذروا فى مخالفته عن عقوبتى فانى لا اغفر لمن يشرك بولاية على (ع) فضلاً عما كفر بولايته [وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ] الشرك كائناً ما كان كبيراً او صغيراً [لِمَنْ يَشَاءُ] من شيعة على (ع) وفى الاخبار تصريح بما ذكر من تفسير الآيات بمنافقى الامة وولاية على (ع) مع ان عمومات الاخبار و اشاراتها تكفى فى تفسيرها بذلك ، فعن الصادق (ع) فى تفسير ما دون ذلك انه قال : الكبائر فما سواها ، وفى حديث عن رسول الله (ص) : لو ان المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب اهل الارض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، والمراد بالمؤمن من قبل الولاية وفى آخر هذا الحديث : ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء لشيعةك ومحبيك يا على (ع) وعن الباقر (ع) يعنى انه لا يغفر لمن يكفر بولاية على (ع) ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يعنى لمن والى على (ع) وعن على (ع) ما فى القرآن آية احب الى من هذه الآية [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] باعتبار الشرك بأنتم مظهره [فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا] عطف فى معنى التعليل ، والافتراء يكون بالقول بالفعل [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونُ أَنْفُسَهُمْ] تعجب من تزكيتهم انفسهم بعد ماسبق من حالهم وتهديد لهم والتزكية اما بمعنى نسبة الطهارة الى الانفس وعدّها زاكيات طاهرات او بمعنى ازالة الدرن عن الانفس بأفعالهم وأذكارهم وكل واحد اما بالقول مثل ان قال اتى لم اعص ، واصوم كذا ، واصلى كذا ، وانفق كذا ، وغير ذلك ، او مثل ان داوم على ذكر اللسان بنفسه من دون اذن واجازة قصد الى تحصيل كمال النفس وتطهيرها من نقائصها من غير مراعاة ، واما بالفعل مثل ان فعل الافعال الحسنة مراعاة و اظهاراً للناس انه زاهد راغب فى الآخرة ، او مثل ان اشتغل بالافعال الحسنة والرياضات من قبل نفسه من غير مراعاة

بل لتحصيل كمال النفس وطهارتها ظناً منه ان افعاله تركى نفسه والكل خيال باطل فان المراءة فعلاً او قولاً من اعظم المعاصي والعمل من قبل النفس لتركيتها لا يزيد الا في شقائها [بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ] يظهر طهارة من يشاء من دون حاجة الى اظهارهم ، او يطهر من الادناس والردائل من يشاء لامن اراد ان يزكى نفسه بعمله لانها فضل من الله لا يمكن اكتسابه بالعمل بل العمل ان كان بأمر خلفائه يعد النفس لقبول ذلك الفضل ، والآية ان كانت نازلة في اليهود والنصارى لقولهم: نحن ابناء الله ، ولن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى فالتعريض بمنافى الامة الذين في اقوالهم وافعالهم مراءة في نسبة الطهارة الى انفسهم قولاً وفي رياضاتهم وعباداتهم الشاقة من قبل انفسهم قصداً للتفوق في الكمال على اقرانهم ، ولما توهّم من هذا ان العمل لا ينجع في طهارة النفس فمن شاء الله زكاه ومن لم يشأ لم يزكه رفع هذا الوهم فقال تعالى [وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً] بنقص اجر العامل او بعقوبته اذ وقع العمل على وجهه ولا بزيادة عقوبة العاصي [أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] في نسبة الطهارة الى انفسهم او في تحصيل الطهارة بفعلهم ظناً منهم ان في فعلهم رضى الله واذنه ولما كان الافتراء على الله المندرج في تركيتهم انفسهم غير ظاهر على كل راء ومدرك اتى بلفظ انظر الدال على التأمل والتعمّل في الادراك بخلاف تركيتهم وايمانهم بالجبت والطاغوت حيث يراهما كل راء [وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا] لم تر الى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب كما نفى امتك وان كان نزوله في اهل الكتاب فالتعريض بهم بتركون وصبك و [يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ] اسم صنم ثم استعمل في كل ما عبد من دون الله [وَالطَّاغُوتِ] مقلوب طيغوت مبالغة في الطاغى سمى به الشيطان ثم كل من بالغ في الطغيان [وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] اى في حقهم [هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً] اصلهم على (ع) ثم الاثمة من بعدهم ثم شيعتهم [أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ] بطردهم عن بابه وصرفهم عن الولاية والمتابعة لمن هو بمنزلة [وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ] عن باب الولاية [فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيراً] لان النصرة هي الاعانة للمنصور في جلب منفعة او دفع مضرة على سبيل الترحم عليه وهى موقوفة على معرفة المنافع والمضار ومعرفة الرحمة ومحلتها فمن اعان رجلاً على قتل محبوبه او شرب سم وترحم عليه في ذلك لم يكن ذلك نصرة ولا ترحمه ترحماً بل عداوة وسخطاً وان سماه المحجوبون عن ادراك الاشياء كما هي نصرة ، والعارف بحقائق الاشياء هم الانبياء والاولياء (ع) ومن طرد عنهم لم يكن له ناصر في الارض ولا في السماء والناصرون له من هذه الجهة اعداء له حقيقه ولذلك يظهر يوم القيامة ان الاختلاء بعضهم كان لبعض عدواً الا الذين آمنوا فان خلّتهم ونصرتهم من جهة ايمانهم توجب قريهم الى باب الولاية ثم صرف القول عن التابعين الى المتبوعين فقال تعالى [أَمْ لَهُمْ] اى للمتبعين [نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ] حتى يستحقوا بذلك الاتباع وان فرض ان لهم نصيباً من الملك [فَإِذَا لَأَيُّوتُونَ النَّاسَ] الذين هم المتحققون بالانسانية وهم الاولياء واصلهم على (ع) فكيف بأشبه الناس والناس [نَقِيرًا] والنقير النقطة التى في وسط النواة يمثل به في الحقارة والمعنى انهم ليس لهم نصيب من الملك حتى يطمعوا فيه فيتبعوهم وحالهم ان لو كان لهم نصيب من الملك لما اتوا الناس شيئاً حقيراً منه فكيف بهم وهم نساس فلا ملكهم يقتضى الاتباع ولا حالهم ثم صرف القول الى الاتباع والمتبوعين جميعاً فقال تعالى

[أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ] يعنى هؤلاء الاتباع فى اتباعهم لغير الناس الذين هم رؤساء الضلالة و المتبعون فى ترك اتباعهم للاولياء والاصل فيهم على (ع) و ادعاء المتبوعية لانفسهم يريدون زوال فضل الله عن الناس والمقصود تقرير حسدهم والاصل فى الناس بعدمحمد (ص) على (ع) وخلفاؤه [عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] من الامامة والخلافة [فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ] على رغم انوفهم وعمى عيونهم، وآل ابراهيم (ع) محمد (ص) وعلى (ع) وخلفاؤه صلوات الله وسلامه عليهم و اضافهم الى ابراهيم (ع) للاشارة الى منقبة اخرى لهم حتى يزدادوا غيظاً [الْكِتَابَ] اى النبوة فان مرتبة النبوة من جهة انها قابلة لنقوش الاحكام الالهية من مرتبة الولاية يعبر عنها بالكتاب كما ان مرتبة الرسالة ايضاً كذلك، لكن سيأتى انتهائهما المرادة بالملك العظيم وقد سبق فى اول الكتاب تعميم اطلاق الكتاب فيراد منه فى كل مقام معنى بحسب اقتضاء ذلك المقام .

تحقيق معنى
الحكمة

[وَالْحِكْمَةَ] الحكمة قوة بها يقتدر الانسان على ادراك دقائق الامور وخفايا المصنوع

وعلى الاتيان بالمصنوع المشتمل على دقائق الصنع فهى باعتبار متعلّقه مركبة من جزئين

جزء علمى ويسمى حكمة نظرية وجزء عملى ويسمى حكمة عملية ويعبر عنهما بلسان

الفرس «بخرده بينى وخرده كارى» وقد يعبر عن الحكمة بالاتقان فى العمل للاشارة الى احد جزئيهما وقد يعبر عنها بالكمال فى العلم والاتقان فيه للاشارة الى الجزء الآخر، وقد تفسر بالاتقان فى العلم والعمل للاشارة الى كلا جزئيهما والحكمة التى تذكر فى مقابلة الجريزة هى القوام فى تدبير المعيشة علماً وعملاً والجريزة افراطه، وهذه الحكمة هى من نتائج مرتبة الولاية فان الولي بتجرده يقتدر على معرفة دقائق الاشياء لعدم احتجاب شيء منه اذا اراد معرفته وعلى صنع دقائق المصنوعات لعدم تأبى شيء منه، والحكيم المطلق هو الله تعالى ثم الانبياء (ع) والرسل (ع) بجهة ولايتهم ثم خلفاؤهم ثم الامثل فالامثل. واول مراتب الحكمة ان تدرك دقائق صنع الله فى نفسك وبدنك وانتك خلقت برزخاً بين العالمين السفلى والعلوى وان نفسك خلقت قابلة صرفة لتصرف الملكوتين لتأبى لها من تصرفهما، وان تصرف السفلى يؤذيها الى السجن والسجين، وتصرف العلوى يجذبها الى قرب الملائكة الاعلى، كل ذلك على سبيل المعرفة لا على طريق العلم، والمظنة كما هو طريق حكماء الاخلاق فانهم يقنعون بالعلم الكلى غافلين عن نفوسهم الجزئية فلا ينتفعون بعلمهم ثم تقدر على دقائق العمل لسد طرق تصرف الملكوت السفلى وفتح طرق تصرف الملكوت العلوى كقدرة على عليه السلام فى الغزاة على ترك الضرب حين ظفر بالعدو ورفع السيف للضرب فتفل فى وجهه على (ع) فترك الضرب لهيجان النفس للضرب. فاذا عرف الانسان بما ذكر وقدر وعمل ارتقى لامحالة الى مقام العبودية وهو مقام الفناء ومقام الولاية ثم اذا علم الله فيه استعداد اصلاح الغير رده الى بشرية بخلة النبوة والرسالة او الخلافة وبصره دقائق الصنع فى الملك والملوك واقدره على دقائق التصرف فى الاشياء وأخذه جميع الموجودات وهو آخر مراتب الحكمة. والمراد بالحكمة ههنا الولاية لانها من نتائجها وهذا بيان الحكمة، وتحقيقها والتفسيرات المختلفة التى وقعت فى كلماتهم راجعة اليه مثل ان قيل: هى معرفة حقائق الاشياء كما هى، او: هى العلم الحسن والعمل الصالح، او: هى الاتيان بالفعل الذى له عاقبة محمودة، او: هى الاقتداء بالخالق بقدر الطاقة البشرية، او: هى التشبه بالاىله فى العلم والعمل بقدر الطاقة البشرية [وَأَتَيْنَاهُمُ مُلْكًا عَظِيمًا] الملك اسم مصدر بمعنى ما يملك، ويطلق على كل مملوك وعلى عالم الطبع خاصة لانه لاجهه فيه الا المملوكية بخلاف الملكوت التى هى مبالغة فى المالكية فانها وان كانت

مملوكة من وجه لكن لها مالكية للملك كمالكية الجبروت لمادونها والتلاهوت لما سواها، والمراد بالملك العظيم ههنا مقابلاً للكتاب والحكمة هو الرسالة وخلافة الرسالة فاتتها لجمعها بين الوحدة والكثرة بنحو الكمال ملك لا اعظم منها وقد فسّر في الخبر بالطاعة المفروضة اللازمة لها ، وبطاعة جميع الموجودات تكويناً اللازمة للولاية ، وبملك القلوب. ونكرر آتينا للاشارة الى استقلاله بالامتنان والانعام [فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ] عطف باعتبار المعنى كأنه تعالى قال بعد ارادة على (ع) من الناس المحسودين ، وذكر اعطائه من فضله تصريحاً والكتاب والحكمة والملك العظيم تعريضاً ينبغي ان يؤمنوا به ولا يخرجوا من طاعته لكنهم تفرقوا واختلفوا ، او عطف على محذوف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما فعلوا به ؟- فقال : اختلفوا فيه فمنهم من آمن به كسلطان واقرانه [وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ] اعرض او منع غيره [وَكَفَىٰ بِهِمْ سَعِيرًا] يعني ان لم نعاقبهم في الدنيا فكفاهم جهنم في الآخرة والجملة عطف على منهم من صد عنه من قبيل عطف الانشاء على الخبر او باعتبار لازم معناه كأنه قال: ومنهم من صد عنه وهم المعاقبون في النار [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا] تفصيل لحال المؤمنين به والصادقين عنه وتقديم حال الصادقين لقصد كون الافتتاح والاختتام بحال المؤمنين كأنه قال : امّا الذين صدّوا عنه واما الذين آمنوا به ؛ لكن اذاه هكذا اشارة الى تعليل قوله كفى بجهنم سعيراً والى كونهم كافرين وانّ علياً (ع) اعظم الآيات وانّ الكافر به كافر بجميع الآيات [كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ] اختلف كلمات الحكماء والصوفية في كيفية خلود اهل النار وعذابهم الدائمى واصحاب الشرائع مطبقون على خلودهم وانّ المحكوم بكونه اهل التسجين لا نجاة له من داره وانّ لكل دار عمّاراً هم اهلها لا يخرجون منها ابداً ، وتبدل جلودهم يكون بحسب ملكاتهم الرديّة وعقائدهم الفاسدة واخلاقهم الكاسدة فانها من فروع الشجرة الخبيثة التي اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار، والمراد بالجلود امّا جلود الابدان او جلود الارواح وهى ابدانهم الخبيثة ، والسؤال بانّ المعاقب يصير غير المذنب ساقط من اصله لاجواب له [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا] لا مانع له من حكمه وعقوبته [حَكِيمًا] لا يعاقب من غير استحقاق [وَالَّذِينَ آمَنُوا] بعلی (ع) [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] حتى كسبوا فى ايمانهم خيراً [سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا] ثم صرف القول الى الناس المحسودين بالخطاب لهم فقال تعالى: [إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ] ايّها الناس المحسودون الذين اتاكم الله من فضله واتاكم الكتاب والحكمة والملك العظيم [أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا] شكراً لما انعم به عليكم اى : لاتعطوها غير اهلها فتظلموها ، ولاتمنعوها اهلها فتظلموهم ، والخطاب خاصّ بهم لكن يعمّ الامر غيرهم ايضاً لكونهم مأمورين بالتأسّى بهم ولذلك عمّموا الآية فى الاخبار .

والامانة مايودع عند الامين قصداً الى حفظه ونمائه ان كان له نماء، وامانات الله عند الانسان

كثيرة منها الامانة التي عرضها الله على السماوات والارض وهي اصلها واساسها واشرفها

وانماها وهي اللطيفة السيارة الانسانية التي لاجورها اشرف منها في خزائنه تعالى، ولما

اراد اخراجها من خزائنه وكان لها لنفاستها اعداء كثيرة طلب لها مأمناً من سماوات الارواح فلم يكن فيها مأمن

لايبداعها، ثم عرضها على اراضي الاشباح من الملكوتين و جملة عالم الطبع فلم يجد لها مأماً، ثم عرضها على

**تحقيق معنى
الامانات**

المواليد الجماد والنّبات والحيوان فلم تكن لها باهلٍ، ثمّ عرضها على عالم الانسان فوجده اهلاً لها فاودعها فيه وقبلها الانسان؛ فلما اودعها الانسان وكانت لشرافتها ونفاستها كثيرة الطلاب والسراق من اهل العالم السفلى ولم يمكنه المدافعة من دون امداد من صاحب الامانة جعل الله تعالى له جنوداً من اهل العالم العلوى وامره بحفظها وانماها حتى اذا طالبا سلمها سالماً نامياً زاكياً، فمن امثل امره تعالى وجاهد مع طلابها وسراقها وحفظها عن ايدي السراق وانماها وزكاها صار مستحقاً للخلع الفاخرة البيّنة والمنصب العالى الولاية والنّبوة والرّسالة والخلافة والجلوس فى مقعد الصّدق عند المليك المقتدر، ومن اهمل رعايتها حتى اختطفها سراقها صار مستحقاً للسّجن والعقوبات، ثمّ بعد تلك الامانة الامانات التى اودعها الله الانسان لحفظ تلك الامانة سوى الجنود العلوية التى عدّها لامداد الانسان فى حفظها وهى المدارك والقوى والاعضاء الظاهرة والباطنة وامره بحفظها لانّ لها ايضاً طلاباً وسراقاً من العالم السفلى، وامره بان يؤدّيها الى اهلها الذى هو العقل ثمّ قوّة قبول التكاليف وامره ان يؤدّيها الى اهلها الذى هو العقل فى مظاهره البشريّة بان عرضها عليه وسلمها لامره ونهيه ثمّ التكاليف القالبية النّبوية الحاصلة له بالبيعة العامّة، وامره ان يؤدّيها بعد حفظها واستنائها الى اهلها الذى هو صاحب التكاليف القلبية بان عرضها عليه سالمة نامية، ثمّ التكاليف القلبية الباطنة التى اخذها من صاحب الدّعوة الباطنة بالبيعة الخاصّة الولوية وقبول الدّعوة الخاصّة، وامره ان يؤدّيها الى اهلها الذى هو صاحب الدّعوة التّامة والولاية المطلقة اعنى علياً (ع) فاذا استكمل له هذه الامانات وحفظها وانماها وسلمها الى اهلها وارتضاها منه ورضى عنه اودعها امانات شريفة نفيسة هى ودائع الخلافة الالهية فى العالم الكبير فى لباس النّبوة والرّسالة او الخلافة والامامة وتلك اشرف الامانات بعد الامانة الاولى؛ وهى مختلفة فمنها ماهى من قبيل التكاليف ولها اهل وهم المستعدّون لقبولها والعمل بها، وبعضها من قبيل الخلافة ولها اهل وهم المستعدّون لاصلاح الخلق والتبليغ لهم كالمشايخ والنّواب الذين كانوا خلفاء الانبياء (ع) والاولياء (ع)، وبعضها هو اصل الخلافة الالهية ولها اهل وهم الذين يقومون مقام الانبياء (ع) والاولياء (ع) بعد رحلتهم ويصدق على امانات الناس التى هى من الاعراض الدّنيوية ايضاً انها امانات ولها اهل وهم صاحبو الامانات [وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ] يعنى لم يكن الحكومة حتماً عليكم وانتم فيها بالخيار لكن اذا حكمتكم بأمركم ان تحكموا بالعدل اى بسبب العدل الذى فى ايديكم ممّا نزل على محمد (ص) من السياسات، او بألة العدل التى هو السياسات الالهية او متلبّسين بالعدل والتّسوية بين الخصمين او بالعدل والاستقامة خارجين عن الاعوجاج الذى هو من مداخله الشّيطان او حالكون حكمكم متلبّساً بالعدل والتّسوية، والعدل بين الخصمين هو التّسوية بينهما فى المجلس والتّخاطب والشّروع فى الخطاب والتّوجّه والبشرى فى ميل القلب، فانّ التّسوية فى ذلك خروج عن الاعوجاج اذا كانا مسلمين فانّهما ان كانا مسلمين وماسويّين بينهما كنت جائراً، وكذا اذا لم تسوّ بينهما فى الميل القلبيّ من جهة الحكومة كنت معوّجاً بتصرف الشّيطان [إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ] فتقبّلوا عظته، هذه جملة معترضة [إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيرًا] تعليل لاداء الامانة الى اهلها والحكم بالعدل وتحذير عن المخالفة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ] فيما انزل ولاسيّما عمدة ما نزل وهى ما به صلاحكم ورفع نزاعكم وردّ خلافكم وهوتعيين من ترجعون اليه فى جملة امورك الدّنيوية والاخروية وفيما اشتبه عليكم وهى قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا (الى آخرها) فانه لاخلاف بينهم انه فى على (ع) [وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فيما آتاكم وفيما نهاكم

عنه فما آتاكم الرسول (ص) فخذوه ومانهكم عنه فانتهوا ولا سيما عمدة ما آتاكم وهي قوله بعد ما قال: الست اولى بكم من انفسكم ، الا ومن كنت مولا فهذا على (ع) مولا ؛ ولا خلاف بينهم انه من الرسول (ص) .

[وأولى الأمر منكم] لم يكرر اطيعوا اشارة الى تعيين اولى الامر وان اولى الامر من

تحقيق معنى
اولى الامر

كان شأنه شأن الرسول وامره امره وطاعته طاعته حتى لا يكون لكل طاعة غير طاعة الآخر ، وتفسير اولى الامر بامراء السرايا والسلطين الصورية الاسلامية نقض لصدر الآية

او التزام نسخ له او التزام التقيض لانه لا نزاع في وجوب طاعتهم في امر الدنيا او لمحض التقية ؛ انما النزاع في طاعتهم في امر الدين من غير تقية ويلزم منه ما ذكر ، لان واو العطف للجمع والسلطين بعضهم فساق وقد يكون امرهم خلاف امر الله وامر رسوله (ص) فلا يمكن الجمع بين الطاعات الثلاث فوجوب طاعتهم اما ناقض لوجوب طاعة الرسول (ص) او ناسخ له او التزام لاجتماع التقيضين ، فان السلطين الجائرة يكون امرهم بقتل النفس المحرمة مناقضاً لنهي تعالى عنه وكذا حال امرهم بشرب الخمر لندما ثم مع نهيه تعالى عنه ، وتقريره انه اذا كان المراد باولى الامر السلطين على ما زعموا يلزم وجوب طاعتهم في جميع ما امروا ونهوا بصريح الآية وعدم ما يخصه ، لا يقال : المخصص هو صدر الآية فان الامر بطاعة الله والرسول (ص) مقدماً على طاعة السلطان يفيد وجوب طاعة السلطان فيما لا يتنافى طاعتها ، لاننا نقول : يكون الامر بطاعة السلطان حيث لا يتنافى لغواً لان امره ان كان مطابقاً لامرهما فالامر بطاعة الاولين كاف عن ذلك الامر ، وان كان منافياً فوجوب طاعتها يفيد عدم وجوب طاعته ، وان كان غير معلوم مطابقتها وعدمها فاما ان نكون مأمورين بتشخيص المطابقة وعدمها ثم بالطاعة وعدمها فبعد التشخيص يأتي الشقان ، اولم نكن مأمورين بتشخيص المطابقة فاما ان نلتزم ان امره مبين لأمر الله ورسوله ومطابق له فهو خلاف الفرض والتزام لمذهب الخصم ، اولم نلتزم ذلك فيلزم حيث لا يتنافى من الامر بطاعته الاغراء بالحرام من الله والتوالي باطلا ، وكلما وجب طاعة السلطين في جميع ما امروا ونهوا يلزم وجوب طاعتهم فيما يخالف امر الله ونهيه ويناقضهما ؛ فاما ان يكون وجوب طاعتهم مقدماً على وجوب طاعة الله مع بقاء وجوبها فيكون نقضاً او رافعاً لوجوب طاعته وبياناً لانه امد وجوبها فيكون نسخاً او نلتزم بقاء الوجوبين فجواز اجتماع التقيضين ، فان تعلق الامر والنهي بقضية واحدة في زمان واحد مستلزم لجواز ايجاب تلك القضية وسلبها وهو التناقض . فالحاصل ان ارادة السلطين من اولى الامر مناقضة مع صدر الآية بخلاف ما لو اراد باولى الامر من كان شأنه شأن النبي وامره امره وعلمه علمه وكان معصوماً من الخطاء والزلل ، فان امره حيث لا يكون موافقاً ومبيناً لامر الرسول (ص) ولو لم يكن سوى هذه الآية في اثبات مدعى الشيعة لكفت هذه ولا حاجة لهم الى غيرها مع ان عليه ادلة عديدة عقلية ونقلية دونها القوم في تدوينهم ، وتوسلهم بالاجماع وحديث لا يجتمع امتي على خطأ ؛ يدفعه آية الخيرة ، وحديث الغدير في مشهد جم غفير بحيث ما يمكن لهم انكاره على ان الاجماع محض ادعاء واقتراء لخروج بعض الصحابة عن البيعة وعدم حضور كثير في السقيفة ورد جمع على ابي بكر الخلافة وتوسلهم بصلوته بالامة في حال حياة الرسول (ص) حجة عليهم ، لان النبي (ص) بعد ما افاق وعلم ان ابابكرام بالقوم خرج مع ضعفه وازاله عن مقامه قبل اتمام صلوته وام بنفسه ، وهو دليل على انه لم يؤم القوم به بأمره وانه لا ينبغي له الامامة والا كان تقريره عليها في حال حياته واجباً ، وحديث : سيئدا كهول اهل الجنة ؛ يدفعه العقل والنقل لان اهل الجنة على اشرف الاحوال وهي حال الشباب كما ورد ان اهل الجنة جرد مرد ، وحديث : لولم ابعث لبعث عمر ؛ يكذب به قول النبي (ص) في حق من تخلف عن جيش اسامة وردة عليه في أمره باحضار

القلم والدواة لرفع النزاع ، وقوله : ان الرجل ليهجر ؛ وخلافة ابي بكر بلا فصل بزعمهم ، ومواخاته (ص) مع علي (ع) دونه ، ووصايته باداء ديونه وانجاز عذاته (ص) الى علي وانت منى بمنزلة هارون من موسى (ع) وكون علي (ع) بمنزلة نفسه تحت الكساء ، والمستحق للبعثة اولى بكل ذلك ، وتأسي جبرئيل بأبي بكر في لبس الصوف واسترضاء الله منه ؛ يكذب به ان التأسي بالنبي (ص) اولى واسترضاء النبي (ص) اجدر مع انه سوف استرضاء النبي (ص) فقال : ولسوف يعطيك ربك فترضى ، وفرار الشيطان من هيبة عمر ؛ يكذب به فراره من الغزاء في احد ، وآية : انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا في الفارين في احد . والحاصل ان مقدماتهم التي نظمها شاعرين او غير شاعرين مختلة ، فانهم حالاً وقالوا يقولون : ان ابابكر لم يكن معصوماً وكل من لم يكن معصوماً يمكن ان يكون خليفة للرّسول (ص) ، فأبو بكر يمكن ان يكون خليفة للرّسول ، وكل من يمكن ان يكون خليفة واجمع الامة على خلافته فهو خليفة ، فأبو بكر خليفة ؛ فنقول : الصغرى في القياس الثاني وهى ان ابابكر يمكن ان يكون خليفة واجمع عليه الامة باطله بحسب امكان خلافته كما يجيء وبحسب اجماع الامة كما عرفت ، والكبرى فيه ايضاً باطله بأية الخيرة ، والصغرى في القياس الاول مسلمة بل نقول : ان ابابكر مثل عمر تختلف عن جيش اسامة فضلاً عن ان لم يكن معصوماً ، واما الكبرى فيه فهى فاسدة ، لان الرّسول (ص) كان له الرسالة والخلافة الالهية وهى تقتضى ان يكون صاحبها كالا له ناظر الى كل فى مقامه ومعطياً لكل حقه بحسب استعداداته ولسان استحقاقه حافظاً لكل باسباب حفظه ، والا لم يكن خليفة الله وكان له السلطنة على كل من دخل تحت يده وهذه تقتضى التسلط عليهم بحسب الدنيا والتصرف فيهم بأى نحو شاء فان كان المراد بخليفته وامكان عدم عصمته هو خليفته فى السلطنة والغلبة فى الدنيا ، فسلم انه لا يجب عصمته بل يجوز فسقه ؛ لكن الكلام فى خلافة الرسالة والسياسة الالهية وهذا الوصف يقتضى كون صاحبه كالرّسول (ص) بصيراً ناقداً عالماً بمرتبة كل واستحقاقه ولسان استعداده برزخاً واسطة بين الخلق والحق موصلاً كلاً الى غايته والا كان مفسداً فى الارض ومهلكاً للحرث والنسل ، على انه ان لم يصدق الخلق بأنه بصير من الله عالم بخفيات الموجودات وجلياتها قادر على حفظ كل فى مرتبته وعلى اعطاء كل حقه لا يقع منهم اطاعته عن صميم القلب فلم ينقادوا له باطناً فلم ينتفعوا منه بحسب الآخرة ، فان علموا انه غير معصوم ويجوز له الخطاء فيما لقي اليهم فكيف يسلّمون له وهذا هو الذى اقتضى النص فى حقه فان العصمة والبصيرة والعلم ببواطن الامور امر ليس فى ظاهر البشارة فيدرك بالابصار حتى يمكن معرفته للخلق ، بل امر خفى لا يدركه الا من كان محيطاً به عالماً بسرائره وخفياته فمن لم يكن عليه نص لا يمكن خلافته وفى آيات توقّف الشفاعة على اذن الله اشارة الى هذا التوقف ولذلك قالت الصوفية : توقّف الرئاسة الالهية على الاذن والاجازة من ضروريات المذهب اوقريب منها وكان سلسلة اجازتهم منضبطة يداً بيد ونفساً بنفس الى المعصوم ، والفقهاء رضوان الله عليهم قائلون به وكان سلسلة اجازتهم مضبوطة بل كانوا فى الصدر الاول اذا لم يحصل لاحد منهم الاجازة فى الكلام مع الخصوم والرواية عن المعصوم لم يتكلّم مع احد فى امر الدين ولم يرو حديثاً من أحاديث المعصومين ، و مشايخ اجازة الرواية معروفة فمن ادعى الخلافة ونيابة الرسالة من غير اذن واجازة لم يكن كالصدر الاول من العذاب بمفازة . ولما كان الرّسول (ص) مؤسساً للاحكام السياسية والعبادات القلبية اخذاً للبيعة منهم من هذه الجهة ويسمى اخذه للبيعة من هذه الجهة اسلاماً ، وكان هادياً من جهة القلب ومصلحاً لاحوال الباطن ومبيناً للآداب القلبية اخذاً للبيعة منهم من هذه الجهة ويسمى ايماناً كان خليفته امّا خليفة له من الجهتين كعلي (ع) واولاده المعصومين (ع) وكل من كان جامعاً

للطرفين حافظاً للجانبين . واما خليفة له من الجهة الاولى وهم الفقهاء وعلماء الشريعة رضوان الله عليهم الذين تصدوا لاحكام الظاهرة وآداب السياسة ، واما خليفة له من الجهة الاخرى كالصوفية الصافية الطوية من الشيعة الذين كان تمام اهتمامهم بأحوال الباطن وأحكام القلب والنزاع بين الفريقين بانكار كل طريقة الاخرى ناش من الجهل بحقيقة الرسالة والغفلة عن كيفية النبابة ، فان كلاً اذا حصل له الاذن والاجازة كان نائباً في مرتبته مأجوراً في شغله مفروضاً طاعته اماماً في مرحلته محكوماً على الخلق بالرجوع اليه والاخذ منه ، وكل منهما اذا لم يحصل له الاجازة كان ناسياً بل ختاساً وشيطاناً مردوداً ، فالنزاع ليس في محله بل الحق ان يبدل النفاق بالوفاق ويرجع كل الى صاحبه فيما هو من شأنه ويأخذ منه فيتصالحا ، فان الظاهر غير غنى عن الباطن والباطن لا يستكمل بدون الظاهر ، ونصته اتباع موسى (ع) للخضر (ع) مع كونه افضل واعلى من الخضر بمراتب عديدة برهان على جواز رجوع الافضل في جهة الى من كان افضل منه في جهة اخرى ، فلا بد ان يرجع صاحب الباطن الى عالم الشرع في الاحكام الظاهرة وصاحب الشرع الى عالم الطريقة في الاحكام الباطنة فاذا تصالحا وتوافقا فالاحسن ان يتظاهرا ويدفعا كل منافق كذاب من مدعى الفتيا والسلوك عن ادعائه ويظهرا بطلانه ويحفظا الذين عن غوائل الشياطين من الكذابين وتلبس بعض الزنادقة بلباس الصوفية ، وكذا تلبس المتصوفة من العامة بلباسهم وصدور ما ينافي الشريعة عنهم قولاً وفعلاً لا يصير سبباً لظعن صوفية الشيعة ؛ فانهم مراقبون كمال المراقبة في ان لا يصدر عنهم ما يخالف الشريعة قولاً وفعلاً بل يقولون ترك القيد في ان يتقيد الانسان بالشريعة و يراقبون ان لا يجرى على لسانهم غير ما جرى على لسان الشريعة فكيف بفعلهم واعتقادهم [فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ] يسير فكيف بالخطير خصوصاً النبأ العظيم الذى هو الخلافة [فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ] لم يقل والى اولى الامر لان المقصود الاصلى انه اذا وقع التنازع بينكم فى تعيين ولى الامر فردوه اليهما فاذا عيّناه لكم فردوا جميع اموركم اليه ، وفى بعض الاخبار ان الآفة هكذا فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والى الرسول والى اولى الامر منكم معنى ردوا جميع ما خفتم التنازع فيه الى قولهما فانتهما بيّنا جميع ما تحتاجون اليه بيانه فى الكتاب والسنة وبتعيين من عنده علم الكتاب فان قول الله اطيعوا الله (الى آخر الآية) وقوله انما وليكم الله (الى آخر الآية) فى على (ع) وقول محمد (ص) : من كنت مولاه (الحديث) بيّنا ان الاولى بكم من انفسكم واخرى بالرجوع اليه والاخذ منه والتسليم له هو على (ع) فان رددتم كلما خفتم التنازع فيه الى على (ع) بعد ما رددتم النزاع الكلى الى الكتاب والرسول (ص) واخذتم بقولهما فيه لم يبق لكم ريب ونزاع فى شىء من الاشياء وان حكمتهم الرجال دون الكتاب وقول الرسول (ص) خرجتم من الرشاد وطريق السداد الى الحيرة والارتباب ؛ هذا فى الكبير ، واما فى العالم الصغير فان تنازع النفس وهواها والطبيعة وقواها معكم فى شىء من الاشياء فاعرضوه على الروح والعقل فكلما ارتضاه العقل وصدقته الروح فخذوه وكلما لم يصدقته العقل وان كان النفس ارتضته فاتركوه [إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] يعنى ان الايمان بهما يقتضى رد كل ما شبهه عليكم الى الكتاب والسنة ومن عنده علمهما ، وترك الرجوع الى الكتاب والسنة ومبينهما دليل عدم الايمان بهما [ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] من تحريفكم اولى الامر من معناه الى السلاطين ووليكم الى المحب ومولاه الى المحب حتى يستقيم لكم رأيكم الباطل [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ] اى الخارج من حكومة العقل الذى هو

على (ع) البالغ في الطغيان عليه [وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ] أي بمن خرج عن حكومة العقل وحكم الله [وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا] بعد ما يتن وجوب طاعة الله فيما انزل وطاعة الرسول فيما حكم وطاعة ولي الأمر يعني صاحب الإمارة الباطنة وصاحب عالم الأمر مقابل الخلق ويتن وجوب الرد إلى كتاب الله وإلى الرسول (ص) وقد عيّن في الكتاب وبيّن الرسول من هو ولي الأمر وترجمان الكتاب والسنة وقد لزم منه أن من خرج عن طاعة الله وطاعة الرسول (ص) ونبذ قولهما في تعيين ولي الأمر وراء ظهره لم يكن مؤمناً وظهر ذلك بحيث لاخفاء فيه خاطب رسوله على سبيل التعجيب من بلادة من اتبع الشيطان باضلال الطاغوت فإن القضية وإن لم تكن بعد لكنها مشهودة لمحمد (ص) فالآية إن كانت نازلة في الزبير بن العوام ورجل من اليهود كما ورد أن الزبير نازع يهودياً في حديقة فقال الزبير: نرضى بآبن شيبه اليهودي وقال اليهودي: نرضى بمحمد (ص) فنزلت حرمة المحاكمة إلى الطاغوت وسلطين الجور وقضاتهم، وحرمة ما أخذ بحكمهم قد وردت عن ائمتنا المعصومين، فعن الصادق (ع) للإشارة إلى تعميم الآية: أيما رجل كان بينه وبين أخ له ممارسة في حق فدعاه إلى رجل من اخوانه ليحكم بينه وبينه فأبى إلا أن يرافعه إلى هؤلاء كان بمنزلة الذين قال الله: ألم تر إلى الذين يزعمون (الآية)، وعنه (ع) أنه سئل عن رجلين من اصحابنا يكون بينهما منازعة في دين أو ميراث فتحاكما إلى السلطان أو إلى القضاة، أيحل ذلك؟ فقال: من تحاكم إلى الطاغوت فحكم له فأنما يأخذ سحتاً وإن كان حقاً ثابتاً لأنه أخذ بحكم الطاغوت وقد أمر الله أن يكفر به، قيل: كيف يصنعان؟ قال: انظروا إلى من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف احكامنا فارضوا به حكماً فأنى قد جعلته عليكم حاكماً فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فأنما بحكم الله استخفّ وعلينا رد، والرادّ علينا الرادّ على الله وهو على حدّ الشرك بالله.

وقد روى هذا الخبر في الكافي بتغيير يسير وقوله: إلى من كان منكم مقصوده من كان تحقيق حديث انظروا إلى من كان منكم قد دخل في هذا الأمر وعرف ولايتنا وقبل الدعوة الباطنة وباع معنا البيعة الخاصة الولوية لأمّن انتحل الاسلام كأكثر العامة أو بايع على يد من لا يجوز البيعة على يده كخلفاء الزور، وقوله: قد روى حديثنا، مراده أن العارف لهذا الأمر لا ينصب نفسه لرواية الحديث إلا أن يؤذن له بحسب استعداد واستحقاقه وقوله: نظر في حلالنا وحرامنا يعني به أن الداخل في هذا الأمر ما لم يستعد للنظر في حلالنا وحرامنا بخروجه من حكومة النفس والشيطان وباصلاح نفسه بقدر استعداده من تخليته عن الرذائل وتحليته بالفضائل لا يؤذن له في النظر إلى ما هو خارج عن نفسه بل يلقي إليه ما هو تكليفه ويؤمر بالعمل به حتى يخلص من غوائل نفسه فإذا خلص يؤذن له في النظر إلى ما هو خارج عن نفسه، وقوله: عرف احكامنا، يعني بسماع اشخاصها من أوسماع كلياتها بحيث تنطبق على الجزئيات لأن المعرفة تستعمل في العلوم الجزئية الحاصلة من المدارك الجزئية وقوله: فارضوا به حكماً، يعني أن الأوصاف المذكورة تدل على أنه منصوب من مأذون من قبلنا وكل من كان منصوباً من لا بد من الرضا بحكومته لأن حكومته باذنا هي حكومتنا، وقوله: فأنى قد جعلته عليكم حاكماً، مؤكداً بأن اسمية الجملة وتكرار النسبة بتقديم المسند إليه قريناً بقدر ما ضوئية المسند يدل مثل سابقه على أن الجعل والنصب قد وقع منه سابقاً؛ فالحديث دليل على الإذن الخاص الحاصل للموصوف بهذه الأوصاف وعلى أن هذه الأوصاف إمارات هذا الإذن. هذا في الكبير، وأما في الصغير فالمراد بالتحاكم إلى الطاغوت التحاكم إلى الخيال وقبول حكومته باضلال شيطان الوهم وحيلته وهما مظهر الطاغوت

وَالشَّيْطَانُ فِي الصَّغِيرِ، فَمَنْ أَكَلَ وَلَبَسَ وَنَكَحَ وَجَمَعَ الْمَالَ بِحُكُومَةِ الْخِيَالِ فَهُوَ أَكَلَ التَّسْحَتَ، وَشَارَ كَهْمَ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، إِشَارَةً إِلَيْهِ، وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِحُكُومَتِهِ الْخِيَالِ وَيَرْجِعُوا إِلَى كِتَابِ الْقَلْبِ وَرَسُولِ الْعَقْلِ؛ وَعَلَى الرُّوحِ، فَمَنْ رَجَعَ إِلَى حُكُومَةِ عَلَى الرُّوحِ الْجَارِيَةِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ الْعَقْلِ الثَّابِتَةِ فِي كِتَابِ الْقَلْبِ فَكُلَّ مَا فَعَلَ فَهُوَ حَلَالٌ وَإِنْ كَانَ يَرَى صُورَتَهُ خِلَافاً، وَكُلَّ مَا فَعَلَ بِحُكُومَةِ الْخِيَالِ فَهُوَ حَرَامٌ وَإِنْ كَانَ يَرَى صُورَتَهُ وَفَاقاً، فَالصَّوْمَ وَالصَّلَاةَ وَالْحَجَّ وَالْجِهَادَ مِنْ اتِّبَاعِ الشَّيْطَانِ سَحَتَ وَعَصِيَانِ، وَالنَّوْمَ وَالنَّكَاحَ وَالْأَكْلَ وَالْمَزَاجَ مِنْ اتِّبَاعِ عَلَى (ع) طَاعَةَ وَاحْسَانٍ. وَنَعَمْ مَقَالَ الْمَوْلَى قَدَّسَ سِرَّهُ :

مشورت با نفس خود گر میکنی هرچه گوید کن خلاف آن دنی
گر نماز و روزه میفرمایدت نفس مکار است مکرری زایدت

وقوله تعالى: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَمَا لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ، إِشَارَةً إِلَى هَذَا، وَقَدْ قَالَ الْمَوْلَى رُوحَ اللَّهِ رُوحَهُ:

هر چه گیرد علّتی علّت شود کفر گیرد کاملی ملّت شود
از سوّم نفس چون باعلّتی هر چه گیری تو مرض را آلتی

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ] بِعَنْيَانَا رَيْنَاكَ الْقَضَايَا الْآتِيَّةَ وَالْمَنَازَعَاتِ الْمُسْتَقْبَلَةَ مِمَّا سَيَقَعُ بَيْنَ عَلَى (ع) وَأَصْحَابِهِ وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ وَأَحْزَابِهِمْ مِنَ الْمَحَاجَّاتِ وَالْمَنَازَعَاتِ وَمِنْ دَعَائِهِمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَإِلَى مَا قُلْتُ فِي حَقِّهِ فَكَلَّمَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا نَجْعَلُ الْكِتَابَ وَسَنَةَ الرَّسُولِ حُكْماً [رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً] صَدَّ عَنْهُ صُدُوداً بِمَعْنَى أَعْرَضَ وَصَدَّ عَنْهُ صَدّاً بِمَعْنَى مَنَعَ، وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُمْ يَعْرِضُونَ عَنْ عَلَى (ع) وَاتَى بِهِ خُطَاباً لِمُحَمَّدٍ (ص) أَمَّا تَعْرِضُماً بِعَلَى (ع) أَوْ لِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الصَّدَّ عَنْ عَلَى (ع) صَدَّ عَنْهُ لِأَنَّهُ ظَهَرَ بَعْدَهُ وَبِمَنْزِلَةِ نَفْسِهِ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ آيَةُ انْفُسَنَا، وَفِي الْخَبَرِ إِلَيْهِ إِشَارَةٌ [فَكَيْفَ] حَالُكَ مَعَهُمْ [إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ] عَقُوبَةٌ مِنَ اللَّهِ [بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاؤُكَ] لِلْإِعْتِدَارِ كَذِباً [يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا] بِكَ وَبِامْتِنَاكَ [وَتَوْفِيقاً] بَيْنَهُمْ [أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] مِنَ النِّفَاقِ وَيَسْتَرُ عَلَيْهِمْ [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] أَيْ عَنْ تَفْضِيحِهِمْ وَلَا تَعَاقِبِهِمْ وَدَارَهُمْ فَإِنَّ فِي مَدَارَاتِهِمْ مَصْلَحَةً كَلِّيَّةً لِنِظَامِ الْكُلِّ [وَعِظْهُمْ] اِتِّمَاماً لِلْحُجَّةِ وَتَقْلِيلًا لِأَظْهَارِهِمْ نِفَاقَهُمْ [وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ] فِي شَأْنِ عَلَى (ع) فَإِنَّهُ نَفْسِيَّةٌ كُلُّ ذِي نَفْسٍ أَوْ فِي الْخُلُوةِ أَوْ فِي شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ [قَوْلًا بَلِيغاً] يُوَثِّرُ فِيهِمْ وَيَمْنَعُهُمْ مِنْ أَظْهَارِ نِفَاقِهِمْ حَتَّى لَا يُوَافِقَهُمْ كَثِيرٌ مِنْ أَمْتِكَ فَإِنْ أَكْثَرَهُمْ بِسَبَبِ قَتْلِ عَلَى (ع) مِنْهُمْ أَقَارِبَهُمْ يَعَادُونَهُ وَإِذَا رَأَوْا مِنْ يَبَاعِدُهُ وَيَنَافِقُهُ يُوَافِقُونَهُ، وَالْمَدَارَاةُ مَعَ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ وَمَوْعِظَتُهُمْ وَتَخْوِيفُهُمْ بَحِثْ لَا يَجْتَرُونَ عَلَى أَظْهَارِ نِفَاقِهِمْ مَعَ غَيْرِهِمْ أَصْلَحَ لِحِفْظِ أَمْتِكَ عَنِ النِّفَاقِ [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ] عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: إِذَا قِيلَ لَهُمْ، وَتَنْبِيهِ عَلَى غَايَةِ شَقَاوَتِهِمْ فِي الْآبَاءِ عَنِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ (ص) [وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بِالْمَعَاهِدَةِ عَلَى مَعَانِدَةِ عَلَى (ع) وَالِاتِّفَاقِ عَلَى غَضَبِ حَقِّهِ تَابُوا وَنَدِمُوا [جَاؤُكَ] يَعْنِي جَاؤَا عَلِيّاً (ع) تَعْرِضُماً أَوْ لِأَنَّهُ مَظْهَرُهُ [فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] مُخْلِصِينَ عِنْدَ عَلَى (ع) [وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ] أَيْ نَفْسَ الرَّسُولِ (ص) وَهُوَ عَلَى (ع)

[لَوْ جَدُّوَاللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا] فانه جعل علياً (ع) بابه ومظهر رحمته فمن تاب عنده فاز بتوبة الله ورحمته [فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ] لا يصيرون متصفين بالاسلام والايمان العام [حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ] اويحكموا علياً (ع) [فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ] اى فيما تنازعوا فيه من، شجر الامر بينهم، بمعنى تنازعوا فيه [ثُمَّ لَا يَجِدُوْا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ] انت اوعلى (ع) [وَيُسَلِّمُوا] انفسهم لك اوعلى (ع) [تَسْلِيمًا] فى الكافى عن الباقر (ع) لقد خاطب الله امير المؤمنين (ع) فى كتابه فى قوله: ولوا انهم اذ ظلموا وتلا الى قوله فيما شجر بينهم قال فيما تعافدوا عليه لئن امات الله محمداً (ص) لا يردوا هذا الامر فى بنى هاشم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجاً مما قضيت عليهم من القتل او العفو ويسلموا تسليماً، وامثال هذا من اسرار الكتاب التى لا يعلمها الا من خوطب به والراسخون فى العلم يقولون كل من عند ربنا ولقد بينا وجه صحته مع كون الخطاب ظاهراً لمحمد (ص) [وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا] فرضنا [عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ] كفارة لذنوبكم كما كتبنا على بنى اسرائيل بعد عبادتهم للعجل [أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ] بالجلاء [مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ] تفضيح بليغ لهم ببيان ان حالهم فى اتخاذهم العجل باغواء سامريتهم اقبح واقوى فى الشقاء من قوم موسى (ع) فانهم ندموا وتابوا وبعد ندمهم كتبنا عليهم القتل ففعلوا وهؤلاء لا يندمون ولوندموا لا يفعلون ما كتب عليهم [وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ] من الرجوع الى الكتاب والى قولك فى علي (ع) ومن الرجوع اليه والرضا بحكومته والتسليم له بعد التندم وطلب الاستغفار منه [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا] لاقدامهم على الاسلام [وَإِذْ لَا تَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا] لانه باب رحمتنا فلا يرد من اتاه خائباً [وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] فان الندم عن خلافهم معه وطلب المغفرة منه يوجب شمول رحمتناهم، وبشمول رحمتنا يستحقون الايمان والتوبة الخاصة على يده، وحينئذ يقبلهم ويتوب عليهم ويأخذ منهم البيعة الخاصة الولوية، ويفتح لهم باباً الى الصراط المستقيم الذى هو صراط القلب بل الطريق الى الحضور عنده الذى هو الحضور عند الله [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ] بقبول امرهما فى علي (ع)، فاذا قبل ما قال فى علي (ع) رجع اليه والتجأ اليه، ومن التجأ اليه عن صدق صار مقبولاً عنده، ومن صار مقبولاً عنده رحمه واخذ البيعة وميثاق الله منه وادخله فى ولايته، ومن ادخله علي (ع) فى ولايته [فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] فان النعمة الحقيقية هو علي (ع) وولايته فما بلغ من بلغ النبوة وكمالها الا بولاية علي (ع)، وما ابتلى من ابتلى منهم الا بالوقوف فى ولاية علي (ع) [مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا] والنبي هو انسان اوحى اليه بشيء، والصديق هو الذى خرج عن الاعوجاج قولاً وفعلًا وعقيدةً وخلفاً بحيث لا يبقى فيه اعوجاج ويخرج غيره ايضاً عن الاعوجاج فان المبالغة تقتضى ذلك والمراد بهم الاوصياء الذين صاروا كاملين فى انفسهم مكملين لغيرهم، والشهداء هم الذين شهدوا الغيب بالسلوك اوبالاجذب ووصلوا الى مقام القلب وحضروا عند ربهم فى الولاية التى هو علي (ع)، والمراد بهم الذين استشهدوا فى الجهاد، والصالحين ههنا هم الذين توسلوا بالولاية ولم يبلغوا مقاماً فيها لكن سلكو عن صدق [ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ] ترغيب للناس وتجريص لهم على الولاية، وبشارة للمؤمنين بان الفضل الذى ينبغى

ان يتنافس فيه ولا فضل سواه هو ذلك الترافق فمن طلب الفضل فليتولّ علياً (ع) وليدخل في ولايته بالبيعة له [وَكَفَى بِاللّٰهِ عَلِيْمًا] بمقدار استحقاقكم وسلوككم في طريق ولايته فيفضل عليكم بقدر طاعتكم وسلوككم فلا يكتف من بايع علياً (ع) بالبيعة الولوية بمحض البيعة وليطلب زيادة الفضل والدرجة العليا [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ] بعد ما ذكر المنافقين وحالهم ومآلهم والموافقين وحالهم ومآلهم ، نادى المؤمنين شفقة بهم وحذّرهم عن صدة المنافقين إياهم فأمرهم بأخذ الحذر وهو التيقّظ والتهيؤ للعدو وقد يستعمل في السلاح وهو ما به التيقّظ والاستعداد، فان كان المراد بالمؤمنين الذين بايعوا البيعة العامة التي هي الاسلام فالمراد بالحذر الظاهر الاسلحة للجهاد الصوّري وبالحذر الباطن التمسك بقول محمد (ص) في علي (ع) والتذكّر له مداماً كما قال (ص) في خطبته قبل القاء ولاية علي (ع) عليهم توصية لهم : رحم الله امرء سمع فوعى فوصاهم بالحفظ وان كان المراد بهم الذين بايعوا علياً (ع) وتابوا على يده ودخل بنفخته الايمان في قلوبهم وهو الايمان حقيقة فالمراد بالحذر الصوّري الاسلحة ايضاً والمراد بالحذر الباطني الصلوة التي علمها إياهم فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر. وانها السلاح الذي تردع الشياطين الجنيّة والانسيّة عن باب الله الذي هو الولاية [فَانْفِرُوا] الى الجهاد الصوّري الجلى مع الكفرة او الصوّري الخفى مع المنافقين المبطنين ، او الى الجهاد الباطني مع اعدائكم الباطنيّة المبطنين لكم عن سلوككم ورجوعكم الى باب القلب والحضور عند علي (ع) في بيت القلب [ثُبَاتٍ] جمع الثبة بضمّ الثاء بمعنى الجماعة والمعنى انفروا متدرّجين كما هو شأن الحازمين في الغزو الظاهري وشأن السالكين في الغزو الباطني [أَوْانْفِرُوا جَمِيعًا] مجتمعين كما هو شأن المتجلّدين المتجرّئين في الغزو الصوّري وشأن المجذوبين في النفور الباطني ولما كان المناسب بيان حالهم من السلوك والتّغيب فيه والتبّطنة منه قال تعالى في ذلك: [وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيُبَطِّئَنَّ] عطفًا على محذوف هو قسيمه اي انّ منكم لمن يسرع في النفور او يبطؤ فيقتل او يقتل واكتفى عنه بقوله : ومن يقاتل في سبيل الله وفصل احوال المبطنين [فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُّصِيبَةٌ] ظاهره كالقتل والهزيمة والجراحة او باطنه كالرياضات والابتلاءات التي تكون في الطريق [قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا] فبرى السلامة في دار البلاء عن الابتلاء في طريق دار الراحة نعمة والحال انها نعمة اذا لم تكن في طريق الآخرة ، او مع الانصراف عن الولاية . فعن الصادق (ع) لو قال هذه الكلمة اهل الشرق والغرب لكانوا بها خارجين من الايمان ولكن الله قد سمّاهم مؤمنين باقرارهم ، وفي رواية : ولبسوا بمؤمنين ولاكرامة، والتسرّف فيه، انه ما لم يختار الدنيا وهوى النفس لا يرى السلامة فيها نعمة ، ومن اختارها لم يكن له حظّ من الايمان ، وباسم الايمان لا يحصل له كرامة بل الكرامة بالايمان الذي هو قبول الدّعوة الباطنة والبيعة مع صاحبها بشرائطها وبكسب الخير فيه الذي يؤدّي الى اثار الآخرة على الدنيا [وَلَكِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ] ظاهراً او باطناً ولما كان القضية الاولى كانت مع من هو خالي الذهن عن الحكم وسؤاله وانكاره حسن خلوها عن التأكيد وهذه لما كانت بعد الاولى وصار المخاطب بذكر قسيمها مستعداً للسؤال عن القسم الآخر اكدها باللام الموطئة والقسم ولام القسم ونون التأكيد استحساناً [لَيَقُولَنَّ كَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَالَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا] يعنى ان الوصلة الايمانية تقتضى السرور بتعمّمكم والحزن بمصيبتكم فالسرور حين اصابكم بسلامته والتحسّر حين التفضّل عليكم بعدم وصول الفضل اليه دليل على

مباينته لكم وان كان موافقاً لكم بظاهر قوله ولذلك اتى بالجملة المعترضة بين القول ومقوله ، واذ كان حال المبطلين على ما ذكر [فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] المؤمنون [الَّذِينَ يَشْرُونَ] اى يبيعون [الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ] اى الذين باعوا على يد محمد (ص) او على (ع) انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة فصار حالهم ان يعطوا تدريجاً من المبيع يأخذوا على حسبه من الثمن [وَمَنْ يُقَاتِلْ] عطف على محذوف جواب لسؤال مقدّر تقديره : من لم يقاتل فهو ملحق بالمبطلين اوحال عن الذين يشرون [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اى حالكونه فى سبيل الله او فى حفظ سبيل الله [فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا] يعنى كلاهما له فلا ينبغي ان يطلب بجهاده الغلبة بل اعزاز نفسه بامثال الامر واعزاز الذين يبذل نفسه او غلبته ، روى عن النبى (ص) انه قال : للشهيد سبع خصال من الله ، اول قطرة مغفوره كل ذنب ، والثانية يقع رأسه فى حجر زوجته من الحور العين وتمسحان الغبار عن وجهه ، الى ان قال : والثالثة يكسى من كسوة الجنة ، والرابعة يتدر خزنة الجنة بكل ريح طيبة ايتهم يأخذه منه ، والخامسة ان يرى منزله ، والسادسة يقال لروحه : اسرع فى الجنة حيث شئت ، والسابعة ان ينظر فى وجه الله وانها الراحة لكل نبي وشهيد [وَمَا لَكُمْ] اى منفعة لكم او اى مانع لكم والجملة عطف على قوله ليقاتل اوحال او معطوف على مقدّر تقديره : اذا كان القتال لكم مطلقاً فما لكم لا ترغبون؟ ! فيه ومالككم [لَا تُقَاتِلُون] استيناف جواب لسؤال مقدّر اوحال عن المجرور [فِي] تقوية [سَبِيلِ اللَّهِ] او حفظها وهى الولاية فانها سبيل الله حقيقة وكلما انشعب منها او اتصل بها فهو سبيل الله بتبعها [وَالْمُسْتَضْعَفِينَ] عطف على الله او على سبيل الله سواء كان المراد بهم الائمة واتباعهم واولادهم الذين عدّهم اشباه الناس ضعفاء او جعلوهم ضعفاء بمنع فيهم وقتل انصارهم ام كان المراد بهم ضعفاء العقول من الشيعة وغيرهم ، والمعنى مالكم لا تقاتلون الاعداء الظاهرة للولاية فى تقوية الولاية واعلاؤها وعلانها بأيديكم والسنتكم واموالكم ببذلها للاعداء فى اسكاتهم او ببذلها لمن يدافعهم ويسكنهم والاعداء الباطنة لها بالسنتكم باذكارها و بجوارحكم باعمالها وبقواكم التى هى اموالكم الباطنة ببذلها حتى تدفعوا اعداءها عنها وفى تقوية الذين عدّهم الاعداء او جعلوهم ضعفاء من الائمة واتباعهم وفى نصرتهم ، او تقوية المعدودين من الضعفاء بدفع الشبه الواردة عليهم من الاعداء وهم شيعة ائمة الهدى (ع) ، او فى تقوية الضعفاء من جنود وجودك التى عدّهم الشيطان وجنوده او جعلوهم ضعفاء ، او فى حفظ المعدودين من ضعفاء العقول عن الهلاك والضياح [مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ] لا قوة لهم على مدافعة الاعداء و [يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا] ان كان النزول فى ضعفاء مكة فلا اختصاص لها بهم كما فى الخبر فالقرية مكة وكل قرية لا يجد الشيعة فيها ولياً من الامام ومشايخهم وكل قرية وقع بها الائمة بين منافقى الامة وقرية النفس الحيوانية التى لا يجد الجنود الانسانية فيها ولياً ويطلبون الخروج منها الى قرية الصدر ومدينة القلب ويسألون الحضور عند امامهم او مشايخهم فى بيت القلب خالياً عن مزاحمة الاغيار بقولهم [وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا] تكرر اجعل لان مقام التضرّع والابتهاال يناسبه التطويل والالاحاح فى السؤال ولان المسؤول ليس شخصاً واحداً ولو كان واحداً لم يكن مسؤولاً من جهة واحدة بل المسؤول محمد (ص) و على (ع) ، او المسؤول محمد (ص) من جهة هدايته ومن جهة نصرته ، او على (ع) كذلك وقد بقى بين الصوفية ان يكون التعليم وللتلقين بتعاقد نفسين متوافقتين يسمى احد -

الشخصين هادياً والآخر دليلاً، والشيخ الهادي له الهداية وتولّى امور السالك فيما ينفعه ويجذبه والشيخ الدليل ينصره لمدافعة الاعداء ويخرجه من الجهل والردى بدلالته طريق التوسّل الى شيخ الهدى ، وفي الآية اشارة الى ان السالك ينبغي له ان يطلب دائماً حضوره عند شيخه بحسب مقام نورانيته ومقام صدره وهو معنى انتظار ظهور الشيخ في عالمه الصغير واما ظهور الشيخ بحسب بشريته على بشرية السالك فلا يصدق عليه انه من لدن الله واذا ظهر الشيخ بحسب النورانية كان ولياً من لدن الله ونصيراً من لدنه [الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] حال او مستأنف في مقام التعليل والمعنى لا ينبغي لكم ترك المقاتلة لان الانسان لا يخلو عن المقاتلة واكتفى عن نسبة المقاتلة بطريق العموم والاستمرار الى الانسان بنسبة المقاتلة الى الفريقين والانيان بالمضارع الدال على الاستمرار التجديدي ولان المؤمنين يقاتلون في سبيل الله وقدمضى انه من يقاتل في سبيل الله فالعاقبة له سواء غلب او غلب [وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ] ومن يقاتل في سبيل الطّاغوت لا تجد له نصيراً كما مضى ان المؤمنين بالجبت والطّاغوت لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً ولا تجد له ظهيراً، لان الشيطان يعدهم وما يعدهم الا غروراً وبعد ما يوقعهم فيما يريد يفرّ عنهم .

اعلم ان نفس المقاتلة والمعارضة مع الاعداء لا تكون الا عن قوة القلب التي هي مبدء كثير من الخيرات كالشجاعة والسخاوة والعفة والجرأة والشهامة وغيرها وتورث قوة للقلب، واذا كان باذن وامر من الله يورث توكلًا تاماً وعاقبة محمودة ويوجد للمجاهد ناصر ومظاهر من الله ولذلك ورد التأكيد في امر الجهاد ومدح المجاهدين و ذم القاعدين من غير عذر [فَقَاتِلُوا] الجملة جزاء شرط محذوف مستفاد من السابق تقديره : اذا كان المؤمنون يقاتلون في سبيل الله والكافرون يقاتلون في سبيل الشيطان فقاتلوا ايها المؤمنون [أَوَلِيَاءَ الشَّيْطَانِ] ابدل من الكافرين اولياء الشيطان اشعاراً بدم آخر لهم [إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا] ترغيب ونجدة للمؤمنين [أَلَمْ تَرَ] الخطاب لمحمد (ص) اولكل من يتأتى منه الخطاب والمقصود التنبيه على حال القاعدين وانتهم كالتساء في الجبن وضعف القلب حتى يكون ترغيباً في الجهاد وتحذيراً عن القعود كأنه قال : انظر [إِلَى الَّذِينَ قَبِلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ] عن القتال والستكم عن الجدال كما اشير اليه في الخبر [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] حتى تعلم فضيلة الجهاد وان الذين يقعدون عن القتال مع الاعداء الظاهرة او الباطنة لا تمكّن لهم في شيء من صفات الرجال بل يكون حالهم كحال النساء في ابتغائهن الراحة والبقاء وخوفهن عن مجاهرة الاعداء، وان كان الخطاب للنبي (ص) فالتعريض بالامة، ونزولها ان كان في مؤمنى مكة قبل هجرة الرسول او قبل هجرتهم بعد هجرة الرسول فهي جارية في كل زمان وزمان كل امام ، فعن الباقر (ع) انتم والله اهل هذه الآية، وعن الصادق (ع) : كفوا ايديكم يعني كفوا الستكم، وعن الباقر (ع) : كفوا ايديكم مع الحسن (ع) كتب عليهم القتال مع الحسين (ع) الى اجل قريب الى خروج القائم عجل الله فرجه فان معه الظفر [فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ] لعدم تدربهم الجهاد وعدم تمكّنهم في صفات الرجال [يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا] لضيق صدورهم عن مجاهرة الاعداء [رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ] زمان دولة المؤمنين وتلك الاحوال قد تعرض للسالك فيؤمر بالعزلة عن الخلق والصمت عن المجادلة والمكالمة من غير ضرورة ثم يؤمر بالمعاشرة والمدافعة عن اخوانه وقضاء

حوائجهم فيضيق صدره عن ذلك ولا يتمالك نفسه حتى يصدر عنه مثل هذه المقالات ، وصدور مثل هذه المقالات عن الكافين دليل فضيلة المقاتلة وشرف المعاشرة [قُلْ] لهم [مَتَاعُ الدُّنْيَا] تمتعها وأعراضها التي هي مرغوبة للنساء [قليلٌ] بحسب المقدار والكيفية والبقاء [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى] عن التعلق بمتاع الدنيا وتسارع الى قتال الاعداء [وَلَا تُظَلِّمُونَ فَتِيلاً] حتى تخافوا ان لا توجروا على متاعكم فان كنتم تخافون الموت وفراق الدنيا كالنساء فاعلموا ان الآخرة التي تفرون منها خير لكم وان تسألوا ان الفرار من القتال هل يورث البقاء؟- فيقال في الجواب [أَيَنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ] قصور مرتفعة ، فالجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدرٍ من الله او مقول قول الرسول (ص) ثم صرف الخطاب عنهم الى محمد (ص) فقال لكن ان تعظمهم بكل عظة لا يفقهوا [وَأِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ] مثل قولهم لم كتبت علينا القتال (الى آخر الآية) [قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] فان الفاعل في كل موجود هو الله وليس منكم الا استعداد القبول والسيئة والحسنة منسوبة اليكم نسبة الشيء الى القابل ومنسوبة الى الله نسبة الشيء الى الفاعل، لكن السيئات اى الاعدام او الموجبات للاعدام لما كان الوجود فيها ضعيفاً بحيث عدها بعضهم اعداماً صرفة تكون نسبتها الى الفاعل ضعيفة لضعف الوجود فيها والنسبة الى الفاعل لا تكون الا من حيث الوجود ، وتكون نسبتها الى القابل اقوى لتبعيتها لاعدام القابل فيكون القابل اولى بها ، والحسنات لما كان الوجود فيها قوياً تكون نسبتها الى الفاعل اقوى فيكون الفاعل اولى بها [فَمَا لَهُمْ لَا يَقُولُونَ لِقَوْمٍ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً] فيتخالطون في الكلام كتحاليط النساء [مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ] جواب لسؤالٍ نشأ من قوله: قل كل من عند الله كأن قائله يقول : فلا نسبة لها اليهم ولا تفاوت في نسبة الجميع الى الله فقال : ما اصابك من حسنة [فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ] والخطاب اما لغير معين او لمحمد (ص) من قبيل : اياك اعني واسمعي يا جارة ، والسر في اختلاف النسبتين ما عرفت [وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا] لا فاعلاً للخير والشر فلا وجه للتطير بك [وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] فما يضررك عدم اقرارهم برسالتك [وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ] وضع المظهر موضع المضمرة اشارة الى التعليل [فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ] في قوله اطيعوا الرسول ، اولاته مبلغ والآمر والنهى هو الله ، اولان الرسول (ص) لما فني من نفسه وبقي بالله ونسبته الى الله اقوى من نسبته الى بشريته ، وظهور الله فيه اتم من بشريته كما قال: من رآني فقد رأى الحق ، فمن اطاعه من حيث ظهور بشريته يعلم انه اطاع الله قبل حيثة بشريته ولذلك اتى بالماضي مصدراً بقدر الدلالة على مضية لتقدم نسبته الى الله وظهوره فيه على نسبته الى بشريته [وَمَنْ تَوَلَّى] الاثيان بالماضي مع كون الفعل في المعطوف عليه مستقبلاً لكون الطاعة امرأ يحدث بعد ما لم يكن على سبيل التجدد والتولّى امر مفعول عليه لا تجدد فيه سوى البقاء عليه فقد تولّى عن الله فلا تتحسر عليهم لتوليهم عنك [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا] حتى تتحسر على عدم حفظك ايتاهم [وَيَقُولُونَ] بالسنتهم شأننا [طاعة] لك في على (ع) كأنه قال لكنهم يطيعون بالسنتهم ويتولون بقلوبهم ويقولون بالسنتهم شأننا طاعة [فَإِذَا بَرِزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] ودبروا ليلاً [غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ] انت في على (ع) او تلك الطائفة من الطاعة لك في على (ع) فيقولون

ويتعاقدون على ان يمنعوا علياً (ع) من الخلافة [وَاللّٰهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ] تسلياً للرّسول (ص) وتهديد لهم [فَاعْرِضْ عَنْهُمْ] ولا تؤاخذهم فانه اصلح لك لعدم افتتان سائر امتك [وَتَوَكَّلْ] في جملة امورك خصوصاً فيما تهتم به من خلافة عليّ (ع) [عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] فانه لا حاجة له الى معاون في امضاء امر ولا الى مشاور في استعلام امر [أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ] وانه من عند الله حتى يعلموا صدقك ورسالتك فلا يبيتوا خلاف طاعتك، والتدبر كالتفكر [وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ] عطف على القرآن باعتبار ان التدبر يتعلق بنسبة الجملة لكن الفعل معلق بلو والجملة حالية [لَوْ جَدُّوا فِيهِ إِخْتِلَافًا كَثِيرًا] لان فيه بصورته تخالفاً وتناقضاً لكنه لما كان من عند الله وله بحسب العوالم العديدة بطون وجهات كان كل من المتخالفات منزلاً على عالم او على جهة او المعنى انه لو كان من عند غير الله كما قالوا انما يعلمه بشر، وانه افتراء لوقع فيه التخالف لان الكذب لعدم ابتائه على اصل او شهود لا يقع بين اجزائه توافق ولكن ليس فيه تخالف حقيقة [وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ مَنْ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَاوِيَهُ] عطف على مجموع اذ ابرزوا من عندك، او على جزائه اعني بيت طائفة، او عطف على لا يتدبرون القرآن، او على مجموع افلا يتدبرون القرآن باعتبار المقصود، او حال يعني اذا جاءهم خبر من سراياك او من جانب العدو او من قولك بوعد الفتح او الوعيد من العدو اذ اعوه لعدم توكلهم وعدم ثباتهم في الايمان، وكذا اذا جاءهم امر في باطنهم من المنامات او الحالات او الخيالات والخطرات المبشرة او المخوفة اذ اعوه [وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ] اي وكلوه اليهم ولا يتكلموا فيه بشيء او اظهروه عليهم لا على غيرهم [لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ] اما من قبيل وضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بانهم اهل الاستنباط، او المراد باولي الامراء من امراء السرايا، والمستنبطون هم الرّسول (ص) واوصياؤه (ع) [وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ] خاطبهم تفضلاً وتطفلاً لمحمد (ص) وعليّ (ع) بعد ما ذمهم على ضعف عقيدتهم وسوء صنيعتهم، وفضل الله هو الرسالة، ولما كان الرسالة من شؤون الرّسول وسعة صدره ومتحدة معه صحّ تفسيره بالرّسول وهو ههنا محمد (ص) ورحمته هي الولاية والولاية ايضاً متحدة مع الولي فصحّ تفسيرها به وهو ههنا عليّ (ع) ولذلك فسّرنا بمحمد (ص) وعليّ (ع) في اخبارنا، ولما كان محمد (ص) اصلاً في الولاية وان كانت الرسالة فيه اظهر وعليّ (ع) خليفة في الرسالة وان كانت الولاية فيه اظهر صحّ تفسير الفضل بعليّ (ع) والرحمة بمحمد (ص) كما في الخبر، يعني انا لانخذلكم مع سوء صنيعكم بواسطة محمد (ص) وعليّ (ع)، ولولا محمد (ص) وعليّ (ع) قائماً عليكم حافظاً لكم [لَا تَبْعَثُ الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا] فقاتل في سبيل الله يعني اذا علمت حال قومك من الجبن والفشل والتبّيت بخلاف طاعتك وعدم حفظهم لما سمعوا من الاخبار وتوكلت على الله وعلمت كفايته لك فقاتل في حفظ سبيل الله واعلانه، او حال كونك في سبيل الله، او في ولاية عليّ (ع) فانتها سبيل الله وعليّ (ع) بنفسه ايضاً سبيل الله ولا تبال باعانة قومك وعدمها [لَا تُكَلِّفُ الْإِنْفُسَ] اي لا فعل نفسك واصلاحها واصلاح عليّ (ع) لانه نفسك والجملة حال او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر في مقام التعليل او في مقام بيان الحال [وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ] لانك ان لم تحتج اليهم فانهم محتاجون اليك في اصلاحك لهم والمقاتلة اصلاح لهم لانها تورث التشجّع والتمكّن والثبات والتوكل

[عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بِأَسِّ الَّذِينَ كَفَرُوا] معنى قريباً على ما روى أنها نزلت في موعد بدر الصغرى وتبطل القوم عن الخروج فخرج (ص) وما معه إلا سبعون رجلاً [وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا] أى تعذيباً من الكفار عطف على ما يستفاد من ذكر بأس الكفار يعنى لهم بأس والله أشد بأساً أوحال عن الله او عن الذين كفروا ، ولما قال حرص المؤمنين بعد الاشارة الى استغناؤه عن الغير وكفاية الله له وامره بالقتال وحده صار المقام مناسباً لان يقال : ولم امرت بتحريض المؤمنين؟ - او صار المقام مقام ان يقال : الا ادل الكفار على الخير والانصاحهم وكيف حال من نصحهم وما ينبغى ان يفعل المؤمنون بمن نصحهم ؟ - فقال جواباً لذلك [مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً] فهو استئناف جواب لسؤالٍ مقدّر واقع موقع التعليل او موقع بيان الحال ومعناه من ضمّ عملاً حسناً الى عملٍ حسنٍ آخر ، او من ينضم الى صاحبه ويشاركه في عملٍ حسنٍ ، او من يصلح بين اثنين او من يطلب ويسأل من غيره لصاحبه خيراً او دفع ضرراً وترك عقوبة سواء كان ذلك من الخلق او من الله او من يدعولصاحبه بخيرٍ من «شفع» اذا دعا له او دعا عليه ، او من يدعوصاحبه الى خيرٍ او من يعين صاحبه على خيرٍ او من يدلّ صاحبه على خيرٍ والكلّ يمكن ان يستفاد من هذه العبارة والكلّ صحيح [يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا] النصب والكفل الحظّ وما يعطى من القسمة لكن استعمال النصب فيما فيه حظّ صاحبه اكثر من استعماله فيما فيه نعبه والكفل بالعكس من ذلك [وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا] توصيف الشفاعة بالحسن والسوء باعتبار متعلقها [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا] مقتدراً او حافظاً لا يفوته شفاعته شفيح ولا كفيّتها ولا قدرها [وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها] عطف على من يشفع الى آخر الآية وجواب آخر للسؤال السابق وهو ما يفعل المؤمنون بمن نصحهم وان كان هو في نفسه من الآداب المهمة المحتاجة الى البيان لكن اذا به حيث يكون مرتبطاً بسابقه ليفيد تأكيداً بتقدير السؤال ، والتحية في العرف هي التسليم لكن المراد منها معنى اعم من التسليم وهو ايصال الخير الى الغير بنحو الشفقة والتعظيم من تسليم ودعاء وثناء وتعظيم وهدية ، وكتابة فيها تعظيم وشفقة وزيارة وغير ذلك مما يدل على عظمة المحبّي في قلب المحبّي ومحبوبيته له ، لكن اذا كان لمحض الشفقة والمحبّة لا للاغراض التي فشت بين اهل الرسوم حتى يتأنف العالي ظاهراً عن التسليم على الداني وينتظر تسليمه ويتأنف عن زيارته بدوّاً الا عوضاً عن زيارته ، وهكذا الحال في غيرها فما اشتهر بين الفرس من قولهم «ديد مستحبّ» بازديد واجب «صحيح» ان لم يكن مشوباً بالاغراض الفاسدة وان كان مشوباً فالزيارة مذمومة وعوضها ايضاً مذموم ، ولذلك ورد من زار أخاه المؤمن في بيته من غير عوض ولا غرض كان كمن زار الله في عرشه ، وخلص اعمال اهل الدنيا من الاغراض الفاسدة محال والمخالطة معهم مؤثرة في النفوس الضعيفة ، فالاولى للسالك مهمما امكن ترك مخالطتهم حفظاً لنفسه عن استراق الاغراض منهم ، الا ان تكون تقية لحفظ عرض او مال او نفس او شفقة لاصلاح حال ، فانها حينئذ تكون واجبة وان احتمل استراق النفس . والمراد بردها ليس ردّ عينها ان كانت من الاعراض الدنيوية فانه لا يرد الاحسان الا الحمار بل ردّ مثلها مثلاً اذا قال : سلام عليك ، فقال : سلام عليك فهو ردّها ، وان قال : سلام عليك ورحمة الله فهو أحسن ، واحسنتها اعم من ان تكون بالزيادة عليها او بتغيير هيئتها الى احسن منها ، كما قال ابراهيم (ع) سلام في جواب الملائكة حين قالوا سلاماً ، عدولا من النصب الى الرفع للدلالة على الدوام ، ويختلج ببالي ان ادوّن الرسوم العادية والآداب المستحبة ان وفقني الله ان شاء الله ليكون السالكون على بصيرةٍ منها ، واذا ارتكبوها لا يكون عن عى وعادةٍ

صرفة [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا] فيحاسبكم على تحياتكم وقدرها ويحاسبكم أيضاً على اغراضكم فيها فلا تخالطوها بالاغراض [اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] استيناف مشير الى التعليل للسابق وتمهيد لتلاحق [لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ] فى الجمع اوفى اليوم، استيناف احوال عن اليوم [وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا] استفهام انكارى والجملة معطوفة على جملة القسم والمقسم عليها او حالية و تمهيد للانكار الآتى [فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً] حال من الضمير المجرور يعنى لا ينبغي لكم ان تنفرتوا فرقتين فيمن حكم الله بكفرهم عن الباقر (ع) انها نزلت فى قوم قدموا من مكة و اظهروا الاسلام ثم رجعوا اليها فأظهروا الشرك ثم سافروا الى اليمامة فاختلف المسلمون فى غزوهم لاختلافهم فى اسلامهم وشركهم [وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ] ردهم فى الكفر [بِمَا كَسَبُوا أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا] وادوا لو تكفروا [كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً] كما هو ديدن الناس فان كل ذى مذهب وطريق خاص يود ان يكون كل الناس على طريقه والآية جارية فى الانسان الصغير ايضاً وتعريض بمنافى الامة المرتدين بعد محمد (ص) بانكار قوله فى على (ع) و عدم هجرتهم من دار شركهم النفسانية الى دار الاسلام والايمان العلوية الولوية ان لم يكن تنزيلها فيهم [فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ] بعد حكمه تعالى عليهم بالضلالة [حَتَّى يُهَاجِرُوا] عن اوطان المشركين اليكم [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ظرف ليهاجروا احوال عن الفاعل يعنى يهاجروا بنيات صادقة لابنيات منحرفة الى الشيطان او يهاجروا عن دار شركهم فى ولاية على (ع) الى على (ع) [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن المهاجرة الصحيحة صورة اليك اباطناً الى على (ع) [فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ] كما فعل محمد (ص) بالمرتدين فى زمانه وعلى (ع) بالمرتدين فى زمانه كاصحاب الجمل والصفين والنهر وان [وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا] ظاهراً ولا باطناً اى لا تبايعوهم بالبيعة العامة المحمدية ولا الخاصة العلوية ، او لاتتخذوا منهم حبيباً ولا تستنصروا بهم [إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ] فلا تتخذوهم اولياء ولا تقتلوهم حفظاً للميثاق من جميع الوجوه [أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ] فلا يكونوا عليكم [أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ] فلا يكونوا معكم فانهم لحصر صدورهم عن مقاتلتكم يستحقون الرفق لا الاخذ والقتل ، و نزول الآية مذکور فى التفاسير و تعميمها سهل على البصير [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْتُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا] بالاخذ والقتل [سَتَجِدُونَ آخَرِينَ] استيناف و تنبيه على حال المخدعين و بيان لحكمهم [يُرِيدُونَ أَنْ يُبَغِّضُوا إِلَيْكُمْ] خدعة [وَيَأْمُرُوكُمْ قَوْمَهُمْ] وفاقاً حال كونهم [كُلَّمَا رُزُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ] اى القتال معكم فالجملة حال او استيناف جواب سؤال مقدر [أُرْكَسُوا فِيهَا] انقلبوا عن اظهار الوفاق الى القتال معكم [فَإِنْ لَمْ يَعْزِلْ لَكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ] عطف على المنفى [فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا] تسلطاً ويداً او حجة لغدرهم [وَمَا كَانَ

لِحُومٍ] ما صح وما لاق بحاله [أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا] بغير حق [إِلَّا خَطَأً] استثناء من لازمه أى فيعذب على كل حال الاخطأ [وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً] [فَ] عليه [تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ] كفارة له [وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ] لثلاث يهدر دم امرء مسلم [إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا] يتصدقوا بالعفو فان التصديق يطلق على كل معروف [فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ مِنْكُمْ] من عطف التفصيل على الاجمال [فَ] عليه [تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ] من غير دية لعدم التسبيل للكافر على المسلم [وَأِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ] [فَ] عليه [دِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ] حفظاً للميثاق [وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ] قدم الدية ههنا للاهتمام ببيانها فانه يترأى ان لا يكون لهم كفارة عليه دية مسلمة ، واخرها فى الآية السابقة لانها حق الناس والتحرير حق الله [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] رقة ولائمنها [فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ] سبب توبة من الله [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] بوضع الاحكام [حَكِيمًا] يضعها على غايات محكمة [وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا] تهديد بمالم يهدد به احداً من اصحاب الكبائر ، والتعمد المورث للوعيد الشديد كما فى الاخبار ان يقتله من جهة ايمانه عالماً به لا ان يقتله لغضب او جدل او حقد له من جهة اخرى فانه وان كان عمداً فهو من وجه خفي مشوب بالخطأ ، ومن قتل مؤمناً من جهة ايمانه كان كمن قتل صاحبه ومن قتل صاحبه وهو الامام لا خلاص له من النار ولا توبة له ، اولا يوفق للتوبة كما فى الاخبار ، ولذلك ورد ان غيبة المؤمن اشد من الزنية ، او من سبعين زنية ، او من سبعين زنية تحت الكعبة ، وفى بعض الاخبار مع المحارم ، والسّر ما ذكرنا ، فان ذكر المؤمن بالسوء من جهة ايمانه ذكر صاحبه بالسوء وذكر الامام بالسوء من اكبر الكبائر [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ] بارجلكم الارض [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] أى سافرتم فى الجهاد تأديب للمجاهدين باصلاح النية فى الجهاد حتى لا يغلب الهوى على امر الله [فَتَبَيَّنُوا] فبالغوا فى طلب ظهور الامر من الكفر والايمان ممن تلاقونه وقرئ فتثبتوا بمعنى التأني والتأمل والمقصود واحد يعنى لا تعجلوا فى القتل قبل التيقن بكفرهم [وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ] وقرئ التسلم يعنى الانقياد والتسليم او تحية الاسلام اظهاراً لاسلامه بشعار الاسلام [لَسْتُ مِنْهُمْ لَئِنْ تَبَيَّنُوا] أى لا تنكروا اسلامه لابتغاء ماله بقتله بل تبينوا أمره فان ظهر اثر الصدق فلا تقتلوه [فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ] أى لا تقولوا ذلك ولا تقتلوه فانكم ان لا تقولوا تستحقوا مغانم اكثر من غنيمته من الله فعند الله مغانم كثيرة مبدولة لمن امثله امره ونهيه فأقيم السبب مقام الجواب [كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ] كافرين ومتزلزين ومظهرين للاسلام بالسنتكم من غير علم بمواطاة القلوب [فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بالتحقق بالايمان والاشتهار به [فَتَبَيَّنُوا] كرره للتأكيد وللإشارة الى ان امثال امر الله يقتضى التبيين والمقايسة الى انفسكم ايضاً تقتضى التبيين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاحتاطوا فى افعالكم وفى نياتكم ، والآية ان وردت فى اسامة بن زيد وقله يهودياً وعدم اعتناؤه باظهاره الشهادتين فهو عام لا اختصاص له بالقتل ولا بالسفر [لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ] مستأنف جواب لسؤال مقدّر ناش من التهديد على قتل المؤمن متعمداً والدية والكفارة على قتله خطأ ومن الامر بالتبيين عند لقاء من لا يعلم حاله ومما كان معلوماً من مورد

نزول الآية وهو قتل اسامة بن زيد يهودياً فديكياً جمع عياله وماله وساق غنمه وانحاز الى ناحية جبل وكان قد اسلم فقال بعد مالقى عسكر اسامة: السلام عليكم لا اله الا الله؛ محمد رسول الله، فبدراليه اسامة فقتله فلمّا رجع قال له رسول الله (ص): افلا شققت الغطاء عن قلبه، لا ما قال بلسانه قبلت، ولا ما كان في نفسه علمت، ونزلت الآية فحلف اسامة بعد ذلك ان لا يقتل احداً قال لا اله الا الله، وبهذا العذر تخلف عن علي (ع) وقيل: نزلت في رجل آخر كان في سرية لقي رجلاً كان بينهما احنة^(١) فحيّاه الرجل بتحية الاسلام فقتله وجاء الى رسول الله (ص) وقال: استغفر لي، فقال رسول الله (ص) لا يغفر الله لك، وعلى اى تقدير صار المقام مقام ان يقال: هل القعود افضل من الجهاد ان كان في الجهاد هذه الآفات؟ - فقال تعالى: لا يستوى القاعدون عن الحرب [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] الَّذِينَ قَبَلُوا الدَّعْوَةَ الظَّاهِرَةَ سَوَاءً كَانُوا قَبَلُوا الدَّعْوَةَ الْبَاطِنَةَ وَبَايعُوا الْبَيْعَةَ الْخَاصَّةَ ام كَانُوا وَاَقْبَنَ عَلَى الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ وَعَلَى قَبُولِ الْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَالظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ حَالٌ عَنِ الْقَاعِدُونَ اَوْ عَنِ الْمُسْتَرَفِيهِ [غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ] قَرَأَ بَرَفٍ غَيْرُ صِفَةٍ لِلْقَاعِدُونَ لَانَّ الْغَيْرَ وَان كَانَ لَا يَتَعَرَّفُ بِالْإِضَافَةِ لِغَايَةِ إِبْهَامِهِ لَكِنَّهُ إِذَا أَضِيفَ إِلَى مَعْرَفٍ يَقَعُ صِفَةٌ لِلْمَعْرِفَةِ إِذَا كَانَتْ الْمَعْرِفَةُ بِالنَّامِ الْجَنَسِيَّةِ أَوْ مَوْصُولَةٍ لِإِبْهَامِهَا مِثْلُ غَيْرٍ، أَوْ كَانَ غَيْرُ وَاقِعاً بَيْنَ النَّقِيبَيْنِ، وَقَرَأَ بِالنَّصْبِ حَالاً عَنِ الْقَاعِدُونَ اَوْ عَنِ الْمُسْتَرَفِيهِ أَوْ مُنْصَوِّباً عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ، وَقَرَأَ بِالْجَرِّ صِفَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، قِيلَ: نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي جَمْعٍ تَخَلَّفُوا عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ فَجَاءَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَكَانَ أَعْمَى وَهُوَ يَبْكِي فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ (ص) كَيْفَ بَعْنُ لَا يَسْتَطِيعُ الْجِهَادُ فغشيه الوحى ثانياً ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ اقْرَأْ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ فَالْحَقُّهَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعٍ فِي الْكَتِفِ [وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ] بِبَذْلِهَا عَلَى الْمُجَاهِدِينَ وَصَرَفَهَا فِي سَبِيلِ الْخَيْرَاتِ وَاتَّفَاقِهَا عَلَى انْفُسِهِمْ فِي الْجِهَادِ وَصَرَفَ قَوَاهِمُ الَّتِي هِيَ أَمْوَالُهُمُ الْحَقِيقِيَّةُ وَكَذَلِكَ نِسْبَةُ أَعْمَالِهِمْ وَأَوْصَافِهِمْ إِلَى انْفُسِهِمْ [وَأَنْفُسِهِمْ] بِاتِّعَابِهَا فِي الْجِهَادِ وَاجْتِهَادِهَا فِي الْخَيْرَاتِ وَالرِّيَاضَاتِ وَهَذَا يَهَيِّجُ لِلْمُجَاهِدِ فِي جِهَادِهِ وَتَرْغِيبُ الْقَاعِدَ عَنْ قَعْوَدِهِ [فَضَّلَ اللَّهُ] جَوَابَ لِسْوَالٍ مَقْدَرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا؟ - فَقَالَ: فَضَّلَ اللَّهُ [الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ] أَظْهَرَ الْمُجَاهِدِينَ وَالْقَاعِدِينَ أَشْعَاراً بَعْلَةً الْحُكْمِ وَتَكَرَّراً لَوْصَفِهَا الدَّاعِي إِلَى التَّفْضِيلِ نَهِيْجاً وَتَرْغِيباً لِهَمَّا، وَأَظْهَرَ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ لِأَنَّهُ تَعَالَى إِرَادَانِ يَلْتَقِي حُكْمُ التَّفْضِيلِ بِدَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ عَلَى حَالَةِ بَقَاءِ نِسْبَةِ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسِ إِلَيْهِمْ حَتَّى يَظْهَرَ الْفَرْقُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ الْمُجَاهِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ الْآتِينَ، لِأَنَّهُ ذَكَرَ هُنَاكَ تَفْضِيلَهُمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ بِدَرَجَاتٍ وَمَا امْكُنَ الْإِشَارَةُ إِلَى بَقَاءِ نِسْبَةِ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسِ إِلَّا بِالتَّصْرِيحِ بِهِمَا وَإِضَافَتَهُمَا إِلَيْهِمْ، وَقَدَّمَ الْأَمْوَالَ عَلَى الْأَنْفُسِ لِأَنَّ الْمُجَاهِدَ يَقْدَمُ الْأَمْوَالَ فِي الْجِهَادِ دُونَ نَفْسِهِ وَلِأَنَّهُ مَا لَمْ تَكُنْ نِسْبَةُ الْأَمْوَالَ أَوَّلاً لَمْ تَكُنْ نِسْبَةُ الْأَنْفُسِ، وَقَدَّمَ الْقَاعِدِينَ أَوَّلاً وَآخَرَهُمْ ثَانِياً لِأَنَّ السَّوْأَلَ كَأَنَّهُ كَانَ عَنْ حَالِ الْقَاعِدِينَ وَانْتَهُمُ هَلْ يَبْلُغُونَ دَرَجَةَ الْمُجَاهِدِينَ أَمْ لَا؟ بِخِلَافِ الْمُجَاهِدِينَ فَانَّ فَضْلَهُمْ كَانَ مَعْلُوماً .

واعلم انه لا فرق بين القاعد والمجاهد بالاموال والانفس الا بدرجة لانتهما في نسبة الاموال والانفس اليهما متساويان لكن القاعد لم يترك الراحة بالاموال والانفس والمجاهد ارتفع عنه درجة من حيث انه ترك الراحة بالاموال والانفس وهما بخلاف المجاهدين في الآية الآتية ولذلك قيد ههنا التفضيل بقوله تعالى [دَرَجَةً] واطلقه في الآية الآتية [وَكُلًّا] منهما [وَعَدَ اللَّهُ] المثوبة [الْحُسْنَى] اذا لم يكن القعود عن عذر،

ولا اختصاص للآية بالقاعد والمجاهد الصوري بل تجرى في المؤمن القاعد في نواحي دار اسلامه او الواصل الى دار اسلامه التي هي الصدر والواقف فيها ، وفي المؤمن المجاهد في سبيل الله حالكونه في حدود النفس باقياً عليه نسبة المال والنفس وحالكونه بلغ الى القلب وطرح نسبة المال والنفس عن نفسه وجاهد حتى طرح نسبة المال والنفس عن نفسه وقتل في حضور الامام بفنائه في شيخه فلا يرى في ممالك وجوده غير شيخه وللمجاهد في فئانه مراتب ودرجات ، رزقنا الله وجميع المؤمنين ذلك [وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ] المجردين عن نسبة الاموال والانفس بطرح تلك النسبة والفناء عن نسبة الاموال والصفات والانفس [عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً] لا يحدث بحد لان هؤلاء المجاهدين قد خرجوا عن الحدود [دَرَجَاتٍ] عظيمة [مِنْهُ وَمَغْفِرَةً] عظيمة بستر نسبة الافعال والصفات والانفس عنهم [وَرَحْمَةً] عظيمة لانهم خرجوا عن دار التسلط ودخلوا في دار الرحمة وصاروا رحمة بانفسهم وقد علم وجه عدم الاتيان بالاموال والانفس ههنا [وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً] يعني ان شيمته المغفرة والرحمة فلا اختصاص لمغفرته ورحمته بالمجاهدين المستحقين لهما بل تشملان القاعد الغير المستحق وفيه تهيج واطماع للقاعدين [إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ] مستأنف جواب لسؤال مقدر كأن السامع لما سمع المغفرة والرحمة للقاعد توهم ان القاعد بجميع اقسامه مرحوم وسأل ذلك كأنه منكر لعذاب القاعد فقال تعالى مؤكداً بان واسمية الجملة دفعا لهذا الوهم : ان الذين توفاهم الملائكة [ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ] بعدم الخروج من دار الشرك التي هي نفوسهم الحيوانية مقصرين كانوا كالذين توعدهم بكونهم اصحاب الجحيم ، اوقاصرين كالذين استثناهم الله .

اعلم انه تعالى اراد ان يبين اقسام العباد في العبودية وعدمها بعدما ذكر القاعدين والمجاهدين فانهم اما واقفون في دار الشرك التي هي نفوسهم الامارة سواء كانوا في دار الشرك الصورية ام في دار الاسلام الصورية وقد اشار اليهم بقوله : ان الذين توفاهم الملائكة (الآية) او خارجون من بيوتهم التي هي بيوت طبائعهم ونفوسهم الامارة في طلب من اسلموا على يده ومن قبلوا الاحكام القالبية منه واثار اليهم بقوله : ومن يخرج من بيته مهاجراً ، الآية ، ولما كان المقصود ممتن يخرج من بيته الطالب للاسلام لم يأت بقوله : في سبيل الله ، لانه لم يكن بعد على سبيل الله واتى بقوله الى الله ورسوله لعدم وصوله الى الرسول (ص) بعد اومهاجرون على سبيل الله الى مراتب الايمان بالتوسل بالولاية بعد ما كانوا قد خرجوا عن نفوسهم الامارة بقبول الدعوة الظاهرة وقبول الاسلام بالبيعة العامة النبوية ، وهؤلاء اما مجاهدون اوقاعدون عن الجهاد وقد اشار اليهما بقوله سابقاً : لا يستوي القاعدون ، واثار اليهم بقوله : ومن يهاجر في سبيل الله ، ولم يقل : من يخرج لان المفروض انهم قد خرجوا بقبول الاسلام ، ولم يقل الى الله ورسوله لان المفروض انهم قد خرجوا الى الله ورسوله وقبلوا الدعوة الظاهرة وقال في سبيل الله لانهم بقبولهم الاسلام كانوا في سبيل الله لان الاسلام طريق الى الايمان .

وجه الجمع بين الآيات المختلفة في توفى الانفس بتوفى الله وملكت الموت والملائكة والرسول لا يخفى على البصير فان العقل في العالم الصغير كالحق في العالم الكبير ، واذا لوحظ ان للعقل جنوداً واعواناً ومدارك وقوى لا يعصون ما امرهم العقل وهم بأمره يعملون وان امره للقوى والمشاعر امثالها من غير تراخ وتأبى ، وفعلها كما انه منسوب اليها

تحقيق توفى الله
وتوفى الملائكة
والرسول

حقيقة منسوب الى العقل ايضاً حقيقة من غير مجازي لاحدى النسبتين او اثنيّة وتعدّد للنسبة بل فعل القوى فعل

العقل من حيث كونه فعل القوى من غير تعدد في الحيثية ايضاً فالرؤية مثلاً فعل الباصرة وهي من حيث انها فعل الباصرة فعل العقل لكن في مرتبة الباصرة لافى مرتبته العالية، بل فعله الخاص به في مرتبته العالية هو التعقل اعنى درك الاشياء مجردة عن غواشى المادة والتقدير والتحدد والتشكل، علم ان الفاعل في كل فعل دانياً كان او عالياً هو الله سبحانه، لكن لكل مباشر خاص ينسب الفعل اليه والى الله باعتبار تشاؤه وظهوره بفاعله الخاص وله باعتبار مرتبته المخصوصة فعل خاص به لا ينسب الى غيره، فالعقل مظهر لله سبحانه في مرتبته الخاصة والنفس مظهر لملك الموت، والقوى والمشاعر مظاهر للملائكة والرسل، فالباصرة كالملك تبشر نزع الصور عن المواد، والنفس كملك الموت تنزع عن الصور المجردة عن المواد الصور المجردة عن التحددات والتشكلات المخصوصة مع تقدرها، والعقل كالله ينزع الكلبيات عن الصور مع ان نزع الاول ايضاً فعل العقل بواسطة الباصرة والنزع الاخير فعله بلا واسطة باختلاف الآيات والايثار باعتبار اختلاف المباشر واختلاف المراتب .

مع صحة الانحصار في قوله تعالى الله يتو في الانفس، واختلاف المباشر باعتبار اختلاف النفوس مثل مباشر نزع النفوس النباتية والحيوانية والانسانية، وفي النفوس الانسانية ايضاً مراتب فنفس يقبضها الله بلا واسطة، ونفس يقبضها ملك الموت، ونفس يقبضها الملائكة والرسل، ومقبوض الملائكة مقبوض لملك الموت والله، ومقبوض ملك الموت مقبوض الله، والمراد بظلم النفس ههنا غير ما ذكر في قوله تعالى : فمنهم ظالم لنفسه لان الظالمين لانفسهم هنا محكوم عليهم بالجحيم وهناك بالجنة، فالمراد بظالمى انفسهم ههنا من لزم دار شركه ولم يخرج من بيت شركه الى الله ورسوله، وهناك من خرج من بيت شركه الى الله ورسوله ولكن وقف ولم يهاجر في سبيل الله، فانه محكوم عليه بالقعود عن الجهاد وعن الهجرة . وعبارة أخرى الظالم ههنا في العالم الصغير من لزم بيت نفسه الامارة ولم يخرج منه الى مدينة صدره ليصل الى الرسول وقبول الاسلام فهو مختلئ في جحيم طبعه وبعد الموت في جحيم الآخرة، وهناك من خرج من بيت نفسه الامارة الى مدينة صدره ووصل الى الرسول وقبل الاسلام بدليل ايرائه الكتاب اى كتاب النبوة بقبول احكام الرسالة ولم يهاجر من مدينة صدره الى الجهاد الاكبر في تحصيل الولاية فهو محكوم عليه بدخول الجنة لكن ليس له درجة المجاهدين في تحصيل الولاية. وماروى عن الصادق (ع) في تفسير الظالم لنفسه هناك من انه : يحوم حول نفسه ؛ يشعر بما ذكر [قَالُوا فَيَمُرُّ كُنْتُمْ] بهذه الادناس والارجاس اى فى اى حال كنتم حتى خرجتم بهذه الارجاس ولم ماطهرتم نفوسكم فى حيوتكم؟- [قَالُوا] اعتذاراً [كُنَّا مُسْتَضَعْفِينَ فِي الْأَرْضِ] غلب علينا اهل الشرك بحيث لا يمكننا تغيير حالنا [قَالُوا] ردّاً لاعتذارهم [أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا] اى فان تهاجروا او فلم تهاجروا يعنى ان لم يمكنكم التغيير فى ارضكم لا يمكنكم المهاجرة عنها، والارض اعم من ارض العالم الكبير وارض العالم الصغير وارض كتب الانبياء وسير احوالهم وارض احكام الملل المختلفة وتمييز المستقيم منها عن التسقيم [فَأُولَٰئِكَ مَا يُولِيهِمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] لامنافاة بين خصوصية النزول والتعميم الذى ذكرنا على وفق ما اشير اليه فى الاخبار [إِلَّا الْمُسْتَضَعْفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ] استثناء منقطع ان خصص ظالموا انفسهم بالمقصرين وان عم المقصرين والقاصرين فمتصل فان المقيم فى دار شرك النفس اما متمكن من الخروج بحسب القوة النظرية والعملية او غير متمكن والاول مقصر والثانى قاصر، والمستضعف من لا قدرة له بحسب القوة العملية على الاعمال التى تطهر قلبه عما يحجبه عن افاضات

الحق تعالى ولا بحسب القوة النظرية على التميز بين الحق والباطل ولذلك فسّر المستضعفين بقوله تعالى [لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً] بحسب العمل [وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا] بحسب النظر وقد يفسّر المستضعف بمن لم يسمع ديناً ومذهباً سوى عاديّاته و هو راجع الى الاول لان العجز اما من جهة اصل الفطرة او من جهة عدم المنبه [فَأُولَٰئِكَ] مع عدم خروجهم عن دار شركهم [عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَغْفُوَ عَنْهُمْ] عن اقامتهم في دار الشرك [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا] من قبيل عطف العلة [وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] لما فرغ من بيان حال المقصّر والقاصر المتوطن في دار الشرك اراد ان يبين حال الخارج من بيت الشرك وهو اما يخرج في الظاهر من بيت وطنه الصوري اوفي الباطن من بيت نفسه الامارة في طلب الاسلام وليس له جهاد لان الجهاد بعد قبول الاسلام ومعرفة الاعداء باذن النبي والامام ، او يهاجر في سبيل الله بعد اسلامه في طلب الايمان من بيته الصوري او المعنوي ولهذا المهاجر يتصور الجهاد بمراتبه اما بالاموال والانس ، او فانياً عن الاموال والانس بمحض الامر من غير تعلق الخاطر بغير الامر ، او بالله بالفناء عن الامراضا ولم يذكر الخارج من دار اسلامه او دار ايمانه الى دار الشرك لعدم الاعتناء به ولا استفادته من مفهوم المخالفة و اشار الى المهاجر بعد الاسلام في سبيل الله بقوله : ومن يهاجر في سبيل الله [يَجِدْ فِي الْأَرْضِ] بمعانيها [مُرَاعِمًا كَثِيرًا] من الرغام وهو التراب بمعنى المذهب والمهرب والمغضب والمراد به محل تفرّج وتنزّه من الارض بحيث يرغم الاعداء [وَسَعَةً] في الارض او في نفسه او في معيشته او في سيره ظاهراً وباطناً ، وقدم بيان حال المهاجر بعد الاسلام على الخارج الى الاسلام لشرفه وان كان مؤخراً برتبته ، و اشار الى الخارج الى الاسلام بقوله تعالى [وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ] ظاهراً وباطناً [مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] ذكر الى الله للاشارة الى ان الخارج من بيت الشرك ذاهباً الى الرسالة في طلب الاسلام ذاهب الى الله لانتهاه الى الله ، ولان الرسول مظهر الالهة ولذا لم يكرر لفظ الى [ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ] اختياراً بالجذبة الالهية واضطراً في السبيل الظاهري والباطني [فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] اي لا ينبغي ان يتكفل اداء اجره غيره وفيه بشارة تامة لهم [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] فيغفر مساويه الغير الزائلة عنه ويرحمه باعطاء اجره بلا واسطة ان كان نزول الآية في جندب بن ضمرة حين خرج من مكة الى المدينة فمات ، او النجاشي حين خرج الى المدينة فمات ؛ لا ينافي تعميمها ، ولما ذكر المجاهدين والمهاجرين اراد ان يبين حكمهم في العبادات فقال تعالى [وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ] شرائط القصر وكيفيته غير محتاجة الى البيان ، ونفى الجناح لا ينافي وجوب القصر لانه تعالى جرى على طريقة المخاطبات العرفية وآداب الملوك من نفى البأس والحرص عن الشيء و ارادة الامر به ، وبعد ما علمت ان الصلوة هي ما به يتوجه الى الله والاصل فيه محمد (ص) وولايته ثم علي (ع) وخلافته ، ثم الاعمال القلبية والقلبية المأخوذة منهما التي تصير سبباً للتوجه اليه تعالى امكنك تعميم السفر وتعميم الصلوة والقصر [إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] اشارة الى الحكمة في تشريع القصر لانه تقييد للحكم فلا ينافي وجوب القصر في حال الامن على ان حجّية مفهوم الشرط غير مسلّم بل هو بحسب المفهوم كسائر المجملات ، واعتباره وعدم اعتباره محتاج الى القرينة ، ويحتمل ان يكون المراد صلوة الخوف وقصرها ويكون قصر مطلق الصلوة في السفر من قبيل المجملات

التي بينوها لنا بدليل بيان صلوة الخوف بعدها [إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا] استئناف في موضع التعليل [وَأِذَا كُنْتَ فِيهِمْ] حين المسافرة والخوف [فَاقُمْتُ لَهُمُ الصَّلَاةَ] بان تؤتمهم [فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] للصلوة [مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ] اى الطائفة الغازية المستفادة التزاماً او الطائفة المصلية [فَإِذَا سَجَدُوا] اى الطائفة المصلية [فَلْيَكُونُوا] اى الطائفة الغازية [مِنْ وَرَائِكُمْ] ايتها الطائفة المصلية [وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا] بعد ما انتظرتهم فى القيام الثانى واتمّ الطائفة المصلون معك صلواتهم وذهبوا الى مواقعهم [فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ] بان يأتوا بك فى القيام و تنتظرهم فى القعود حتى يتموا صلواتهم بالانبات بالركعة الاخرى ثم تسلم عليهم بعد لحوقهم بك فى القعود [وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ] اى الطائفة الذين صلوا ووقفوا مواقف غير المصلين او الطائفة المشغولة بالصلوة [وَأَسْلَحَتْهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَغَّلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتَعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً] استئناف فى موضع التعليل [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ لثَقُلَ الْأَسْلِحَةُ] [أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى] فتضعفوا عن الحمل [أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ] لما بالغ فى التيقظ والحذر واخذ الاسلحة فى كل حال اوهم ان لا يجوز وضع الاسلحة بحال فرفعه [وَأَخَذُوا حِذْرَكُمْ] لكن مع ذلك لا تخرجوا من طريق الحزم [إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا] على ايديكم ولذا يأمركم بالحزم واخذ السلاح حتى لا تستأصلوا فيعدّ بهم بكم وعلى هذا صحّ اخراجه مخرج التعليل ، وان كان نزول الآية فى غزوة الحديبية او ذات الرقاع فلا ينافى عموم حكمها [فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ] يعنى اذا اديتم الصلوة فلا تغفلوا عن ذكر الله ولا تراقبوا حين الغزو ادباً للذكر بل اذكروا الله فى جميع احوالكم ، او فاذا اردتم اداء الصلوة وقت شدة الخوف وعدم تمكّنكم من الصلوة على ما قرر فصلوا على اى حال وقع منكم وتمكّنتم منها بقرينة قوله تعالى [فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ] عن شدة الخوف [فَاقْبِمُوا الصَّلَاةَ] اى فاتمّوها بشرائطها وآدابها المقررة لها فى السفر ، او فاذا اطمانتم فى اوطانكم اودار اقامتكم فاتمّوها باتمام ركعاتها [إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا] تأكيد كتاباً لان الموقوت بمعنى المفروض فى الاوقات والمعنى فرضاً مفروضاً يعنى انا بالغنا فى حفظ الصلوة وعدم تركها فى حال من الاحوال لانها بالغة حد الكمال فى الوجوب [وَلَا تَهِنُوا] عطف باعتبار ما يفهم من تأكيد فرض الصلوة اى فحافظوا عليها ولا تهنوا [فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ] حتى تقتلوهم وتأسروهم او يسلموا [إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ] استئناف واقع موقع التعليل للنهى وتشجيع لهم على القتال بسبب ان المهم لا يزيد على الم القوم وانهم يزدون عليهم برجاء اجر المجاهدين من الله [وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] فيعلم ان الاصلح بحالكم واثباتكم على الايمان وعدم تعلقكم بالدنيا كالنسون هو الجهاد ويرغبكم فيه على وفق حكمته وعلمه بدقائق المصالح التى لا تظهر عليكم وتديره بصدق وجهه واتقن صنع لتمكينكم فى اكثر الكمالات [إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ] كتاب النبوة الذى ظهوره بالقرآن

استيناف لتأديب الامة بالخطاب لمحمد (ص) ولتأديب محمد (ص) اصالة ولائته تبعاً [بِالْحَقِّ] الحق المطلق هو الله جلّ شأنه والحق المضاف هو مشيئته المسماة بالحق المخلوق به والاضافة الاشراقية والحقيقة المحمدية وهو الولاية المطلقة وهي علوية على (ع) ومعروفة الله و ظهوره ، خلقت الخلق بالمشيئة والمشيئة بنفسها ، اشارة اليه ، ولما كان النبوة ظهور الولاية ، وكتاب التدوين ظهور النبوة والرسالة ، وظهور الظهور ، ظهور للظاهر الاول كان انزال الكتاب بتوسط الحق المضاف صحيحاً ومتلبساً بالحق المضاف ايضاً صحيحاً لان حقيقة كل حق وحقيقة كل ذي حقيقة هي هذا ، ومع الحق ايضاً جائز [لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ] المراد من الحكم الحكومة المعروفة من قطع المنازعات ، او ما هو اعم منها ومن تأسيس السياسات والعبادات ، او ما هو اعم منها ومن اصلاحهم بالنصائح والآداب ، او ما هو اعم منها ومن اصلاحهم وتكميلاتهم في الباطن بلسان السر [بِمَا أَرَادَ اللَّهُ] من رؤية البصر ، لان ظهور الولاية بالنبوة لا يكون الا مع فتح باب من الملكوت فيرى صاحبه بعين البصيرة دقائق امور العباد وخفايا احوالهم فيمكن له الحكم والاصلاح بما يرى ، او من الرأى يعنى بما جعلك الله ذارأى لا تحتاج فيه الى رأى الغير لفتح بصيرتك ايضاً بانزال الكتاب ، وفي الخبر اشارة الى المعنى الاخير وان التفويض الى الرأى خاص به (ص) وليس لغيره ثم التفويض بعده لاصحابه ، فاذا كان انزال الكتاب لحكومتك برأيك فاحكم بينهم برأيك او رؤيتك [وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً] على خصماهم برأى غيرك [وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ] مما هممت به او فعلت من الخصومة عن قبل الخائنين [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوراً رَحِيماً] وقد نقل في نزولها ، ان ثلاثة اخوة من بنى ابيرق نقبوا على عم قتادة بن النعمان واخرجوا طعاماً وسيفاً ودرعاً فشكى قتادة الى رسول الله (ص) وقال بنو ابيرق : هذا عمل لييد ، وكان لييد رجلاً مؤمناً ، فمشى بنو ابيرق الى اسيد بن عروة من رهطهم وكان منطبقاً ، فمشى الى رسول الله (ص) وقال : ان قتادة رمى اهل بيت من اهل شرف وحسب ونسب بالسرقة ، فاعتم رسول الله (ص) وجاء اليه قتادة فقال له رسول الله : رمت اهل بيت شرف وحسب ونسب بالسرقة ؟ او عاتبه فاعتم قتادة لذلك فأنزل الله في ذلك : انا انزلنا اليك الكتاب (الى آخر الآيات) فنقول : لو سلم ان نزولها كان كذا مع انه شبيه بموضوعات العامة فالتعريض بالامة كأنه قال : يا امة محمد (ص) لاتغفلوا عما قال لكم محمد (ص) وأعلمكم الله به من ولاية على (ع) وسائر الاحكام فاذا حكمتم بحكم فليكن مطابقاً لحكم الله ولتميزوا بين الخائن وغيره ولا تكونوا للخائنين خصيماً مع الصالحين يعنى اذا توفى محمد (ص) ووقع النزاع بينكم فاحكموا بما علمكم الله وبيته لكم رسوله [وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ] باقتراف المعاصي ولوفر انفسهم بعلی (ع) والائمة (ع) لم يكن بعيداً لما سبق من ان الولاية المطلقة حقيقة كل ذي حقيقة ونفسية كل ذي نفس [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاناً أَثِماً] هما للمبالغة والجملة في موضع التعليل ، ونفى المحبة في مثل المقام يفيد بغض اي ان الله يبغض من كان خَوَّاناً اَثِماً [يَسْتَخْفُونَ] خبر بعد خبر اوصفة بعد صفة واستيناف جواب لسؤال مقدّر احوال ، وجمعية الضمير باعتبار معنى من يعنى يستترون [مِنَ النَّاسِ] للحياء وللخوف منهم حين تبييتهم ما لا يرضى الله من القول [وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ] بيان لخيانتهم وكفى به خيانة مع الله ومع انفسهم وقواهم ومع الرسول (ص) [وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ] يدبرون

[مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ] والقول هنا اعم من الفعل لان فعل الاعضاء اقوالها كما ان قول اللسان فعله وهو عبارة عن تدبيرهم لمنع على (ع) عن حقه او عن تدبيرهم لنسبة السرقة الى غير السارق على ما ذكر من التنزيل [وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا] فلا يشذ عنه خفيات اعمالهم واقوالهم تهديد لهم [هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ] هاحرف تنبيه تنبيه على حمقهم ، وانتم مبتدأ ، وهؤلاء اسم اشارة خبره او بدله او منادى ، وجادلتم خبر بعد خبر او مستأنف احوال على الاول وخبر على الاخيرين ، وهؤلاء موصول خبر انتم وجادلتم [عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] صلته ، وخطاب الجمع للمحامين عن السارقين مثل اسيدبن عروة بناء على نزول الآية في بنى ابيرق ومحاماة اسيدبن عروة عنهم [فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] يعنى ان المجادلة هذه تكون عند النبى (ص) ويوم القيامة تكون عند الله [أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] الوكيل من كان مراقباً لامور الموكّل وحافظاً لها ، وتعديته بعلى لتضمن معنى المراقبة وهذا غاية تهديد للمجادلين والمجادلين عنهم جميعاً [وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا] بارتكاب ما لا يرضاه العقل والشرع [أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ] بترك ارتكاب ما يرضاه العقل والشرع فان المراد بعامل السوء من يرتكب القبائح التى يبعده عن حضرة العقل والرب ، وبظالم النفس من يقف عما يقر به الى حضرة العقل ، وقد فسرفى الخبر الظالم لنفسه بمن يحوم حول نفسه من دون الحركة الى حول القلب [ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا] وعدل للخائن والمجادل عنه بقبول توبته ان تاب ، والمغفرة ستر الذنوب وترك العقاب عليها . والرحمة التفضل عليه زائداً على ترك العقاب [وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] باثمه [حَكِيمًا] لافعل لغواً حتى يمكن ان يرجع وبال اثمه على الغير فرمى الغير به لايمنعه بل يضره [وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا] الخطيئة كاللّمة ماصدر عن الشخص مع انزجار النفس كانه لم يقصده ، والاثم ما كان بدون انزجار [ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا] بسبب نسبة السوء الى من هو بريء منه [وَإِثْمًا مُبِينًا] زائداً على اثمه الاول بسبب تنزيه النفس الخاطئة او الائمة منه ورمى البريء به [وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ] النبوة والرسالة بالنسبة الى النبى المخاطب به ولولا النبى والرسول بالنسبة الى المعرض به [عَلَيْكَ] وارداً او حافظاً عليك [وَرَحْمَتُهُ] الولاية او على (ع) بالنسبتين [لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] يعنى ان هبة الفضل والرحمة مانعة من همتهم اومن تأثير همتهم على تضمين اثرت [أَنْ يُضِلُّوكَ] عن رأيك الصواب او عن رؤيتك الصواب وعلى ما بينا فالمعنى لولا النبى (ص) وعلى (ع) حافظاً عليكم لهم منافقوا الامة ان يضلوكم عن نهج الصواب والطريق المدلول عليه بالاسلام من ولاية على (ع) [وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] بهمتهم [وَمَا يَضُرُّوْكَ مِنْ شَيْءٍ] على فرض الهمة منهم [وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ] اى النبوة [وَالْحِكْمَةَ] اى الولاية [وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ] بانزال الولاية من دقائق الكثرات ودقائق احكامها التى هى لازمة الرسالة [وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ] اى الرسالة او مطلق نعم الله [عَلَيْكَ عَظِيمًا] وفى وصل هذا الامتان اشارة الى تعليل عدم الاضرار [الْآخِرُ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ] من تبعية اوبيانية وما بعدها بيان لكثير ، اومن ابتدائية

او تعليلية والمعنى لآخر في كثير من الناس ناشئاً من نجواهم اوليس لهم خير لاجل نجواهم وحينئذ يكون من نجويهم قيداً للنفي او للمنفى مرفوعاً بالنفي، وقوله تعالى [إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ] استثناء من كثير بتقدير نجوى من امر بصدقة على الاول، وبدون التقدير على الاخيرين، او الاستثناء منقطع على الوجه الاول [أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ] وفسر المعروف بالقرض فدن امر بالصدقة في نجواه من حيث انه امر بالصدقة كان التجوى خيراً له وللمأمور وللمأمور له سواء كان نجواه مع غيره والمأمور غيره، او كان نجواه مع نفسه بالخطرات والخيالات وكان المأمور نفسه وقد جاء عنهم قراءة قوله تعالى انما النجوى من الشيطان (الى آخر الآية) عند المنامات المشوشة اشارة الى انها نجوى الشيطان، وروى عن الصادق (ع) ان الله تعالى فرض التجميل في القرآن فمثل وما التجميل؟ - قال: ان يكون وجهك اعرض من وجه أخيك لتمحل له وهو قوله تعالى لآخر في كثير من نجويهم (الآية) [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال كأنه قال: ومن يفعل ذلك فله اجر عظيم، ومن يشاقق الرسول بنجواه فله عذاب عظيم ومن لم يأمر بالصدقة ولم يشاقق الرسول فلا اجر كاملاً له ولا عذاب فمن يفعل النجوى [ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ] خالصاً عن شوب رياء وسمعة وعظمة ورفعة بالنسبة الى المأمور او المأمور له او غيرهما [فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا] لصرف عرضه او لتحمل تعب الاصلاح [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ] بان يناجى بخلافه ولا يرضى بقوله وينهى عما يأمر به كمن تحالفوا في مكة ان لا يتركوا هذا الامر في بنى هاشم ومثل من تخلف عن جيش اسامة [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى] الرشاد او حقيقة الهدى وهي الولاية فانها تبينت بقول الله وقول رسوله (ص) [وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ] بالبيعة الخاصة الولوية كسبيل سلمان وابى ذر واقراهما او غير سبيل المسلمين من حيث اسلامهم فان سبيلهم من حيث الاسلام هي السبيل المنتهية الى الولاية [نُؤَلِّهِمَا تَوَلَّى] نوجهه توكيئاً ما توجه اليه باختياره من سبيل الجحيم [وَنُضِلِّهِ جَهَنَّمَ] لانتهاه سبيله اليها [وَسَاءَتْ مَصِيرًا] ان الله لا يغفر ان يشرك به [باعتبار مظهره الذي هو على (ع) استيناف في موضع التعليل تعليلاً للحكم واظهاراً لان مشاققة الرسول (ص) في على (ع) والشرك به شرك بالله [وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ] قد مضى الآية بنمات اجزاها سابقاً [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] باعتبار الشرك بالولاية [فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا] وصف الضلال بالبعد باعتبار بعد صاحبه بالمبالغة [إِنْ يَدْعُونَ] هؤلاء المشركون بالله او على (ع) [مِنْ دُونِهِ] اى من دون الله او من دون على (ع) [إِلَّا إِنْثَانًا] لانهم يسمون اصنامهم انثاً ويقولون: انثى بنى فلان وانثى بنى فلان، اولانهم يعبدون نفوسهم الامارة وهي اناث العالم الصغير وهي التي تمكّن فيها الشيطان ويأمر وينهى الانسان، اولانهم يطيعون ائمة الضلالة، وائمة الضلالة لكون فعلياتهم فعليات النفوس الامارة ما بقى لهم جهة رجولية لا بالفعل ولا بالقوة [وَأِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا] الشيطان الخارجى او الظاهر بنفوسهم الامارة، والمريد والمارد الخارج عن الطاعة الذي لآخر فيه [لَعَنَهُ اللَّهُ] دعاء عليه واخبار بحاله مستأنفاً او صفة او حالاً [وَقَالَ لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكِ] اى من كل فرد من عبادك او من مجموع عبادك، والاثيان بلام القسم ونون التأكيد للتأكيد والمبالغة في وقوعه [نَصِيبًا]

مَفْرُوضاً] قسطاً معيناً فرض لى اوعين لى وهو الجزء السجّينى من كل عبد اواهل السجّين من العباد ، روى ان من بنى آدم تسعة وتسعين فى النار وواحد فى الجنة ، وروى من كل الف واحد لله وسائرهم للنار ولا بليس [وَلَا ضِلَّ عَنْهُمْ] عن طريق الهدى [وَلَا مَنِيْنَهُمْ] بالامانى الباطلة كطول العمر والرفعة والحشمة وكثرة الاموال وغير ذلك [وَلَا مُرْنَهُمْ] بالباطل [فَلَيُبْتَكُنْ آذَانَ الْاَنْعَامِ] اى ليقطعها من اصلها ، وقيل كانوا يشقون آذان الانعام اذا ولدت خمسة أبطن والخامس ذكر وحرّمواعلى أنفسهم الانتفاع بها ، وهذا احد موارد التبتيك [وَلَا مُرْنَهُمْ فَلَيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ] تغيير خلق الله بتغيير صورته الظاهرة من غير اذن من الله كقطع الاذن من الحيوان و الانسان واخصائهما وكل مثله ، اوبتغيير صفته الظاهرة من غير اذن من الله ، اوبتغيير صورته الباطنة كتغيير صورته الانسانية عن الاستقامة الى الانحناء والتكس وتبديل صورهم الانسانية بصور القرده والخنازير باغوائهم ، اوبتغيير صفته كتغيير استقامته على الطريق الا لهى الى الاعوجاج ، وتغيير دينه المستقيم الى الاديان المنحرفة ، وتغيير فطرته على الاسلام الى فطرة الكفار ، ويلزمه تغيير اوامر الله ونواهيه فصح ما فى الخبر من تفسيره بدين الله وأمره ونهيه [وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ الْجَنَى أَوِ الْاِنْسَى [وَلِيّاً] محباً او اميراً [مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا] باتلاف رأس ماله الذى هو اللطيفة الانسانية [يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيْهِمْ] استيناف فى موضع التعليل [وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ] الجنى [الْاَغْرُورًا] مصدر غره اذا خدعه وأطمعه بالباطل والمراد به ما يغتر به فيكون مفعولاً به ، او معنى الخديعة والاطماع فيكون قائماً مقام المفعول المطلق ، او مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل [أُولَئِكَ] المتمكن منهم الشيطان [مَاؤِيَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصاً] مهرباً وذلك لانهم تمكنوا فى طريق العالم السفلى ودار الشياطين بحيث لا يمكن لهم الرجوع عنه [وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة فليكن قوله تعالى [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اشارة الى الايمان الخاص الولوى لان العمل ما لم يكن عن ايمان قلبى وميثاق علوى لا يصير صالحاً ، والمراد الذين آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية وعملوا الصالحات بكسب الخيرات فيه حتى يتمكن فى الايمان ، فان الايمان ما لم يتمكن الانسان فيه كان مستودعاً محتملاً للزوال [سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] لان طريقهم طريق القلب وطريق الولاية الموصلة الى العالم العلوى وفيه الجنات [خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ] وعد الله وعداً [حَقّاً وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا] فلا خلف لوعده ، اكده بتاكيدات عديدة ثم صرف الكلام عن بيان حال المؤمنين الى الخطاب مع المنافقين التابعين للشيطان فقال تعالى [لَيْسَ بِأَمَانِيْكُمْ وَلَا أَمَانِيْ أَهْلِ الْكِتَابِ] يعنى انتم واهل الكتاب بانتسابكم وانتحالكم النسبة الى نبي و كتاب تتمنون ان يغفر الله لكم ذنوبكم كائنة ما كانت ، وان يعامل الله معكم معاملة الوالد مع اعز اولاده ، وليس الامر منوطاً بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب بل [مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ] يعنى لستم ممن يغفر اويمحى او يبدل سيئاتكم لان هذه لمن كان له نبي وامام يعنى نصير وولى ، وانتم انحرفتم عن النبوة والولاية ولا ينفعكم انتحال احكام النبوة فمن يعمل منكم سوءً يجزبه [وَلَا يَجِدْ لَهُ] لنفسه [مِنْ دُونِ اللَّهِ] من دون مظاهره [وَلِيّاً] يلى اموره من امام منصوب من الله صاحب ولاية [وَلَا نَصِيرًا] من نبي بحق ينصره

عمّا يضره، روى ان اسمعيل (ع) قال للصادق (ع) : يا ابتاه ما تقول فى المذنب منّا ومن غيرنا ؟ - فقال : ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءً يجزيه وهو يشير الى تعميم الحكم ولا ينافى تخصيص الخطاب بالمنافقين المنتحلين [وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْشِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ] لان شرط قبول العمل هو الايمان الخاص والبيعة على يد على (ع) يعنى ان العمل الصالح يصير صالحاً اذا كان ناشئاً من الايمان وراجعاً اليه والا لم يكن صالحاً وان كان صورته صورة العمل الصالح ، لان الصلاح اصله هو الولاية لعلى (ع) فكل ما صدر عن الوجهة الولوية فهو صالح كائناً ما كان ، وكل ما لم يصدر عن الوجهة الولوية فهو فاسد [فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا] شيئاً قليلاً والنقير النقطة فى وسط النواة ، ووجه الاختلاف بين القريتين بالاجمال فى الشرط والاثبات بالجزاء مضارعاً مجرداً عن الفاء فى الاولى ، والتفصيل فى الشرط والاثبات بالجزاء جملة اسمية مصدرية بالفاء فى الثانى ماهو من عادة صاحبى الحياء والكرم من الاجمال والاعراض فى جانب الوعيد والتفصيل والتأكيد فى جانب الوعد [وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ] استفهام انكارى فيه معنى التعجب عطف على من يعمل من الصالحات باعتبار لازمه الذى هو معنى لا احد احسن ديناً منه ، واطارة الى علة الحكم والى وصف آخر لهم مشعر بالمدح ، فان المراد بمن اسلم وجهه لله هو المؤمن ، والمراد بالمحسن من يعمل من الصالحات ، فان الايمان هو انقياد وجهك الباطنى واخلاصه لمن بايعت على يده ، ولما كان من بايعت على يده بيعة حقّة واسطة بينك وبين الله كان اخلاص الوجه له اخلاصاً لله وهو على (ع) او خلفاؤه ، والاحسان هو ان يكون العمل صادراً عن امر من هو اصل فى الحسن ، وهو على (ع) وخلفاؤه (ع) كما سبق فى بيان العمل الصالح كانه قال : ولا احد احسن ديناً منهم لان حسن الدين اما بالعمل وهو ان يكون صادراً عن امر الحسن الحقيقى ، واما بالاعتقاد والعمل الجنائى وهو ان يكون عارفاً لامام زمانه مسلماً وجهه له بالبيعة على يده وهو الحسن الحقيقى ، وهؤلاء متصفون بوصف العمل الصادر عن امر الحسن الحقيقى والانقياد اعتقاداً للحسن الحقيقى ، وفى النبوى المشهور اشارة الى ما ذكرنا من تفسير المحسن فانه (ص) قال : الاحسان ان تغبدا الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ، يعنى ان الاحسان يصدق اذا كان العمل بمشاهدة الله يعنى بمشاهدة امره حتى يكون المصدر هو امره ، وتقديم العمل الصالح فى المعلول لكون العنوان الاعمال وجزاءها ، وتأخير الاحسان الذى هو بمعناه فى العلة لتقدم الايمان على العمل الصالح ذاتاً [وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] فيه اشارة الى ان المراد بالمحسن العامل بالاعمال القلبية الولوية المخليّة للنفس عن الرذائل والهواجس والوساوس المحلية لها بالخصائل والالهامات والتحديثات والملاحظات والمعانيات ، والمراد بالتابع لملة ابراهيم (ع) هو العامل بالاعمال القلبية والاحكام النبوية من المفروضات والمسنونات وترك المنهيات ، فان تاب على يد على (ع) وتلقى منه آداب السلوك واحكام القلب لا بد له من العمل بأحكام القالب فانها كالقشر لاحكام القلب فما لم يحفظ القشر لم يحفظ اللب ، وحنيفاً حال عن التابع او الملة لوابراهيم (ع) وعدم مراعاة التأنيث امثلة لثبوت الحنيف بالفعل بمعنى المفعول ، اولكسب الملة التذكير من المضاف اليه لصحة حذفه ، والحنيف بمعنى الخالص او المائل عن الاديان الاخر ، او الراغب الى الاسلام الثابت عليه [وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا] عطف مشعر بالتعليل او حال بتقدير قد او بدون التقدير على خلاف

فيه ، فى الخبر عن الصادق (ع) ان الله تبارك وتعالى اتخذ ابراهيم عبداً قبل ان يتخذه نبياً ، وان الله اتخذه نبياً قبل ان يتخذه رسولا ، وان الله اتخذه رسولا قبل ان يتخذه خليلاً ، وان الله اتخذه خليلاً قبل ان يتخذه اماماً ، وقد اشار بعد الاشارة الى انتهاء العبودية الى المراتب الاربع الكلية التى هى امهات مراتب الخلافة الالهية ، وتحت كل مرتبة منها مراتب جزئية الى غير النهاية ، وشرحها على سبيل الاجمال بحيث لا يشتمل منه طباع الرجال ولا يصير سبباً للشين والجدال ان يقال : ان الانسان من بدو خلقه الى آخر مراتب وجوده التى لانهاية لها يطرو عليه الاحوال المختلفة ويتشأن بشئون متضادة كأنه كل يوم هو فى شأن : فاول خلقته نقطة فى قرار مكين ، ثم يتدرج فى اطوار الجمادية الى ان وصل الى مرتبة النبات متدرجاً فيه ، الى ان ينفخ فيه الروح الحيوانية متدرجاً الى ان ينفخ فيه الروح الدماغية ، ثم بعد استحكام اعضائه وبشرته بحيث يستعد لمباشرة الهواء يتولدو فيه المدارك الحيوانية الظاهرة بالفعل متدرجاً الى ان صار مداركه الباطنة بالفعل وفيه العقل بالقوة ويسمى العقل الهولاني ، وغذاه فى الرحم دم منضوج يصلح لان يكون غذاءه ، وبعد التولد ايضاً دم مستحيل الى اللبن ليكون موافقاً لبذنه ، وبعد استحكام اعضائه وشدة عظمه وغلظه بحيث لا يستضر بغير اللبن يظم من اللبن ويغذى بلذائذ الاغذية ، ولا يعرف الا ما يشتهي الى ان يصل الى اوان المراهقة ويميز بين الخير والشر فى الجملة متدرجاً فيه الى زمان الرشد واستعداد التميز بين الخير والشر الباطنين ، وحينئذ يصير عقله بالفعل ويستعد لان يدرك الاوامر والنواهي التكليفية . فان وفقه الله لطلب ما امره وينهاه من الله وطلب بصدق يصل بفضلته تعالى لا محالة الى رسول من الله او خليفة الرسول ويقبل رسالته او خلافته ، فاذا قبله علمه آداب الوصل والمبايعة والمعاهدة وبابيع وعاهد وبعد البيعة والميثاق لقته احكام القالب وحذره من الانس بالنفس الاماره وينهاه من الاهوية الكاسدة وأوحشه منها ، فاذا توحش وفطم عن لبنها طلب من يأنس به ويغذو من غذائه ، فاذا طلب بصدق وصل لا محالة الى رسول من الله او خليفته ثانياً وقبل ولايته فاذا قبل ولايته وتسلمه الباطنى علمه آداب الوصل والمبايعة الخاصة والميثاق الخاص وبايعه وعاهده بالبيعة الولوية الباطنة القلبية الخاصة ولقته احكام القلب وآنسه بابيه العقل بعد فطمه من امه النفس واطعمه من غذاء ابيه ، والمبايعة الاولى تسمى اسلاماً والثانية تسمى ايماناً . ولا يمكن للمسلم ان يسلك الى الله ولا الى الطريق من حيث اسلامه ، فان المسلم قبل اسلامه بمنزلة من ضل فى ببداء عميقة لا يظهر فيها آثار الطريق وتكون كثيرة السباع وفيها قطاع الطريق وهو غافل عن ضلالته وعن سباعها ويظن انه فى الطريق او فى موطنه ومحل قراره آمناً من كل ما يؤذيه ، والرسول او خليفته بمنزلة من ينبئه عن غفلته ويخبره بضلالته وبكثرة السباع والموديات فيتوحش ويطلب طريقاً ينجيه ودليلاً يهديه فيسلم قوله ويلتمس منه الدلالة على آثار الطريق فيقول : انما انا منذر عن المخاوف ومنبه عن الغفلة وللطريق هاد فيبين علامة من هو هاد ويقول : من كنت مولاه فعلى (ع) مولاه مثلاً ، ولذا كان شأن النبى (ص) منحصرأ فى الانذار والهداية موكولة الى من عينه لاولى الابصار انما انت منذر ولكل قوم هاد ، فاذا عين النبى (ص) او خليفته من كان يدلّه على الطريق يتسرع لا محالة اليه ويلتمس منه آثار الطريق فيأخذ منه الموائيق الاكيدة بالمبايعة والمعاهدة ثم يعلمه آثار الطريق وهو الايمان ، فاذا امن وعلم آثار الطريق فان تسرع بآثاره وعلائمه يكن حينئذ سالكاً الى الطريق خائفاً من السباع والموديات ، ومن عدم الوصول فيتعب نفسه فى السير والحركة اليه وكثيراً ما يعارضه الغيلان والسباع وقطاع الطريق والموديات فيدافع ويدفع عن نفسه بالسلاح الذى أعطاه المنذر اولاً والهادى ثانياً فينجو منهم بقوة السلاح ان شاء الله ، فيصل الى الطريق الذى هو على (ع) ويحصل

له الحضور عنده ويسمى عندهم تلك المرتبة بالفكر والحضور ، ويحصل له الراحة بعد التعب والتسور بعد الحزن والبشارة بعد الخوف واللذة بعد الألم ، ويصير سالكاً بعد ذلك الى الله . فانه بعد الانذار متحير متوحش خائف ، وبعد الدلالة على الطريق سالك الى الطريق خائف راج متعب نفسه ، وبعد الوصول الى الطريق الموصل الى الله سالك الى الله راج خائف ، لكن خوفه ليس عن المهلك والمودى ولا خوف النفس الامارة المسمى بالخوف ولا خوف النفس العالمة بالله المسمى بالخشي بل خوف القلب المسمى بالهبة ، والسالك في هذه الحالة قد يفنى عن نسبة الافعال الى نفسه ويرى الافعال من على (ع) وقد يشارك علياً (ع) في الافعال وقد يتحد معه في ذلك ويسمى فناؤه عن الافعال بالفناء الفعلي ، فاذا سار وسلكت وارتفع درجة حتى لا ينسب الصفات الى نفسه بل يرى الصفات ايضاً من على (ع) صارت الاثنيّة ضعيفة والمعاينة قويّة بحيث كاد ان لا يرى نفسه ويسمى بالفناء عن الصفات ، لكن له رجاء وخوف بقدر شعوره بنفسه وان كان ذاهلاً عن الشعور بالخوف والرجاء وخوفه يسمى سطوة ، فاذا سار معه الى ان لا يرى نفسه ويغيب في حضوره عنده عن نفسه صارت الاثنيّة مرتفعة ولم يكن له حينئذٍ نفسية حتى يكون له رجاء وخوف ، ويصير حينئذٍ مصداقاً لقوله (ع) : اذا وصلوا اتصلوا فلا يكون فرق بينه وبين حبيبه ، ويسمى بالفناء الذاتي ؛ ويسمى الفناءات بالمحو والمحق والطمس وهو قبل الاسلام يسمى ضالاً تائها وبعده يسمى مسلماً وطالبا . فان لم يطلب من يهديه الى الطريق وقف خصوصاً بعد الانقطاع عن أسلم على يده يسمى ايضاً ضالاً ولذلك ورد : من أصبح من هذه الامة لا امام له من الله تعالى اصبح ضالاً تائهاً ، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق . وبعد الوصول الى امامه وولى امره والمبايعة معه واعطاء الميثاق له يسمى سالكاً وسائراً الى الطريق لا الى الله بلا واسطة ، وان كان سيره الى الطريق سيراً الى الله ويسمى سيره هذا سفيراً من الخلق الى الحق ، وبعد وصوله الى الطريق يصير سالكاً الى الله ويسمى سيره هذا سفيراً من الحق الى الحق ، فاذا وصل وفنى عن افعاله وصفاته وسار بالوصال في فناء ذاته يسمى سائراً في الله ويسمى سيره هذا سفيراً بالحق في الحق ، وبهذا السير يتم له العبوديّة والفناء ولا يبقى منه ذات ولا اثر ويصير وصاله اتصالاً وينتقل بعد ذلك عبوديته الى الربوبية وفناؤه الى البقاء . وما قالوا : من ان الفقر اذا تم فهو الله ، اشارة الى هذا فانه بعد صحوه يصير موجوداً بوجود الله وباقياً ببقاء الله وحاكماً بحكم الله وخليفة لله ، لانه اذا صار عبداً لله وعلم الله صدق عبوديته رده الى ما عاد منه ووكله بأمور بيته الذي هو قلبه وشرقه بشرافة خلافة البيت فاذا وجده في اصلاح البيت بصيراً اميناً كاملاً وكله بأمور مملكته وشرقه بشرافة خلافة المملكة ويسمى هذا العود بعد الاوب سفيراً من الحق الى الخلق بالحق ، فاذا وجده في اصلاح المملكة وتعمير بلادها وتكثير عبادها بصيراً اميناً بالغاً دعاه ثانياً الى مقام الانس وآنسه بنفسه ، لكن هذا الحضور غير الحضور الاول ؛ فان الاول دهشة وحيرة وفقر وفاقة وهذا انس وحشمة وغناء لكن بانس الله وحشمة وغناؤه . فاذا آنسه وارتضاه فوّض اليه جميع اموره من عبادته وجنوده وسجنه وسجّيته واضيافه ومضيفه واعطائه ومنعه فمن شاء يسجنه ومن شاء يصفه ، ومن شاء يعطه ومن شاء يمنعه فله التسلّط والتصرف فيمن شاء كيف شاء ويسمى هذا في الحضور الاول والفناء التام عبداً ، وفي حال اصلاح البيت نبياً ، وفي حال اصلاح المملكة رسولاً ، وفي الحضور الثاني خليلاً ، وفي حال التفويض اماماً ، وهذه الامامة غير ما يطلق على ائمة الجور ، وغير ما يطلق على ائمة الجماعة ، وغير ما يطلق على الاولياء الجزئية بل هي مرتبة لا يتصور فوقها مرتبة . ولا يلزم ممّا ذكرنا ان يكون كل من بايع النبي (ص) بالبيعة العامة وصل الى مقام البيعة الخاصة كاكثر العامة ، ولا كل من بايع البيعة الخاصة وصل الى الطريق كاكثر الشيعة ، ولا كل من وصل الى الطريق وصل الى الحق ، ولا كل من

وصل الى الحق صار عبداً، ولا كل من صار عبداً صار نبياً، ولا كل نبي رسولاً، ولا كل رسول خليلاً، ولا كل خليل اماماً؛ ولما كانت الامامة بهذا المعنى خلافة مطلقة كلية ونهاية لجميع المراتب واستشعر الخليل (ع) بأنها آخر مراتب الكمالات الانسانية صار مبتهجاً ومن ابتهاجه قال: ومن ذريتي [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] التام للاختصاص وقد يستعمل باعتبار المبدأ وقد يستعمل باعتبار الغاية وقد يستعمل باعتبار المملوكة كما يقال: هذا البيت لفلان يعني بانيه ومصدر بنائه فلان لا غير، او هذا البيت لسكنى الشتاء اولسكنى الصيف باعتبار غايته، او هذا البيت لفلان يعني فلان مالكة من غير شراكة الغير، والمراد في هذا الموضع وامثاله معنى عام يشمل المعاني الثلاثة، يعني الله ما فيهما بدراً وغاية وملكاً وهو عطف احوال فيه اشعار بالتعليل وكذا قوله تعالى [وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطاً] كانه قال: لا احدا احسن حالاً ممن اسلم وجهه لله واتبع خليله، لان كل ما في السماوات والارض مملوك له وله العلم بكل شيء فيعلم من اسلم وجهه له ويعلم مرتبته وقد استحقاقه فلا يمسك عنه ما هو مستحق له [يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ] اى فى حكم نسائهم من الالفه والفرقة بقرينة وان امرأة خافت من بعلها (الآية) اوفى حكم مطلق النساء من الارث بقرينة فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن اوفى حكم النساء بحسب الارث من الازواج كما مضى حكمه، او من الارحام كما مضى ايضاً، او بحسب المعاشرة كما يأتى [قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ] وفى نسبة الافتاء الى الله فى الجواب اشارة الى ان ما يقوله (ص) ليس منه برأى واجتهاد وظن وتخمين كما سيحدثونه، بل هو فتيا الله على لسانه اما لفنائه من نفسه اولوحي منه [وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ] عطف على الله او على المستتر فى يفتيكم وسوغه الفصل، او هو بتقدير فعل هو يبين او مانافية والجملة معطوفة على جملة الله يفتيكم اوحالية بتقدير مبتدئ والمعنى ما يتلى افتاؤه بعد عليكم [فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ] متعلق يتلى او بدل من قوله فيهن [اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن] وبذكر ما كتب لهن اشار الى ان لهن ميراثاً مفروضاً وقد بين فى اول السورة ما لهن بحسب الارث من الازواج ومن الارحام كانوا فى الجاهلية لا يورثون الصغير والمرأة ويقولون: الارث لمن تمكن عن المقاتلة والمدافعة عن الحريم وحياسة الغنيمة [وَتَرَعْبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] اذا لم يكن ذوات جمال ولا يكون لهن اموال ايضاً فترغبون عنهن لعدم المال والجمال [وَالْمُسْتَضْعَفِينَ] عطف على يتامى النساء [مِنَ الْوُلْدَانِ] جمع الوليد وقد مضى حكمهم بحسب الارث والحفظ والمال جميعاً فى اول السورة [وَأُفْتِيكُمْ اِيضاً فِي أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ] عطف على يستفتونك او على الله يفتيكم على ان يكون من جملة مقول القول معنى قل لهم ما تفعلوا من خير فى ارث النساء وقسامتهن وفى حفظ اليتامى واموالهم لا يضع عملكم [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً] وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا] سوء عشرة معها ومنعها من حقوقها لما قدم ذكر خوف نشوز المرأة ذكر هنا خوف نشوز المرء [أَوْ غَرَضًا] تجافياً وعدم توجه اليها مع اعطائها حقوقها من النفقة والكسوة والقسامة فان النشوز عدم القيام بما يجب عليه والاعراض لما ذكر فى مقابله يكون غيره [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا] قرئ يصلحا من باب الافعال وحينئذ يجوز ان يكون صلحاً مفعولاً به اى يوقعا صلحاً وان يكون بينهما مجرّداً عن الظرفية مفعولاً به، وان يكون المفعول به محذوفاً وقرئ يصلحا ويصلحا بتشديد الصاد

من تصالح واصطالح والمقصود نفى الجناح من ان يصطلحا على اعطاء المرأة شيئاً من مهرها او غيره ، او على تحمل خدمة له لاستمالاته ، او على اقساط قسامتها وسائر حقوقها ، فعن الصادق (ع) هي المرأة تكون عند الرجل فيكرها فيقول لها: اريد ان اطلقك فتقول له : لا تفعل اننى اكره ان يشمت بى ولكن انظر فى ليلتى فاصنع بها ما شئت وما كان سوى ذلك من شيء فهو لك ودعى على حالتى وهو قوله تعالى : فلا جناح عليهما ان يصلحا ولا اختصاص له باسقاط المرأة حقها بلا عوض ، فيجوز ان يجعل بدل اسقاط الحق عوضاً [وَالصُّلْحُ خَيْرٌ] من الفرقة والطلاق وسوء العشرة [وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ] لانها مطبوعة على جذب خيرها وعدم اخراجها من ايديها كانتها اجبرت على الحضور عند الشح فكان نفوس الرجال لا يمكنها امساك النساء مع كراهتهن ولا القيام بحقوقهن ولا نفوس النساء يمكنها اسقاط حقها وترك حظها والجملة الاولى للترغيب على الصلح والثانية لتهديد العذر لما كسب الطرفان عن الصلح [وَأِنْ تُحْسِنُوا] فى العشرة [وَتَتَّقُوا] عن نقص حقوقهن او عن الفرقة وفتح باب الشماتة لهن و تمسكوهن مع كراهتهن كان الله يجزيكم بالاحسان الاحسان وبالتقوى الغفران [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاقيم السبب مقام الجزاء [وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا] لفظة لن للتأييد اشارة الى انه كالمحال [أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ] فان العدل التسوية بينهما وهى ان كانت ممكنة بحسب الظاهر فليست بمقدورة بحسب ميل القلب [وَلَوْ حَرَصْتُمْ] على العدل بينهما ، عن النبى (ص) انه كان يقسم بين نسائه ويقول : اللهم هذه قسمتى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا املك [فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ] بسراية ميل الباطن الى احديهن وكراهة الاخرى الى الظاهر فتجعلوا قسامتهن وغير قسامتهن مطابقة لميلكم الباطنى بهن [فَتَذَرُوها] اى المكروهة [كَالْمُعَلَّقَةِ] التى لا بع لى لها ولا اختيار لها لنفسها ، روى ان علياً (ع) كان له امرأتان وكان اذا كان يوم واحدة لا يتوضأ فى بيت الاخرى ، فواحسرتاه على العدول الذين فى زماننا وقسامتهن بين ازواجهن كسائر موارد عدلهم .! [وَأِنْ تُصْلِحُوا] انفسكم بتقليل تفاوت الميل القلبى بقدر ما يمكن وتسوية الترحم عليهن باتصافكم بالرحمة التى هى من صفات الله [وَتَتَّقُوا] عن الانزجار القلبى عمن تكرهونهن بالاغضاء عن نقائصهن ومعاييبهن التى هى المغفرة لهن صرتم متخلقين باخلاق الله ومستحقين لرحمته ومغفرته لتخلقكم بهما [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] فاقيم السبب مقام المسبب ، او المعنى ان تصلحوا ما افسدتم بالميل الكلى وتتقوا عن الافساد فيما يأتى صرتم احقاء برحمته ومغفرته ، او المعنى وان توقعوا الصلح وتتقوا عن الفرقة بالترحم عليهن والمغفرة لهن صرتم مستحقين لرحمته بقرينة مقابله لقوله تعالى [وَأِنْ يَتَفَرَّقَا] بعد عدم الرضا بالصلح وعدم احسان الزوج [يُغْنِ اللَّهُ كَلَامًا مِنْ سَعَتِهِ] بالازواج للرجال والازواج للنساء ، او بصفات الملائكة وخصالهم فيسلوكل من الزوج بانساء الطبيعة عن المضاجعة وتقليل شهوة النكاح او بالاموال الدنيوية فيعطى كلاماً ما يغنيه ، وحديث امر الصادق (ع) شاكياً من الفقر بالنكاح واشتداد الفقر عليه بعد النكاح وامره ثانياً بالفرقة وحصول الغناء له يدل على الاخير ولاينا فى التعميم [وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا] عطف فيه معنى التعليل يعنى يقدر على التوسعة فى الازواج او فى الخصال او فى الاموال على فرض التفرق لانه واسع بحسب كل شيء ويأمركم بالاحسان والاغضاء لانه حكيم وفيما يأمركم به صلاحكم [وَلِلَّهِ] صدوراً ورجوعاً

وملكاً [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] فيه ايضاً معنى التعليل [وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ] فيه تأكيد أكيد للتقوى اشعاراً بأن ما ذكر على طريق المداراة معكم من التقوى عن سوء العشرة وعن الفرقه فهو وصية قديمة وجديدة فما لكم لا تتقون عن سوء العشرة وتنتهون في امراز واجكم الى الفرقه ولقد جمع الله في هذه الوصية على سبيل الاجمال جميع ما ينبغي ان يوصى به فان تقوى الله عملاً لا يرضى ملاك ترك كل حرام ومكروه ومناط فعل كل واجب ومندوب [وَأِنْ تَكْفُرُوا] وتخرجوا من السماء التي هي محل الطاعة الى الارض التي هي محل الشرك والمعصية فلا تخرجوا من مملكته حتى ينقص فيها شيء ولا حاجة له الى طاعتكم وتقويكم حتى لا يقضى بترككم حاجته ، ولا يلحقه ذم بواسطة كفركم حتى يحتاج في رفعه الى طاعتكم ، ولا حاجة له الى حفظكم لنفسه ومملكته حتى تكونا بترككم الطاعة غير محفوظتين [فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا] فاقم السبب مقام الجزاء [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] تأكيد للتسابق وتمهيد وتعليل لكونه وكيلاً على كل شيء ومقتدراً على التصرف في كل شيء بآي نحوي شاء [وَكَفَى بِاللَّهِ كَيْلًا] فلا حاجة له في الحفاظ الى طاعتكم [إِنْ يَشَاءُ يُهْزِمْكُمْ أَيْهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ] فلا تخرجوا بكفركم عن تحت قدرته وتصرفه [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا] روى انه لما نزلت هذه الآية ضرب النبي (ص) يده على ظهر سلمان (ره) وقال : هم قوم هذا يعني عجم الفرس ، والمراد انه شاء ذلك ويأتي لامحالة بآخرين وهم قوم هذا [مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا] بترك التقوى والكفر بالله فليطلبه بالتقوى وطاعة الله حتى يحصل له ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة فان من كانت الآخرة همته كفاه الله همته من الدنيا [فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] فهو جواب لما عسى ان يقال : ان تارك التقوى لا يلتفت في طاعته وتركه الى حاجة الله اليه في شيء مما ذكر بل يريد ثواب الدنيا ويظن انه لا يحصل بالتقوى ولذا اتى به مفصولاً لا موصولاً بالمعطف [وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا] فاذا اطاعوا واتقوا وطلبوا قالوا او حالاً يسمعهم ويجيبهم ، واذا لم يطلبوا وكان غرضهم ذلك اولم يكن غرضهم ذلك ولكن كان حاجتهم اليه يبصر اغراضهم ومقدار حاجاتهم فيعطيه من ثواب الدنيا ايضاً [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] على يد محمد (ص) بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة [كُونُوا قَوَّامِينَ] اثبتوا على هذا الوصف فان تخليل الكون للدلالة على الثبات والدوام ، والقوام الخارج عن الاعوجاج والمخرج نفسه وقواه وغيره عنه فانه يستفاد من المبالغة السراية الى الغير كما في الظهور او هو مأخوذ من قام عليه وبأمره اذا اصلحه [بِالْقِسْطِ] اي بالعدل فانه بسبب التسوية بين طرفي الافراط والتفريط في النفس وبسبب تساوي طرفي النزاع عند النفس في النزاع الخارجى يمكن الخروج والخراج عن الاعوجاج ويجوز تعلقه بقوله تعالى [شُهَدَاءَ] متحملين ومؤدين للشهادة خبر بعد خبر تفسير للاول او حال كذلك [لِلَّهِ] لطلب رضا الله اوفى شهادات الحسبة لان فيها صاحب الحق هو الله ، او الله باعتبار مظاهره وخلفائه ولا سيما اتم مظاهره الذى هو على (ع) والآية عامة لكن المقصود والعمدة هو هذا فانها توصية وتوطئة لتحمل الشهادة لعل (ع) حين التمس النبي (ص) منهم بقوله : رحم الله امرء سمع فوعى ، ولاداء الشهادة

لعلى (ع) حين التمسه عنهم بقوله ، الا فليبلغ الشاهد منكم الغائب ، وحين التمس على (ع) عنهم بعد النبى (ص) ان يؤدوا ما سمعوا عنه ، ولكن ما وفوا بهذه الوصية وما ادوا [وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ] مضراً عليها فانها احب الاشياء عليكم [أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ] فانهم بعد الانفس احب الاغيار [إِنْ يَكُنْ] كل واحد من الطرفين [غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا] فلا تخرجوا عن الاستقامة بملاحظة ان الفقير اولى بالانتفاع وعدم التضرر والغنى لا يتضرر على فرض عدم وصول ماله اليه او ينتفع الغير بما له على فرض الشهادة عليه زوراً ، او بخيال انتفاعكم عن الغنى وعدم تضرركم منه وعدم مبالاةكم بالفقير [فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا] فامتثلوا امره ولا تبالوا بتضرر الفقير وعدم تضرر الغنى [فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا] اى فى العدول عن الحق او بسبب العدول او لكرهه العدل فى الشهادة [وَإِنْ تَلَوْا] السنتكم بالشهادة حين الاداء بان تغيروها بالاستكم وقرئ تلو من ولى بمعنى توجه [أَوْ تُعْرِضُوا] بكتمانها يجازكم الله بحسبه [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] فاقم السبب مقام الجزاء [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام والبيعة على يد محمد (ص) وقبول دعوته الظاهرة [آمِنُوا] بالايان الخاص والبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ، فان الاسلام وهو البيعة العامة النبوية واخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القلبية والتوبة على يد محمد (ص) قد يسمي ايماناً ، لانه طريق اليه وسبب لحصوله ، والايان حقيقة هو البيعة الولوية والتوبة على يد على (ع) او على يد محمد (ص) من حيث ولوته واخذ الميثاق على اعطاء الاحكام القلبية وادخال الايمان فى القلب ، ولذلك قال فى انكار ايمان المدعين للايمان : ولما يدخل الايمان فى قلوبكم ؛ فعلى هذا لاحاجة الى التكاليف البعيدة التى ارتكبتها المفسرون [بِإِلَهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ] يعنى ان الايمان بمحمد (ص) بقبول دعوته الظاهرة اسلام وانقياد له وتقليد محض لامعرفة فيه ولانحقيق ، وانما يحصل المعرفة من طريق القلب فآمنوا بعلى (ع) بقبول دعوته الباطنة حتى يدخل الايمان فى قلوبكم ويفتح ابواب قلوبكم الى الملكوت فتعرفوا الله ورسوله (ص) وكتابه الجامع الذى هو النبوة ، وكامله فى محمد (ص) وصورته القرآن وناقصه كان فى الانبياء السلف وصورته التوراة والانجيل والصحف والزبور وغيرها ، وللإشارة الى الفرق بين نبوة محمد (ص) ونبوة غيره بالكمال والضعف قال فى الاول نزل بالتنقيح الذى فيه عمل وفى الثانى انزل خالياً منه وقرئ فيهما بالبناء للمفعول [وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] ذكرهم بالترتيب من المبدء الى المنتهى ، فان المراد بالملائكة العقول وبالكتب النبوات واحكامها فانها نزولاً بعد الملائكة والرسالة بعد النبوة ، والكفر بها مسبب عن الكفر بالولاية وعدم قبول الدعوة الباطنة ، فانه ما لم يدخل الايمان بالبيعة على يد على (ع) فى القلب لا يفتح بابه ، وما لم يفتح بابه الى الملكوت لم يعرف شيء منها كما عرفت ولذلك اتى به بعد الامر بالايان بعلى (ع) [فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا] وصف بحال المتعلق وتهديد ببلغ المنحرفين عن الولاية وعن قبول الايمان على يد على (ع) [إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا] مفهوم الآية عام وتنزيلها خاص ، فان المراد بها المنافقون الذين آمنوا بمحمد (ص) يعنى اسلموا [ثُمَّ كَفَرُوا] بتعاهدهم على خلافه فى مكة [ثُمَّ آمَنُوا] حين قبلوا قوله فى الغدير وبايعوا مع على (ع) بالخلافة

[ثُمَّ كَفَرُوا] بتخلفهم عن جيش اسامة حال حيوته [ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا] بتشديدهم لآل محمد (ص) [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا] لانهم ارتدوا عن الفطرة بقطعهم الفطرة الانسانية فلارجوع لهم بالتوبة ولاسبيل لهم الى دار الراحة ، فان الفطرة الانسانية هي السبيل الى دار الراحة فلا يتصور لهم مغفرة ولاهداية ، لان المرتد الفطري لانوبة له كما قالوا بالفارسي « مردود شيخي را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند نتوانند اصلاح نمايند » لانه مرتد فطري قاطع لفطرته [بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ] الآية الاولى بيان حال المتبوعين وهذه بيان حال الاتباع مع امكان التعميم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] استعمال البشارة في العذاب للتهكم [الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ] الذين سبق ذكرهم من اعداء آل محمد (ص) [أَوْلِيَاءَ] باتباعهم وقبول دعوتهم والبيعة معهم [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] على (ع) واتباعه [أَيَّبَتُّونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ] استفهام انكارى للتوبيخ يعنى لاينبغى ان يتغوا عندهم العزة [فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] مجتمعة عنده فما لهم يخالفون امره ولايتبعون اوليائه و يتغنون من غيره العزة [وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ] حال من فاعل يتخذون و جملة ايبتغون اعتراض او عن فاعل يتغنون او عن الله المجرور باللام والمراد بالكتاب اما احكام النبوة والقرآن او هما [أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ] ان تفسيرية او مخففة [آيَاتِ اللَّهِ] واعظمها على (ع) [يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ] فضلا عن موالاتهم [حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ] غاية للنهي عن العقود معهم او غاية لترك تعظيمهم ولاستهزاء هم المستفادين من النهي عن العقود اى لا تغدوا معهم لينفعلوا ولا يعودوا لمثله [إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ] بمحض القعود معهم فضلا عن موالاتهم والمماثلة معهم اما في الكفر، ان ترضوا بقلوبهم، اوفى الاثم، ان لم ترضوا، [إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ] الذين كانوا مع محمد (ص) ظاهرا ثم اتبعوا اعداءه [وَالْكَافِرِينَ] المتبوعين [فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا] الذين يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ] اى ينتظرون بسبيكم يعنى وقوع امر من خير او شر لكم كأن وجودكم صار سببا لانتظارهم [فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] يعنى انهم كانوا طالبين للدنيا اينما وجدوها تملقوا لها لانعلت لهم بكفر ولا ايمان [وَأِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ] سمى الاول فتحا والثانى نصيبا اشارة الى ان المؤمنين مقصودهم محض الفتح لا عزاز الدين ، والكافرين لا قصد لهم الا حفظهم ونصيبهم من الدنيا [قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ] الم نستول [عَلَيْكُمْ] ونتمكن منكم فتركنا القتال معكم فوافقونا ولا تعادونا، والاستحواذ من الكلمات التى جاءت على الاصل ولم يعل [وَنَمْنَعُكُمْ] الم نمنعكم [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] يترأى ان يقال ولم نمنع المؤمنين منكم ولكن يقال نمعته من الاسد اذا حفظه من افتراسه كأن المانع يمنعه من التعرض للاسد [فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] دعاء عليهم او اخبار ولا يخلو عن تهديد والمقصود بينكم وبينهم بتقدير بينهم او يكون الخطاب للمؤمنين والكافرين جميعا [وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا] تسلطا دعاء او اخبار والمراد انه لا سبيل لهم فى الآخرة او بالحجة او فى الدنيا بالغلبة من حيث انهم مؤمنون فان قتل الكافرين للمؤمنين واسرهم ونهب اموالهم انما هي بالنسبة الى ابدانهم التى هي بمنزلة السجن لهم لبالنسبة

الى لطيفة ايمانهم وهذا رد لتربصهم نصيب الكافرين [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ] جواب لما يترأى ان يسأل عنه من حال المنافقين مع الله وفي عبادة الله ولذلك لم يأت بالوصل، والمراد بمخادعتهم الله خدعته باعتبار مظاهره واتمها محمد (ص) وعلى (ع) اويخادعون الله باعتبار ما يذكرون بالسنتهم ان لنا مبدء وامراً ونهياً منه والافلا معرفة لهم بالله حتى يخادعوه، ونسبة الخدعة الى الله على سبيل المشاكلة، اولاته باستدراجه لهم يفعل فعل المخادع، وايتان الفعل من باب المفاعلة للإشارة الى انهم كأنهم بغالبون الله في المخادعة وهو يغلبهم فيها [وَ] طريق عبادتهم انهم [إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالِي يُرَأُّونَ النَّاسَ] بيان لمخادعتهم الله يعنى لبس في وجودهم داع وشوق للعبادة كأنهم مكروهون وقيامهم الى الصلوة ليس لعبادة الله بل لمحض الخدعة مع الله واراة الناس [وَ] لذلك [لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] اى ذكر أقليلاً اوجمعاً قليلاً منهم، عن امير المؤمنين (ع) من ذكر الله فى السر فقد ذكر الله كثيراً ان المنافقين كانوا يذكرون الله علانية فلا يذكرونه فى السر فقال الله عز وجل: يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً [مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ] الامر من الايمان والكفر، من الذبذبة بمعنى جعل الشيء مضطرباً واصله الذب وقرئ على صيغة الفاعل بمعنى مذبذين قلوبهم [لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ] كالنسون والاطفال لا يستقيم رأيهم على امر واحد لضعف عقلهم وتسلط وهمهم فانتهم اضلهم الله [وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا] حتى يستقيم عليه ولما ذكر حال البالغين فى الكفر والتناق من هذه الامة وذكر حال النازلين عنهم وهم المنافقون التابعون للكافرين نادى المؤمنين على سبيل التلطف بهم ونهاهم عن طريق المنافقين وهددهم بذكر حال المنافقين فقال تعالى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ] كالمنافقين [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا] فان اتخاذ البالغين فى الكفر والتناق وهم اعداء آل محمد (ص) اولياء مع تصريح الله وتصريح نبية (ص) بمن هو وليكم وعداوة هؤلاء لمن صرحا بولايته يوجب حجة ظاهرة لله عليكم [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ] استيناف فى موضع التعليل للنهى، وللعالَم السفلى كالعالَم العلوى مراتب وكتبتاتها سبع مراتب والارضى التسع اشارة اليها وتسمى طبقات ودركات، ولما كان كفر التناق اسوء اقسام الكفر واقبحها كان سبباً لانجرار صاحبه الى الدرك الاسفل من النار [وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا] لم يقل لن تجد لهم ولياً ولا نصيراً للإشارة الى ان المنافقين وقعوا فى الدرك الاسفل فى الدنيا، والولى لا يكون الا من ولاية محمد (ص) التى تفتح باب رحمة الله على العباد ولا يتصور فتح باب الرحمة لمن كان فى الدرك الاسفل حتى يحتاج الى التصريح بنفيه عنهم، بخلاف النصير فانه من رسالة محمد (ص) والرسالة لما كانت ظهور رحمة الله الرحمانية يتصور تعلقها بكل احد ومع ذلك لا يكون له نصير، ومابقى بين الصوفية من تعاضد نفسين حين التوبة والتلقين، انما هو باعتبار مظهرية الرسالة والولاية وباعتبار النصرة والولاية [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] من نفاقهم [وَأَصْلَحُوا] ما فسدوا بنفاقهم بنصرة الرسالة والرسول او مظهره [وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ] اى بمظهره الذى هو شيخ الارشاد وهو على (ع) [وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ] الذين هو الولاية، واخلاصها بان لا تكون باشرارك ولاية من ليس لها باهل وبان لا تكون مشوبة بالاغراض الكاسدة [فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] لانهم يتوبنهم على يد على (ع) واعتصامهم ببيعتهم الخاصة الولوية صاروا

مؤمنين بعد نفاقهم وطهروا عن دنسه بالتوبة ولذلك قبلهم على (ع) [وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا] فيساهمونهم [مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ] قد يفسر الشكر بتعظيم المنعم لاجل النعمة وعلى هذا فالمراد ههنا تعظيم الله لاجل النعمة التي هي على (ع) فانه اصل النعم بل فرعها ايضاً ، فلا نعمة غيره وقرينة التخصيص تعقيه بقوله تعالى [وَأَمَّا أَنْتُمْ] فانه قد علمت ان الايمان لا يحصل الا بالبيعة الخاصة الولوية على يد على (ع) على ان الكلام في آل محمد (ص) واعدائهم ، وقد يفسر الشكر بصرف النعمة فيما خلقت لاجله ، وعلى هذا فالمراد بالنعمة المأخوذة في الشكر استعداد قبول الولاية والبيعة الولوية والتهيؤ للعروج الى الملكوت ، ولانعمة اعظم منها في العالم الصغير ، كما انه لانعمة اعظم من على (ع) في العالم الكبير ، وصرف تلك النعمة في وجهها بان يسلمها الى على (ع) حتى يعطيه مايستحقه والقرينة ايضاً قوله تعالى : وَاَمَّا أَنْتُمْ وَتَقْدِيمُ الشُّكْرِ لَتَقْدَمَةَ عَلَى حُصُولِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ الْبَيْعَةَ وَقَبُولَ الْوَلَايَةِ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ التَّعْظِيمِ وَالتَّسْلِيمِ ، وتعميم الآية لكل شكر ونعمة غير مخفية على ذوى الدراية [وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا] يجزى الشكر زيادة في النعمة فكيف يعذب الشاكر [عَلِيمًا] لا يفوت عنه شكركم فيعذبكم لعدم العلم بشكركم .

[الجزء السادس]

[لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ] استثناء من المفعول بتقدير الا جهر من ظلم او استثناء مفرغ بتقدير لا يحب الله الجهر بالسوء من احد الا ممن ظلم وعليهما يكون الجهر بالسوء من المظلوم محبوباً لكن هو محبوب من كل المظلومين او من بعضهم ، وفي كل اقسام الظلم او بعضها ، وبكل سوء او بسوء مخصوص مجمل محتاج الى البيان ، والمستثنى منقطع والتقدير لا يحب الله الجهر بالسوء لكن من ظلم يجهر بالسوء او يباح له الجهر بالسوء ، وهذا اوفق بقراءة ظلم مبنياً للفاعل وبيان نظم الآية بحيث يظهر القيود فيها هكذا لا يحب الله الشيء المقول المجهور بالسوء ، يعنى لا الشيء الصادر من غير اللسان من الاعضاء ولا الشيء الصادر من اللسان غير المجهور كالمخفت ولا الشيء الصادر من اللسان المجهور غير السيء ، ولما لم يكن مفهوم المخالفة من الوصف والقيد معتبراً لا يلزم ان يكون هذه محبوبة بل مسكوتاً عنها ، وبيانها بالآيات الاخر و اخبار الاحكام وهذه الآية في بيان حكم القول الجهر بالسوء من احكام القالب واحكام ظاهراً للشرعية ، واما الخطرات والخيالات فانه ان كانت اقوال النفس وسيئها سيء وحسنها حسن لكن لا مؤاخذه عليها في الشرعية ورفعت عن الامة المرحومة وكانت عليها مؤاخذه في الطريقة كما اشاروا اليها بقولهم ، في جواب من سئل عن الخطرات ، هل ربح المتن وريح الطيب سواء ، يعنى لطيبها مجازاة وعلى منتها مؤاخذه ، وسوء القول اعم من كونه كذباً وافتراء ، او صدقاً وغيباً بما لا يجوز ، او صدقاً وغيباً بما يجوز ، او صدقاً من غير اسماع لغير من ينسب السوء اليه حتى لا يكون غيباً او مع اسماع الغير في حضور من ينسب السوء اليه والكل غير محبوب لله الا قول الجهر بالسوء ممن ظلم ، لكن هذا مجمل محتاج الى البيان لانه لا يجوز بجميع شقوقه قطعاً فبينوا المجوز منه لنا مثل موارد جواز الغيبة ومثل ذكر الضيف مساوى مضيفه في ضيافته اذا لم يحسن ضيافته ، ومثل تكذيب من يمدحك بما ليس فيك . وقد نسب الى على (ع) انه قال استاهم الحفرو قال لخالده : انما يفعل ذلك من كان استه اضيق من استك ، لكن بقي هل هو محبوب كما هو ظاهر الاستثناء او ليس بمذموم فنقول : انه ليس بمحبوب لله على

الاطلاق فانه علق محبته على الاحسان في مقابل الاساءة في قوله: والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ويدل عليه الآيات الأخر الأمر بالصبر عند الاساءة بل يكون محبوباً او غير مبغوض على بعض الوجوه . فان للانسان من أول اسلامه الى كمال ايمانه مراتب ودرجات ولكل مرتبة حكم ليس لمافوقها ولا لمادونها فلايجرى حكم مرتبة في مرتبة اخرى، وهذا احد معنئ النسخ في الآيات والاخبار، فصاحب المرتبة الاولى من الاسلام الذى لايقع نفسه من الاساءة الواحدة بالعشرة ولايكسر سورة غضبه الا بالمائة فاذا اثمر بأمر الله واكتفى من الواحدة بالواحدة كان ذلك منه محبوباً ولصاحب هذه المرتبة قال الله تعالى ، فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، ولكن هذا من صاحب الدرجة الثانية مذموم وهكذا ، ولذلك ورد: حسنات الابار سيئات المقربين ، والصبر وكظم الغيظ لصاحب الدرجة الثانية، والعفو وتطهير القلب لصاحب الدرجة الثالثة، والاحسان الى المسمي للمنتهى فى الايمان، ويمكن جعل الاستثناء من لازم الآية وهو ما يستفاد من نفى المحبوبة من القول الجهر السوء كانه قيل: كل احد هذا منه مذموم الا من ظلم [وَكَاَنَّ اللَّهَ سَمِيعًا عَلِيمًا] فكلوا امر من ظلمكم اليه ولا تنجروا بالقول السوء اتكالا على الله وحياء منه ، او المراد ردع المظلوم عن الزيادة على قدر الظلم يعنى فلا تتجاوزوا قدر الظلم فتصيروا ظالمين فان الله سميع يسمع قول الظالم وقول المظلوم عليم بقدر كل [إِنْ تُبْذُوا خَيْرًا] بالنسبة الى من ظلمكم [أَوْ تُخْفُوا أَوْ تُعْفُوا عَنْ سُوءٍ] ان لم يتيسر لكم الاوان فانه مقام لامقام فوقه، والمراد من العفو ههنا اعم من الصفح الذى هو تطهير القلب عن الحقد على المسمي ولذلك لم يذكره فان تفعلوا ذلك تتخلقوا بأخلاق الله وتتصفوا بصفاته فتستحقوا عفوه واحسانه [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا] على الاحسان فاقيم السبب مقام الجزاء وقدم الاحسان ههنا واخره فى آية كظم الغيظ لانه ابداه ههنا بصورة الشرط والفرض فيناسبه الترتيب من الاعلى الى الادنى بخلافه هناك فانه ذكر هناك على سبيل تحقق مراتب الرجال كما ان قوله عفواً قديرًا، كان على سبيل ترتيب الصفات ، فان المراد من القدرة القدرة على الاحسان الى المسمي ، والاحسان الى المسمي بعد العفو عن اساءته ويجوز ان يراد بها القدرة على الانتقام وحينئذ يكون المعنى انه عفو مع كونه قديرًا على الانتقام ليكون ترغيباً فى العفو [إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ] بعد ما ذكر ادباً من الآداب جدّد ذكر محبوبه واعداً محبوبه :

از هرچه ميرود سخن دوست خوشتر است

ووراه باداه بطريق العموم كما هو ديدنه تعالى، كما قيل :

خوشتر آن باشد كه سر دلبران كفته آيد در حديث ديگران

فقال تعالى : ان الذين يكفرون [بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهِ] بان آمنوا بالله وكفروا بالرسول [وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ] كالله [وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ] كالرسل (ع)، او نو من ببعض الرسل كمحمد (ص) ونكفر ببعض كاو صيائه (ع) [وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ] اى الايمان بمحمد (ص) والكفر باو صيائه (ع) [سَبِيلًا] ويجوز ان يكون المراد مظاهره كعلی (ع) لان علیاً (ع) بعلويته مرتبة المشية وهى ظهور الله على العباد ومقام معرفيته وتجليه باسمه العلى، غاية الامر ان علیاً اسم لتلك المرتبة باعتبار اضافتها الى الخلق ، وفى تفسير القمى : هم الذين اقرؤا برسول الله (ص) وانكروا امير المؤمنين (ع) [أُولَٰئِكَ

هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا] لَانْتَهُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْكَفْرِ حَيْثُ ضَمُّوا التَّفَاقَ إِلَى كُفْرِهِمْ وَبَازْطَاهُمْ الْإِسْلَامَ صَدَّوْا كَثِيرًا عَنِ الْإِيمَانِ [وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ] كَسَلْمَانِ وَاقْرَأْهُ [أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ] قَرِئَ بِالتَّكْلُمِ وَبِالْغَيْبَةِ يَعْنِي أَنَّا نَعْطِيهِمْ أَجُورَهُمْ بِحَسَبِ عَمَلِهِمْ وَنَغْفِرُ لَانْتَهُمُ وَنَتَفَضَّلُ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ الْخَاصَّةِ بِحَسَبِ شَأْنِنَا مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ، وَلِذَا قَالَ تَعَالَى بَعْدَ ذِكْرِ اعْطَاءِ أَجُورِهِمْ [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ] اسْتِيفَانًا مُنْقَطِعَ لَفْظًا وَمَعْنَى عَنْ سَابِقِهِ وَلِذَا لَمْ يَأْتِ بِالْوَصْلِ، رَوَى أَنَّ كَعْبَ بْنَ الْأَشْرَفِ وَجَمَاعَةً مِنَ الْيَهُودِ قَالُوا: يَا مُحَمَّدُ (ص) إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَأَتْنَا بِكِتَابٍ مِنَ السَّمَاءِ جُمْلَةً كَمَا أَتَى مُوسَى بِالتَّوْرَةِ جُمْلَةً، فَتَزَلَّتْ، وَقَالَ تَعَالَى تَسْلِيَةً لِرَسُولِهِ: لَا نَعْجِبُ مِنْ سَوْأِهِمْ وَلَا نَعْظَمُنَّهُ فَإِنَّ هَذَا يَدِينُهُمْ [فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ] يَعْنِي سَأَلَ آبَاؤُهُمُ الَّذِينَ هُمْ مِنْ أَسْنَاخِهِمْ [فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً] عَيَانًا [فَأَخَذَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ] وَهُوَ سَوْأُهُمْ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِحَقٍّ وَتَجَاوَزَهُمْ عَنْ حَدِّهِمْ [ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ] مَعْبُودًا [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ] أَيْ الْمَعْجَزَاتِ مِنْ مُوسَى (ع) [فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ] بِمَحْضِ رَحْمَتِنَا [وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا] حُجَّةً وَاضِحَةً أَوْ مُوضِحَةً لَصُدُوقِهِ، أَوْ تَسْلُطًا فِي الظَّاهِرِ بِحَيْثُ مَا كَانَ يُمْكِنُ لَهُمْ التَّخَلُّفُ عَنْهُ وَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى [وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ] بَيَانًا لِلْسُّلْطَانِ بِأَيْ مَعْنَى كَانَ [بِمِيثَاقِهِمْ] بِسَبَبِ تَحْصِيلِ مِيثَاقِهِمْ [وَقُلْنَا لَهُمْ] عَلَى لِسَانِ مَظْهَرِنَا وَخَلِيفَتِنَا مُوسَى (ع) [ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا] يَعْنِي بَابَ حِطَّةٍ [وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ] يَعْنِي جَعَلْنَا السَّبْتَ مُحَرَّمًا لَهُمْ وَمَنْعْنَاهُمْ فِيهِ عَنْ بَعْضِ مَا أَبْحَنَاهُ لَهُمْ فِي غَيْرِهِ كَالصَّيْدِ [وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا] عَلَى ذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَ مَقْصُودُهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ قِصَّةٍ وَحِكَايَةٍ ذِكْرُ عَلَى (ع) وَالتَّرْغِيبُ فِي الْوَلَايَةِ عَرْضُ بَذَرِهِ بَعْدَ هَذِهِ الْحِكَايَةِ فَكَانَتْهُ قَالَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ (ص) قَدْ أَخَذْنَا عَلَيْكُمْ الْمِيثَاقَ بِالْوَلَايَةِ فَتَذَكَّرُوا أُمَّةَ مُوسَى (ع) حَتَّى لَا تُصَيِّرُوا بِسَبَبِ نَقْضِ هَذَا الْمِيثَاقِ مَعَاقِبًا مِثْلَهُمْ [فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ] فَعَلْنَا بِهِمْ مَا هُوَ مِثْلُ عَلَى السُّتُوكِ وَمَشْهُورِ بَيْنِكُمْ بِحَيْثُ لَاحِجَةٌ إِلَى ذِكْرِهِ مِنْ مَسْخِهِمْ وَعُقُوبَاتِهِمْ الْآخِرَ [وَكُفِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ] فَتَنْبَهُوا حَتَّى لَا تُكْفِرُوا بِعَلَى (ع) [وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ] فَاحْذَرُوا أَنْ تَقْتُلُوا عَلِيًّا (ع) وَالحَسَنَ (ع) وَالحُسَيْنَ (ع) فَإِنَّ شَأْنَهُمْ شَأْنُ الْأَنْبِيَاءِ بَلْ أَرْفَعُ كَمَا حَدَّثَكُمْ بِهِ نَبِيِّكُمْ [وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ] أَوْعِيَةُ لِلْعُلُومِ اسْتِكْبَارًا وَارْتِضَاءً بَانْفُسِهِمْ، أَوْ فِي اكْتِنَاءِ اسْتِهْزَاءٍ بِالْأَنْبِيَاءِ فَاحْذَرُوا أَنْ تَسْتَبَدُّوا بِأَرَائِكُمْ فِي مُقَابَلَتِهِمْ [بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِكُفْرِهِمْ] أَضْرَابٌ وَابْطَالٌ لَمَّا قَالُوا وَاثِبَاتٍ لَصُدُّهُ، يَعْنِي لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ عِلْمٌ أَوَّلِيْسَ قُلُوبُهُمْ فِي اكْتِنَاءِ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ [فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا] إِيْمَانًا [قَلِيلًا] وَهُوَ الْإِيْمَانُ الْعَامُّ النَّبَوِيُّ (ص) أَوْ لَا قَلِيلًا مِنْهُمْ [وَبِكُفْرِهِمْ] بِعِيسَى (ع) [وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا] فَاحْذَرُوا أَنْ لَا تَبْهَتُوا عَلَى مَرْيَمَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَا تَضَعُوا حَدِيثًا وَلَا تَأْخُذُوا نَدَكًا مِنْهَا [وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ] ذَكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ اسْتِهْزَاءً وَالْأَفْوَكَانَ لَهُمْ اعْتِقَادُ بَرَسَالَتِهِ يَعْنِي بِتَجْرِيهِمْ عَلَى انْتِحَالِ قَتْلِهِ وَقَوْلِهِمْ هَذَا لَعْنَاهُمْ وَعَاقِبَتُهُمْ

فاحذروا ان تقتلوا مسيح هذه الامة وان تفعلوا ما قال امّة عيسى (ع) في حقّه ولم يفعلوه من ادعاء قتله [وَمَا قَتَلُوهُ] عطف باعتبار المعنى اوحال [وَمَا صَلَّبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ] قد مضى في سورة آل عمران عند قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين قصة عيسى (ع) وقلته وصلبه [وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ] عطف على ما قتلوه او على شبه لهم اوحال من الضمير المجزور او من فاعل ما قتلوه قبل بعد وقوع تلك الواقعة اختلف اليهود والنصارى فقال بعضهم: كان عيسى (ع) كاذباً وقتلناه ، وقال بعضهم : لو كان المقتول عيسى (ع) فاين صاحبنا ؟ - وقال بعضهم : الوجه وجه عيسى (ع) والبدن بدن صاحبنا ، وقال بعضهم : رفع الى السماء لما اخبر عيسى (ع) برفعه الى السماء ، وقال بعضهم : رفع الملكوت وصلب الناسوت ، وقيل القى شبهه على جميع الحواريتين وكانوا سبعة عشر في بيت فلما أحاط اليهود بهم رأوا كلهم على مثال عيسى (ع) وقالوا : سحرتونا فليخرج الينا عيسى (ع) ولا نقتل كلكم فأخذوا واحداً وقالوا : هذا عيسى (ع) واشتبه الحال عليهم فاختلفوا ، وقيل : ان رؤساء اليهود اخذوا انساناً وقتلوه وصلبوه في موضع عالٍ ولم يمتكنوا احداً منه حتى تغير حاله فقالوا : قتلنا المسيح ليشبه الامر على العوام لانهم لما احاطوا بالبيت ورفع الله عيسى (ع) خافوا ان يؤمن به عامتهم [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ] استثناء منقطع [وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا] مفعول مطلق مؤكد لغيره اى يقين عدم القتل يقيناً ، واما جعله حالاً او مضافاً اليه لمفعول مطلق محذوف تقديره قتل يقين فبعد معنى لا فادته تقييد نفى القتل بحال اليقين واثباته مع التشكك وليس هذا مقصوداً [بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ] اختلاف اليهود والنصارى في مولد عيسى (ع) وفي قتله وصلبه ورفع الى السماء ونزوله منها علاوة على ما ذكرهنا وعلى ما ذكر في سورة آل عمران معروف مسطور في التواريخ ، ولا غرابة في رفعه بدنه العنصرى لغلبة الملكوت على الملك ، وانكار الفلسفى والطبيعى غير مسموع في مقابل المشهود ، والتأويل بأن المقتول والمصلوب هو بدنه الدنيوى وهو بما هو ليس بعيسى (ع) بل متشبه به ، والمرفوع هو بدنه الملكوتى وروحه عنهم معروف ، ولكن بعد امكان غلبة الملكوت على الملك بحيث يعطى الملك حكمه لاحاجة لنا الى هذا التأويل بل نقف على ظاهر ما ورد في التنزيل وال اخبار [وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب فيقتل نبيه (ع) على خلاف ارادته ، ولا يغلب في مظاهر خلفائه ، وما يترأى من القتل والاذى لهم انما هو بالنسبة الى بدنهم العنصرى وهو سجن لهم ولباس لأنفسهم ، وقوله تعالى [حَكِيمًا] اشارة اليه يعنى ان وقع على سجنهم ولباسهم تصرف من الاعداء فهو ايضاً بحكمه [وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ] يعنى ما احد من اهل الكتاب الا ليؤمنن بعيسى (ع) قبل موته حين احتضاره او قبل موت عيسى (ع) او قبل موته حين نزول عيسى (ع) من السماء مع مهدى هذه الامة ، لكن نقول في بيان ما هو المقصود انه صرف الكلام عن حكاية حال اهل الكتاب متوجّها الى المقصود مخاطباً لحبيبه محمد (ص) في حبيبه على (ع) تسلياً له (ص) فقال : ان فعلوا كل ما فعلوا فلا تحزن فانهم وجميع اهل الارض يؤمنون به قبل موتهم فانه ما من احد يموت الا ويرى علياً (ع) حين موته ويكون رؤيته راحة لهم او نعمة لهم ، ونسب اليه عليه السلام :

من مؤمنٍ او منافقٍ قبل

يا حارهمدان من يمت برنى

يعينه و اسمه و ما فعلا

يعرفنى طرفه و أعرفه

والسر فيه ان حال الاحتضار يرتفع الحجاب ويشاهد المحتضر الملكوت ، واول ما يظهر من الملكوت

هو الولاية السارية المقومة لكل الاشياء والاصل فيها على (ع) وكل الانبياء والاولياء من السلف والخلف اظلاله فاول ما يظهر هو الولاية المطلقة فيؤمن الكل بها ، والاخبار في ان المعنى مامن كتابي الا ليؤمن قبل موته بمحمد (ص) وعلى (ع) كثيرة ، وفي خبر : هذه نزلت فينا خاصة ، وحاصل ذلك الخبر انه ما من ولد فاطمة احد يموت حتى يقر للامام بامامته ، وماورد في تفسيره من الايمان بمحمد (ص) اوبعيسى (ع) اوبالمهدي (ع) كلها راجع الى الايمان بعلي (ع) فان الكل ظهور الولاية الكلية وهو المتحقق بها [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً] يعنى عيسى (ع) او المنظور منه تسلياً اخرى لمحمد (ص) بأن علياً (ع) يكون يوم القيامة شاهداً على اهل الكتاب وعلى منافق امته فيشهد عليهم بما فعلوا [فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ] اي طيبات الرزق الصورى او طيبات عظيمة هي رزق الروح الانسانى من العلوم الكسبية او اللدنية والمشاهدات والمعانيات ، والآية بتمام اجزائها تعريض بمنافق الامة المعرضين الصادين عن الولاية وآكلى الربا وآكلى الرشى وغيرهم يعنى اذا علمت ان كلما اصاب الذين هادوا كان بشائع اعمالهم علمت ان تحريم الطيبات المحللة عليهم ايضاً كان بواحد منها ، يعنى فاحذروا عن مثل افعالهم او علمت انه كان بظلم عظيم من انواع ظلمهم وهو اعراضهم عن الولاية بقرينة قوله تعالى [وَبَصَدَّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وسبيل الله هو الامام الذى يفتح باب القلب فيسير السالك بالتوسل به الى الله وكل عمل يدلك على هذا الامام ايضاً سبيل الله لان سبيل السبيل [كثيراً] صداً كثيراً او جمعاً كثيراً [وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَذَنُوهَا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ] قد سبق معنى الباطل والحق الذى فى مقابله [وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ] لا التائبين ولا المذنبين المعترفين [عَذَاباً أَلِيماً] لما توهم من نسبة سؤال الكتاب والنقض والصد وغير ذلك اليهم عموماً ان الكل كانوا مخالفين له (ص) غير مؤمنين به استدركه بقوله تعالى [لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ] اي منهم فالمعنى والمنقادون المسلمون بأنبيائهم وخلفاء انبيائهم او المؤمنون من امتك فالمعنى والمنقادون المسلمون بك من امتك او منهم ومن امتك [يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] عموماً ومنه الولاية او بما انزل اليك من ولاية على (ع) خصوصاً فانها منظورة من كلما ذكر [وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ] فى على (ع) او عموماً [وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ] ويؤمنون بالمقيمين الصلوة ولما وسم علياً (ع) باسم مقيم الصلوة ومؤتى الزكوة بقوله : الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون ورى عنه بالمقيمين الصلوة وأتى بالمؤتون الزكوة بالرفع ليكون تورية اخرى حتى لا يسقطوه كسائر موارد التصريح به وعلى هذا فقوله تعالى [وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ] خبر مبتدئ محذوف كأنه قال : وهم المعهودون بايتاء الزكوة فى الركوع وقد بين العامة وجوهاً لاعراب الآية لافائدة فى ايرادها وان كانت محتملة بحسب اللفظ [وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ] الراسخون المؤمنون [سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً] لايمانهم بما انزل اليك فى على (ع) [إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] استيناف لتشييد رسالته حتى يستفاد منه صدقه فى الولاية او لتشييد الوحي اليه فى الولاية ولذا لم يأت بأداة الوصل ، وتقديم المسند اليه مضمراً مصدراً بان لتقوية الحكم مع اشارة ما الى الحصر ، فان كان المقصود نفس تقرير الوحي اليه من غير نظر الى الوحي به فالمعنى لا بدع فى الوحي اليك حتى

تستوحش من عدم قبولهم ويستوحشوا من ادعائك فلاتبال بردهم وقبولهم ، وان كان المقصود تقرير الوحي بالخلافة فالمعنى اننا اوحينا اليك بالخلافة، ويؤيده انه لو كان المراد تقرير الرسالة لكان ارسلنا مقام اوحينا واقع ، وايضاً لو كان المراد ذلك لما ذكر بعد الرسل في قوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل لان معناه حينئذ بعد ارسال الرسل ، وهذا المعنى يستفاد من كون التلام غاية لارسال الرسل بخلاف ما اذا كان غاية للوحي بالخلافة ، فان معناه حينئذ لئلا يكون الارض بعد مضي الرسل خالية عن الحجة [كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ] بالخلافة فلم يكن الوحي بالخلافة بدعاً حتى يستوحشوا منه فلاتبال بهم [وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ] عطف على المشبه او المشبه به وذكر هؤلاء مخصوصاً بعد ذكرهم عموماً في النبيين لشرافتهم والاهتمام بهم [وَأِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدِينَادَاوُدَ زَبُورًا وَرُسُلًا] اما من باب الاشتغال او بتقدير ارسلنا [قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ] اليوم او من قبل هذه السورة [وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا] فكيف بالوحي [رُسُلًا] حال موطنه [مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ] بعد ارسال الرسل وقد مضى ان هذا المعنى يستفاد من التلام ، او اوحينا بالخلافة لئلا يكون للناس على الله حجة بعد مضي الرسل بان قالوا: كنّا في زمان لم يكن فيه رسول ولا من يعلمنا معالم ديننا [وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا مانع له من ارسال الرسل ولا من نصب الخليفة لهم [حَكِيمًا] يكون ارسال الرسل منه ونصب الخليفة لمصالح كلّية وغايات متقنة [لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ] استدراك عن جواب سؤال يناسب المقام كأن سائلاً يسأل: هل يشهد الامّة بذلك؟- فأجيب لا يشهدون لكن الله يشهد [بِمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] فلا حاجة الى غيره ، وورد عنهم (ع) انه أنزل لكن الله يشهد بما أنزل اليك في علي (ع) [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] استئناف كأن السامع سئل وطلب بيان حال الكافر بما أنزل اليه مع ان الله يشهد به ولذا اكّده والمراد بهذا الكفر، الكفر بما أنزل اليه في علي (ع) او الكفر بسبيل الله على سبيل التنازع [وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عن ولاية علي عليه السلام [قَدْ ضَلُّوا] عن الطريق [ضَلَالًا بَعِيدًا] لانك قد علمت ان الطريق هو علي (ع) ولا يحصل الا بدلالة علي (ع) وانهم كفروا به وصدّوا الغير عنه ، ولما ذكر حالهم في انفسهم كأن السامع طلب حالهم مع الله ونسبة مغفرته وهدايته لهم فقال جواباً لهم: [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بوضع المظهر موضع المضمّر اظهاراً لشناعة حالهم وذكر الّذم آخر لهم بذكر ظلمهم وابراراً للتسبب في عدم المغفرة [وَزَلَمُوا] آل محمد (ص) هكذا ورد عنهم (ع) [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا] لان ما به المغفرة هو الولاية ولان الهداية الى طريق الجنة قد عرفت انها مخصوصة بالولاية لان شأن النبوة الانذار [إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] ثم نادى الناس تلطفاً بهم وتنبيهاً لهم بعد ما اكّد امر الولاية وهدّد الكافرين بها ابليغ تهديد فقال تعالى: [يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ] اي بولاية علي (ع) فانها الحق وكلّ ما سواها حقّ بها كما مضى [مِنْ رَبِّكُمْ] فلا تبالوا بمن كفر به ولا تتبعوه [فَآمِنُوا] بهذا الحقّ

او بالرسول فيما قال في حق هذا الحق واتبعوا [خَيْراً لَكُمْ] او ايماناً خيراً لكم او حالكونه خيراً لكم او يكن خيراً لكم [وإن تكفروا] بهذا الحق لاتخرجوا من حيطه قدرته وتصرفه ولا يهملكم من غير عقوبة وجزاء [فإن لله ما في السموات وما في الأرض وكان الله عليماً حكيماً] لا يهملكم بل يجزيكم بما يقتضى حكمته [يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم] بحط عيسى (ع) عن مرتبه وجعله لغير رشده ورفعته عن مرتبه بجعله آلهاً وابناً والغلو وان كان في الافراط اظهر لكن صاحب التفريط في حق عيسى (ع) من اليهود باعتبار انه مجاوز للحد في حطه (ع) عن مرتبه ولد الرشد الى اللغية وباعتبار انه مجاوز في حق دينه بعد النسخ الى ابقائه غال وهو تعريض بالمفرط والمفرط في على (ع) من هذه الامة [ولا تقولوا على الله إلا الحق] لاتقولوا والداً او ثالث ثلاثة [إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه] وليس لغية كما زعمته اليهود ولا ابناً أو آلهاً كما زعمته النصارى [فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا الا قانيم^(١) [ثلاثة] الله والمسيح (ع) ومريم (ع) وهذا قول بعضهم كما اشار اليه تعالى بقوله: ءانت قلت للناس اتخذوني وأمي ألهمين اثنين، والا فاكرهم لا يقولون ذلك وسيجيء تحقيقه في سورة المائدة [انتهوا] عن التثليث [خيراً لَكُمْ] مضى نظيره [إنما الله إله واحد] لا شريك له في الآلهة كما توهمتم يظن ان المناسب لنفي القول بان الآلهة ثلاثة ان يقال انما الآله واحد لكنه تعالى عدل الى هذا لافادة هذا المعنى منه مع شيء زائد هو تعيين ذلك الواحد لانه قد يقال : هذا واحد مقابل الاثنين وبهذا المعنى كل ذات واحدة وقد يقال : هذا واحد ويراد نفي الشريك والتظير والقرين عنه وهذا هو المراد فان المقصود ان الله آله واحد لا شريك له في الآلهة ولا نظير ولا قرين ، وهذا يفيد ان جنس الآله واحد وذلك الواحد هو الله [سبحانه أن يكون له ولد وله ما في السموات وما في الأرض] كل له مملوك لا يماثله شيء ولا يساويه حتى يكون له ولد [وكفى بالله وكيلاً] يعنى انه غنى عن اخذ الوكيل فلا يحتاج الى ولد يكون وكيلاً له [لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله] جواب آخر للنصارى في افراطهم وتوطئة للتعريض بالمستنكفين من امة محمد (ص) عن عبادة الله في امره بولاية على (ع) [ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر] الاستنكاف الترفع على الشيء بتصور نقصان فيه والاستكبار الترفع عليه بتصور المستكبر رفعة في نفسه [فسيحشرهم] اى العابدين والمستنكفين [إليه جميعاً] وفيه تعريض بالمستنكفين عن قول الله في ولاية على (ع) [فأما الذين آمنوا ووعملوا الصالحات] بالبيعة الخاصة والاعمال المتعلقة بها، او آمنوا بالبيعة الخاصة وعملوا الاعمال المتعلقة بها، وقد عرفت ان الصالح اصلاً هو الولاية وكل مانع لى بها فهو صالح من باب الفرعية وكل ما لم يتعلق بها فليس بصالح وان كان بصورة الصالح [فيؤفيهم أجورهم] التوفية الاعطاء بالتمام [ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فإعذبهم عذاباً أليماً]

وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا [قد مضى انّ النصير هو النبوة والنبي وانّ الولي هو الولاية والولي ويقوم مقامهما خلفاؤهما] يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا [برهان الشيء ما يدلّ عليه ، والنور ما به يرى الاشياء ، وقد سبق انّ الرسالة تنبّه عن الغفلة والجهالة وتدلّ على من يهدى الى الطريق ، والولاية بها يرى الطريق فالبرهان محمد (ص) من حيث الرسالة والنور على (ع) من حيث الولاية اذا تحققت هذا فلا اعتناء بما قيل في تفسير الآية خصوصاً بعد ما فسره الاثمة الذين هم اهل- الكتاب بما ذكرنا، والمبين بمعنى الظاهر والمظهر وفي ذكر جاء ومن ربكم في جانب البرهان والانزال مع ضمير المتكلم في جانب النور اشارة الى شرافة الولاية بالنسبة الى الرسالة ، لا اقول ولاية على (ع) اشرف من ولاية محمد (ص) ورسالته حتى يتوهم متوهم بل اقول : ولاية محمد (ص) اشرف من رسالته [فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ] لَمَّا كَانَ ذِكْرُ الْإِيمَانِ ههنا بعد البرهان والنور فالاولى ان يكون اشارة الى البيعتين فقله آمنوا بالله اشارة الى البيعة العامة على يد محمد (ص) [وَأَعْتَصِمُوا بِهِ] اشارة الى البيعة الخاصة على يد على (ع) [فَسَيُذْخِلُكُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ] هي موائد الولاية [وَفُضِّلَ] موائد الرسالة لما مضى انّ الرحمة هي الولاية والفضل هو الرسالة [وَيَهْدِيهِمْ] يذهبهم [إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] اي درجات الولاية ولما كانت البيعة العامة متقدمة على البيعة الخاصة قدّم الايمان بالله على الاعتصام بعلي (ع) ولما كان ثمرة الولاية وهي الفناء متقدمة على حاصل الرسالة وهو البقاء بعد الفناء عكس في الجزء وقدّم الادخال في الرحمة على الادخال في الفضل واختر الهداية الى الصراط المستقيم لانّها تكون بمجموع الفناء والبقاء و[يَسْتَفْتُونَكَ] اي في الكلالة والاخوة وميراثها فانّ المراد بالكلالة هنا الاخوة [قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ] ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها [إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ] فَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ [اي الوارث بالاخوة] فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ [عن الباقر (ع) : اذا مات الرجل وله أخت تأخذ نصف الميراث بالآية كما تأخذ البنت لو كانت والنصف الباقي يرث عليها بالرحم اذا لم يكن للميت وارث اقرب منها، فان كان موضع الأخت اخ اخذ الميراث كله بالآية لقول الله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد ، فان كانتا اثنتين اخذتا الثلثين بالآية والثلث الباقي بالرحم ، وان كانوا اخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين وذلك كله اذا لم يكن للميت ولد وابوان او زوجة] [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ] كراهة [أَنْ تَضِلُّوا] اوبيّن الله ضلالكم ، اوبيّن الله لثلاث تضلّوا ، اوبيّن الله لضلالكم الحاصل فانه الداعي الى البيان حتى يرتفع [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيشرع لكم بحسب مصالحكم .

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

وهي مدنيّة كلّها وقيل سوى قوله: اليوم اكملت لكم دينكم
لأنّها نزلت في حجة الوداع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] إيماناً عاماً أو خاصّاً أو بمعنى اعمّ منهما لأنّ الخطاب لعامة الأمة للتحريض على امر الولاية [أَوْفُوا بِالْعُقُودِ] اعلم أنّ سورة النساء وهذه السورة نزلتا في خلافة عليّ (ع) والترغيب فيها والتهديد على خلافها، فكلمتا ذكر فيهما من امر ونهى وحلال وحرام واجر وعقاب وقصة وحكاية عموماً وخصوصاً مطلقاً ومقيّداً فالمقصود منه الإشارة الى الولاية سواء قلنا ان ذكر عليّ (ع) كان مصرّحاً فاسقطوه أو مورتى فلم يفهموه، وفي اخبارنا نصريحات بانّ ذكره (ع) كان مصرّحاً في كثير من المواضع فاسقطوه، والإيمان عاماً كان أو خاصّاً قد علمت سابقاً أنّه ما كان يحصل إلّا بالبيعة على يد النّبىّ (ص) أو الامام (ع) أو خلفائهما (ع) وكانت في تلك البيعة معاهدات ومواثقات وشروط تؤخذ على البائع، لكن في كلّ من البيعة العامة والخاصة بكيفية مخصوصة بها غير كيفية الاخرى، وقد اشير الى بعض الشروط في آية مبايعة النساء وكان من جملة شروط البيعة العامة عدم مخالفة المشتري وطاعته في امره ونهيه وكانت البيعة لا تحصل إلّا بعقد يمين البائع على يمين المشتري كما هو المعهود اليوم بينهم في المعاملات، ولذا يسمّى مطلق المبايعة وسائر المعاملات التي فيها ايجاب وقبول عقوداً للاهتمام بعقد اليد فيها. والوفاء بالعقد عبارة عن الاتيان بمقتضى اصل العقد والاتيان بشرائطه ومعاهداته تماماً فالمعنى يا ايّها الذين بايعوا مع محمّد (ص) اوفوا بعقدكم مع الله (ع) اوفوا بجملة العقود من المعاملات بينكم والمبايعة مع الله ولا تدعوا شيئاً من شرائطها وعهودها، وسوق هذا الكلام من ذكر عقد خاص في ضمن آمنوا وتعقيبه بذكر جملة العقود عموماً والامر بالوفاء بها يقتضى ان يكون المقصود الوفاء بهذا العقد الخاص، كأنّه قال: يا ايّها الذين عقدتم البيعة مع محمّد (ص) اوفوا بجملة العقود خصوصاً بهذا العقد أو اوفوا بهذا العقد لكنّه جمع العقود باعتبار تعدّد العاقدين أو باعتبار تعدّد وقوع هذا العقد في عشرة مواطن أو في ثلاثة مواطن، فالمقصود لا تخلعوا بيعتكم عن رقابكم بالارتداد عن الاسلام أو الايمان ولا تتركوا شرائطها بمخالفة قول النّبىّ (ص) في الامر بالولاية وروى عن الجواد (ع) أنّ رسول الله (ص) عقد عليهم علىّ (ع) بالخلافة في عشرة مواطن، ثمّ انزل الله يا ايّها الذين آمنوا اوفوا بالعقود التي عقدت عليكم لاميير المؤمنين (ع) وعلى هذا كان المراد بالآية، الامر بالوفاء بعقد الولاية

بحسب المنطوق وعلى ما ذكر سابقاً في وجهها الأول كان المراد بها الامر بالوفاء بعقد الولاية التزاماً [أُحِلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةُ الْأَنْعَامِ] لما كان من جملة شرائط البيعة الاسلامية والايمانية ترك اذى الحيوان صار المقام مظنة ان يسأل عن ذبح البهائم الذى كان شائعاً فيهم مسلمين وجاهلين خصوصاً مع ملاحظة ما كان مشهوراً من اتباع العجم من حرمة ذبح الحيوان واكله فأجاب تعالى بان ذبح البهائم واكلها حل لكم، فى القاموس: البهيمة كل ذات اربع قوائم ولو فى الماء، او كل حي لا يميز، والبهيمة اولاد الضأن والمعز والبقر، وعلى هذا فلاضافة من قبيل اضافة العام الى الخاص والانعام الأزواج الثمانية وفى الاخبار فسر بهيمة الانعام بالاجنة من الانعام ولا ينافى التعميم، لان المراد بذلك التفسير بيان الفرد الخفى والمصداق الذى لا يكاد يطلق اسم البهيمة عليه، او المقصود من هذا التفسير انه احد وجوه الآية بتصوير ان بهيمة الحيوان ما لا نطق له ولا تميز وبهيمة الانعام ما يكون عدم نطقه وعدم تميزه بالنسبة الى الانعام وما لا تميز له بالنسبة الى الانعام هو جنينها، واعلم ان ما ذكر من جعل قوله تعالى احلت لكم بهيمة الانعام مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر انما هو بحسب احتمال ظاهر اللفظ وبحسب ظاهر الشريعة المطهرة، والا فالمراد بالمقصود تعليق احلال البهيمة على الوفاء بعقد الولاية كما صرح بهذا التعليق فى قوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات كما سيبيء، وكما يستفاد من اشارات الآيات وتصريحات الاخبار، ان احلال كل حلال معلق على قبول الولاية، وان لم يقبل الولاية ولم يعرض عنها لا يحكم عليه بحلّية شيء ولا بحرمة ومن اعرض عنها يحكم عليه بحرمة كل شيء عليه، ومن قبل الولاية وفى بعقدها حكم عليه بحلّية المحللات، ولّى على (ع) لا يأكل الا الحلال وعدوّ على (ع) لا يأكل الا الحرام.

گر بگیرد خون جهانرا مال مال کی خورد مرد خدا الا حلال

فعلى هذا كان احلت فى هذه الآية جواباً للامر وفى محل الجزم واداه بالماضى لثلا يكون تصريحاً بتعليق احلال البهائم على الوفاء بعقد الولاية حتى لا يسقطوه مثل سائر ما صرح به من مناقب على (ع) [إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ] مما يأتى فى الآية الآتية [غَيْرُ مُحْلَى الصَّيْدِ] حال عن المجرور فى لكم والمعنى احلت لكم بهيمة الانعام حال كونكم غير معتقدين حلّية الصيد [وَأَنْتُمْ حُرُمٌ] حال عن المستتر فى محلى الصيد يعنى ان اعتقدتم حلّية الصيد وقت الاحرام كانت المحللات حراماً عليكم لانكم ما فقيتم بشروط عقدكم، والحرم جمع الحرام بمعنى المحرم للحج او العمرة سواء كان وصفاً او مصدرأ فى الاصل كالحلال بمعنى الخارج من الاحرام [إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ] فلا تتعجبوا من تعليق احلال المحللات على الوفاء بعقد الولاية ولا تتحرّجوا من ذبح البهائم واكلها بشبهة سبقت الى اوهاكم من الاعاجم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] كرهه تلتظاً بهم وتذكيراً لعلته النهى تهيجاً على الامثال والمراد بالايمان كالتسابق اما الايمان العام او الخاص او اعم منهما [لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ] يستعمل الاحلال المتعلق بالامور ذوى الخطر فى ترك حرمتها وفى اعتقاد حلّية ترك حرمتها والمعاملة معها بخلاف شأنها فالمعنى لا تتركوا حرمة شعائر الله ولا تعتقدوا حلّية ترك حرمتها فتهانونوا بها، والشعائر جمع الشعيرة او الشعارة او الشعار بمعنى العلامة، ولما كان كل من العبادات علامة لدين الاسلام وللعبودية وقبول آلهة الله سميت شعائر الدين وشعائر الاسلام وشعائر الله، ولما كان اعظم شعائر الاسلام هى الولاية لانها اعظم اركانها الخمسة واسناها وكان المقصود من الوفاء بالعقود الوفاء بعقد الولاية كما علمت كان المقصود ههنا ايضاً

النهي عن احلال حرمة الولاية ، ولما كانت الولاية من شؤون الولي وكان على (ع) هو الاصل في ذلك كان المقصود لانتهاونوا بعلي (ع) [وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ] من قبيل ذكر الخاص بعد العام لان الشهر الحرام من حيث حرمة من شعائر الله ، وعن علي (ع) انا الاعوام والذهور وانا الايام والشهور ، ونزول الآية كما في الخبر في رجل من بني ربيعة قدم حاجاً و اراد المسلمون قتله في الاشهر الحرم لكفره ولانه كان قد استاق سرح المدينة [وَلَا الْهَدْيَ] ما اهدى به الى البيت [وَلَا الْقَلَائِدَ] ذوات القلائد جمع القلادة ما شعر به الهدى من نعل صلى فيه اولحاء شجر او غيره اعلماً بانته هدى البيت لئلا يتعرض له او المراد النهي عن احلال القلائد انفسها ، وعلى الاول يكون من عطف الخاص على العام [وَلَا آمِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ] قاصدين البيت لزيارته بقرينة قوله تعالى [يَبْتَغُونَ] بزيارتهم [فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ] من سعة العيش في الدنيا [وَرِضْواناً] رضا ربهم في الآخرة ، وبعد ما علمت ان البيت الحقيقي لله هو القلب في العالم الصغير وصاحب القلب في العالم الكبير وان البيت الذي بناه ابراهيم (ع) صورة هذا البيت وظهور القلب الذي هو بيت حقيقي لله ولذا سمى بيتاً لله ، وكونه بحذاء البيت المعمور وانه في السماء الرابعة يدل على هذا ، فاعلم ان جميع ما سن الله تعالى من مناسكه ومواقفه صورة ما سنه تعالى تكويناً وتكليفاً من مناسك الحج الحقيقي في الصغير والكبير ، فاول بيت وضع للناس في ملك الصغير هو القلب فانه اول عضو يتكون ومن تحته دحواض البدن ، واول بيت وضع للناس في ملكوت الصغير هو القلب الملكوتي ، واول بيت وضع للناس في الكبير هو خليفة الله في ارضه ، ولما كان بيت الاحجار ظهور قلب ذلك الخليفة فكلما يتأتى في القلب يجري بعينه في هذا البيت وتفصيله قد مضى في آل عمران عند قوله : ان اول بيت وضع للناس ، فالقلب هو بيت الله والصدر المستنير بنور القلب مسجد وحرم وشهر حرام بتفاوت الاعتبار ، وصاحب هذا الصدر المأذون في التكلم مع الخلق ونقل اخبارهم وبيان احكامهم ايضاً شهر حرام وحرم ومن بيوت الانبياء (ع) ومسجد المحلة ومن القرى الظاهرة الواسطة بين الخلق وبين القرى المباركة ، والبهيمة والهدى وذوات القلائد في الصغير القوى الغير الشاردة الالية المتوقفة عن حضرة القلب او المتحركة اليها بتبعية اللطيفة الانسانية غير المستنيرة بنور القلب ، والمستنيرة المتقلدة بقلادة نور القلب وفي الكبير افراد الانسان التي لا تأبى لها عن الطاعة ولا تهيج لها للحركة الى بيت الله الامام ، او المتحركة مع قاصد البيت من غير تعلم شيء من علامات الدين الذي هو قلايدها واشعارها ، او مع تعلم شيء منها وتقلدها بقلادتها ، والصيد هو الشارد الابى من القوى ومن افراد الانسان ، ولا يجوز للمحرم لحضرة القلب ما لم يطف به ولم يتمكن من مناسكه التعرض له ، فانه خلاف قصده ومضراً حرامه لانه شاغل له عن الحركة اليه ، فاذا تمكن من طواف القلب وعاد بعد الهجرة الى مقام الصدر واستنار صدره بنور القلب بحيث لا ينطفئ ولا يخفى ذلك النور باشتغاله بامر الصيد فله التعرض بقتل وقيد واسر ، والفضل استنارة الصدر بنور القلب ، والرضوان استنارة القلب بنور الروح ، ومالم تشتد اكانتا للانسان قبولاً وصاحبهما قابلاً وتابعا ومقلداً ، واذا اشتدتا وتجوهر الصدر والقلب بهما وكان صاحبهما محتاجاً الى الاستمداد من الواسطة بينه وبين الله صارتا خلافة للرسل اول للولاية ، واذا استغنتا عن الواسطة واستمدتا من الله بلا واسطة صارتا رسالة وولاية وهما كما علمت من شؤون الرسول والولي ومتحدتان معهما ، والاصل في الرسل والاولياء محمد (ص) وعلي (ع) فصحت تفسيرهما بمحمد (ص) وعلي (ع) وحصرهما فيهما . ولما اجمل ذكر الصيد في قوله : غير محلى الصيد ، ولم يتعرض له في جملة المنهية عن التهاون بها ناسب المقام السؤال عن حاله والجواب عنه فقال تعالى جواباً وبياناً [وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا] امر في معنى الاباحة بحسب التكليف القلبية وفي معنى الرجحان

بحسب التأويل [وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ] لا يكسبنكم ولا يحملنكم [شَنَّانُ قَوْمٍ] بغضاؤكم لقوم أو بغضاء قوم لكم قرء شَنَّان قوم بفتح التَّون مصدرًا أو بسكون التَّون مصدرًا أو وصفا [أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] قرئ بفتح الهمزة بتقدير التَّلام أو الباء أو على ويجوز أن يكون بتقدير في وإن يكون بدلًا من شَنَّان قوم بدل الاشتمال أو مفعولًا ثانيًا ليجرمنكم و قرئ بكسر الهمزة [أَنْ تَعْتَدُوا] مفعول ثانٍ ليجرمنكم أو بتقدير التَّلام أو الباء أو على أو في أو بدل من شَنَّان قوم أو من أن صدوكم نحو بدل الاشتمال ، أي لا يحملنكم بغضاء قوم على الاعتداء بالخروج عما رخص الله لكم في شريعتكم وعما حده لكم في طريقنكم من التنزل عن مقام الصدر المنشرح بالاسلام الى مقام النفس الامارة والایتمار بأمرها وقمع القوى المانعة لكم من الحضور لدى القلب وقتل من يمنعكم من الحضور عند صاحب القلب ، بل عليكم بالملاينة والمرافقة والمداراة واعطاء كل ذي حق حقه في مقامه [وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى] البر ههنا الاحسان الى خلق الله وهو من احكام الرسالة ولوازمها كما قال: وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ، والتقوى حفظ النفس عن ضرر الغير وعن اضرارها للغير وهو من آثار الولاية ولوازمها لان الرسالة رجوع الى المخلوق بصفات الحق من عموم الرحمة ، وقبول الولاية انزجار ورجوع من المخلوق الى الحق ، وصاحب الولاية شأنه ارجاع الناس من الكثرات الى الوحدة وهما متحدان مع الرسالة والولاية وهما متحدتان مع الرسول (ص) والولي (ع) فصيح تفسيرهما بمحمد (ص) وبعلي (ع) وحصرهما فيهما [وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ] الاثم الاساءة الغير المتعدية والعدوان الاساءة المتعدية وهما متحدان مع الاثم والعداوى يعنى لا تعاونوا على الاساءة في الاعتداء والتعاون عليهما [إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ] استئناف لبيان المستثنى المقدم كأن السامع يطلب ويسأل بيانه ويتنظر ذكره ولذا لم يأت باداة الوصل [وَالدَّمَ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا هَلَكَ لغيرِ اللَّهِ] أي رفع الصوت لغير الله به والمراد تنزيلاً الذبيحة التي ذكر غير اسم الله عليه وتأويلاً كل فعل رفع صوت النفس بالامر به ، فان صوتها لغير الله لامحالة كما ان قوله ومالككم الا نأكلوا مما ذكر اسم الله عليه اشارة الى كل فعل امر العقل به فان امره لامحالة لله [وَالْمُنْخَنِقَةُ] كانوا يخنقون البقر او الغنم فاذا انخنق اكلوه [وَالْمَوْقُوذَةُ] كانوا يشدون ارجل الانعام ويضربونها حتى تموت فيأكلونها [وَالْمُتَرَدِّيةُ] كانوا يشدون اعينها ويلقونها من السطح ثم يأكلونها [وَالنَّطِيجَةُ] كانوا يناطحون بالكباش فاذا ماتت اكلوها [وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ] كانوا يأكلون فريسة السبع [وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ] كانوا يذبحون لبيوت النيران وكانوا يعبدون الشجر والصخر والاصنام فيذبحون لها [وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ] جمع الزلم محرّكة او كسر د قدح يتقار به كانوا يعمدون الى الجزور فيقومونه بينهم ثم يسهمون عشرة أسهم سبعة لها انصباء وثلاثة لا انصباء لها ويجعلون ثمن الجزور على الثلاثة التي لا انصباء لها ثم يخرجون السهم فمن خرج باسمه الثلاثة التي لا انصباء لها الزمواهم ثمنها والسبعة التي لها انصباء يأخذون لحم الجزور بلا ثمن فحرم ذلك كله وقال تعالى [ذَلِكُمْ] اشارة الى المجموع او الى الاستقسام بالازلام [فَسَقُ الْيَوْمِ يَئُوسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ] اشارة الى يوم نصب على (ع) بالخلافة يعنى كان الكافرون والمنافقون يترقبون

لموت النبي (ص) او قتله (ص) وتفرق كلمتكم والغلبة على دينكم وبعد نصب امير لكم يشس الكفار من الغلبة وتفرق الكلمة ويشس المنافقون بنصب على (ع) عن الغلبة على دينكم وترويج باطلهم واطهار نفاقهم فاذا يشس الكفار [فَلَا تَخْشَوْهُمْ] ولما لم يستكمل ايمانكم فلا تأمنوا من عقوبتي [وَإِخْشَؤُنِ الْيَوْمَ] يوم نصب على (ع) بغدير خم [أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ] الاكمال قد يستعمل في اتمام ذات الشيء كاكمال النوع بالفصل والبيت بأركانها وسقفه ، وقد يستعمل في اتمام الشيء بمحسّناته وامتّماته الزائدة على ذاته كاكمال الانسان بمهارته في العلوم والصنائع ، والبيت بزخرفته وفروشه ، والمراد بالدين هنا هو الاسلام الحاصل بالبيعة العامة النبوية وقبول الاحكام النبوية والمراد بالاكمال هو اتمامه في ذاته ، لان الاسلام بنى على خمسة اركان والركن الاخير هو الولاية اعني البيعة مع على (ع) بالامامة لان الولاية بمعنى المحبة او اعتقاد الولاية لعلى (ع) خارجة عن الاعمال القلبية الاسلامية فلا تكون من اركان الاسلام وامتّمات احكام القلب و اتمامه في خارج ذاته باعتبار ، فان الاسلام كالمادة للولاية بالمعنى الحاصل بالولاية التي هي من اركان الاسلام وهو الايمان الداخّل في القلب وبه الحركة والسير الى الله وهو بمنزلة الصورة للاسلام والصورة وان كانت محصّلة للمادة وما به قوام المادة وبقاؤها لكنها خارجة عن ذاتها [وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي] فان الاسلام نعمة من الله لكنه مركّب من الاركان الخمسة ولا يتم المجموع الا بتمام اجزائه وايضاً هو مادة للولاية بالمعنى الآخر ولا بقاء ولا قوام للمادة الا بالصورة فبالولاية تتم نعمة الاسلام [وَرَزَّيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا] فانه لنقصان اركانه وعدم تحصيله كان غير مرضي وعن الصادقين (ع) انما نزل بعد ان نصب النبي (ص) علياً (ع) علماً للانام يوم غدير خم عند منصرفه عن حجة الوداع ، قالوا : وهي آخر فريضة انزلها الله ثم لم تنزل بعدها فريضة ، وورد عنهم (ع) اخبار كثيرة قريبة من هذا [فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ] المخمصة هي المجاعة لكن تستعمل في كل شدة وضيق ، في تفاسير العامة انه مربوط بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض ، ولما علّق وقيد بأس الكفار عن الدين واكمال الدين و اتمام النعمة وارتضاء الاسلام منهم بيوم مخصوص ووقت معين ، علم انه لا يكون الا لوقوع امر عظيم فيه هو يقطع طمع الكفار ويصير سبباً لاكمال الدين والا لم يكن للتقييد به وجه وماذا كالا سدّ خلل الدين بعد النبي (ص) بنصب من يحميه ويحفظ أهله من الاختلاف والافتراق فانه لا امر اعظم منه فضلاً عما بينوا لنا من ان نزولها بغدير خم بعد نصب على (ع) علماً للناس ، واذا علم ذلك تيسر ربط هذه الآية بما قبلها تماماً من تحريم المحرمات وتنظيم الدين بنصب على (ع) والترغيب فيه كأنهم سألوها فما لنا ان اضطررنا الى اكل المحرمات او الى ترك التوسّل بعلى (ع) والتبعية له ؟ - فقال تعالى : فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ بَيِّنًا لَوْجِهَ الْاضْطِرَارِ حال كونه [غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ] اي غير مائل اليه او غير متجاوز عن قدر الضرورة كما في قوله غير باغٍ ولا عادٍ ، ولما كان المقصود هو الاضطرار الى اتباع معاوية وترك اتباع على (ع) فلا ضير ان يفسر الاثم بمعاوية ، اي غير مائل في الباطن الى معاوية ، فانه لا يؤخذ اذا كان اكل الحرام او اتباع غير على (ع) عن اضطرار من غير ميل قلبي [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ] اي اى شيء او ما الذي احل لهم سألوها عن المحللات بعد ذكر المحرمات [قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطِّيبَاتُ] لا اختصاص لها بالاغذية الغير المستخبثة كما فسره المفسرون ، بل اصل الطيبات هو على (ع) ثم ولايته بالبيعة الولوية ثم العمل بما دخل منه (ع) في القلب ثم العمل بما اخذ عليه في ميثاقه ثم

اخذ العلم منه ثم العمل به ثم المباحات من الاغذية والاشربة والالبسة والازواج والمساكن واثائها والمراكب وجملة الاعراض الذنيوة التي حصلت في اليد من الوجه الحلال [وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ] اي نفس ما علمتم من حيث التعليم يعني احل لكم تعليم الكلاب الاصطياد، وحليّة مقتولها تستفاد مما يأتي اوصيد ما علمتم ويجوز ان يكون مشرطية، وقوله فكلوا مما امسكن جزاؤه، ولما كان مقتول الكلاب مظنة الاستخبات افرد بالذكر [مُكَلِّبِينَ] تقييد للحلال بتعليم الكلاب او بمقتول الكلب المعلم لا غيره من السباع المعلمة فان المكلب بصيغة اسم الفاعل هو المعلم للكلب و مشتق منه [تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ] تكويناً او تحصيلاً بتوسط بشر اخر من آداب الاصطياد والانقياد في الارسال والزجر وضبط الصيد على صاحبه [فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ] لما لم يكن الواو للترتيب لم يكن تأخير الامر بذكر اسم الله في اللفظ منافياً لوجوب تقديم الذكر عند الارسال [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فيما لم يحل لكم [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] بحاسب على الدقيق والجليل [الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ] في تقييد احلال الطيبات بعد ذكره مطلقاً باليوم الخاص الذي هو يوم نصب علي (ع) بالخلافة، اشارة لطيفة الى ان حليّة الطيبات موقوفة على الولاية ولولاها لكانت محرمة وان كانت طيبة حاصلة من كسب اليد والوجه الحلال، غاية الامر ان يكون المراد بالحليّة ههنا الحليّة في نفس الامر وبحسب الطريقة لا بحسب ظاهر الشريعة [وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ] قد اختلف الاخبار في طهارة اهل الكتاب ونجاستهم ، واكثرها شعر بأن نجاستهم عرضية بواسطة عدم اجتنابهم عن الخمر ولحم الخنزير، وان في انيتهم الخمر ولحم الخنزير وقد فسّر الطعام بالحبوب دون ذبائحهم لانهم غير مأومنين على تسمية الله عليها فنقول : ليس المراد بطعام الذين اوتوا الكتاب طعامهم المصنوع لهم حتى كانت حليته منافية لنجاستهم ان قلنا بنجاستهم كالمشركين ، بل المراد نفي الحرج عن طعامهم المنسوب اليهم من حيث انه منسوب اليهم يعني لا حرج عليكم في طعامهم من حيث تلك النسبة فان النسبة لاستخبات الطعام اذا لم يكن فيه خبائث من وجه اخر، ولذلك كان طعامكم حلالهم يعني ان نسبة الطعام اليكم لا تورث حرجاً عليكم اذا اطعموه اهل الكتاب ولا تجعلهم ممنوعين من الاكل ولما كان طعامهم مظنة الخبائث ذكره بعد احلال الطيبات ، وايضاً لما ندب على ولاية علي (ع) وقيد احلال الطيبات بزمان نصب علي (ع) للاشارة الى تقييد الحليّة بالولاية ولم يكن لاهل الكتاب ولاية صار المقام مظنة لحرمة المخالطة معهم وعدم حليّة طعامهم واطعامهم فنفي هذا الوهم، لانهم بانتحال ملّة آلهية وقبول الدّعوة الظاهرة كانوا مسلمين ولم يخرجوا بحسب الظاهر عن الاسلام ، وبمخالطتهم واكل طعامهم واطعامهم يستعدون للهداية ولما كان حليّة طعامهم واطعامهم بحسب الظاهر وحليّة الطيبات المتوقفة على الولاية بحسب نفس الامر غير الاسلوب واتي بالجملة الاسمية عطفاً على مجموع القيد والمقيد حتى لا يتقيد بالولاية [وَالْمُحْصَنَاتُ] الثلاثي احصن انفسهن عما لا ينبغي عطف على الطيبات المتقيد احلالها بولاية علي (ع) ولذا قيد هن بوصف الاحسان والايمان، يعني اليوم احلت لكم حلالاً واقبلاً المحصنات [مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ] ولا ينبغي لكم غيرهن فان غيرهن من الاماء والمتجربات على ما لا ينبغي وان كن حلالاً بحسب ظاهر الاسلام ، لكنهن غير محلات بحسب نسبة الايمان وفي نفس الامر [وَالْمُحْصَنَاتُ] الثلاثي احصن انفسهن عما لا ينبغي [مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ] قد اختلف

الاخبار والاقوال فى نكاح النساء من اهل الكتاب، وكذا فى ان هذه الآية منسوخة بآية حرمة نكاح المشركات وحرمة الاخذ بعصم الكوافر او ناسخة، وكذا فى الدوام والتمتع بهن وقول النبى (ص): ان سورة المائدة آخر القرآن نزولا فأحلوا إحلالها وحرّموا إحرامها، بنفى كونها منسوخة، وقوله تعالى [إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] مشعراً بتقييد الحلّة بحال التمتع بهن فان استعمال الاجور فى مهر المتمتعات اكثر واشهر [مُحْصِنِينَ] حال كونكم حافظين انفسكم من السفاح علانية وسراً، اما بيان توجه الاحلال او تقييد له باعتبار الواقع لا باعتبار ظاهر الاسلام [غَيْرُ مُسَافِحِينَ] حال بعد حال يعنى غير متجاهرين بالزنا [وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ] ولا مسرين لهن جمع الخدن وهو الصديق يقع على الذكر والانثى، ولما ندب على الولاية وعلق اكمال الدين واحلال الطيبات عليها ناسب المقام ان يذكر حال مخالف الولاية فقال تعالى: [وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ] اى بقبول ولاية على (ع) والبيعة الخاصة الولوية معه، وماورد فى الاخبار من التفسير بترك الصلوة، او ترك العمل الذى اقر به فى بيعته، او ترك العمل اجمع، او التبدد بأمر هو خلاف الحق فانما هو تفسير لفروع الولاية، ولاينا فى كون المقصود هو الولاية كما فى بعض الاخبار [فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ] الذى عمله فى الاسلام فان ما به القبول هو الولاية وهو فى الآخرة من الخاسرين [لصرف بضاعته فيما لا قدر له [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] عاماً او خاصاً] إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ] اى اذا قمتم من النوم كما فى الخبر، او اذا اردتم القيام [فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ] وبعد ماضى فى سورة النساء لا يتعسر عليك تعميم الصلوة ولا تعميم الغسل ولا تعميم سائر اجزاء الآية، والوجه ما يواجه به وهو من قصاص الشعر الى الذقن وما دارت منه الابهام والوسطى عليه وما زاد فليس بوجه، وعدم وجوب تخليل الشعر يمكن استنباطه من عنوان الوجه فان ما به التوجه هو ظاهر الشعر لا البشرة المستورة تحته، واليه اسم للعضو المخصوص تطلق على مادون المنكب وعلى مادون المرفق وعلى مادون الزند فاحتاجت الى التحديد والبيان، فحدده بقوله الى المرافق فلفظ الى لانتهاى المغسول لا الغسل فالتمسك بها مع احتمال كونها لانتهاى المغسول فى الاستدلال على انتهاء الغسل كما فعلوا خارج عن طريق الاستدلال، والباء للتبعض كما وصل الينا من اهل الكتاب واثبت التبعض لها كثير منهم وارجلكم بالجر عطف على رؤسكم وبالنصب على محل رؤسكم، وعطفه على وجوهكم مع جواز العطف على رؤسكم فى غاية البعد، غاية الامر انها فى هذا العطف محتملة مجملة كسائر اجزاء الآية محتاجة الى البيان ولم يكن رأينا مبيّناً للقرآن لاستلزامه الترجيح بالمرجح، بل المبين من نص الله ورسوله عليه لامن نصبه لبيانه فان نصب شخص انسانى لبيان القرآن وخلافة الرحمن ليس باقل من نصب الاصنام لعبادة الانام، او العجل المصنوع للعوام، وتفصيل الوضوء وكيفية قد وصل الينا مفصلاً مبيّناً عن ائمتنا المنصوصين من الله ورسوله وقد فصله الفقهاء رضوان الله عليهم فلاحاجة الى التفصيل هنا [وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ] اى من الصعيد وقد مضى شرح الآية مفصلاً فى سورة النساء فلاحاجة الى التكرار [مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ] فى الدين [مِنْ حَرَجٍ] مفعول يريد محذوف اى ما يريد الامر

بالغسل والتيمم ليجمع عليكم حرجاً اولام ليجعل للتقوية وما بعده مفعول وهو استيناف لبيان وجه تشريع التيمم
[وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ] بغسل الاعضاء الباطنة بالتوبة عنداهله وبغسل الاعضاء الظاهرة بالماء، فان لم يتيسر
لكم فبإظهار التذل والمسكنة والعجز واعلاء تراب التذل على مقادير نفوسكم وابدانكم وليعدكم لقبول التوبة
و البيعة الولوية التي هي تمام نعمة الاسلام كما مضى [وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ] التي هي الاسلام [عَلَيْكُمْ] بتمتته
التي هي الولاية والبيعة مع علي (ع) [لَعَلَّكُمْ] بعد تمام النعمة عليكم [تَشْكُرُونَ] المنعم بصرف النعمة التي
هي احكام الاسلام القلبية واحكام الايمان القلبية في وجهها من صدورها من حضرة العقل ورجوعها اليها، فان
شكر النعمة و صرفها في وجهها لا يحصل الا بدخول الايمان في القلب وفتح بابه الى الملكوت [وَاذْكُرُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] عطف على تيمموا يعني حين تطهروا تذكروا محمداً (ص) والاسلام الذي هو البيعة مع
محمداً (ص)، والاسلام الحاصل بالبيعة مع محمد (ص) حتى يكون شروطها في ذكركم من عدم المخالفة
واتباع قوله في كل ما يأمر وينهى، هذا ان كان المراد بالميثاق الميثاق الذي أخذ عليهم بغدير خم، وان كان
المراد بالميثاق المبايعه مع محمد (ص) فالمراد بالنعمة هو الاسلام الحاصل بالبيعة، او محمد (ص) فانه اصل
نعمة الاسلام كما ان علياً (ع) اصل نعمة الايمان [وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ] عاهدكم عهداً وثيقاً به لعل (ع)
في غدير خم حتى لا تنسوه فتخالفوا علياً (ع) او عهداً وثيقاً بان لا تخالفوا قوله حتى لا تنسوه فتخالفوا قوله في
علي (ع) والاول هو المروي [إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا] قولك في علي (ع) على الاول، او شرطك علينا بعدم المخالفة
على الثاني [وَأَطَعْنَا] علياً (ع) او اطعناك [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في نسيان نعمته و نقض ميثاقه بالمخالفة لعل (ع)
[إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فيعلم نياتكم واغراضكم فكيف بأفعالكم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا
قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ] توصية لهم بالاستقامة وتقويم الغير عن الاعوجاج كما مضى حين تحمل الشهادة
خصوصاً وقت توصية محمد (ص) بحملها وحفظها، وحين اداء الشهادة خصوصاً وقت سؤال علي (ع) عنهم
الشهادة فان المقصود هو هذا [وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ] بغضاءكم لقوم او بغضاء قوم لكم [عَلَى
الْأَعْدِلُوا] في اداء شهادتكم بتغييرها او كتمانها خوفاً من مخالفي علي (ع) او بغضاً لموافقي علي (ع) [إِعْدِلُوا
هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ] في الشهادات ولا تكتموها ولا تغيروها [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ]
فيجازيكم بحسبه [وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] الجملة في محل
المفعول لوعده لانه بمعنى القول والمراد بالايمان هو الحاصل بالبيعة مع محمد (ص)، وبالعمل الصالح البيعة مع
علي (ع)، او المراد بالايمان البيعة مع علي (ع) وبالعمل الصالح العمل على طبق البيعة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا]
بيعة علي (ع) او بيعة محمد (ص) [وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] واصلها علي (ع) [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ]
جمع بين الوعد والوعيد كما هو شأنه وللإشارة الى ان المغفرة والاجر للمؤمن المستقيم مقصودة بالذات
وجزاء المسيء مقضى بالعرض غير الاسلوب واتى بالجملة الاسمية الدالة على ان الجزاء لهم كانه من لوازم
ذواتهم المسببة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بالاسلام من مدد الملائكة وجنود لم تروها

او من قوة على (ع) وسيفه [إِذْهُمْ قَوْمٌ] بدل من نعمة الله او ظرف لها باعتبار الانعام [أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ] بمكة قبل الهجرة او بيد او باحد او بخندق [فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ] بسبب اسلامكم او بعلی (ع) فتذكروا شرف الاسلام حتى لاتخالقوه بترك قول محمد (ص) في علی (ع) ، او تذكروا شأن علی (ع) فلا تخالفوه بعد وفاة محمد (ص) [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في نسيان النعمة ومخالفة علی (ع) ولا تخافوا غيره [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] فلا يعتمدوا على غيره ولا يخافوا الا منه ، وضع المظهر موضع المضمرة تفتاً من الخطاب الى الغيبة بياناً لما به التوكل [وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] تعريض بامّة محمد (ص) لاختذ ميثاقهم لتقيهم الذي هو علی (ع) [وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً] بأمر ونهم وينهونهم [وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ] فأشاهد منكم ماتفعلون [لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ] بوصلها الى النقاء (ع) [وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ] من كل شيء حتى من ميل قواكم الى مخالفة النقاء (ع) [وَأَمَنْتُمْ بِرُسُلِي] الذين منهم النقاء (ع) [وَعَزَّزْتُ مَوَهُمُ] نصرتموهم وقويتموهم [وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً] من اصل المال بانفاقه في سبيل الله ، واصل القوى باضعافها بالعبادات والرياضات ، فان الزكوة هي فضول المال التي هي حق الغير والقرض من اصل المال [لَا تُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سِيئاتِكُمْ] بزكوتكم وقروضكم [وَلَا دُخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] بصلوتكم وايمانكم وتعزيزكم [فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ] الميثاق للنقاء (ع) والوعد عليه [مِنْكُمْ] فقد ضلّ سِوَاءَ السَّبِيلِ [فتذكروا يا امة محمد (ص) و اوفوا بميثاقكم لعلی (ع) ولا تكفروا بعد الميثاق [فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ] فتذكروا ميثاقكم ولا تنقضوه [وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً] لاتأثر بالمواعظ [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] حال او جواب سؤال مقدّر كما ستحرّفونه يا امة محمد (ص) بعد بتأويلات فضيحة للتّمويه على من لا عقل له [وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] من الميثاق والوعد عليه عطف على يحرفون ، والاختلاف بالمضى والمضاربة للاشارة الى ان الثاني وقع منهم فصار سبباً لاستمرارهم على الاول [وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ] بواسطة نقض الميثاق الذي هو اصل الخيانات كما ان الوفاء به هو اصل الوفاء بالامانات ، والخائنة مصدر او وصف بمعنى فرقة خائنة ، او نفس خائنة ، او شخص خائن على ان يكون الناء للمبالغة [إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ] استثناء من مفهومه كأنه قال كلهم خائنون الا قليلاً منهم ، ويحتمل الاستثناء من قلوبهم او من المضاف اليه في قلوبهم او من فاعل يحرفون او من فاعل نسوا ، ويمكن جعل الا بمعنى غير صفة لخائنة منهم ، ويحتمل كون الكلام منصرفاً عن بيان حال بني اسرائيل الى بيان حال منافقي الامة ولذا خاطب محمد (ص) ، ويحتمل ان يكون المراد بيان حال بني اسرائيل ويكون التعريض بالامة كما هو طريقة جملة القصص والحكايات وقوله تعالى [فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ] يؤيد المعنى الاول ، والعفو ترك الانتقام ، والصفح ترك تذكر المساوى والاخراج من القلب ، وقد يستعمل كل في كل وكل في كلا المعنيين ، ولا تقف على العفو والصفح واحسن اليهم [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] مِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَايَ] لم يقل ومن النصارى لان التنصّر انما يحصل بالبيعة مع

اوصياء عيسى (ع) وهؤلاء انتحلوا التنصّر لانّهم بايعوا على النصرانية [أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ] بعد بيان حال اليهود بين حال النصارى للتعريض بامّة محمد (ص) يعنى اخذنا ميثاق اسلافهم لاوصياء عيسى (ع) [فَنَسُوا] كاليهود [حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] فصار النسيان سبباً لاختلافهم [فَاغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ] بالافعال [وَالْبَغْضَاءَ] بالقلوب وكان ذلك خزيمهم فى الدنيا [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ [يعنى ينبئهم فى الآخرة فيعذبهم عليه فاحذروا ان تكونوا مثلهم فى نسيان الميثاق لعلّى (ع) يا امّة محمد (ص) فيقع بينكم العداوة والبغضاء فى الدنيا ويؤاخذكم الله عليه فى الآخرة [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ] كتاب النبوة بصورة التوراة والانجيل تعريض بامّة محمد (ص) واخفائهم بعده كثيرًا من الكتاب وبتبيين على (ع) لهم ما يخفون ، وقد ذكر فى نزول الآية انه كان فى زان وزانية محضين من اشراف اليهود وكرهوا رجمهم فاسألوا محمدًا (ص) عن ذلك فقال (ص) : حكمهما الرجم ، فأبوا ورضوا بابين سوريا وكان أعلم اليهود فسأله محمد (ص) عن ذلك فقال : نعم هو الرجم فأمر بهما النبى فرجما عند باب مسجده [وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ] يعرض عنه ولا يظهره [قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ] تأكيد للجملة الاولى ولذا لم يأت بالعطف ، وكونه تأكيداً اذا كان المراد بالنور الولاية وبالكتاب النبوة ظاهر ، فان الرسول صاحب الولاية والنبوة ، واذا كان المراد بالتوراة امير المؤمنين (ع) وبالكتاب القرآن ايضاً ظاهر ، لان الرسالة تستلزم ما به الرسالة وما لاجله الرسالة والاول الكتاب والثانى الولاية ، وعلمت سابقاً انها من شؤون الوليّ ومتحدة مع على (ع) [يَهْدِي بِهِ اللَّهُ] توحيد الضمير ان كان راجعاً الى الكتاب او النور ظاهر ، وان كان راجعاً اليهما كان باعتبار ان الكتاب ليس الا ظهور النور [مَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ] هو ولاية على (ع) والبيعة له كما اشير اليه فى قوله : ورضيت لكم الاسلام ديناً يعنى يهدى بالكتاب من بايع علياً (ع) بالبيعة الولوية [سُبُلَ السَّلَامِ] طرق الله او طرق السلامة [وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ] المتراكمة التى فى مرتبة النفس [إِلَى] عالم [النور] وهو فسحة عالم الروح [بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] وهو المراتب التوراتية لعلّى (ع) التى معرفتها معرفة الله تعالى [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ] قيل انهم فرقة منهم وهم اليعقوبية يقولون باتحاده تعالى مع عيسى (ع) لكن نقول : اعتقاد النصارى ان عيسى (ع) فيه جوهر آلهى وجوهر آدمى وباعتباره الآلهى يقولون هو الله ومرادهم تأكيد اتحاده مع عيسى (ع) باعتبار جوهره الآلهى ويقولون : هو باعتبار جوهره الآدمى ابن ومولود وجسم ومقتول ومصلوب ، هذا اعتقاد محققهم ، واما اتباعهم فلا يعرفون منه الا مقام بشريته ويقولون : هو الله ومقصودهم مقام بشريته [قُلْ] يا محمد (ص) للرد عليهم ان كان الامر كما تقولون [فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] مفعول يملكك ومن الله حال منه مقدم عليه ، والمعنى لا يقدر احد على شيء مما يملكه الله بتغييره او دفعه فان الملك عبارة عن قدرة التصرف فى المملوك ، وان كان فى عيسى (ع) جوهر آلهى كان قادراً على التغيير والدفع [إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ] وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا [بيان لحال النصارى وقالهم وتوهين لهم وتعريض بالغالى من امّة محمد (ص) وبالقاتلين منهم بالاتحاد

والحلول وحق العبارة ان يقال: لو اراد ان يهلك المسيح وامه لان المسيح وامه كانا قد مضيا لكنه تعالى اذاه بصورة الشرط المستقبل لفرض الحال الماضية حاضرة ، اول اعتقادهم ان عيسى (ع) حى فى السماء قاعد على يمين ابيه وكذلك امه ، اول الاشارة الى انه حى بحيوته الطبيعية فى السماء الرابعة [وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] استئناف او حال لبيان عدم المانع له من ارادته ونفاذ امره و للدلالة على ان المسيح مملوك له والمملوك لا يكون آلهاً ولا ولداً للمالك [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] فلاغرو ان يخلق عيسى (ع) من انثى بلا ذكر ولادلالة فيه على كونه آلهاً وابناً كما تمسكوا به ، بل فيه دلالة على آلهة الخالق الذى خلقه بلا ذكر نقضاً لما قاله الطيبى [وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على خلق الانسان بلا اب وعلى اهلاك من فى الارض جميعاً ، وخلق عيسى (ع) بلا اب يدل على عموم قدرته لا على آلهة عيسى (ع) [وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ] بيان لحال الفريقين ومقالتهم الفضيحة ، ووجه هذا الادعاء انهم قالوا من اقر به تعالى وتقرّب لديه فهو ابنه الروحانى وقيل : مقصودهم من هذا انهم اشباع ابنه المسيح (ع) وعزير (ع) وهو بعيد [قُلْ] ردّآلهم [فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ] فى الدنيا بالمغلوية وفى الآخرة بالنار دائماً اوياماً قلائل على زعمكم [بَلْ أَنْتُمْ بِشِرْمِمْ خَلَقَ يَغْفِر لِمَنْ يَشَاءُ] منكم [وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] منكم على حسب اختلاف استعدادكم [وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] بيان لتسويتهم مع غيرهم فى النسبة اليه ، وتكراره ههنا وفى غير هذا الموضع لتمكينه فى قلب السامع ولأنّ كلاً يقتضيه المقام المخصوص [وَالْيَهُ الْمَصِيرُ] بيان لمساواتهم مع غيرهم فى الانتهاء اليه [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا] اضاف الرسول الى نفسه فى الموضعين تشريفاً له وتهويلاً لمخالفيه [يُبَيِّنُ لَكُمْ] ما تحتاجون اليه او المفعول منسى [عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ] حال من رسولنا او من المستتر فى بيّن ، او من الضمير فى لكم او متعلق بجاءكم اويبيّن على تضمين معنى يورد والمراد فتور احكام الرسل (ع) لعدم ظهورهم واختفاء اوصيائهم لا انقطاع الوحي وانقطاع الحجّة كما هو مذهب العامة فانه كان بين عيسى (ع) ومحمد (ص) انبياء (ع) واوصياء (ع) كان اكثرهم مغمورين غير ظاهرين وكان دينه فى نهاية الخفاء وان كانت ملته ظاهرة غالبه وقيل : كان بين ميلاد عيسى (ع) ومحمد (ص) خمسمائة وتسع وستون سنة وكان من تلك المدة مائة واربع وثلثون زمان ظهور الرسل والباقي زمان الفترة وهذا احد الاقوال ، وقيل : مدة الفترة كانت ستمائة سنة وقيل : خمسمائة وستين ، وقيل : اربع مائة وبضعاً وستين وقيل : خمسمائة وشيئاً [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا اولثلا تقولوا [مَاجَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ] الفاء للتبعية فان التقدير لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم [بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على ارسال الرسول حين الفترة ، او يقدر على انطاق جوارحكم ان تنكروا مجيئ الرسول وتبلغه ، او يقدر على عذابكم ان تنكروا رسوله ولا تنفروا به [وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ] عطف على مقديره هو لا تعتذروا المقدر السابق اى لا تعتذروا واذكروا ما قال موسى (ع) لقومه حتى تذكروا نعمة وجود الرسول (ع) فيكم ولا تخالفوا قوله والمقصود التعريض بامة محمد (ص) بتذكير حال امّة موسى (ع) والنعم التى انعم الله بها عليهم وابائهم عن امر موسى (ع) وضلالتهم فى التّيه اربعين سنة حتى يتنبهوا للنعم التى انعم الله بها عليهم ولا يخالفوا قوله ولا يخرجوا من امره فى على (ع)

فلا يضلوا كما ضل قوم موسى (ع) [يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ] من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والتسلي وغير ذلك [يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ] بمعنى الشام [الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] ان تكون مسكناً لكم فخالقوا وحرموا ودخلها أبناء أبنائهم كذا نقل [وَلَا تَرْتَدُّوا] من طريق الارض المقدسة التي هي الشام اوارض القلب [عَلَى آذْيَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ] كما قال نبينا (ص) لامته هذه المقالة في علي (ع) فأبوا الا الارتدادوا [قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا] لعدم طاقتنا لمقاومتهم [فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ] قَالَ رَجُلَانِ [يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ابنا عمه وقيل : رجلان من اهل الشام اسلما بموسى (ع) [مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ] يتصفون بالخوف ويخافون سخط الله [أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا] معترضة احوال [ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ] بمعنى باغتهم حتى لا يتمكنوا من الاصحار او قوا قلوبكم ولا تنظروا الى عظم جنتهم فانهم اجسام خالية عن الجرة [فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا] إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ [يعنى ان الايمان يقتضى التوكل عليه فهو شرط للتيسيع] قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ] هذا الكلام منهم لغاية حماقتهم واعتقادهم ان الله هو واحد مثلهم لكنه بقدر على ما لا يقدر فقلوا خوفاً من الجبارة: اذهب انت وربك، وقيل: هذا القول منهم كان استهزاء بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما [قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي] اما المراد بأخي هرون او المراد كل من كان منقاداً له و مواخياً معه على ان يكون المفرد المضاف كالعرف بالتلام للعموم ، واخي في موضع الرفع معطوفاً على محل اسم ان اوعلى المستتر في لا املك وسوغه الفصل ، اوفى موضع النصب معطوفاً على اسم ان ، اوعلى نفسى ، اوفى موضع الجر معطوفاً على الباء مضاف اليها النفس من دون اعادة الجار على ضعف [فَاَفْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ] قاله دعاء عليهم وتحسراً [قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ] عقوبة لهم فلا يدخلونها ولا يملكونها بسبب عصيانهم [أَرْبَعِينَ سَنَةً] ظرف لمحرمته اول قوله تعالى [يَتَّبِعُهُونَ فِي الْأَرْضِ] ومعنى يتبعون يتحبرون لا يرون طريقاً للخروج [فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ] كأنه كان نادماً عن دعائه عليهم متحسراً لهم، عن الباقر (ع) عن رسول الله (ص) والذي نفسى بيده لتركبن سنن من كان قبلكم حذوا النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى لا تخطوا طريقهم ولا تخطأكم سنة بنى اسرائيل ثم قال الباقر (ع): قال موسى (ع) لقومه : يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم، فردوا عليه وكانوا ستمائة الف فقالوا : يا موسى ان فيها قوماً جبارين (الآيات) ، قال فعصى اربعون الفاً وسلم هرون وابناه ويوشع بن نون وكالب بن يوفنا ، فسماهم الله فاسقين فقال: لا تأس على القوم الفاسقين فتاهوا اربعين سنة لانهم عصوا وكانوا حذوا النعل بالنعل ان رسول الله (ص) لما قبض لم يكن على امر الله الا على الحسن (ع) والحسين (ع) وسلمان (ره) والمقداد (ره) وابوذر (ره) فمكثوا اربعين حتى قام على (ع) فقاتل من خالفه [وَاتَّٰلُ عَلَيْهِمْ]

نَبَأَ ابْنَى آدَمَ] قاييل و هابيل [بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا] اظهر كل منهما و عرض قرباناً على الله ، والقربان ما يتقرب به من ذبيحة او غيرها [فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا] لانه خرج من نفسه و هواها و اتى بالقربان بأمر مولاه و عمد الى احسن ما عنده [وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ] لسخطه حكم الله و كون قربانه من قبل النفس و هواها و اتيانه بأخس ما عنده و هو قاييل [قَالَ] قاييل لهابيل [لَا قَتْلَ لَكَ] توعدّه بالقتل لفرط حسده عليه لقبول قربانه [قَالَ] إِنَّمَا يُتَقَبَّلُ مِنَ اللَّهِ مِنَ الْمُتَّقِينَ] لا من المعتدين المقدمين على قتل النفس المحترمة يعنى قبول القربان انما يحصل بالتقوى عن النفس و هواها لا بالحسد على الغير و قتله لتقواه [لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ] إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ] فى الدنيا والآخرة روى انه لما اراد قتله لم يدر كيف يقتله فجاء ابليس فعلمه ولم يدر بعد القتل ما يصنع به [فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ] نقل انه جاء غرابان فاقتلا فقتل أحدهما الآخر فوارى جثة المقتول فى الارض [لِيُرِيَهُ] اى الله او الغراب [كَيْفَ يَوَارِى سَوْآتَ أَخِيهِ] السؤاة الفرج وما يستقبح وانما قال سؤاة أخيه لان جثة المقتول يستقبح ويستقذر [قَالَ يَا وَيْلَتَى] الالف بدل من ياء التكلم و الويل حلول الشر و انفس الشر و بهاء الفضيحة و هو كلمة تفجع و ندبة [أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِى سَوْآتَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ] ندم النفس الذى هو عقوبة و حسرة لاندم العقل الذى هو منجاة و توبة لقطعه مادة التوبة .

اعلم ان امثال حكاية خلق آدم (ع) وحواء (ع) و اسكانهما جنة الدنيا و نهيهما من شجرة الحنطة او العنب او العنابة او الحسد او العلم او غير ذلك، و وسوسة الشيطان لهما و اكلهما من الشجرة المنهية و نزع لباسهما عنهما و ظهور سؤاتهما و هبوطهما الى الارض، و افتراقهما سنين و حزنهما و بكاءهما على الفراق، ثم مواصلتهما و حمل حواء (ع) فى كل بطن غلاماً و جارية، و تولد قاييل و توأمة اقليمافى اول بطن، و تولد هابيل و توأمة لبوذا فى بطن آخر، و امر الله لآدم (ع) ان ينكح من قاييل اخت هابيل و من هابيل اخت قاييل، و حسد قاييل على هابيل لكون اخته اجمل من اخت هابيل، و عدم رضاه و امر آدم (ع) لهما ان يقربا قرباناً و قبول قربان هابيل و عدم قبول قربان قاييل، و اشتداد حسده على هابيل و قتله اياه، من مرموزات السابقين كما مر. وهكذا الحال فى حكاية سليمان (ع) و خاتمه و جلوس شيطان على كرسيه بعد سرقة خاتمة، و حكاية داود (ع) و تصور الشيطان له بصورة طير احسن ما يكون من الطيور، و كون داود (ع) فى الصلوة و قطعه الصلوة فى طلب الطير و صعود السطح و اشرافه على دار اوريا و تعشقه بزوجته و كتابته لامير الجند ان يقدمه امام التابوت حتى يقتل، و حكاية هاروت و ماروت و نزولهما الى الارض و تعشقهما بامرأة و ابتلائهما بشرب الخمر و سجدة الوثن و قتل النفس، و غير ذلك مما فيها ما لا يوافق شأن الانبياء و الملكة فانهم ارادوا بها التنبيه على المعانى الغيبية المشهودة لهم الغائبة عن الانظار، و كانت العوام تداولوها بنحو الاسمار و لم يدركوا منها سوى معانيها الظاهرة المدركة بالمدارك الحيوانية و نسبوا بذلك الى الانبياء و الملائكة ما يقتضى عصمتهم تطهير ساحاتهم عن امثالها؛ و لبطلائها بظواهرها و صحتها بمعانيها المقصودة

للالنبياء (ع) والحكماء (ره) ورد في اخبارنا انكارها وتعبير القائلين بها ونقريها والتصديق بها من هاتين الجهتين. ثم اعلم ، انه كل ما كان في العالم الكبير كان انموذجه في العالم الصغير بل التحقيق انه انموذج لما في العالم الصغير خصوصاً ان كان من قبيل الافعال الاختيارية والحوادث اليومية ، وماورد في الاخبار من بركة الاموال والاولاد والاعمار بصلة الارحام وحسن الجوار ، وحسن الامطار بمنع الزكوة ، وانتشار الرباء بكثرة الزنا يدل على ذلك ، وكما ان آدم ابا البشر وحواء ام البشر خلقا في العالم الكبير وهبطا الى الارض ، آدم على الصفا جبل قرب المسجد الحرام ويشاهد منه البيت من باب المسجد المحاذي للصفا ، وحواء على المروة التي هي ابعد من المسجد الحرام والبيت ولا يشاهد البيت منها ، واول بطن من حواء كان قابيل مع توأمة وثانيه كان هابيل مع توأمة ، واشير في بعض الاخبار الى انه لم يكن لآدم اولاد غير اثنين ونزلت لاحدهما حورية من الجنة واتي لآخر بجنية وكثر نسل آدم منهما. كذلك كان هبوط آدم (ع) وحواء (ع) في العالم الصغير هبط احدهما على صفا النفس واعلاها واصفى اطرافها واقربها من بيت الله الحقيقي ، والاخرى على مروة النفس وادناها واكدر اطرافها وابعدها من القلب ، ولذلك سمى آدم (ع) بآدم (ع) لادمته باختلاط على النفس وصافيتها وحواء بحواء لحوته باختلاط اداني النفس ، لان الحوة خضرة الى السواد او حمرة الى السواد . واول بطن من حواء بعد ازدواجهما كان قابيل النوعي الذي كان الغالب عليه صفات النفس من الانانية والبخل والحسد والحقد والعداوة وحب الجاه والكبرياء بغلبة النفس وقوة صفاتها حينئذ ، وثاني بطن منها كان هابيل الذي كان الغالب عليه صفات العقل لاستكمال النفس بمجاورة آدم (ع) وحواء وضعف صفاتها وغلبة صفات العقل ، وكان كل منهما توأماً لاخت له و اراد آدم النوعي جذب قابيل واخته الى قرب العقل وتبديل صفاتهما النفسانية بالصفات العقلانية ، فأراد تزويج اخته لهابيل وتزويج اخت هابيل له حتى يتبدل صفاتهما بذلك ، وابي قابيل عن التبديل وعن الصعود الى مقام العقل وحسد اخاه واستبد برأيه فقتله فأصبح من الخاسرين لابطاله وافنائه بضاعته التي هي استعداد للصعود الى مقام العقل ، وبقتل هابيل ينقطع الانسانية من العالم الصغير ويفنى الناس في هذا العالم كلهم لان الناس كلهم في هذا العالم كانوا من نسل هابيل وكان اناسي هذا العالم ابناء العقل الذي هو اسرائيل النوعي اي عبد الله وصفوة الله ، كما كان قابيل وذريته هم الجنة والشیاطين في هذا العالم ، ومالم يقتل هابيل العالم الصغير كان الحكم جارياً عليهم والتكليف باقياً لهم والخطاب من الله متوجهاً اليهم ، واذا قتل هابيل وانقطع الاناسي لم يكن من الله حكم وخطاب وتكليف وكان الزنا والصلوة متساويين لهم ، فمن قتل في ملكه قابيل وجوده هابيل وجوده قتل الناس كلهم في وجوده ولم يتوجه اليهم بعد خطاب وتكليف . فقول تعالى [مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ] معناه من اجل قتل قابيل العالم الكبير هايبله الذي هو دليل قتل قابيل العالم الصغير هايبله [كَتَبْنَا] اي اثبتنا والزنا تكويناً [عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ] اي على من بقى في وجوده الانسانية وهم بنو العقل الذي هو اسرائيل ، ولما كان بنو اسرائيل الشخصي في العالم الكبير كلهم او اكثرهم على طريق الحق وكان كثير منهم انبياء (ع) وكان هذا الحكم اكثر ظهوراً فيهم كان التفسير ببني يعقوب صحيحاً [أَنَّهُ مَن قَتَلَ] في العالم الكبير [نَفْسًا] بازهاق روحه الحيواني او قطع روحه الانساني بدعوته الى الضلالة وصدّه عن طريق الهداية بمباشرة او بتسبيه [بِغَيْرِ] قصاص [نَفْسٍ أَوْ] بغير [فَسَادٍ] من المقتول [فِي الْأَرْضِ] بقطع طريق ونهب مال واخافة للمسلمين بان يشهر السيف او يحمله بالليل الا ان لا يكون من اهل الريبة [فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا] لانه ما لم يقتل قابيل وجوده هابيل وجوده

ولم يقطع الانسانية ولم يخن اناسي وجوده لم يرض بقتل نفس ، فالقاتل قتل الناس جميعاً في وجوده وقتل نفساً بعده في الخارج ، ومن قتل الناس جميعاً في وجوده كان كمن قتل الناس جميعاً في الخارج ، وايضاً من قتل نفساً كان قد قتل وقطع رب النوع في وجوده ، ومن قتل رب النوع كان كمن قتل الناس جميعاً ، واشير في الخبر الى وجه آخر ، وهو ان في جهنم لوادياً من قتل نفساً واحدة ينتهي اليه ، ومن قتل جميع الناس لا يتجاوزه [وَمَنْ أَحْيَاهَا] بانجائها من الهلاك الطبيعي اودعوها الى هداية واحيائها بالحياة الانسانية اليمانية [فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا] لان احياء الناس لا يكون الا اذا صار قابيل وجوده مبدلاً في وجوده وصار جميع جنوده احياء بحياة العقل [وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ] اى المعجزات واحكام الشريعة القلبية والدلائل الدالة السمعية والعقلية على هذا الحكم والتغليظ فيه [ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ] من بنى اسرائيل [بَعْدَ ذَلِكَ] اى بعد مجيء الرسل بالبيّنات اوبعد هذا الحكم اوبعد هما [فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الصغير والكبير [لَمُسْرِفُونَ] متجاوزون عن حدود الله بسفك الدماء واستحلال المحارم وغيرها كما في الخبر ولما ذكر القتل وبالغ في ذم من ارتكبه صار المقام مقام ان يسأل : ما حال من حارب اولياء الله (ع)؟ فقال تعالى جواباً لهذا السؤال [إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ] بمحاربة اوليائه وعباده المؤمنين [وَرَسُولَهُ] بمحاربة نفسه اوخليفته اوالمؤمنين اوبقطع طريقهم اوقطع طريق من يريد الرسول (ص) والامام (ع) واقطعه ان يشهر السيف لاختافة مؤمن ويحمل السيف بالليل الا ان لا يكون من اهل الرية [وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا] مفعول مطلق ليسعون من غير فعله اوبتقدير مصدر من السعى ، والافساد في الارض بقطع طريق ونهب مال وقتل نفس [أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ] وقد اختلف الاخبار في ان العقوبات مخيرة اومنوعة برأى الامام كيف شاء ، اومنوعة برأيه لكن بملاحظة الجنابة ومقدارها واختياره العقوبة على قدر الجنابة ، وكذا في التقى من الارض بانه اخراج من المصر الذي هو فيه الى مصر آخر ، مع انه يكتب الى ذلك المصر بانه منفى فلا تجالسوه ولا تباعوه ولا تناكحوه ولا تأكلوه ولا تشاربوه الى سنة ، او بانه اغراق في البحر ، او بانه ايداع في الحبس [ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] الا الذين تابوا من قبل ان تقدر عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم] ليس المراد بهذه التوبة هي التي بين الله وبين العبد من الندم على المعصية واجراء لفظ التوبة على اللسان ، فانه لاتعلم الا باقرار التائب واقرار الشخص غير نافذ فيما هو له ، بل فيما هو عليه بل المراد هي التي تكون مناط الاسلام والايمان بقبول الدعوة الظاهرة والدعوة الباطنة فانها ليست امرأ بين الله وبين العبد فقط ، بل لابد فيها من قبول الرسول (ص) والامام (ع) توبته والاستغفار له واخذ الميثاق منه ، ومن استغفر الرسول (ص) والامام له وقبل توبته فهو مغفور له مقبول توبته ومشهود له بالتوبة ، لان الاسلام يجب ما قبله ، ولما ذكر حال المحاربين والمفسدين وان عقوبتهم في الدنيا وفي الآخرة اشد عقوبة وان من تاب على يد الرسول (ص) والامام (ع) وتوسل بهما الى الله يسقط منه تلك العقوبة العظيمة ، صار المقام مناسباً لان ينادى التائبين على يد محمد (ص) ويحذرهم عما يوجب تلك العقوبة ويرغبهم فيما يسقطها فيقول : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة [اتَّقُوا اللَّهَ] عما يوجب تلك العقوبة [وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ]

التي تسقط تلك العقوبة ، ولما كان الخطاب للمؤمنين كان المراد بالوسيلة المعرفة بالآلام من يقبل التوبة بعد الايمان بالرسول (ص) والتوبة على يده ، وليس الا الامام الذي يدعو بالدعوة الباطنة الولوية ولذلك فسروها بأنفسهم [وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ] كأن فيه اشعاراً بأن المجاهدة تكون بعد التوسل بالوسيلة ، وأما قبل الوسيلة فلا سبيل له حتى يجاهد فيه [لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ] الَّذِينَ كَفَرُوا [بهذه الوسيلة وهو في موضع تعليل لا ابتغاء الوسيلة] لَوَ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوهُ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ [تمثيل للزوم العذاب وشدته وإن من ابتلى به لاخلص له] يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا لَهُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا [لأن طريق الخروج من النار منحصر في التوسل الى الوسيلة المذكورة ومن كفر به فلا طريق له الى الخروج] وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا [لما ذكر حكم المحارب والمفسد في الارض والكافر، ذكر حكم السارق الذي هو ايضاً مفسد لكن لا الى حد القتل وشرائط السرقة المؤدية الى الحد من كونها من حرز وبلوغ المسروق الى ربع دينار وفي غير المجاعة ، وشرائط القطع من الابتداء باليد وانه لا يقطع الا الاصابع الاربعة من اليد اليمنى من اصولها ويترك الابهام ، وإن الرجل اليسرى تقطع من دون العقب مذكورة في الكتب الفقهية مفصلة وليس ههنا مقام تحقيقها وتفصيلها [جَزَاءٌ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ] عقوبة منه [وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ] فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ [بالتوبة الخاصة النبوية او الولوية من قبل قدرة الامام بقرينة السابق وبيان المعصومين (ع) (وَأَصْلَحَ] برّد المسروق الى صاحبه فلا حد عليه كالمحارب [فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] تعليل لما قبله [أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] لما صار المقام مظنة خطوراته لا ينبغي ان يسقط الحد الذي ثبت عليه بمحاربه اوسرقته بمحض توبته اجاب عنه بقوله، ألم تعلم، والخطاب امّا عام لمن يتأتى منه الخطاب او خاص بمحمد (ص) من قبيل ايتاك اعنى واسمعى يا جارة [يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] أَيُّهَا الرَّسُولُ [لما ذكر حال المحارب والمفسد في العالم الكبير والعالم الصغير، وذكر حال السارق في العالمين وعقوبتهم وما يسقط العقوبة عنهم من الوسيلة ، صار الرسول (ص) لكونه رحمة للعالمين محزوناً على منافقى امته الذين انصرفوا من الوسيلة وكفروا به، كأنهم سارقون صورة الاسلام وسارقون الكلم عن مواضعه وعلى اليهود الذين سرقوا القول للحكاية لقوم آخرين وسرقوا الكلم عن مواضعه ، على ان الكل بوجه مفسدون في الارض فناداه تسلياً له (ص) بقوله تعالى [لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ] بالوسيلة [مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ] كأنهم سرقوا الاسلام وأظهروه بلسانهم [وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ] لِدَكْذِبٍ [بكثرة ما يقولون الكذب، فإن التفوه بالكذب مستلزم لسماعه اوسماعون لقولك ليكذبوا عليك ، اوسماعون للكذب لا الصدق لسنخيتهم للكذب [سَمَاعُونَ] كلامك لينقلوه [لِقَوْمٍ] آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ] تكبراً ومناعة اوحناً وغيظاً [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ] استيناف جواب سؤال مقدّر لبيان حال المسارعين في الكفر واليهود السماعين للكذب ، اوصفة لقوم آخرين لكن الاول اوفق واشمل والمراد بتحريف

الكلم، أما تغييره في اللفظ بزيادة او نقصان كما روى في كثير من الآيات ، وأما صرفه عن مفهومه ، وأما صرفه عن مصداقه الذي وضعه الله والرسول (ص) فيه ، والمعنى يحرقون الكلم عن مواضعه من بعد ثبوته في مواضعه وكان المنظور بهذا اللفظ الاشارة الى كلم ولاية العهد من الله من قوله : انما وليكم الله ورسوله (الآية) فانه لم يكن خلاف في ان موضعه على (ع) ، ومن الرسول (ص) بقوله : من كنت مولاه فعلى مولاه ، فانه لم يكن خلاف في انه ولاية العهد وعلى (ع) [يَقُولُونَ] اى المصارعون في الكفر والقوم الآخرون [إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ] يعنى ان اوتيتم ايها الموافقون في طريقتنا هذا الذى قلناه فخذوه [وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ] بل اوتيتم غيره [فَاحْذَرُوا] من قبوله ، وقد ذكر في سبب نزولها انها نزلت في محاكمة يهود خيبر الى النبی (ص) ومحاكمة ابن صوريا للنبی (ص) وقد ذكر ايضا انه كان بين بنى قريظة وبنى النضير كتاب وعهد على انه اذا قتل رجل من بنى قريظة رجلاً من بنى النضير ادوا القاتل اليهم ليقتل ، والدية كاملة لان بنى النضير كانوا اقوى حالا واكثر مالا من بنى قريظة ، واذا قتل رجل من بنى النضير رجلاً من بنى قريظة ادوا القاتل اليهم ليركبوه على جمل ويولتى وجهه الى ذنبه ويلطخ وجهه بالحماة ويدفع نصف الدية اليهم ، فقتل بعد مقدم النبی (ص) رجل من بنى قريظة رجلاً من بنى النضير فطلبوا القاتل والدية على العهد الذى كان بينهم ، فابى بنو قريظة وقالوا : هذا محمد (ص) بيننا وبينكم فهلنمو نتحاكم اليه ، فمشوا الى عبدالله بن ابي وكان حليفاً لبنى النضير وقالوا له : سل محمداً (ص) ان لا ينقض عهدنا على بنى قريظة ، فذهب عبدالله بن ابي اليه وقال له مثل ما قالوا ، فترل جبرئيل وقال : يحرقون الكلم الذى فى التوراة من بعد مواضعه ، الآية [وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً] حتى تقدر على منع فتنه واصلاحه [أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ] من الارجاس التى هى سبب الكفر والعقوبة [لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ] بالقتل والاسر والجزية والاجلاء واطهار نفاق المنافق وتفضيحه وخوفهم جميعاً من المؤمنين [وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ] تكرار السماع للكذب لابتداء العلة فى الخزي والعذاب ، والتسحت كل حرام من الرشى فى الحكم وكل ما لم يأذن الله فى طريق تحصيله من ثمن الميتة والخمر واجر البغية واجر الكهانة واكل مال اليتيم والربا بعد البيسة وفى بعض الاخبار وأما الرشى فى الحكم فان ذلك الكفر بالله العظيم ، وفى بعض الاخبار من ذلك قبول هدية على قضاء حاجة اخيه المؤمن ، وفى بعض الاخبار عدما اخذ من حق بمحاكمة الطاغوت سحتاً [فَإِنْ جَاؤُكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ] يعنى اذا جاءك اليهود للمحاكمة فانت مخير بين قبول محاكمتهم والاعراض عنهم [وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً] يعنى ان حكمت بينهم فلا يكن محاكمتك عن خوف منهم واستمالة لهم لانتك ان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً حتى يكون اقبالك عليهم من خوف ضرر منهم [وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ] يعنى ينبغى ان يكون حكمك بما امرك الله به من القسط لا بما هم عليه من الكفر وعدم الحرمة [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ] فى المؤمن والكافر [وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ] يعنى انهم ان رضوا بحكم الله لا يلجأوا الى حكمك لانهم اهل كتاب الله [وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] التحكيم عن حكمك لعدم موافقة لرأيهم وان كان موافقاً لحكمهم ، او ثم يتولون عن التوراة

وعن حكم الله الذى فيه [وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ] بكتابهم وبك ، وفيه تعريض بالمنحرفين عن حكمه (ص) فى على (ع) [إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى] يهدى به للحق [وَنُورٌ] يكشف به المبهمات ، تعليل لعدم ايمانهم وتعريض بمن يعرض عن القرآن الذى فيه بيان الحق وكشفه من ولاية على (ع) [يَحْكُمُ بِهِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا] صفة لبيان حالهم وتعريض بان من لم يرض بحكم القرآن لم يكن مسلماً منقاداً لله [لِلَّذِينَ هَادُوا] يحكم بها [الرَّبَّانِيُّونَ] الذين طلبوا الحق بالرياضات والمجاهدات [وَالْأَحْبَارُ] الذين طلبوه بالعلم وطريق البحث [بِمَا اسْتَحْفِظُوا] استحفظه طلب منه حفظ شيء أو جعله حافظاً لشيء ، ولفظة ماموصولة اومصدرية وفيه اشارة الى انهم كانوا حافظين لكتاب الله من التغيير او حافظين له فى صدورهم [مِنْ كِتَابِ اللَّهِ] التدوينى واحكام النبوة [وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ] يشهدون له على من يغيره ، وعندهم (ع) فى بيان التعريض: هذه الآية فينازلت ، والرَّبَّانِيُّونَ الائمة دون الانبياء الذين يربون الناس بعلمهم ، والاجارهم العلماء يعنى ان المقصود التعريض بامّة محمد (ص) وانزال القرآن وان الحاكم به هم الائمة (ع) ومشايخهم الذين اجازوا لهم الحكم به [فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ] فى حكوماتكم ولا تعرضوا عما قررناه من الاحكام ، والخطاب لمحمد (ص) ولما كان التعريض بامته جمع أمته معه فى الخطاب [وَإِخْشَوْنِ] فأتى احق بالخشية [وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي] التدوينية بان تغيروها وتبدلوها ، ولا بآياتى التكوينية من النبى (ص) وقوله (ص) ومن الائمة الهداة [ثُمَّناً قَلِيلاً] من الاعراض الدنيوية واغراضها ، وقد مضى فى اول البقرة فى نظير الآية تفصيل تام لاشتراء الثمن القليل بالآيات [وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ] اعلم ، ان الآيات الثلاثة مذكورة ههنا بهذه الصورة من ترتب الكفر والظلم والفسق على عدم الحكم بما انزل الله ، ويلزم منه ان يكون كل فرد من افراد الانسان حاكماً بما انزل الله تعالى حتى لا يكون داخل تحت الآيات ، والحال ان اكثرهم لا يعلمون حكم الله وليس كل من يعلم حكم الله يؤذن له فى الحكم بين الناس ، ولذلك فسّروه بمن يحكم بغير ما انزل الله وهو اخص من الاول ، لان عدم الحكم بما انزل الله امّا بان لا يحكم اصلاً او بان يحكم بغير ما انزل الله والتحقيق فى هذا المقام ان يقال : ان ما انزل الله غير مختص بالتدوينى بل هو اعم من التدوينى الذى اتى به الانبياء (ع) مسطوراً فى الصحائف والالواح ومن التكوينى فى العالم الكبير من النبوات واحكامها التى نزلت من مقام الروح الى قلوب الانبياء (ع) ومنها الى صدورهم ، ومنها الى الخلق من السياسات والعبادات القلبية ، ومن التكوينى فى العالم الصغير من الاحكام العقلية النازلة من مقام العقل او ان البلوغ الى صدور الخلق فكل انسان له زاجرا لهما وشيطان يغويه وكل انسان له الحكومة لامحالة ، امّا فى وجوده وعالمه الصغير لانه لا محالة لا يخلو عن حركة وسكون ولو فى الاكل والشرب وسائر الضروريات ، وان كان له عيال ودار فى اهل داره ايضاً وان كان له خدم وحشم واموال ففيها ايضاً ، ولا بد لحركته وسكونه الاختياريين من محرك وباعث فالباعث ان كان الهياً فهو حاكم فى حركته وسكونه بما انزل الله من حكم العقل على صدره ، وان كان شيطانياً فهو حاكم بغير ما انزل الله وهذا الحاكم بين الخلق ان كان الباعث له على الحكومة الهياً كان حاكماً بما انزل الله ، وان كان شيطانياً كان حاكماً بغير ما انزل الله ولم يحكم بما انزل الله ، وان كان صورة الحكم صورة ما انزل الله فانه اذا حكم من لم يكن مأذوناً من الله بلا واسطة كالانبياء (ع) او بالواسطة كأوصيائهم (ع) وكان حكمه بصورة

ما أنزل الله في التدوين او في النبوات كان حكمه بغير ما أنزل الله وكان طاغوتاً ، وما ورد في الاخبار من ان هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي أو وصي أو شقي ، يدل على هذا ، لان من جلس بغير الوصاية لم يكن جلوسه وحكمه بما أنزل الله بل بغير ما أنزل الله وبحكم الشيطان ولذلك علق الشفاعة التي هي والحكومة توأمان على الاذن في عدة من الآيات . ومما ذكرنا ظهر ان عدم الحكم بما أنزل الله لازم مساوٍ للحكم بغير ما أنزل الله لا انه أعم منه لان الانسان لا يخلو من حكومة ما ، ومن لم يكن خالياً من الحكومة فكلما لم يحكم بما أنزل الله كان حاكماً بغير ما أنزل الله لما عرفت من التلازم فصح ماورد من تفسيره في الاخبار بالحكم بغير ما أنزل الله ؛ روى عن امير المؤمنين (ع) ان الحكم حكمان ؛ حكم الله وحكم الجاهلية فمن أخطأ حكم الله حكم بحكم الجاهلية وهو دليل على ما قلنا [وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا] اي في التوراة وهو تقرير لعدم رضاهم بحكم الله وانهم رضوا بمحمد (ص) ليفروا من حكم التوراة [أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ] مجمل محتاج الى البيان يعنى نفس المرء بالمرء والعبد بالعبد والانثى بالانثى او كان حكم التوراة عاماً [وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ] ذات قصاص والفقرات محتاجة الى تقدير آخر ايضاً وهو ان النفس تقتل بالنفس والعين تفقأ بالعين وهكذا [فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ] اي بالقصاص اي عفا عنه [فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ] من ذنوبه [وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] كرره ثلاث مرات لكمال الاهتمام به ، لانه كما علمت معيار تمام الحركات والتسكنات ومصحح العبادات والسياسات وبه قوام المعاش والمعاد ، ولان الاول ناظر الى امة محمد (ص) لان الخطاب في قوله فلا تخشوا الناس (الى آخره) كان لهم والثاني ناظر الى احكام التوراة واهلها ، والثالث ناظر الى احكام الانجيل واهلها [وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ] اي آثار النبيين والربانيين والاحبار الذين كانوا يحكمون بالتوراة [بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا] عطف على جملة فيه هدى ونور لانها حال ومنسوب محتلاً وكرره لان الاول حال من عيسى (ع) والثاني من الانجيل [لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى] كرره لان الاول باعتبار اجزائه وهذا باعتبار المجموع ، وايضاً الاول وصف باعتبار معانيه والثاني للفظه وان كان باعتبار المعاني والتأكيد مطلوب ايضاً [وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ] لان الوعظ اضافة بين الواعظ والمتعظ ومن لم يتعظ لم يكن الوعظ وعظاً له ، والمتقون هم الذين يكون الوعظ وعظاً لهم [وَلْيَحْكُمَ] قرى بالامر وبكسر التلام وفتح الميم [أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] وصفهم بالكفر تارة وهو عدم الاقرار بالله اوبدينه ، وبالظلم اخرى وهو اعطاء الحق لغير المستحق ومنع الحق عن المستحق ، وبالفسق اخرى وهو الخروج عن طريق الشرع والعقل لاتصافهم بالاوصاف الثلاثة ولتفضيهم غاية التفضيح ولان الاول بالنسبة الى امة محمد (ص) ولما كان رسالته وكتابه واحكامه اشرف سمي المنحرف عن احكامه ، والحاكم بغيرها كافراً اشعاراً بان المنحرف عن احكامه لشرافتها اسوء حالاً من الكل والثاني بالنسبة الى اليهود ، ولما كان الكثرة فيهم غالبية كان الظلم وهو الاضافة الى الغير فيهم اظهر والثالث بالنسبة الى النصارى ولما كان الوحدة فيهم اظهر كان الخروج عن طريق الوحدة وهو الفسق انسب بحالهم

واعلم ، انه ليس المراد بالحكم بالتوراة والحكم بالانجيل الحكم فى مطلق السياسات و العبادات فانهما منسوختان بمحمد (ص) و كتابه ، بل المقصود الحكم بهما باعتبار ما ثبت فيهما من بعثة النبى (ص) وآثاره وعلاماته ، والمقصود الاهم التعريض بالامة فى الحكم بالقرآن فى خلافة على (ع) فلا تغفل [وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ] بسبب الحق او متلبساً بالحق او مع الحق ، وقد سبق ان الحق فى امثال المقام هو الولاية الكبرى [مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ] من جنس الكتب المنزلة والنبوات الماضية [وَمُهِيمًا عَلَيْهِ رَقِيبًا] على ذلك الكتاب بحفظه عن التغيير و اظهار ما كتموه منه وتصديقه وتصديق النبوات الماضية ، والمهم من اسمائه تعالى بمعنى الرقيب والحافظ والمؤمن والامين والشاهد [فَأَحْكُمُ بَيْنَهُمْ] بين امتك او بين اهل الكتاب ان اخترت الحكم بينهم والمقصود التعريض بالامة وحكمهم [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] فى على (ع) [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ] وهو الكتاب والنبوة فانتهما صورتنا الحق الذى هو الولاية [لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً] اى لكل فرقة وامة منكم جعلنا شريعة بحسب القلب وتأخير منكم للاشارة الى ان الشريعة الخاصة بكل امة انما نشأت من اختلاف استعدادهم [وَمِنْهَا جَاءَ] طريقاً واضحاً بحسب القلب ، و الشريعة الطريقة الى الماء التى يرد عليها جميع الخلق بالتسوية والاحكام القلبية فى كل امة وشريعة طريقة الى ماء الحياة ويستوى فيها جميع الامة ، والمنهاج من نهج الامر اذا وضح والمراد الطريق الواضح من القلب الى الحق وهو بمنزلة التعليل لسابقه يعنى لا تتجاوز عن شرعتك الخاصة بواسطة شرائعهم ، فان شرائعهم كانت خاصة بهم ولك شريعة خاصة بك [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] متفقة على طريقة واحدة من غير نسخ شريعة وتجديد اخرى [وَلَكِنْ] جعلكم امماً مختلفة [لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا] من الشرائع الجديدة لان قبول المألوف المعتاد اسهل على النفس ولا يظهر صدق الايمان به بخلاف غير المألوف ، فان قبوله لا يكون الا عن صدق الايمان بمن اتى به [فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ] يعنى اذا علمتم ان الاختلاف امتحان لكم فاستبقوا الخيرات التى هى ما أمر الله به على لسان نبيه (ص) لالعادات التى اخذتموها من اسلافكم ، يعنى خذوا الخيرات سابقين على نفوسكم فانها تأمركم بالعادات او سابقين على اقرانكم حيازة لقصب التسبق [إِلَى اللَّهِ مَرَجِعُكُمْ جَمِيعًا] السابق واللاحق والاخذ بالامر والاخذ بالعادة وهو تعليل لقوله فاستبقوا و وعد وعيد للفريقين [فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] من الحق والباطل والامر والعادة وهذا ايضاً تعريض بالولاية واختلافهم فيها بعد الرسول (ص) [وَأَنْ أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] قبل عطف على الكتاب او على الحق بجعل ان مصدرية ودخول ان المصدرية على الامر نادر وغير فصيح ، بل هى فى الاغلب تكون مفسرة اذا وقع بعد ما فيه معنى القول والعطف على المعنى كثير شائع فى كلام الفصحاء ، فهو امماً عطف على مصدقاً باعتبار المعنى اى انزلنا عليك الكتاب ان صدق لما بين يديك وان احكم فيكون تفسيراً للانزال الذى فيه معنى القول فان الانزال اذا نسب الى اللفظ كان فى معنى القول ، ويحتمل ان يكون بتقدير امرنا عطفاً على انزلنا ويكون ان تفسيرية ايضاً وتكرار الامر بالحكم بما انزل الله للتأكيد ، او لكون احد هما فى زنا المحصنين والآخر فى قتل وقع بينهم ، كما روى عن الباقر (ع) انما كرر الامر بالحكم بينهم لانهما حكمان امر بهما جميعاً لانهم احتكموا اليه فى زنا المحصنين

ثم احتكموا اليه في قتل كان بينهم [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ] بصرفوك [عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ] يعني فاعلم ان لهم ذنوباً كثيرة والاقبال عليك مسقط لعقوبتها والتولي عنك دليل على ارادة الله لعقوبتهم ببعض منها [وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ] خارجون عن طريق الحق وهوتعريض بالامة حيث تولوا عنه في امره بولاية على (ع) ان كان نزوله في اهل الكتاب وتسليه للرسول (ص) بان لا يعظم توليهم ولا يحزن عليهم لتوليهم [أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ] وهذا مؤيد لوجه التعريض ، فان توبيخ الامة بعد تصديق الرسول (ص) على طلب حكم الجاهلية له موقع دون توبيخ غير المصدقين [وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] التلام لام اختصاص والظرف متعلق بحكماً او بأحسن ، والاستفهام للانكار يعني لا احسن من الله حكماً لقوم يوقنون والمقصود ان الله احسن حكماً فانه وان كان بحسب المفهوم اعم ، لكن استعماله في مثل هذا المقام لاثبات الاحسنة للمفضل عليه ونفيها من غيره والتعبير عنه بحيث يظهر تعلق التلام هكذا الله يحسن حكومته لقوم يوقنون اشد حسن ، او حكومة الله تحسن لقوم يوقنون ، وتخصيص احسنة الحكومة بالموقنين لظهورها عليهم ولموافقتها لهم دون غيرهم من اصحاب الاهواء والظنون ، وقيل : التلام بمعنى عند ويكون حينئذ متعلقاً بأحسن ، وقيل : التلام للبيان اي لبيان متعلق الاستفهام اي هذا الاستفهام لقوم لا يوقنون [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ] اجباء تعاشر ونهم معاشرة الاحباب وتتوقعون منهم النصرة في البلايا [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] فلا توقعوا منهم الولاية فانهم لكونهم على دين واحد متواديون وان كانوا متنازعين من جهة اخرى [وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ] لان التولي والتودد لا يكون الا من سخيّة بين المتوادين والسخيّة تقتضي الدخول في الاسناخ ، عن الصادق (ع) من تولي آل محمد (ص) وقدّمهم على جميع الناس بما قدّمهم من قرابة رسول الله (ص) فهو من آل محمد (ص) بمنزلة آل محمد (ص) لانه من القوم باعيانهم وانما هو منهم بتوليهم اليهم واتباعه ايتاهم وكذلك حكم الله في كتابه ومن يتولاهم منكم فانه منهم ، وقول ابراهيم (ع) فمن تبعني فانه مني [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] يعني لا تتخذوا منهم اولياء لانهم ظالمون بعدم قبول الاسلام وان الله لا يهدي القوم الظالمين ، ولا تتخذوا منهم اولياء فتصيروا ظالمين بتوليهم وعدم تولي المؤمنين فلا يهديكم الله الى الحق لان الله لا يهدي القوم الظالمين [فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] كابن ابي واضرابه [يُسَارِعُونَ فِيهِمْ] في موالاتهم [يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ] اعتذار من توددهم ، والدائرة عبارة عن نوائب الدهر تدور على الخلق ، روى ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله (ص) : ان لي موالى من اليهود كثير اعددهم وانتي ابرء الى الله ورسوله (ص) من ولايتهم واوالي الله ورسوله (ص) فقال ابن ابي : انتي رجل اخاف الدوائر لا ابرء من ولاية موالى فتزلت [فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ الْفَتْحُ] لرسوله (ص) و للمؤمنين [أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ] دون الفتح من غنيمة او اهلاك عدو او اهلاك القائلين يكون فيه اعزاز المؤمنين ويظهر به ذلة الكافرين والموالين لهم [فَيُصِيبُحُوا] اي هؤلاء المنافقون في الدنيا او في الآخرة [عَلَى مَا أَسْرُوا

فِي أَنْفُسِهِمْ] من نفاق المؤمنين وموالة الكافرين [نَادِمِينَ] ورد في الاخبار ان تأويله في بني امية فنقول ان كان نزوله في عبدالله بن ابي واصحابه فالتعريض بمخالفى على (ع) ويجرى في كل من خالف الائمة (ع) ومنهم بنو امية الى ظهور القائم عجل الله فرجه [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا] في الدنيا بعد انقلاب الامر على الكفار او على المنافقين بعد مارأوا المنافقين في زمرة الكافرين او في الآخرة بعد مارأوهم في طريق الكافرين ، وقرئ بنصب يقول عطفاً على يأتي او يصبحوا [أَهْؤُلَاءِ] اشارة الى المنافقين يعنى يقول المؤمنون في حق المنافقين بعد مارأوهم في زمرة الكافرين ورأوا حسن حال المؤمنين تبجحاً وسروراً بالمؤمنين اهؤلاء [الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ] اغلظ ايمانهم [إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ] فيه معنى التعجب [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ] فلن يضر دين الله شيئاً [فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ] والمقصود الارتداد عن قول محمد (ص) في ولاية على (ع) والمراد بقوم يحبهم اصحاب على (ع) فان هذا الوصف لهم مأخوذ من سيدهم على (ع) لقول النبي (ص) في خير: لا عطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، ولا خلاف ان الرجل كان علياً (ع) ولما كانت الآية جارية الى يوم القيامة فكل من اصحاب الائمة (ع) داخل تحتها الى المهدي عجل الله فرجه ، وقد فسرت بعلي (ع) واصحابه وباصحاب على (ع) وقال على (ع) يوم الجمل : والله ما قتل اهل هذه الآية حتى اليوم ، وعن الصادق (ع) : هم امير المؤمنين واصحابه حين قاتل من قاتله من الناكثين والقاسطين والمارقين [أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] من الذل بالكسر بمعنى اللين او من الذل بالضم بمعنى الهوان بمعنى انهم يعدون انفسهم اذلاء عند المؤمنين بتحقيق انفسهم وتبجيل المؤمنين لان المؤمنين يعدونهم اذلاء [أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ] غلاظ شداد والمقصود انهم ذو مناعة وعزة على الكافرين لا يعدونهم في شيء [يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] لا في سبيل النفس والشيطان [وَلَا يَخَافُونَ] لَوْمَةً لَائِمَةً [فيما يفعلون بأمر الله يعنى انهم ناظرون الى أمر الله لا الى مدح مادح ولوم لائم] ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ] الاتيان باسم الاشارة البعيدة غاية تعظيم لما ذكر لهم من الصفات وكذا اضافة الفضل الى الله [إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ] قد ورد من طريق العامة والخاصة ان الآية نازلة في على (ع) حين تصدق في المسجد في ركوع الصلوة بخاتمه او بحلته التي كان قيمتها الف دينار ، ومفسروا العامة لا ينكرون الاخبار في كونها نازلة في امير المؤمنين (ع) وقد نقلوا بطرق عديدة من رواتهم انها نزلت في على (ع) ومع ذلك يقولون في تفسيرها ان الآية لما نزلت بعد النهي عن اتخاذ اهل الكتاب اولياء ، ولا شك ان المراد بالاولياء هناك اولياء المعاشرة لا اولياء التصرف كان المراد بالاولياء ههنا ايضاً اولياء المعاشرة بقريئة المقابلة وبقريئة جمع المؤمنين ، ولو كان المراد امير المؤمنين (ع) وبالولاية ولاية التصرف ، لصرح باسمه اولقال والتذى آمن بالافراد ، وهم غافلون عن انه لو صرح باسمه اوفرد المؤمن مع الاتفاق في انها نازلة في امير المؤمنين (ع) لأسقطوه تمويهاً على مخالفى على (ع) فنقول : نسبة الولاية اولاً الى الله ثم الى رسوله (ص) ثم الى الذين آمنوا تدل على ان المراد بالولاية ولاية التصرف التي في قوله تعالى : النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم لان ولاية الله ليست ولاية المعاشرة

ولا ولاية الرسول (ص) بقرينة العطف وبما هو معلوم من الخارج ، فكذلك ولاية الذين آمنوا بقرينة العطف وبقرينة عدم تكرار الولي ، فإن المراد أن الولاية هنا مراد واحد مترتب في الظهور ، فإن ولاية الرسول (ص) ليست شيئاً سوى ولاية الله وولاية الله تتحقق بولاية الرسول (ص) فهكذا ولاية الذين آمنوا فانها ولاية الرسول (ص) تظهر في ولاية الذين آمنوا على ما قاله الشيعة ، ولو كان المراد ولاية المعاشرة كان اولياؤكم بلفظ الجمع اولي ، وتقييد الذين آمنوا باقامة الصلوة وابتاء الزكوة في حال الركوع يدل على انها ليست ولاية المعاشرة والا لكان جملة المؤمنين فيها سواء ، وليس كذلك المؤمنين متصفين بالصفات المذكورة على انه لا خلاف معتداً به في انها نزلت في علي (ع) وصورة الاوصاف خاصة به ، وقوله الذين يقيمون الصلوة بالمضارع اشارة الى ان هذا الوصف مستمر لهم يعني حالهم استمرار اقامة الصلوة وابتاء الزكوة في حال الخضوع لله لا في حال بهجة النفس ، لانهم يؤتون ماتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون ، بخلاف الفاعل من قبل النفس فان شأنه الارتضاء بفعله وتوقع المدح من الغير على فعله ، لان كل حزب من احزاب النفس بما لديهم فرحون ويجبون ان يحمدا على ما لم يفعلوا فضلاً عما فعلوا ، واستمرار الصفات بحسب المعنى لعل (ع) واولاده المعصومين (ع) بشهادة اعدائهم وبحسب الصورة ما كان احد مصداقها الا علي (ع) نقلا عن طريق العامة والخاصة وقد وقع صدور الزكوة في الركوع من كل من الائمة (ع) كما ورد عن طريق الخاصة ، وفي نسبة الولاية الى الله دون المخاطبين والاتيان باداة الحصر دلالة تامة على ان المراد بها ولاية التصرف فانها امر ثابتة لله ذاتاً ولرسوله (ص) ولخلفاء رسوله (ص) باعتبار كونهما مظهرين لله وليس لاحد شراكة فيها وليس المراد بها ولاية المعاشرة التي تكون بالمواضعة والاتخاذ ، والا لم يكن للحصروجه وكان اقتضاء المقابلة ان يقول بل انتم اولياء الله (الى آخرها) او بل اتخذوا الله ورسوله والمؤمنين اولياء ولان المراد بها ولاية التصرف التي كانت بالذات لله قال في عكسه [وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا] اشعاراً بان الولاية السابقة هي ولاية التصرف وليست لغير الله وخلفائه الا قبولها ومن قبلها منهم باستعداده لظهورها فيه صار مرتبطاً بالله وخلفائه ، ومن صار مرتبطاً بالله صار من حزب الله ، ومن صار من حزب الله كان غالباً [فَإِنْ حِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ] ولو كان المراد بها ولاية المعاشرة لكان الاولى ان يقول ومن يتخذ الله او من صار ولياً لله ، والحاصل ان في لفظ الآية دلالات واضحة على ان المراد بالولاية ولاية التصرف وانها بعد الرسول (ص) ليست لجملة المؤمنين بل لمن اتصف بصفات خاصة كائناً من كان متعدداً او منفرداً سواء قلنا نزلت في علي (ع) او لم نقل ، لكن باتفاق الفريقين لم توجد الاوصاف الا فيه (ع) ونزلت الآية في حقه (ع) والمراد بالذين آمنوا هنا هم الموصوفون في الآية السابقة لما تقرر عندهم ان المعرفة اذا تكررت كانت عين الاولى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءاً وَلَعِباً مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ] بولاية من امرتم بولايته بقرينة كونها بعد آية ولاية الله وقبول ولايته والتعليق على هذا الوصف للاشعار بعلته النهي [أَوْلِيَاءَ] لانهم في شقاق معكم فلا ينبغي لكم توليهم [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في اتخاذ المذكورين اولياء [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فان الايمان يقتضى المجانبة لا المجانسة معهم [وَإِذَا نَادَيْتُمْ] عطف على قوله اتخذوا دينكم احوال [إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءاً وَلَعِباً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] فان العقل يقتضى تعظيم الحق وعبادته لا الاستهزاء بها [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ

تَنْقِمُونَ [تَكْفُؤُونَ او تَكْرَهُونَ او تعاقبون] [مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَنَّابِالله] المستثنى بتقدير اللام او الباء او مفعول به بلا واسطة حرف [وَمَا أَنْزَلِ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ] تعريض بمنافقى الامة فى النعمة من على (ع) واولاده المعصومين (ع) واصحابهم التابعين لهم [وَأَنْ أَكْثَرَ كُفْرَكُمْ فَاسِئُونَ] خارجون عن طريق الحق والعقل وهو عطف على ان آمنّا او على الله يعنى الا لان آمنّا بان اكثركم فاسقون [قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ] الايمان الذى تنقمون لاجله او من ذلك الفسق او من ذلك النقم يعنى ان كان هذا شراً باعتقادكم او فى الواقع فهل انبئكم بشراً منه [مُتُوبَةً] جزاء [عِنْدَ اللهِ مَنْ لَعَنَهُ اللهُ] هو خبر مبتدئ محذوف تقديره صاحب ذلك الشر من لعنه الله او ذلك الشر صفة من لعنه الله او بدل بتقدير مضاف، تقديره بصفة من لعنه الله وهو مبتدئ وجملة اولئك شر مكاناً خبره [وَوَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ] فيه قراءات، قرى فعلاً مبنياً للفاعل ومبيناً للمفعول بتقدير فيهم وعابد الطَّاغُوت وعبد الطَّاغُوت جمعاً كخدم وعبد الطَّاغُوت بضم الباء وصفاً، وعطفه على القراءات واضح وقد مضى تفسير الطَّاغُوت [أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى السبيل السواء غير مائل الى احد الطرفين من الافراط والتفريط للتصارى واليهود والمراد بالتفضيل اما الزيادة مطلقاً لا بالاضافة الى المؤمنين او بالاضافة الى الناقمين او الى الفاسقين ، او الى المؤمنين على اعتقادهم او بالاضافة الى المؤمنين على سبيل التهكم بهم [وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا] تأديب للمؤمنين بان يراقبوا حالهم وتعريض بالمنافقين من امة محمد (ص) [وَقَدْ دَخَلُوا] فى مجلسك او فى دينك [بِالْكُفْرِ] يعنى لم يكن دخولهم خلوصاً من الكفر بل انقياداً لسلطنتك [وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ] من عندك او من دينك من غير تأثير لكلامك فيهم [وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ] تهديد لهم [وَتَرَى كَثِيراً مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ] الذنب الغير المتعدى الى الغير [وَالْعُدْوَانِ] الاساءة الى الغير فان كان المراد اهل الكتاب فالتعريض بهم [وَأَكْثَرُهُمُ السُّحْتُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] ذم على فعلهم [لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ] قد مضى ان الاول هم المرتاضون والثانى العلماء [عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ] القول اعم من الفعل كما مضى تحقيقه [وَأَكْثَرُهُمُ السُّحْتُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ] والتعبير ههنا يصنعون للاشارة الى انهم ابلغ ذمّاً من السابقين، لانهم بجهلهم يعملون وهؤلاء عن علم يتركون لان استعمال الصنع فى الاغلب فيما اذا تمكّن وتعمّل فى العمل، عن ابن عباس انها اشد آية فى القرآن [وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ] غل اليد كناية عن الامساك والبخل وبسطها كناية عن الجود. اعلم، ان لليهود مذاهب مختلفة وعقائد منشئة وآراء مبتدعة فمنها اعتقادهم ان الله جسم وانه خلق السماوات والارض وما فيها من المواليد فى ستة ايام ، وآخر المخلوقات فى اليوم الآخر كان آدم (ع) وخلق له من ضلعه الايسر حواء واسكنه جنة خلق له فى عدن ومنعه من اكل شجرة ، واكلت حواء باغواء الشيطان والحية من تلك الشجرة وحملت آدم (ع) على الاكل وان الله ندم من خلق آدم (ع) وبنى آدم ، وان الله فرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت وهو مستريح فارغ من الامر، فنقل تعالى قولهم الباطل ورد عليهم ودعا عليهم بقوله [غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا

بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ] واليد كما سبق في امثالها غير مختصة بالعضو المخصوص الذى لذوى الحيوة الحيوانية ، بل هى اسم لمعنى عام له مصاديق كثيرة مترتبة بعضها فوق بعض ، وهو معنى ما به التصرف بالحركة فى الجذب والدفع والدخل والخرج ، وما به القدرة فى الانفاق والامساك والايجاد والاعدام وغير ذلك من لوازم التصرف ، وهى فى الحيوان آلة مخصوصة مركبة من اجسام مختلفة ، وفى الانسان الملكى آلة اخرى وفى الانسان الملكوتى ايضا آلة محسوسة غير مال للانسان الملكى ، وفى الجبروتى ليست آلة محسوسة بل امر معقول مجرد عن المادة ولوازم المادة وعن التقدير والتشكل ، والحق تعالى شأنه لما كان احدى الذات لاكثره لذاته بوجه من وجوه الكثرة ولا تركيب فيه بوجه من وجوه التركيب ، بل انيته وجود صرف محيط بكل الكثرات بحيث لا يشذ عن وجوده شيء منها ولا كان محدوداً مركباً ، فهو بذاته الاحدية مصداق لجميع الاسماء والصفات المتقابلة بحيث لا يلزم منه تكثير ولا تركيب ولا تحديد ، فان من حده شيء فقد عده واثبت له ثانياً ، ومن عده فقد نشأه ، ومن نشأه فقد جزاه ، ومن جزاه فقد جهله ، فمن وجوب وجوده يستدل على عدم تركبه ، ومنه على عدم تحدده ، ومنه على احاطته فهو بكل شيء محيط . وهذا اتم البراهين التى اقامها الحكماء على احاطته بل هو اصل للكل والكل راجع اليه فهو باحدىته مصداق الصفات الحقيقية المحضة ومصداق الصفات الحقيقية ذات الاضافة ، ومصداق الاضافات والسلوب تماماً فهو الحى العليم السميع البصير المدرك القادر المريد المتكلم الرحمن الرحيم الخالق الرازق المبدء المعيد المتصرف الهادى المفضل المضل المنتقم السبوح القدوس ، لكن هذه الاسماء غير ظاهرة فى مرتبته الاحدية فانها الغيب الذى لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر بل هى ظاهرة فى مقام المعروفة المسماة بنفس الرحمن والحقيقة المحمدية والاضافة الاشراقية وعرش الرحمن والولاية المطلقة والمشيئة والحق المخلوق به وغير ذلك من اسمائها ، سوى الف الف اسم الله تعالى شأنه هى مصداقها فى مقام الظهور وهى باعتبار نفسها من غير اعتبار حيثيته وحيثية يد الله وباعتبار وجهها الى الله ووجهها الى الخلق ، وباعتبار انضيافها الى الملكوت العليا والسفلى ، وباعتبار ظهور اللطف والقهر فيها يدان الله وكلتا يديه يمين وباسط اليدين بالرحمة فى هذا المقام ، وباعتبار انضيافها الى المهيئات والاعيان الثابتات تظهر فيها الاسماء المتقابلات من اللطيف والقاهر والرحيم والمتقم ولكل صنف من اسمائه تعالى عالم هو محل ظهوره فعالم الارواح والاشباح النورية التى هى عالم المثال والفلكيات تماماً مظاهر اسمائه اللطفية . والعالم السفلى الذى هو عالم الشياطين والجنة ومقر الارواح الخبيثة وفيه الجحيم ويرانها مظاهر اسمائه القهرية ، وعالم العناصر بمواليدها مظاهر اللطف والقهر تماماً فأسماءه تعالى اللطفية والقهرية يداه تعالى وبهذا الاعتبار ايضاً كلتا يديه يمين ومظاهر الاسماء اللطفية من عالم الارواح والسموات يمينه ، والسموات مطويات يمينه والطاوى والمطوى باعتبار الظاهر والمظهر ، والافالسموات يمين والظاهر فيه ايضاً يمين والظاهر السفلى شمال واصحاب اليمين واصحاب الشمال اشارة الى اهل هذين العالمين ، لكن كونهما يميناً وشمالاً باعتبارهما فى انفسهما لا بالاضافة اليه تعالى فان كلا منهما بالاضافة اليه تعالى يمين ، ولذلك لم يرد فى كلامه تعالى شمال الله ، بل اصحاب الشمال واصحاب المشمة بدون الاضافة ، ولم يقل تعالى والارض جميعاً فى شماله مع ان المناسب فى مقابل والسموات مطويات يمينه ان يقول والارض مقبوضة بشماله بل قال قبضته لا باسم اليمين ولا باسم الشمال فباضافة العالمين اليه كلتا يديه يمين ايضاً ، واذا اريد بالرحمة ، الرحمة الرحمانية فهو باسط اليدين بالرحمة فى هذين العالمين ايضاً ، واذا اريد اظهار الاضافة اللازمة لليمين والشمال يقال يمين العالم وشمال العالم . اذا علمت

ذلك فاعلم، انه تعالى قيوم ومعنى قيوميته ان به تحصل الاشياء وبقاها ومعنى به بقاءها ان لبقاء لها في انفسها
 ألا بمبقيا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى، مثالها في بقائها بمبقيا وفنائها في انفسها، مثال ضوء
 الشمس المنبسط على السطوح فانه من حيث اضافته الى السطوح أنأ فأنأ في الفناء بحيث لا يبقى ضوء على
 سطح آتين، اذا اردت معرفة ذلك من طريق الحس فانظر الى ضوء منبسط على سطح من كوة يكون بينها وبين
 ذلك السطح مسافة بعيدة، فاذا انسدت تلك الكوة فنى ذلك الضوء من السطح من غير تراخ ولولا فناءه في نفسه
 وبقاؤه بمبقية الذى هو الشمس لبقى أنأ مابعد سد الكوة، واذا كان حال الاشياء بالنسبة الى الله تعالى حال الضوء
 بالنسبة الى الشمس فلو لم يجد بافانضة الضوء الحقيقي على سطوح المهيآت أنأ، لفنت الاشياء فهو تعالى ابدأ
 فى الافاضة والخلق والابداء، فيداه بمعانيهما التى عرفت مبسوطتان بالانفاق وكيفية انفاقه منوطة بمشيته فمن
 قال قد فرغ من الامر جهل الامر وكذب على الله ولعن من باب معرفته وغلت يداه العلمى والعملى الى عنقه. هذا
 فى العالم الكبير وكل ما فى العالم الكبير فهو بعينه فى العالم الصغير من غير تفاوت إلا بالكبر والصغر مادام
 الصغير صغيراً فالنفس الامارة كالعالم السفلى والنومة وبدنه كعالم العناصر والمطمئنة كالتسويات والقلب
 كالانسان واقع بين السفلى والعلوى والروح والعقل كعالم الارواح؛ قلب المؤمن بين اصبعى الرحمن، اشارة الى
 السفلى والعلو كاليدى فى الكبير ولكونه صغيراً عبر عنهما بالاصبعين [وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا] التلام موطئة ويزيدن جواب القسم، والتسر فيه انهم لما تمكثوا فى الكفر فكلما
 قرع الحق سمعهم ازدادوا تنفراً واشتزازاً منك ومن الحق لعدم السخية فازدادوا حقاً وكفراً [وَالْقَيْنَا
 بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ] فى القلوب [وَالْبَغْضَاءَ] فى الافعال لان ما به الاتفاق والمحبة هو الايمان والتوجه الى
 عالم الوفاق والوداد وهم بريئون منه [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ] لعدم
 وفاقهم فأجسادهم عظيمة مجتمعة وقلوبهم ضعيفة شتى [وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا] مفعول مطلق من غير
 لفظ الفعل ان كان السعاية بمعنى الافساد والا فمفعول له، وافسادهم فى ارض عالمهم الصغير بترك اصلاح اهله
 وصدتهم عن طريق القلب وفى الكبير بصد اهله عن طريق الايمان قيل: بافسادهم سلط الله عليهم بُخَت نصّر
 فاستأصلهم ثم فطرس الرومى ثم المجوس ثم المسلمين [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ] فلا قدر لهم عنده
 [وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا] بنبيتهم وكتابهم [وَاتَّقَوْا] مخالفة كتابهم ومخالفة ما فيه من الاحكام ومن
 وصف محمد (ص) حتى يؤمنوا به وهذا وان كان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى لكن التعريض باهل
 الكتاب من امة محمد (ص) [لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِيئَاتِهِمْ] التى لزمتم نفوسهم حاصلة من افعال جوارحهم
 والتى صارت سبباً لافعال جوارحهم [وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ] لان الايمان يعدل لدخول الجنة والتقوى
 لازالة السيئات [وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] يعنى لوان امة محمد (ص) اقاموا القرآن لانه تعريض
 بهم والمعرض به هو المقصود فى الكلام، واقامة الكتاب بالايتمار بأوامره والانتهاى بناهيه وحفظ ما نزل فيه
 [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ] قد فسر فى الخبر بالولاية مناسباً للتعريض واما بالنسبة الى المعرض عنهم
 فالمراد سائر ما وصل اليهم من انبيائهم (ع) الآخرين او ما وصاهم انبياءهم او اوصياؤهم من المحافظة على الكتابين
 وحدوده ما [لَا كُلُّوا مِنْ فَوْقِهِمْ] من الارزاق السماوية الاخروية الروحية [وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ]

من الارزاق الارضية الدنيوية البدنية ، او المراد بكليهما اكل الروح فان المؤمن بالبيعة الولوية وقبول الولاية يفتح له باب القلب ، فاذا انفتح باب القلب فكلما حصل له من الارزاق النباتية والعلوم الحسية والكسبية التي هي من السفلى وكذا العلوم الحاصلة له بمحض الافاضة الالهية المسماة بالعلوم اللدنية تكون غذاء روحه لاغذاء نفسه وشيطانه ، لما مر سابقاً ان اسماء الاشياء اسماء لفعلياتها الاخيرة ، ومن اقام التوراة والانجيل اقرّ بمحمد (ص) ومن اقرّ بمحمد (ص) اقرّ بالولاية ومن اقرّ بالولاية صار فعليته الاخيرة فعلية الولاية ، ومن صار فعليته الاخيرة فعلية الولاية صار جميع ما حصل له من العلوم والاعمال غذاء لفعلية الولاية [مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ] خارجة عن تفريط اليهود وانراط النصارى وداخلية في الطريق المقتصد المحمدي (ص) [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] لخروجهم عن الاقتصاد الى احد طرفيه [يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ] عنهم (ع) كان هناك: في عليّ ؛ فأسقطوه [وَأِنْ لَمْ تَفْعَلْ] خوفاً من افتتان امتك وفتنتك بهم [فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ] لانّ الولاية غاية الرسالة فان لم تحصل كانت الرسالة كأن لم تحصل [وَاللَّهُ يَعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ] فلا يكن خوف فتنتك منهم مانعاً من التبليغ [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ] الى مرادهم من السوء بك يعني لا يخلّي بينهم وبين مرادهم. هذه الآية وآية اليوم اكملت لكم دينكم قد روى من طريق الخاصة بطريق كثيرة انهما في ولاية عليّ (ع) ونزولهما كان في حجة الوداع قبل منصرفه (ص) اوبعده (ص) الى غدِير خَمْ ، وهذه السورة بتمام آياتها آخر ما نزلت ولم ينزل بعدها شيء من القرآن ، والخطب التي خطب النبي (ص) بها في مكة ومسجد الخيف وغدير خَمْ مذكورة من طريقهم في المصطلحات من التفاسير وغيرها ، ومتأخروا مفسري العامة اكتفوا في تفسير هذه الآية بظاهر اللفظ وفسروها هكذا يا ايها الرسول بلغ جميع ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل اى تبليغ الجميع فما بَلَّغْتَ شيئاً من رسالته على قراءة رسالته بالافراد او ما بَلَّغْتَ جميع رسالته على قراءة رسالته بالجمع ، ونزول الآية لو كان في اول التبليغ كان لهذا التفسير وجه ، ولما كان نزول الآية في آخر التبليغ كما عليه الشيعة اوبعد الهجرة كما عليه الكل لم يكن لهذا التفسير موقع ، لانه قبل نزول الآية كان قد بلغ اكثر التكاليف وبقي بعضها فان كان الباقي مثل ما بلغ سابقاً من احكام القالب لم يكن يخاف من التبليغ ولا يتأمل فيه حتى يصير معاناً بتركه ، لانه كان قد بلغ اكثر الاحكام حين الانغمار وغلبة المشركين ولم يخف منهم فكيف يخاف حين ظهور سلطانه وقبول احكامه ، فينبغي ان يكون خوفه من امته وافتتان اتباعه ولا يكون الا اذا كان الامر بالمأمور هو بتبليغه امراً عظيماً قليلاً على اسماع الامّة ، حتى يخاف (ص) من عدم قبولهم وارتدادهم ويخاف على نفسه ايضاً من الاذى والقتل، ويتأمل في التبليغ ويتردّد فيه فيصحّ من الله مجيء العزيمة والامر البتّى^(١) فيه والعتاب والتهديد على تركه ووعد العصمة من الناس في تبليغه، ومن انصف من نفسه علم انّ هذا الامر لا يكون من جنس الصّوم والصّلوة ولا الحجّ والزكوة ولا الخمس والجهاد ولا سائر العقود والمعاملات بل امراً خارجاً من جنس تلك الاحكام ولا يتصور الا ان يكون ذلك الامر نصب شخص للامارة عليهم بعده وادخالهم تحت حكمه مع كونه مبغوضاً لهم، وما ادعى هذا لاحد الا لعليّ (ع) وقد قال (ص) باتفاق الفريقين: من كنت مولاه فعليّ مولاه ، وتأويلهم هذا بالمحب كما أولوه بعيد عن الانصاف غاية البعد ، وكلامنا مع المنصف لا مع المتعصب المنحرف فانه لا كلام لنا معه ولا كتاب والله المتفضل بالتوفيق والصواب . هذا مع قطع النظر عما ثبت وورد بطريق الخاصة العامة في حقّه (ع) مما يدلّ على استحقاقه (ع) خلافة النبي (ص)

دون غيره من كونه لم يشرك بالله طرفة عين ولم يعبد وثناً بخلاف غيره ومن دعاء الرسول (ص) له الى الاسلام وتكليفه (ص) البيعة معه واجابته (ع) له (ص) حين كونه (ع) ابن تسع سنين ، فانه ان كان في ذلك الزمان مستعداً لتعلق التكليف به ومستحقاً لدعوة الرسول وقابلاً للتوبة على يده والبيعة معه ، كفى به شرفاً لانه لا خلاف في انه اول من بايع الرسول (ص) وانه كان حين بايع ابن تسع سنين ، وان لم يكن اهلاً للدعوة والبيعة ومع ذلك دعاه محمد (ص) وبايعه كان مرتكباً للتغو وهو بحكمته الكاملة اجل من ان يفعل اللغو . ومن مبينه على فراش الرسول (ص) وفداهه بنفسه ليلة المبيت ، ومن استخلافه له بمكة في اهله ، وفي رد امانات الناس ، ومن حملة الفواطم ومنهن فاطمة بنت رسول الله (ص) بعده الى المدينة ، ومن كونه بمنزله نفسه (ص) كما سبق في آية المباهلة ، ونقلنا هناك اتفاق الخاصة والعامة على انه لم يكن معه (ص) حين الخروج الى المباهلة احد من الصحابة سوى الحسين وفاطمة وعلي (ع) ونقلنا هناك عن بعض مفسريهم ورواتهم انه قال : لم يكن معه غير هؤلاء ، وهو يدل على انه لم يكن اعز عليه من هؤلاء ؛ والفضل ما شهدت به الاعداء . ومن كونه قتال ابطال العرب لحماية الدين ولطاعة سيد المرسلين (ص) وكفى به فضلاً وشرفاً ، حيث بذل نفسه واهلك انايته لامرربه واقدم على ما لم يقدم عليه احد من اقرانه الذين ارادوا بالدين وبالبيعة مع سيد المرسلين (ص) ابقاء انايتهم وجذب الخير لانفسهم . ومن قوله (ص) في حقته (ع) : لا عطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، ومن قوله (ص) : اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهليتي وانتهما لن يفترقا حتى يرثي علي الحوض ، ولم يدع احد من مدعي الخلافة كونه من اهليته ومن عترته ، ومن قوله (ص) : انا مدينة العلم وعلي بابها ، ومن كونه اعلم الصحابة واقضاهم واشجعهم واغزاهم ، ومن رجوع الخلفاء اليه في معضلاتهم وقولهم : قضية ولا باحسن لها ، صار مثلاً بينهم وقد تيمنت بما ذكرت والا فمناقبه المشهورة المذكورة بين العامة والخاصة قد بلغت من الوضوح مبلغ الشمس في رابعة النهار غيبة عن الوصف والظهار ، ومن الكثرة بحيث ملأت الخافقين لا يمكن احصاؤها مع ان اعداءه كنموها حسداً وبغياً واحباًؤه ضنة وخوفاً : وقد اغنى ابن ابي الحديد الشيعة عن ذكر مناقبه بما ذكر في شرحه لنهج البلاغة ، وان كان مع اطرائه لم يبلغ قطرة من بحار مناقبه وقد ذكر صريحاً وتلويحاً مثالبهم في ضمن اوصافهم ، وكان ابن ابي الحديد من مشايخهم وعلمائهم و ذكر في شرح نهج البلاغة ما مضمونه : ان رجلاً من اهل البصرة كان يوم الغدير بمشهد علي (ع) وسمع من الرفضة رفض الخلفاء وبعض الصحابة وسبهم ومثالبهم ، فرجع الى البصرة ودخل على قاضيهما وقال للقاضي رأيت المعجب في مشهد علي قال : ما رأيت ؟ قال : رأيت الشيعة يسبون الخلفاء ، قال القاضي : هذا ما علمهم صاحب القبر ، قال : فما لنا نحبه ونحبهم ؟ ! فقام القاضي وخرج من الباب الذي يلي داره وقال : لعن الله الفاعل ابن الفاعلة ان كان يعلم جواب هذي المسئلة ، فان كان علي باقرارهم علم شيعة سب الخلفاء كان مبغضاً لهم فان كنت محباً له فاقضاء محبته ان تبغض الخلفاء وان كنت محباً لهم فاقضاء محبتهم ان تبغض علياً فما لك تحبه وتحبهم ، فاخرج من عصيتك وانظر الى آثار كبار ملتك وخذ من دينك لاخرتك . ولتيمن بقوله (ص) في خلافة خليفته (ع) نذكر شرطاً من الخطب التي خطب بها في حجة الوداع ، فنقول : نسب الى ابن عباس والتعلي وغيرهما من العامة انهم قالوا : ان الله امر نبيه ان ينصب علياً علماً للناس ويخبرهم بولايته ، فتحوف ان يقولوا حابي ابن عمه وان يشق ذلك على جماعة من اصحابه ، فترلت هذه الآية فأخذ بيده يوم غدिर خم وقال : من كنت مولاه فعلى مولاه ، وقرأ الآية ، ونسب الى الباقر (ع) انه قال : قد حج رسول الله (ص) من المدينة وقد بلغ جميع الشرائع قومه غير الحج والولاية ، فأتاه جبرئيل فقال له يا محمد

ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك : انتى لم اقبض نبياً من انبيائى ولا رسولا من رسلى الا بعد اكمال دينى وتأكيده حجتى ، وقد بقى عليك من ذلك فريضتان مما يحتاج ان تبلغهما قومك فريضة الحج وفريضة الولاية والخلافة من بعدك ، فانتى لم اخل ارضى من حجتى ولن اخلها ابداً ، فان الله يأمرك ان تبلغ قومك الحج ، تحج ويحج معك كل من استطاع اليه سبيلاً من اهل الحضر والاطراف والاعراب وتعلمهم من حجهم مثل ما علمتهم من صلواتهم وزكوتهم وصيامهم ، وتوقفهم من ذلك على مثال الذى اوقفهم عليه من جميع ما بلغتهم من الشرائع ، فنادى منادى رسول الله (ص) فى الناس الا ان رسول الله (ص) يريد الحج وان يعلمكم من ذلك مثل الذى علمكم من شرائع دينكم ويوقفكم من ذلك على ما اوقفكم عليه من غيره ، فخرج رسول الله (ص) وخرج معه الناس واصفوا اليه لينظروا ما يصنع فيصنعوا مثله ، فحج بهم وبلغ من حج مع رسول الله (ص) من اهل المدينة واهل الاطراف والاعراب سبعين الف انسان اوزيدون ، على نحو عدد اصحاب موسى (ع) سبعين الف الذين اخذ عليهم بيعة هارون (ع) فنكثوا واتبعوا العجل والسمارى ، وكذلك رسول الله (ص) اخذ البيعة لعلى بن أبى طالب (ع) بالخلافة على عدد اصحاب موسى (ع) فنكثوا البيعة واتبعوا العجل سنة بسنة ومثلاً بمثل ، واتصلت التولية ما بين مكة والمدينة فلما وقف بالموقف اتاه جبرئيل عن الله تعالى فقال : يا محمد ، ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك : انه قد دنا اجلك ومدتك ، وانا مستقدمك على ما لا بد منه ولا عنه محيص فاعهد عهدك وقدم وصيتك واعمد الى ما عندك من العلم وميراث علوم الانبياء من قبلك ، والتسلح والتأبوت وجميع ما عندك من آيات الانبياء ، فسلمها الى وصيتك وخليفتك من بعدك حجتى البالغة على خلقى على بن أبى طالب ، فأقمه للناس علماً وجدّد عهده وميثاقه وبيعته وذكرهم ما اخذت عليهم من بيعتى وميثاقى الذى واثقتهم به وعهدى الذى عهدت اليهم من ولاية ولى ومولاهم ومولى كل مؤمن ومؤمنة على بن أبى طالب . فانتى لم اقبض نبياً من الانبياء الا من بعد اكمال دينى واتمام نعمتى بولاية اوليائى ومعاداة اعدائى ، وذلك كمال توحيدى ودينى واتمام نعمتى على خلقى باتباع ولى وطاعته ، وذلك انتى لا اترك ارضى بغير قسم ليكون حجة لى على خلقى ، فالיום اكملت لكم دينكم (الآية) بولاية ولى ومولى كل مؤمن ومؤمنة على عبدى ووصى نبى والخليفة من بعده وحجتى البالغة على خلقى مقرون طاعته بطاعة محمد نبى ومقرون طاعته مع طاعة محمد بطاعتي ، من أطاعه فقد اطاعنى ومن عصاه فقد عصانى ، جعلته علماً بينى وبين خلقى من عرفه كان مؤمناً ومن انكره كان كافراً ، ومن أشرك ببيعته كان مشركاً ، ومن لقينى بولايته دخل الجنة ، ومن لقينى بعداوته دخل النار ، فأقم يا محمد علماً وخذ عليهم البيعة وجدّد عليهم عهدى وميثاقى لهم الذى واثقتهم عليه ، فانتى قابضك الى ومستقدمك على . فخشى رسول الله (ص) قومه واهل النفاق والتشقاق ان يتفرقوا ويرجعوا جاهلية لما عرف من عداوتهم ، ولما ينطوى عليه انفسهم لعلى من البغضة ، وسأل جبرئيل ، ان يسأل ربّه العصمة من الناس وانتظر ان يأتى به (ص) جبرئيل بالعصمة من الناس من الله جل اسمه فأخّر ذلك الى ان بلغ مسجداً الخيف ، فأناه جبرئيل فى مسجداً الخيف فأمره ان يعهد عهده ويقيم عليه (ع) للناس ولم بأنه بالعصمة من الله جل جلاله الذى اراد ، حتى اتى كراع الغميم بين مكة والمدينة فأناه جبرئيل وأمره بالذى اتاه من قبل ولم بأنه بالعصمة ، فقال (ص) : يا جبرئيل انتى اخشى قومى ان يكذبونى ولا يقبلوا قولى فى على ، فرحل فلما بلغ غدير خم قبل الجحفة بثلاثة اميال اتاه جبرئيل على خمس ساعات مضت من النهار بالزجر والانتهاز والعصمة من الناس ، يا محمد ، ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك : يا أيها الرسول

بَلِّغْ مَا انزل اليك من ربك في عليّ و ان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس، وكان اولئهم قربت من الجحفة فأمره بان يردّ من تقدّم منهم ويحبس من تأخّر عنهم في ذلك المكان ليقيم عليّاً للناس ويبلغهم ما انزل الله تعالى في عليّ وأخبره بانّ الله عزّ وجلّ قد عصمه من الناس ، فأمر رسول الله عند ما جاءته العصمة منادياً ينادي في الناس بالصلوة جامعةً ، ويردّ من تقدّم منهم ويحبس من تأخّر فتتحتّى عن يمين الطريق الى جنب مسجد الغدير امره بذلك جبرئيل عن الله عزّ وجلّ ، وفي الموضع سليمان فأمر رسول الله (ص) ان يقيمّ مانعتهنّ وينصب له احجار كهيئة المنبر ليشرف على الناس، فراجع الناس واحتبسوا اخرهم في ذلك المكان لا يزالون فقام رسول الله (ص) فوق تلك الاحجار، ثمّ حمد الله تعالى وأثنى عليه بما أثنى (الى ان قال) واومن به وبملائكته وكتبه ورسله ، اسمع أمره وأطيع وابدأ الى كلّ ما يرضاه واستسلم لقضائه رغبةً في طاعته وخوفاً من عقوبته، اقرّ له على نفسه بالعبودية. واشهد له بالربوبية وأودى ما أوحى الىّ حذراً من ان لا افعل فتحلّ بي منه قارعة لا يدفعها عني احدٌ وان عظمت حيلته ، لا آله الا هو لانه قد أعلمني انّي ان لم ابلغ ما أنزل الىّ فما بلغت رسالته ، فقد ضمن لي تبارك وتعالى العصمة وهو الله الكافي الكريم، فأوحى اليّ بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الرسول بَلِّغْ مَا انزل اليك من ربك في عليّ وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ؛ معاشر الناس ، ما قصّرت في تبليغ ما انزله وانا مبينّ لكم سبب هذه الآية انّ جبرئيل هبط الىّ مراراً ثلاثاً يأمرني عن السلام ربّي و هو السلام ان اقوم في هذا المشهد ، فأعلم كلّ أبيض وأسود انّ عليّ بن أبي طالب أخى ووصيّ وخليفتي والامام من بعدى الذى محلّه منى محلّ هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى وهو وليّكم بعد الله ورسوله وقد أنزل الله تعالى عليّ بذلك آية من كتابه انما وليّكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة وهم راکعون ، وعليّ بن أبي طالب أقام الصلوة وآتى الزكوة وهو راکع يريد الله عزّ وجلّ في كلّ حال وسألت جبرئيل ان يستغفني عن تبليغ ذلك اليكم ايها الناس، لعلمي بقلّة المتقين وكثرة المنافقين وادغال الآثمين وحيل المستهزئين بالاسلام ، الذين وصفهم الله في كتابه ، بأنّهم يقولون بالستهم ما ليس في قلوبهم ويحسبونه هيناً هو عند الله عظيم ، وكثرة اذاهم لي غير مرة حتى سمّوني اذناً وزعموا انّي كذلك لكثرة ملازمته ايتاي واقبالى عليه ، حتى انزل الله عزّ وجلّ في ذلك : و منهم الذين يؤذون النّبىّ ويقولون هو اذن قل اذن على الذين يزعمون انه اذن خير لكم (الآية) ولوشئت ان اسميّ بأسمائهم لسميت و ان اومى اليهم بأعيانهم لا ومأت و ان ادلّ عليهم لدللت ، ولكنّي والله في امورهم قد تكرّمت وكلّ ذلك لا يرضى الله مني الا ان ابلغ ما انزل الىّ ثمّ تلا : يا ايها الرسول بَلِّغْ مَا انزل اليك من ربك في عليّ و ان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ، فاعلموا ، معاشر الناس ، انّ الله قد نصبه لكم وليّاً واماماً مفترضاً طاعته على المهاجرين والانصار وعلى التابعين لهم باحسان وعلى البادى والحاضر وعلى الاعجميّ والعربيّ والحرّ والمملوك والصغير والكبير وعلى الابيض والاسود وعلى كلّ موجودٍ ماض حكمه جائز قوله نافذ امره ، ملعونٌ من خالفه مرحومٌ من تبعه ، ومن صدّقه فقد غفر الله له ولمن سمع منه واطاع له ، معاشر الناس انه آخر مقامٍ اقومه في هذا المشهد، فاسمعوا واطيعوا وانقادوا لامر ربّكم، فانّ الله عزّ وجلّ هو ربّكم ووليّكم وآلهكم ، ثمّ من دونه رسوله محمّد وليّكم القائم المخاطب لكم ، ثمّ من بعدى عليّ وليّكم وامامكم بأمر الله ربّكم ، ثمّ الامامة في ذريّتي من ولده الى يوم القيامة يوم يلقون الله ورسوله ، لاحلال الا ما أحله الله ولا حرام الا ما حرّمه الله ، عرفنى الحلال والحرام وانا افضيت بما علّمنى ربّي من كتابه وحلاله وحرامه اليه .

معاشر الناس ، ما من علمٍ الا وقد أحصاه الله في وكل علمٍ علّمته فقد أحصيته في عليّ امام المتقين ما من علمٍ الا وقد علّمته عليّاً وهو الامام المبين ، معاشر الناس ، لا تضلّوا عنه ولا تنفروا منه ولا تستكفوا من ولايته فهو الذي يهدي الى الحقّ ويعمل به ويزهق الباطل وينهى عنه ولا تأخذه في الله لومة لائم ، انه أوّل من آمن بالله ورسوله ، والذي فدى رسول الله بنفسه ، والذي كان مع رسول الله ولا احد يعبد الله مع رسوله من الرجال غيره ، معاشر الناس ، فضّلوه فقد فضّله الله واقبلوه فقد نصّبه الله ، معاشر الناس ، انه امام من الله ولن يتوب الله على احد انكروا لايته ولن يغفر الله له حتماً على الله ان يفعل ذلك بمن خالف أمره فيه وان يعذّبه عذاباً نكراً ابد الابد ودهر الدهور ، فاحذروا ان تخالفوه فتصلوا ناراً وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين ، ايّها الناس ، بى والله بشر الاولون من التبيين والمرسلين وانا خاتم الانبياء والمرسلين والحجة على جميع - المخلوقين من اهل السماوات والارضين ، فمن شكك في ذلك فهو كافر كفر الجاهلية الاولى ومن شكك في شيء من قولي هذا فقد شكك في الكلّ منه والشاك في الكلّ فله النار ، معاشر الناس ، حباني الله بهذه الفضيلة منّا منه عليّ واحساناً منه اليّ ، ولا اله الا هو له الحمد منى ابد الآبدين ودهر الداهرين على كل حال ، معاشر الناس ، فضّلوا عليّاً فانه افضل الناس بعدى من ذكرٍ وأنثى ، بنا انزل الله الرزق وبقي الخلق ، ملعون ملعون مغضوب مغضوب من ردّ قولي هذا وان لم يوافقه ، الا ان جبرئيل خبرني عن الله تعالى بذلك ويقول : من عادى عليّاً ولم يتولّه فعليه لعنتي وغضبي ، فلتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان تخالفوه فتزل قدم بعد ثبوتها ان الله خير بما تعملون ، معاشر الناس ، انه جنب الله نزل في كتابه : يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله ، معاشر الناس ، تدبّروا القرآن وافهموا آياته وانظروا الى محكماته ولا تتبعوا متشابهه فوالله لن يبين لكم زواجه ولا يوضح لكم تفسيره الا الذي انا آخذ بيده ومصعده اليّ و شائل بعضه ، و معلّمكم ان كنت مولاه فهذا عليّ مولاه وهو عليّ بن أبي طالب ، اخي ووصيّي ، ومولاته من الله عز وجل انزلها عليّ ، معاشر الناس ، ان عليّاً والطيبين من ولدى هم الثقل الاصغر والقرآن هو الثقل الاكبر فكل واحد منبيء عن صاحبه وموافق له لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، امناء الله في خلقه وحكامه في ارضه الا وقد اديت ، الا وقد بلغت ، الا وقد أسمعت ، الا وقد أوضحت ، الا وان الله عز وجل قال وانا قلته عن الله عز وجل ، الا انه ليس امير المؤمنين غير اخي هذا ولا تحلّ امرة المؤمنين بعدى لأحد غيره . ثم ضرب بيده الى عضده فرفعه و كان منذ أوّل ما صعد رسول الله شال عليّاً حتى صار رجله مع ركة رسول الله ثم قال : معاشر الناس ، هذا عليّ اخي ووصيّي وواعي علمي وخليفتي على امتي وعلى تفسير كتاب الله والداعي اليه ، والعامل بما يرضيه ، والمحارب لاعدائه ، و الموالي على طاعته و النّاهي عن معصيته خليفة رسول الله و امير المؤمنين و الامام الهادي و قاتل النّاكثين و القاسطين و المارقين ، بأمر الله اقول ما يبدل القول لدى ، بأمر الله ربّي اقول : اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه ، والعن من أنكره واغضب على من جحد حقّه ، اللهمّ انك انزلت عليّ ان الامامة لعلّي وليك عند تبياني ذلك ونصبي اياه ، بما اكملت لعبادك من دينهم واتممت عليهم نعمتك ورضيت لهم الاسلام ديناً . فقلت : ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين اللهمّ انّي اشهدك انّي قد بلغت ، معاشر الناس ، انما الله عز وجل اكمل دينكم بامامته فمن لم يأتّم به وبمن يقوم مقامه من ولدى من صلبه الى يوم القيامة ، والعرض على الله عز وجل فاوّلئك الذين حبّطت اعمالهم وفي النار هم خالدون لا يخفف الله عنهم العذاب ولا هم ينظرون ، معاشر الناس ، هذا عليّ انصركم لي ، واحقّكم بى ، وأقربكم اليّ وأعزكم عليّ

والله عز وجل وانا عنه راضيان وما نزلت آية رضى الا فيه ، وما خاطب الله الذين آمنوا الا بدء به ، ولا نزلت آية مدح في القرآن الا فيه ، ولا شهد الله بالجنة في هل اتى على الانسان الا وله ولا انزلها في سواه ولا مدح بها غيره ، معاشر الناس ، هو ناصر دين الله ، والمجادل عن رسول الله ، والتقى النقي الهادي المهدي نبيكم خير نبي ووصيتكم خير وصي ، وبنوه خير الاوصياء ، معاشر الناس : ذرية كل نبي من صلبه وذريتي من صلب علي ، معاشر الناس ، ان ابليس اخرج آدم من الجنة بالحسد فلا تحسدوه فتحبط اعمالكم وتزل اقدامكم ؛ فان آدم اهبط الى الارض بخطيئة واحدة وهو صفوة الله عز وجل فكيف بكم و انتم اثم ومنكم اعداء الله ، الا انه لا يبغيض علياً الا شقى ولا يتولى علياً الا تقى ولا يؤمن به الا مؤمن مخلص ، وفي علي والله انزل سورة العصر بسم الله الرحمن الرحيم والعصر الى آخره ، معاشر الناس قد استشهدت الله وبلغتكم رسالتي وما على الرسول الا البلاغ المبين ، معاشر الناس ، اتقوا الله حق تقاته فلا تموتن الا و انتم مسلمون ، معاشر الناس ، آمنوا بالله ورسوله والنور الذي انزل معه من قبل ان نطمس وجوهاً فنردّها على ادبارها ، معاشر الناس ، النور من الله عز وجل في ، ثم مسلك في علي ، ثم في النسل منه الى القائم المهدي الذي يأخذ بحق الله وبكل حق ، هو لنا لان الله عز وجل قد جعلنا حجة على المقصرين والمعاندين والمخالفين والخائبيين والاثمين والظالمين من جميع العالمين . معاشر الناس ، اني انذركم اني رسول الله اليكم قد خلت من قبلي الرسل افان مت او قتلت انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين ، الا وان علياً الموصوف بالصبر والشكر ثم من بعده ولدي من صلبه ، معاشر الناس ، لانتموا على الله اسلامكم فيسخط عليكم ويصيبكم بعذاب من عنده انه لبالمرصاد ، معاشر الناس ، سيكون من بعدى ائمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون ، معاشر الناس ، ان الله وانا بريثان منهم ، معاشر الناس ، انهم واشياعهم واتباعهم وانصارهم في الدرك الاسفل من النار وليث من المتكبرين ، الا انهم اصحاب الصحيفة فلينظر احدكم في صحيفته (قال : فذهب على الناس الا شر ذمة امر الصحيفة) معاشر الناس ، اني ادعها امامة ووراثة في عقبى الى يوم القيامة ، وقد بلغت ما امرت بتبليغه حجة على كل حاضر وغائب وعلى كل احد ممن شهد اولم يشهد ولد اولم يولد ، فليبلغ الحاضر الغائب والوالد الولد الى يوم القيامة وسيجعلونها ملكاً اغتصاباً ، الا لعن الله الغاصبين والمغتصبين و عندها سنفرغ لكم ايها الثقلان فيرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران ، معاشر الناس ، ان الله عز وجل لم يكن بذركم على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ، معاشر الناس ، انه ما من قرية الا والله مهلكها بتكذيبها وكذلك يهلك القرى وهي ظالمة كما ذكر الله تعالى ، وهذا امامكم ووليكم وهو مواعيد الله والله يصدق ما وعده ، معاشر الناس ، قد ضل قبلكم اكثر الاولين والله لقد اهلك الاولين وهو مهلك الآخرين ، معاشر الناس ، ان الله قد امرني ونهاني وقد امرت علياً ونهيته فعلم الامر والنهي من ربه عز وجل فاسمعوا لامره تسلموا ، وأطيعوه تهتدوا ، وانتهوا لنهيته ترشدوا ، وصيروا الى مراده ولا يفرق بكم السبل عن سبيله ، اناصرط الله المستقيم الذي امركم باتباعه ثم علي من بعدى ثم ولدي من صلبه ائمة يهدون بالحق وبه يعدلون . ثم قرأ (ص) الحمد لله رب العالمين (الى آخرها) وقال ، في نزلت وفيهم نزلت ولهم عمت واباؤهم خصت ، اولئك اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الا ان حزب الله هم الغالبون ، الا ان اعداء علي هم اهل الشقاق العادون ، و اخوان الشياطين

الذين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ، الا ان اولياء الله هم المؤمنون الذين ذكرهم الله في كتابه فقال عز وجل : لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ، (الى آخر الآية) الا ان اولياء الله هم الذين وصفهم الله عز وجل فقال : الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الا من وهم مهتدون ، الا ان اولياء الله هم الذين يدخلون الجنة آمنين وتلقاهم الملائكة بالتسليم ان طبتهم فادخلوها خالدين ، الا ان اولياء الله هم الذين قال الله عز وجل : يدخلون الجنة بغير حساب ، الا ان اعداءهم الذين يصلون سعيراً ، الا ان اعداءهم الذين يسمعون لجهنم شهيقاً وهي تفور ولها زفير كلما دخلت امّة لعنت اختها (الآية) ، الا ان اعداءهم الذين قال الله عز وجل كلما لقي فيها فوج سألهم خزنتها الم يأتكم (الآية) ، الا ان اولياء الله هم الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير ، معاشر الناس ، شتان ما بين التسعير والجنة ، عدونا من ذمّه الله ولعنه وليتنا من أحبه الله ومدحه ، الا واننى منذرٌ وعلّى هادٍ ، معاشر الناس ، اننى نبيّ وعلّى وصيّ الا وان خاتم الائمة منا القائم المهديّ ، الا انه الظاهر على الدين ، الا انه المنتقم من الظالمين ، الا انه فاتح الحصون وهاذمها ، الا انه قاتل كل قبيلة من اهل الشرك ، الا انه مدرك كل ثائر لا اولياء الله عز وجل ، الا انه ناصر دين الله عز وجل ، الا انه الغراف من بحر عميق ، الا انه يسم كل ذى فضل بفضله وكل ذى جهل بجهله ، الا انه خيرة الله ومختاره ، الا انه وارث كل علم والمحيط به ، الا انه المخبر عن ربه عز وجل المنبّه بأمرائمه ، الا انه الرشيد السديد ، الا انه المفوض اليه ، الا انه قد بشر به من سلف بين يديه ، الا انه الباقي حجة ولا حجة بعده ولا حقّ الا معه ولا نور الا عنده ، الا انه لا غالب له ولا منصور عليه ، الا انه وليّ الله في ارضه ، وحكمه في خلقه ، وامينه في سرّه وعلايته . معاشر الناس ، قد بينت لكم وأفهمتكم وهذا على يفهمكم بعدى ، الا وان عند انقضاء خطبتي ادعوكم الى مصافقتي على بيعته والاقرار به ثم مصافقته من بعدى ، الا واننى قد بايعت الله وعلى قد بايعنى وانا آخذكم بالبيعة له عن الله عز وجل ، و من نكث فانهما ينكث على نفسه (الآية) . معاشر الناس ، ان الحج والصفاء والمروة والعمرة من شعائر الله فمن حج البيت واعتمر (الآية) ، معاشر الناس ، حجّوا البيت فما ورد اهل بيت الاستغفوا ولا تخلّفوا عنه الا افتقروا ، معاشر الناس ، ما وقف بالموقف مؤمن الا غفر الله له ماسلف من ذنبه الى وقته ذلك ، فاذا انقضت حجّته استأنف عمله ، معاشر الناس ، الحجّاج معانون ونفقاتهم مخلفة والله لا يضيع اجر المحسنين ، معاشر الناس ، حجّوا البيت بكمال الدين والتفقه ولا تنصرفوا عن المشاهد الا بتوبة واقلاع ، معاشر الناس ، اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة كما أمركم الله عز وجل لئن طال عليكم الامد فقصرتم او نسيتم فعلى وليكم ومبين لكم ، الذى نصبه الله عز وجل بعدى ومن خلفه الله منى ومنه يخبركم بما تسألون منه ويبيّن لكم ما لا تعلمون ، الا ان الحلال والحرام اكثر من أحصيهما واعرفهما ، فأمر بالحلال وأنهى عن الحرام فى مقام واحد فأمرت ان أخذ البيعة عليكم والصفقة لكم بقبول ما جئت به عن الله عز وجل فى على امير المؤمنين ، والائمة من بعده الذين هم منى ومنه امّة قائمة ومنهم المهديّ الى يوم القيامة الذى يقضى بالحق ، معاشر الناس ، وكلّ حلال دللتكم عليه وكلّ حرام نهيتكم عنه فانى لم ارجع عن ذلك ولم ابدل ، الا فاذكروا ذلك واحفظوه وتواصوا به ولا تبدّلوه ولا تغيّروه ، الا وانى اجدد القول ، الا فأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ، الا وان رأس الامر بالمعروف ان تنهوا الى قولى وتبلغوه من لم يحضره وتأمره بقبوله وتنهوه عن مخالفته فانه امر من الله عز وجل ومنى ، ولا امر بمعروف ولا نهى عن منكر الا مع امام ، معاشر الناس ، القرآن يعرفكم ان الائمة من بعده ولده وعرفنكم انهم منى ومنه

حيث يقول الله وجهلها كلمة باقية في عقبه وقلت: لن تضلوا ما ان تمسكتم بهما، معاشر الناس، التقوى التقوى احذروا الساعة كما قال الله تعالى، ان زلزلة الساعة شيء عظيم، اذكروا المماة والحساب والموازين والمحاسبة بين يدي رب العالمين، والثواب والعقاب فمن جاء بالحسنة ائيب، ومن جاء بالسيئة فليس له في الجنان نصيب، معاشر الناس، انكم اكثر من ان تصافقوني بكف واحدة وامرني الله عز وجل ان اخذ من الستكم الاقرار بما عقدت لعل من امرة المؤمنين ومن جاء بعده من الائمة مني ومنه على ما أعلمتكم ان ذريتي من صلبه فقولوا بأجمعكم انا سامعون مطيعون راضون منقادون لما بلغت عن ربنا وربك في امر على وامر ولده من صلبه من الائمة نابعك على ذلك بقلوبنا وانفسنا والستنا وأيدينا، على ذلك نحى ونموت ونبعث ولا نغير ولا نبذل ولا نشك ولا نرتاب ولا نرجع عن عهد ولا ننقض الميثاق ونطيع الله ونطيعك وعلياً امير المؤمنين وولده الائمة الذين ذكرتهم من ذريتك من صلبه بعد الحسن والحسين، الذين قد عرفتمكم مكانهما مني ومحلتهما عندي ومنزلتهما من ربي عز وجل، فقد اذيت ذلك اليكم وانتهما سيدا شباب اهل الجنة وانتهما الامامان بعد ابيهما على وانا ابوهما قبله و قولوا اطعنا الله بذلك و اياك وعلياً والحسن والحسين والائمة الذين ذكرت عهداً وميثاقاً مأخوذاً لامير المؤمنين من قلوبنا وانفسنا والستنا ومصافقة أيدينا من ادركهما و اقر بهما بلسانه لانتفى بذلك بدلاً ولا نرى من انفسنا عنه حولاً ابداً، أشهدنا الله وكفى به شهيداً وانت علينا به شهيد، وكل من اطاع ممن ظهر واستتر وملائكة الله وجنوده وعبيده والله اكبر من كل شهيد. معاشر الناس، ماتقولون فان الله يعلم كل صوت وخافية كل نفس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ومن بايع فانما يبايع الله عز وجل، يدالله فوق ايديهم، معاشر الناس، فاتقوا الله و بايعوا علماً امير المؤمنين والحسن والحسين والائمة كلمة باقية يهلك الله من غدر ويرحم الله من وفى، ومن نكث فانما ينكث على نفسه، الآية، معاشر الناس، قولوا الذى قلت لكم وسلموا على على بامرة المؤمنين و قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير. و قولوا: الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله، معاشر الناس، ان فضائل على بن ابي طالب عند الله عز وجل وقد انزلها على في القرآن اكثر من ان احصوها فى مكان واحد فمن أنباكم بها وعرفها فصده قوه، معاشر الناس، من يطع الله ورسوله وعلياً والائمة الذين ذكرتهم فقد فاز فوزاً مبيناً، معاشر الناس، السابقون الى مبايعته وموالاته والتسليم عليه بامرة المؤمنين اوائك هم الفائزون فى جنات النعيم، معاشر الناس، قولوا ما يرضى الله به عنكم من القول فان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعاً فلن يضر الله شيئاً، اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات واغضب على الكافرين والكافرات والحمد لله رب العالمين. فناداه القوم، نعم سمعنا وأطعنا على أمر الله وأمر رسوله بقلوبنا والستنا وأيدينا وتداكوا على رسول الله (ص) وعلى على (ع) وصافقوا بأيديهم فكان أول من صافق رسول الله (ص) الأول والثاني والثالث والرابع والخامس وباقي المهاجرين والانصار وباقي الناس على طبقاتهم وقدر منازلهم الى ان صليت العشاء والعتمة فى وقت واحد، واصلوا البيعة والمصافقة ثلاثاً ورسول الله يقول كلما بايع قوم: الحمد لله الذى فضلنا على جميع العالمين وصارت المصافقة سنة ورسماً يستعملها من ليس له حق فيها [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ] من الذين يعتنى به ويسمى شيئاً أمّا تعريض بالامة او خطاب على سبيل العموم لهم ولاهل الكتاب والمقصود خطاب الامة باقامتهم ما انزل اليهم فى الولاية [حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] باقامة اوامرهما ونواهيهما [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ] من القرآن

باقامة حدوده ومن جملة حدوده الامر بالولاية وهى العمدة، او ما انزل اليكم من ربكم فى الولاية كما فى اخبارنا على وجه التعريض ، ويمكن ان يقال : وما أنزل اليكم من ربكم على السنة انبيائكم واوصيائهم من اخذ الميثاق وانتظار الفرج بمحمد (ص) [وَلَا يَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ] فى على او مطلقا لكن يكون المقصود ما انزل فى الولاية بنحو التعريض [طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ] فانهم لانحرافهم عن باب الولاية لم يبق فيهم ما يتأسف به عليهم ولا يضر ونك ولا علياً (ع) ايضاً بانحرافهم حتى تتأسف على ذلك [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بمحمد (ص) بقبول الدعوة الظاهرة وبالبيعة العامة النبوية [وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ] عطف على محل اسم ان على ضعف او على محل ان واسمها [وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ] بقبول الدعوة الباطنة والبيعة مع على (ع) بالبيعة الخاصة الولوية ودخول الايمان فى قلوبهم ، فان به فتح باب القلب ، و بفتح رفع الخوف والحزن والايقان باليوم الآخر ، وبه يعمل العمل الصالح [بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا] الاعمال المرتبطة بالايمان الداخلى فى القلب الذى هو اصل كل صالح ، وغيره بتوسطه يصير صالحاً [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] لان الخوف والحزن من صفات النفس وهؤلاء قد خرجوا من دار النفس ودخلوا فى حدود دار القلب فتبدل خوفهم خشية وحزنهم قبضاً ، ولاننا فى هذا ماورد كثيراً من نسبة الخوف والحزن الى المؤمن الخاص فى الآيات والاخبار ، لان اطلاق الخوف والحزن على مالمؤمن الخاص انما هو باعتبار معناهما العام وقد عد الفرح من جنود العقل والحزن من جنود الجهل ، وماورد من ان المؤمن خوفه ورجاءه متساويان ككفتى الميزان فانما يراد بالخوف معناه الاعم ، وورد ان المراد نفى الخوف والحزن فى الآخرة [لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] يعنى كما أخذنا ميثاقكم بولاية على (ع) فاحذروا ان تكونوا مثلهم فنكدبوا فريقاً وتقتلوا فريقاً كما فعلوا بعلى (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) [وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كُلًّا مَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ] الاتيان بالاستقبال لاستحضار الحال الماضية تفضيحاً لهم باحضار اشنع أحوالهم وللمحافظة على رؤس الآي [وَحَسِبُوا] من تماديبهم فى الغفلة والاعراض [أَنْ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] عذاب و ابتلاء من الله بسبب هذا التكذيب والقتل استصغاراً للذنب العظيم [فَعَمَّوْا] عن الاعتبار بمن مضى [وَصَمَّوْا] عن استماع حكاياتهم وعن استماع الحق [ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بتوبتهم وقبول نصيح الانبياء واوصيائهم [ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا] كره اخرى [كَثِيرٌ مِنْهُمْ] بدل بعض من الكل [وَاللَّهُ بِصَبِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ] وقد وقع هذا فى امة محمد (ص) والمقصود بالآية التعريض بهم، فى الكافى عن الصادق (ع) فى بيان وجه التعريض وحسبوا ان لا تكون فتنة قال حيث كان النبى (ص) بين اظهرهم فعموا وصموا حيث قبض رسول الله (ص) ثم تاب الله عليهم حيث قام امير المؤمنين (ع) ثم عموا وصموا الى الساعة، ويمكن بيان التعريض بوجه آخر وهو ان يقال : حسبوا ان لا تكون فتنة حيث تعاهدوا فى مكة فعموا وصموا عن دلائل صدق محمد (ص) ثم تاب الله عليهم حيث بايعوا علياً (ع) بالخلافة ثم عموا وصموا حيث نقضوا بيعته [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ] حيث قالوا بالآلهة عيسى (ع) وحصرها فيه اما بالاتحاد كما هو زعم بعض او بالحلول كما هو زعم بعض ، او بالفناء من نفسه والبقاء بالله وظهور الله فيه كما هو

زعم آخريين، وبطلان الاتحاد والحلول لمن ذاق من رحيق التوحيد لا يحتاج الى مؤنة فأنهما مستلزمان للثبوتية والثاني للحق تعالى وهو محال وقد قيل :

حلول و اتحاد اينجا محال است كه در وحدت دوئی عين ضلال است

وبطلان الثالث ايضاً لا يحتاج الى مؤنة باعتبار الحصر ولما كان أتباع ملّة النصراني تفوّهوا بهذا القول من غير تحقيق وتعمّق وذهبوا الى التجسّم المتوهّم من ظاهره ، حكم تعالى عليهم بالكفر وهذا كما مضى مذهب طائفة منهم تسمّى باليعقوبية ، ومضى ان محققهم قالوا بان فيه جوهر آلهياً وجوهر آدمياً وليس ههنا مقام تفصيل هذا المطلب وتحقيقه [وَقَالَ الْمَسِيحُ] الانسب ان يكون الجملة حالاً بتقدير قد ليكون ابلغ في تفضيحهم وليكون احتجاجاً عليهم بقوله تعالى [يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ] يعني انتي مربوب مثلكم فاعبدوا من هو ربي كما انه ربكم [إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] شيئاً كائناً ما كان وهو مقول قول عيسى (ع) او ابتداء كلام من الله [فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ] لانه أخطأ طريقها وهو التوحيد [وَمَأْوِيَةُ النَّارُ] لان من أخطأ طريق الجنة سلك طريق النار لا محالة لعدم الوساطة ولكونه متحرّكاً الى جهة من الجهات وخارجاً من القوى الى الفعليات [وَمَالِ لَظَالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ] وضع المظهر موضع المضمّر اشعاراً بظلمه وبعلة الحكم فان الظالم كما لا يتصور له ولي يتولّى اموره ويربّيه كذلك لا يتصور له ناصر ينصره من عذاب الله فان النصير والولي هما النبي (ص) والولي (ع) وخلفاؤهما ، والظلم عبارة عن الانصراف والاعراض عن التوحيد ، والمعرض لا يستحقّ القبول لانه لا اكراه في الدين ومن لم يكن مقبولا لم يكن له نصره ولا ولاية ، واكتفى بذكر الانصار لانه اذا لم يكن له ناصر لم يكن له ولي بطريق اولي ، اولانه يستعمل كل من النصير والولي في الاعم منهما اذا انفرد ، او هذا كان تعريضاً بمن قال بعد ذلك في الاثمة (ع) مثل ما قالوه في المسيح (ع) [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ] اعلم ، ان للنصارى كاليهود وكالمسلمين مذاهب مختلفة في فروعهم واصولهم ، فمنهم من قال بالاقيانيم الثلاثة ، الاب والابن وروح القدس ، والاقنوم بمعنى الاصل وهؤلاء معظم النصراني يقولون : ان الاله ذات واحدة لا كثرة فيه وانه تشان بشؤون ثلاثة بشان الابوة والبنوة وبشان روح القدس ، ولا ينفصم وحدته بتشانه ويمنعون من القول بان الالهة ثلاثة وبان الله ثالث ثلاثة وقيل بالفارسية .

در سه آئينه شاهد ازلي پرتو از روی تابناك افكند

سه نگرود بریشم اراورا پرنیان خوانی و حریر و پرند

لكن الاتباع لعدم تجاوزهم عن المحسوسات والكثرات اذا تفوّهوا بمثل هذه المقالة لا يدركون منها غير الالهة الثلاثة ، وان الله الذي هو اب باعتقادهم واحد من الثلاثة ولا يدركون منها ما يريد منها محققوهم من انه تعالى حقيقة واحدة مقومة لكل ممكن متجلية في كل مظهر ، واختصاص بعض المظاهر بالمظهرية انما هو لشدة ظهوره تعالى فيه ، وان عيسى (ع) وروح القدس لما كان كل واحد منهما اتم مظهر له تعالى وكذا ما سمى بالاب سموهم باسم الاقيانيم فرد الله تعالى عليهم مقاتلهم التي يلزمها التحديد والتشبيه لله تعالى ، وما ورد في الآيات وال اخبار من انه تعالى رابع ثلاثة انما هو للاشارة الى قيوميته تعالى اكل الاشياء وظهوره بكل مظهر ودخوله في كل الاشياء لا بالممازجة ولا كدخول شيء في شيء [وَمُؤْمِنِينَ إِلَى اللَّهِ وَاحِدًا] هو الحقيقة الغيبية الظاهرة في كل المظاهر [وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ] حتى يقول الاتباع بتقليد المتبوعين بالالهة الثلاثة فيكفروا من

حيث لا يعلمون [لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] اى الذين قالوا ان الله هو المسيح والذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة [عَذَابٌ أَلِيمٌ] يعنى انهم بقولهم على الله ما لا يجوز فى حقه ممتازون بالعذاب الاليم ، واما رؤساؤهم الذين ما قالوا على الله ما لا يجوز فى حقه ولم يكفروا مثل الاتباع من هذه الجهة فلهم عذاب ايضاً بانكارهم نبوة محمد (ص) والقاء كلمة لا يدرك الاتباع المقصود منها [أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ] بعد ما علموا ان هذه الكلمة كفر واغواء للغير [وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] حال للتعليل [مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ] لا اله كما قال الفرقة الاولى ولا واحد الالهة كما قال الفرقة الثانية [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ] صدقت عن الاعوجاج قولاً وفعللاً وحالاً ، وصدقت بكلمات ربها وكتبه ورسله والدليل على انهما ليسا آلهين انهما [كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ] فيشتركان معكم فى اخس احوالكم وهو الاحتياج الى الاكل ، وهو كناية عن الاحتياج الى التخلّى ومن كان محتاجاً مبتلى بأخس الاحوال لا يصير آلهاً فى ارفع المقام [أَنْظُرْ كَيْفَ تُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ] يعنى انظر الى بياننا العجيب آيات القرآن فى بيان حال عيسى (ع) وامة مناسباً لفهمهم وشأنهم: حيث لا يمكن لهم انكاره ، واناظر الى بياننا آياتنا التى منها عيسى (ع) وامة (ع) بحيث يدركه كل احد ولا يبقى له ريب [ثُمَّ أَنْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ] تخليل ثم للتفاوت بين التعجبين يعنى انصرفهم عن الحق فى عيسى (ع) وامة (ع) بعد هذا البيان او بعد ما رأوا منهم وعلموا هذه الحالة الخسية اعجب من كل عجب [قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] يعنى المسيح (ع) فانه بعد ما علم احتياجه الى اخس الاحوال وعدم مالكيته لدفع ضرر تلك الحاجة عن نفسه يعلم انه لم يكن مالكاً للضرر والنفع لغيره فلم يكن اهلاً لان يعبد والمقصود التعريض بالامة فى طاعة من لا يدفع ضرراً عن نفسه [وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] يعنى وال الحال ان سماع الحاجات وقضاائها منحصر فيه ليس لغيره [الْعَلِيمُ] والعلم بمقدار الحاجات وكيفية دفع المضار وجلب المنافع ايضاً منحصر فيه [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ] غلو غير الحق وهو القول والاعتقاد فى الانبياء (ع) زائداً على مرتبة فهمكم اوزائداً على مرتبتهم هذا للمتبعين [وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ] اى من قبلكم باستبدادهم فى الرأى من المبتدعين الماضين او الحاضرين وهذا للاتباع المقلدين [وَأَضَلُّوا كَثِيرًا] باستباعهم ايتاهم فى رأيهم [وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] السبيل المستوى الى طرفى الافراط والتفريط والتكرار باعتبار ان الاول الضلال عن احكام النبوة القلبية والثانى الضلال عن احكام الولاية القلبية وهذا تعريض بالامة فى ضلالهم عن احكام محمد (ص) واقواله وضلالهم عن ولاية على (ع) واتباعه [لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ] استيناف واقع موقع التعليل، فى المجمع عن الباقر (ع): اما داود (ع) فانه لعن اهل ابلة لما اعتدوا فى سبتهم وكان اعتداؤهم فى زمانه فقال: اللهم البسهم اللعنه مثل الرداء على المنكبين ومثل المنطقة على الحقوين فمسخهم الله فردة ، واما عيسى (ع) فانه لعن الذين انزلت عليهم المائدة ثم كفروا بعد ذلك فصاروا خنازير [ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ] فلا تعصوا انتم ولا تعتدوا واسمعوا يا امة محمد (ص) [كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ] يعنى لا ينهى بعضهم بعضاً او لا يبرعون

وعن عليّ (ع) لما وقع التقصير في بني اسرائيل جعل الرجل يرى اخاه في الذنب فينهاه فلا ينتهي فلا يمنعه ذلك من ان يكون اكله وجليسه وشريبه حتى ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ونزل فيهم القرآن حيث يقول جل وعز: لعن الذين كفروا (الآية) وفيه دلالة على ذمّ المؤانسة مع اهل المعصية [لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] من عدم نهى بعضهم بعضاً قولاً وفعلًا وقلبا ، او من عدم اعوائهم عن الشر [تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] اما بيان حال الامة اوبيان حال اهل الكتاب والتعريض بالامة والخطاب لمحمد (ص) او عام [لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ] المخصوص بالذم محذوف اي توليهم [أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بتقدير التلام او الباء او هو مخصص [وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ] بسبب ذلك التولّي، عن الباقر (ع) يتولون الملوك الجبارين ويزيتون لهم اهواءهم ليصيبوا من دنياهم [وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ] الحاضر اعني محمداً (ص) على ان يكون بيان حال الامة او نبيتهم على ان يكون بيان حال اهل الكتاب لكن الاول اولى لافراذه [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ] يعني في عليّ (ع) او مطلقاً والمقصود ما انزل في عليّ (ع) [مَا آتَخَذُوا مِنْهُمْ أَولِيَاءَ] لمجانبة الايمان للكفر والتولّي يقتضي المجانسة [وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن الحق الذي هو الايمان.

[الجزء السابع]

[لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] لانهم لتوغلهم في الدنيا وعدم توجههم الى الآخرة بسبب بعد زمان نبيتهم واندراس شريعته واستبدال احكامه صارت احوالهم بعيدة عن احوال المؤمنين لتوجههم الى الآخرة وتلبسهم الاحكام الشرعية فلم يبق مجانسة بينهما بوجه من الوجوه، والعداوة ناشئة من عدم المجانسة كما ان المحبة ناشئة من المجانسة [وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا] وضع الظاهر موضع المضمر ليكون تصرّحاً بان ملاك عداوة اولئك ومحبة هؤلاء هو الايمان لا غير [الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى] لم يقل النصاري لان هذا الاسم لاشتقاقه من النصرة يدل على انهم انصار الله ولو كانوا انصار الله لكانوا اتابعي محمد (ص) كذا قيل ، او لان التنصّر يكون بالتدوين بدين عيسى (ع) على شرائطها من البيعة مع خلفائه واخذ الميثاق منهم وهؤلاء انحلوا التنصّر كانتحال التشيع لاكثر الشيعة من غير القائلين بالائمة الاثني عشر، واما اسم اليهود فانه يطلق عليهم لكونهم من نسل يهودا بن يعقوب او من اتباع اولاده الذين فيهم النبوة وان كان اتفق تدينتهم بدين موسى (ع) [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَّيْسِينَ] العلماء الذين يأمرونهم بأحكام الانجيل من العقائد والاحكام الفرعية [وَرُهْبَانًا] الزهاد الذين تركوا الدنيا واشتغلوا بالعبادة وتحصيل العقبى، اعلم ان كل شريعة من لدن آدم (ع) كانت مشتملة على السياسات والعبادات القلبية وعلى العبادات والتهديبات القلبية ولكل منهما كان اهل ورؤساء يبينها لمن اراد التوسّل بها واتباع يعمل بها ويسمى رؤساء كل ملة باسم خاص كالاجار والرهبان في ملة النصارى والمريد والهربد في ملة العجم، والمجتهد والصوفي، او العالم والعارف، او العالم والتقى في ملة الاسلام، والمقصود ان النصارى بواسطة عدم بعد زمان نبيتهم وعدم اندراس احكامهم وعدم انقطاع علمائهم الذين يأمرونهم بطلب الآخرة قالوا وعدم انقطاع مرتاضبيهم الذين يأمرونهم حالاً طالون للآخرة ومجانسون للمؤمنين فهم محبّون لهم لمجانستهم [وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] عن انقياد الحق [وَإِذَا سَمِعُوا]

مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ] لانهم كانوا طالبين للحق فاينما وجدوه عرفوه [يَقُولُونَ] انقياداً للحق [رَبَّنَا آمَنَّا] بما انزل الى الرسول [فَاكْتَسَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] بحقيقته [و] يقولون [مَالَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ] بعد معرفة الحق وطلبه [وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ] وقد كنا طالبين له ووجدناه [و] الحال اننا [نَظْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبُّنَا] جنته او محضره [مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ] فاثابهم الله بما قالوا [بلسان القال والحال او بلسان القال قريباً بالاعتقاد فانه عبادة لسانية وكمال الايمان باقرار اللسان مبنياً عن الجنان] [جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ] وقد نقل ان نزول الآية في التجاشي وبكائه حين قرأ جعفر بن أبي طالب (ع) وقت هجرته الى الحبشة عليه آياً من القرآن [وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال فالذين آمنوا وصدّقوا بآياتنا أولئك اصحاب الجنة والذين كفروا الى آخرها وهوليان حال منافقي الامة اوللتعريض بهم فانّ علياً (ع) اعظم الآيات [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية على ان يكون النظر الى من نزلت فيه ، فانهم كانوا ثلاثة منهم امير المؤمنين (ع) ولا يكون مرافقة على (ع) في الارتياض الا لمن كان مثله داخلاً في قلبه الايمان سالكاً الى الله رفيقاً له في الطريق ، او بالبيعة العامة النبوية على ان يكون النظر الى التعميم وان كان النزول خاصاً لانّ النهي عام للمسلمين [لَا تُحَرِّمُوا] على انفسكم [طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا] وإنّ الله لا يحبّ المعتدين [اعلم ، انّ الانسان ذو مراتب عديدة بعضها فوق بعض الى ما لانهاية له ، والتكاليف الالهية الواردة عليه ليست لمرتبة خاصة منه بل كما عرفت سابقاً للمفاهيم الواردة في التكاليف مصاديق متعددة بتعدد مراتب الانسان بعضها فوق بعض ، فكلما ورد في الشريعة المطهرة من الالفاظ فهي مقصودة من حيث مفاهيمها العامة باعتبار جميع مصاديقها بحيث لا يشذّ عنها مصاديق من المصاديق فالانسان بحسب مرتبته النباتية له محللات آلهية ، وبحسب مرتبته الحيوانية اخرى ، وبحسب الصدر اخرى ، وبحسب القلب اخرى ، وبحسب الروح اخرى ، والتحرّيم الالهي في كلّ مرتبة بحسبه ، وكذا تحرّيم الانسان على نفسه فالمحللات بحسب مرتبته الحيوانية والنباتية ما اباح الله له من المأكول والمشروب والملبوس والمركوب والمنكوح والمسكن والمنظور ، وبحسب الصدر ما اباح الله له من الافعال الارادية والاعمال الشرعية والتدابير المعادية والمعاشية والاخلاق الجميلة والمكاشفات الصورية ، وبحسب القلب ما اباح الله له من الاعمال القلبية والواردات الالهية والعلوم الدنيّة والمجاهدات المعنوية الكلية ، وهكذا في سائر المراتب ، والطّيّبات من ذلك في كلّ مرتبة ما تستلذه المدارك المختصة بتلك المرتبة ، ومطلق المباح في كلّ مرتبة طيّب بالنسبة الى مباح المرتبة الدانية منه ، وانّ الله تعالى يحبّ ان يؤخذ برخصة كما يحبّ ان يؤخذ بعزائمه ، ولا يحبّ الشره والاعتداء في رخصه بحيث يؤدّي الى الانتقال الى ما هو حرام محظور باصل الشرع ، او بحيث يؤدّي الى صيرورة المباح حراماً بعرض التجاوز عن حدّ الترخيص بالاكتافيه كما لا يحبّ الامتناع عن رخصه ، فمعنى الآية يا ايها الذين آمنوا لا تمتنعوا من الرخص ولا تحرموا بقسم وشبهة ولا بكسل ونحوه على انفسكم ما تستلذه المدارك بحسب كلّ مرتبة وقوة مما اباحه الله لكم ، لانّ الله يحبّ ان يرى عبده مستلذاً بما اباحه له كما يحبّ ان يراه مستلذاً بعباداته ومناجاته ، ولا تمتنعوا بالاكتفاء بمستلذات المرتبة الدانية عن مستلذات المرتبة العالية ، فانه يحبّ ان يرى عبده

مصرّاً على طلب مستلذات المرتبة العالية كما يحبّ ان يراه في هذه الحالة معرضاً عن مباحات المرتبة الدّانية مكتفياً بضروريّاتها وراجحاتها ، ولا تعتدوا عمّا أباح الله الى ما حظره اوفى المباح الى حدّ الحظر، والآية اشارة الى التّوسّط بين التّفريط والافراط في كلّ الامور من الافعال والطّاعات والاخلاق والعقائد والتّسير الى الله فانّ المطلوب من السائر الى الله ان يكون واقعاً بين افراط الجذب وتفريط السلوك [وَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً] في كلّ مرتبة [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في الاعتداء عن حدّ الرّخصة الى مرتبة الحظر على ان يكون الفقرتان مطابقتين للفترتين السابقتين او في الاعتداء وفي تحريم رخصه على ان يكون متعلّق التقوى اعمّ من التّحريم والاعتداء [الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] توصيفه تعالى بهذا الوصف للتّهيج .

حكاية على (ع)
وبلال وعثمان بن
مظعون عند قوله
كلوا ممّا رزقكم الله
حلالاً طيباً

روى عن الصّادق (ع) انّ هذه الآية نزلت في مولانا امير المؤمنين (ع) وبلال وعثمان بن مظعون، فامّا امير المؤمنين (ع) فحلف ان لا ينام باللّيل، وامّا بلال فانه حلف ان لا يفطر بالنّهار ابدآ ، ونقل انه حلف ان لا يناجى ربّه ، وامّا عثمان بن مظعون فانه حلف ان لا ينكح ابدآ ، ومضى عليه مدّة على ما نقل فدخلت امرأة عثمان على عائشة وكانت امرأة جميلة فقالت عائشة : ما لي اراك متعطّلة؟ فقالت : ولمن اتريّن؟ افوالله ما قربني زوجي منذ كذا وكذا ، فانه قد ترهّب ولبس المسوح وزهد في الدّنيا، فلمّا دخل رسول الله (ص) اخبرته عائشة بذلك، فخرج فنّادى الصّلوة جامعة فاجتمع النّاس فصعد المنبر فحمد الله واثني عليه ثمّ قال : ما بال اقوام يحرمون على انفسهم الطّيّبات انّي انام باللّيل وانكح وافطر بالنّهار فمن رغب عن سنّتي فليس منّي ، فقام هؤلاء فقالوا : يا رسول الله (ص) فقد حلفنا على ذلك فأنزل الله آيات الحلف الآتية ، والاشكال اولاً بأنّ امثال هذه المعاتبات ونسبة التّحريم والاعتداء والتّقوى ولغو الايمان غير مناسبة لمقام عليّ (ع) وثانياً بانه (ع) امّا كان عالماً بأنّ تحريم الحلال ان كان بالاستبداد والرّأي كان من البدع والضّلال ، وان كان بالنّذر وشبهه كما دلّ عليه الخبر كان مرجوحاً غير مرضيّ لله تعالى ومع ذلك حرّمه على نفسه ، او كان جاهلاً بذلك، وكلا الوجهين غير لائق بمقامه (ع) منقوض بقوله تعالى في حقّ رسوله (ص) : يا ايّها النّبيّ لم تحرم ما احلّ الله لك بتبغى مرضاة ازواجك والجواب الحلّي لطالبي الآخرة والسّالكين الى الله الذين بايعوا عليّاً (ع) بالولاية وتابعوه بقدم صدق واستشتموا نفحات نشأته حال سلوكه ان يقال : انّ السّالك الى الله يتمّ سلوكه باستجماعه بين نشأته الجذب و التّسلوك بمعنى توسّطه بين تفريط التّسلوك الصّرف و افراط الجذب الصّرف ، فانه ان كان في نشأة التّسلوك فقط جمد طبعه ببرودة التّسلوك حتّى يقف عن التّسير، وان كان في نشأة الجذب فقط فني بحرارة الجذب عن افعاله وصفاته وذاته بحيث لا يبقى منه اثر ولاخير ، وهو وان كان في روح وراحة لكنّه ناقص كمال النّقص من حيث انّ المطلوب منه حضوره بالعود لدى ربّه مع جنوده وخدمه واتباعه وحشمه وهو طرح الكلّ وتسارع بوحدته ، فالسّالك الى الله تكميله مربوط بان يكون في الجذب و التّسلوك منكسراً برودة سلوكه بحرارة جذبه فالجذب و التّسلوك كالليل والنّهار او كالصّيف و التّشتاء من حيث انهما يربّيان المواليد بتضادّهما فهما مع كونهما متنازعين مثالتان متوافقان، اذا علمت ذلك فاعلم، انّ السّالك اذا وقع في نشأة الجذب وشرب من شراب التّشوق الزّنجبيليّ سكر وطرب ووجد بحيث لا يبقى في نظره سوى الخدمة للمحبوب وكلّما رآه منافياً للخدمة رآه ثقلاً ووبالاً على نفسه ومكرهاً لمولاه فيصمّم في طرحه ويعزم على ترك الاشتغال به وهو من كمال الطّاعة لا انه

ترك الطاعة كما يظنّ، فلا ضير ان يكون امير المؤمنين (ع) حال سلوكه وقع في تلك النشأة وحرّم على نفسه كلّما يشغله عن الخدمة لكمال الاهتمام بالطاعة، ولمّا لم يكن تحصيل الكمال التامّ الا بالجمع بين النشاطين اسقاه محمد (ص) من شراب السلوك الكافورى ورّده الى نشأة السلوك لانه كان مكتملاً مربّياً له ولغيره ولذا قالوا: لا بدّ ان يكون للسالك شيخ والافوشك ان يقع في الورطات المهلكة، ولا منقصة في امثال هذه المعاتبات على الاحباب بل فيها من اللطف والترغيب في الخدمة ما لا يخفى، وعلى (ع) كان عالماً بانّ الكمال لا يحصل الا بالنشأتين لكنّه يرى حين الجذب انّ كلّما يشغله عن الخدمة فهو مكروه المحبوب ومرجوح عنده فحلف على ترك المرجوح، او يقال: انّ عليّاً (ع) لمّا كان شريكاً للرّسول (ص) في تكميل السّلاك لقوله: انت منى بمنزلة هارون من موسى (ع)، وكان له شأن الدلالة ولمحمد (ص) شأن الارشاد، والمرشد بنشأته النبويّة شأنه تكميل السالك بحسب نشأة السلوك وان كان بنشأته الولويّة وشأن الارشاد شأنه التكميل بحسب الجذب، والدليل بنشأته الولويّة شأنه التكميل بحسب نشأة الجذب وان كان بنشأته النبويّة، وشأن الدلالة شأن التكميل بحسب السلوك فالدليل بولايته يقرّب السالك الى الحضور ويعلمه آداب الحضور وطريق العبوديّة من عدم الالتفات الى ماسوى المعبود وطرح جميع العوائق من طريقه، والمرشد بنبوته يبعده عن الحضور وبقربه الى السلوك ويرغبه فيه فهما في فعلهما كالنشأتين متضادّان متوافقان، فأمر المؤمنين (ع) لمّا رأى بلال و عثمان مستعدّين لنشأة الجذب رغّبهما الى تلك النشأة بطرح المستلذات وترك المألوفات وشاركهما في ذلك ليستكمل بذلك شوقهما ويتمّ جذبهما، ولمّا مضى مدّة ورأى الرّسول (ص) انّ عودهما الى السلوك اوفق وانفع لهما ردّهما الى نشأة السلوك وعاتبهما بالطف عتاب، ولا يردّ نقص على امير المؤمنين (ع)، ولمّا قالوا بعد عتابه (ص) قد حلفنا نزل [لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ] وهو الذى يؤتى به للتأكيد في الكلام كما هو عادة العوام [وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ] ما مصدرية وهو الموافق لقوله باللغو في ايمانكم او موصولة والمعنى بالذى عقدتم الابان عليه من الامور المحلوف عليها من حيث الحلف عليها اذا حثتم حذف لانه معلوم ولكن جعل الله لكم لرفع المؤاخذه كفارة يسيرة ترحماً عليكم [فَكَفَّارَتُهُ] اى ما يستر اثمه او يزيله [إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ] فاذا اطعتم عشرة من المساكين الذين هم عيالى جبرتم نقصان تعظيم اسمى واستحققتهم رحمتى [أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] بان لا يملك طعاماً وكسوة ورقبة ولا ثمناً لها [فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ] لانّ الله يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر [ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ] وحشتم [وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ] بعدم بذلها لكلّ امر بتعظيم اسم الله وعدم الحنث اذا بذلتموها وبالكفارة اذا حشتم [كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ] اى آيات حدوده وشرائعه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة التعليم والتسهيل، اعلم انّ اليمين امّا من المؤكّدات في الكلام وهى المسماة باللغو وامّا مع قصدونية لليمين فهى امّا على ترك برّ او فعل شرّ، وهى ايضاً لغو لكفارتها فعل البرّ وترك الشرّ، او على فعل برّ وترك شرّ وهى عزم يحفظ على متعلقها، واذا حنث يكفر عنها بما ذكر، وامّا يمين غموس وهى التى تقع على منع حقّ امر مسلم او اخذ حقه بغير حقّ وهى التى توجب النار، وامّا اليمين على دفع الادعاء الباطل او احقاق الحقّ فهى مشروعة لقطع الخصومات لكن كراهتها والاهتمام بعدم الاتيان بها تستنبط من الاخبار [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ كُلٌّ مَا تَقُومُ بِهِ [وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ] قد سبقا في أول السورة [رِجْسٌ] قدر تستكرهه العقول [مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] أكد الحرمة باداة الحصر ، واطلاق الرِّجس عليها وكونها من عمل الشيطان والامر بالاجتناب فانه يفيد التأكيد بالنسبة الى النهي عن الفعل والمقصود ههنا النهي عن الخمر والميسر ، وقرنهما بالانصاب والازلام مبالغة في حرمةتهما ولذلك لم يذكر في بيان الغاية سواهما ، وذكر غايتهما والمفسدة التي تترتب عليها مبالغة اخرى في حرمةتهما فقال [إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ] هذا بحسب الدنيا [وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ] وهذا بحسب الآخرة ، وذكر الصلوة بعد التذكر من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاشارة الى انهما صاذان عما هو عماد الدين ليكون ابلغ في المنع [فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ] اداء الامر بصورة الاستفهام لا الحكم تلطّف بهم يعني بعد ما ذكر من المفاصد والافساد في الخمر والميسر ينبغي لكم ان تنتهوا ان تأملتم فيها [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] في خصوص النهي عن الاربعة المذكورة او في كل ما أمرتم ونهيتم عنه ، والعمدة في الكل وغايته الامر بالولاية او في الامر بالولاية مخصوصاً فان الاطاعة فيه غاية جميع الطاعات ومستلزم لجميع الطاعات [وَاحْذَرُوا] عن عقوبة مخالفتها [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عنهما [فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] فلا يرد من توليكم منقصة عليه وقد بلغ ما امر بتبليغه [لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] هذه الجملة في مقام التعليل للامر بالاجتناب والطاعة ، اعلم ان الانسان من أول تميزه الى آخر مراتبه تطورات ونشآت ، وبحسب كل نشأة له اعمال وارادات وشرو وخيرات وللسالك الى الله من بدو سلوكه الى آخر مراتبه الغير المتناهية مقامات ومراحل واسفار ومنازل ، والتقوى تارة تطلق على التحفظ عن كل ما يضر الانسان في الحال او في المال وهو معناها اللّغوي ، وبهذا المعنى تكون قبل الاسلام وقبل الايمان ومعهما وبعدهما ، وتارة تطلق على التحفظ عما يصرفه عن توجهه الى الايمان ، وبهذا المعنى تكون مع الاسلام وقبل الايمان ومع الايمان لكن في مرتبة الاسلام فانه ما لم يسلم لم يتصور له توجه واهتداء الى الايمان حتى يتصور صارف له عن الايمان وحفظ عن ذلك الصّارف ، والتقوى بهذا المعنى عبارة عن تحفظ النفس عن جملة المخالفات الشرعية ، وتارة تطلق على ما يصرفه عن الطريق الموصل له الى غايته ويدخله في الطريق الموصل الى الجحيم ، وبهذا المعنى لا تكون قبل الايمان لانه لم يكن حيثئذ في الطريق بل تكون مع الايمان الخاص الذي به يكون الوصول الى الطريق ، والايمان قد يطلق على الاذعان وهو معناه اللّغوي وقد يطلق على ما يحصل بالبيعة العامة وهو الايمان العام المسمى بالاسلام ، وقد يطلق على ما يحصل بالبيعة الخاصة الولوية وهو الايمان الحقيقي ، وقد يطلق على شهود ما كان موقفاً به وهو الايمان الشهودي وقد سبق في أول سورة البقرة تحقيق وتفصيل للايمان ، والتقوى صلاح العمل بخروج الانسان من امر نفسه في العمل ودخوله تحت امر امرٍ آلهي ، وفساده بدخوله تحت امر نفسه ، والجناح بمعنى الحرج والاثم ، والطعم كما يطلق على الاكل والشرب الظاهرين يطلق على مطلق الفعل ومطلق الادراك من الجزئية والكليّة ففعل القوى المحركة اكلها ،

و ادراك المدارك الجزئية والكلية اكلها، وكذلك تصرفات القوى العلامة لتهيؤ القوى العمالة اكلها، والانسان من اول تميزه نشأته نشأة الحيوان لا يدري خيراً الا ما اقتضته القوى الحيوانية ولا شراً الا ما استكرهته ولا يتصور له التقوى سوى التقوى اللغوية، فاذا بلغ مقام المراهقة حصل له في الجملة تميز الخير والشر الانسانيين وتعلق به زاجراً لآلهى باطنى بحيث يستعد لقبول الامر والنهي من زاجر بشرى، لكن لا يكلف لضعفه ويمرّن لوجود الاستعداد والزاجر الباطنى ويتصور له التقوى بالمعنى الاول والثانى في هذا المقام بمقدار تميزه الخير والشر الانسانيين، فاذا بلغ او ان التكليف وقوى التميز والاستعداد والزاجر الآلهى تعلق به التكليف من الله بواسطة النذر، وبقبوله التكليف بالبيعة والميثاق يحصل له الاسلام ويتصور له التقوى ايضاً بالمعنى الاول والثانى، ولا يتصور له التقوى بالمعنى الثالث لعدم وصوله الى الطريق بعد، وفي هذا المقام يكلفه المكلف الآلهى بالتكاليف القلبية وينبته على ان الانسان طريقاً الى الغيب وله بحسب هذا الطريق تكاليف أخر ويدله على من يريه الطريق ويكلفه التكليفات الأخر إشارة او تصريحاً، او يريه بنفسه الطريق فاذا ساعده التوفيق وتمسك بصاحب الطريق حتى قبله وكلفه بالبيعة والميثاق التكليفات القلبية صار مؤمناً بالايمان الخاص وتمسكاً بالطريق متقياً بالمعنى الثالث وسالكاً الى الله وله في سلوكه مراحل ومقامات وزكوة وصوم وصلوة وتروك وفناءات . ففي المرتبة الاولى يرى من نفسه الفعل والتترك وجملة صفاته فاذا ترقى وطرح بعض مالميس له ويرى الفعل من الله ولا حول ولا قوة الا بالله صار فانياً من فعله باقياً بفعل الحق، فاذا ترقى وطرح بعضاً آخر بحيث لا يرى من نفسه صفة صار فانياً من صفته باقياً بصفة الله، فاذا ترقى وطرح الكل بحيث لا يرى نفسه في البين صار فانياً من ذاته وفي هذا المقام ان ابقاه الله صار باقياً بعد الفناء ببقاء الله وتم له السلوك وصار جامعاً بين الفرق والجمع والوحدة والكثرة، وجعل العرفاء الشامخون بحسب الامتهات أسفار السالك وسيره اربعة وسموها اسفاراً اربعة: السفر الاول السير من النفس الى حدود القلب وهو سيره في الاسلام وعلى غير الطريق ويسمونه السفر من الخلق الى الحق، والثانى سيره من حدود القلب الى الله وهو سيره في الايمان وعلى الطريق وبدلالة الشيخ المرشد وفي هذا السير يحصل الفناءات الثلاثة ويسمونه السفر من الحق في الحق الى الحق، والثالث سيره بعد الفناء في المراتب الآلهية من غير ذات وشعور بذات ويسمونه السفر بالحق في الحق، والرابع سيره بالحق في الخلق بعد صحوه وبقائه بالله ويسمونه السفر بالحق في الخلق، اذا علمت ذلك فنقول: معنى الآية انه ليس على الذين بايعوا بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة وأسلموا بقبول الاحكام القلبية وتوجهوا من ديار الاسلام التي هي صدورهم الى ديار الايمان التي هي قلوبهم وعملوا الاعمال التي اخذوها من صاحب اسلامهم جناح فيما فعلوا وحصلوا من الافعال والعلوم، ولما كان المراد بالتقوى في لسان الشارع هو المعنى الثانى والثالث دون الاول لم يقل تعالى شأنه: ليس على الذين اتقوا وآمنوا في تلك المرتبة واقتصر على الايمان والعمل الصالح، لكن نفى الجناح بشرط ان اتقوا صوارفهم عن التوجه الى الايمان والترحل الى السفر الثانى والوصول الى الطريق، وجملة المخالفات الشرعية صوارفه عن هذا التوجه، وآمنوا بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة وعملوا الصالحات التي اخذوها من صاحب الطريق ثم اتقوا نسبة الافعال والصفات الى انفسهم وآمنوا شهوداً بما آمنوا به غياباً، وفي هذا المقام يقع السالك في ورطات الحلول والاتحاد والالحاد وسائر انواع الزندقة من الشنوية وعبادة الشيطان والرياضة بخلاف الشرائع الآلهية ومغلطة الارواح الخبيثة بالارواح الطيبة فانه مقام تحته مراتب غير متناهية وورطات غير محصورة واكثر ما فشا في القلندرية من العقائد والاعمال نشأ من هذا المقام، والسالك في هذه المرتبة لا يرى صفة ولا فعلاً من نفسه ولذلك

اسقط العمل الصالح ولم يذكره ثم اتقوا من رؤية ذواتهم وهذا هو الفناء التام والفناء الذاتي، وفي هذا المقام لا يكون لهم ذات بعد التقوى حتى يتصور لهم ايمان او عمل ، والسالك في هذا السفر لانهاية لسيره ولا تعين لوجوده ولا نفسية له ويظهر منه الشطحيات التي لاتصح من غيره كما تظهر منه في المقام السابق ايضاً وكما لا يرى السالك في هذا المقام لنفسه عيناً ولا اثرأ لا يرى لغيره ايضاً عيناً ولا اثرأ، ومن هذا المقام ومن سابقه نشأت الوحدة الممنوعة وما يترتب عليها من العقائد الباطلة والاعمال الكاسدة فان ادركته العناية وافاق من فئائه وصار باقياً بقاء الله صار محسناً بحسب الذات والصفات والافعال ، ولذلك قال تعالى بعد ذكر التقوى واحسنوا واسقط الايمان والعمل جميعاً ، لانه بعد فئائه الذاتي وبقائه بالله صار ذاته وصفته وفعله حسناً واحساناً حقيقياً، واما قبل ذلك فانه لا يخلو من شوب سوثة واسائة بقدر بقاء نسبة الوجود الى نفسه قبل فئائه ، وايضاً قبل الفناء بتدر نسبة الوجود الى نفسه يكون مبغوضاً لا محبوباً على الاطلاق وبعد الفناء وقبل البقاء بالله لا موضوع له حتى يحكم عليه بالمحبيبة والمبغوضية، وبعد البقاء بالله يصير محبوباً على الاطلاق ولذلك قال : والله يحب المحسنين، في آخر الآية [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بقبول الدعوة الظاهرة اى اسلموا [لِيَبْلُوَنَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِ مَا حُكْمٌ] يعنى في احرامكم قيل: نزلت في غزوة الحديبية جمع الله عليهم الصيد، وعن الصادق (ع) حشر عليهم الصيد في كل مكان حتى دنا منهم [لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ] بترك الصيد مع سهولته بمحض النهي [فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ] الابتلاء والنهي [فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ] عن الصادق (ع) اذا أحرمت فأتى قتل الدواب كلها الا الافعى والعقرب والفأرة ، وذكر الوجه لكل وتفصيل ذلك موكول الى الفقه ، والحرم جمع الحرام بمعنى المحرم او جمع الحرم بكرم الحاء وسكون الراء او جمع الحريم بمعنى المحرم بالحج او العمرة وبمعنى الداخل في الحرم وكلا الوجهين صحيح لفظاً ومعنى [وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ] في اخبار كثيرة ان المراد ذو عدل وهو العدل الالهي من الرسول (ص) والامام وتنبية ذوا عدل خطأ من الكتاب ولنظ الكتاب ذو عدل بدون الالف ، ولما لم يرخص في الشريعة الالهية لشيء من القياس كان هذه الكلمة ذاعل بالافراد وكان ذاعل مختصاً بالحاكم الالهي حتى يسد باب القياس بالكلية، وان لم يكن كذلك جاز لمجوز القياس التمسك به في جواز قياسه [هَذَا بِالْبَيْعِ الْكَعْبَةِ] كيفية بلوغه الكعبة موكولة الى الفقه [أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا] كما فصل في الفقه [لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِه] وثقل هتكه لحرمة الحرم [عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ] على زمان الحكم بحرمة قتل الصيد [وَمَن عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ] عن الصادق (ع) في محرم اصاب صيداً؟ قال: عليه الكفارة ، قيل فان اصاب آخر؟ قال: فان اصاب آخر فليس عليه كفارة وهو ممن قال الله تعالى: ومن عاد فينتقم الله ، وفي معناه اخبار آخر، وعنه اذا اصاب المحرم الصيد خطأ فعليه الكفارة فان اصاب ثانية خطأ فعليه الكفارة ابدأ اذا كان خطأ، فان اصابه متعمداً كان عليه الكفارة ، فان اصابه ثانية متعمداً فهو ممن ينتقم الله منه ولم يكن عليه الكفارة، وعلى هذا فمعنى عفا الله عما سلف عفا عن الدفعة الاولى السابقة على الثانية [أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ] مطلقاً حال الاحرام وغيره والضمير في طعامه للصيد اول البحر [وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ]

فى مخالفة أمره ونهيه لأن حشركم يكون اليه [جَعَلَ اللَّهُ] جملة مستأنفة فى مقام التعليل لتحريم صيد البرّحين الاحرام لزيارة البيت اوحين دخول الحرم الذى هو حريم البيت ، وجعل بمعنى صيرَ او بمعنى خلق [الْكَعْبَةَ] سمى الكعبة كعبة لتكعبه و العرب تسمى كل مربع ونات كعباً وكعبة [الْبَيْتَ الْحَرَامَ] مفعول ثانٍ او بدل من الكعبة والتوصيف بالحرام لحرمة هتكه بأخذ الصيد من حواليه واقتصاص الملتجى الى حريمه الذى هو الحرم [قِيَاماً لِلنَّاسِ] مفعول ثانٍ او حال من قام اذا اعتدل اى جعلها سبب اعتدال للناس او جعلها معتدلة لارتفاع الناس ، او من قام المرأة اذا قام بشأنها وكفى امرها والمعنى جعلها كافية للناس او بمعنى القوام الذى هو ما يعاش به او بمعنى ملاك الامر وعماده يعنى جعلها عماد جملة الامور للناس فى معادهم ومعاشهم [وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ] اى جنس الشهر الحرام وافراذه اربعة ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب والشهر الحرام المعهود اى شهر الحج وهو عطف على الكعبة سواء قدر توصيفه بكونه قياماً للناس او لم يقدر [وَالْهَدْيَ وَالْقِلَادَ] اى ذوات القلائد او القلائد انفسها وقد مضى ذكرها فى اول السورة ، اعلم ، ان جعل كعبة القلب بيت الله الحرام وسبب اعتدال للناس فى العالم الصغير وكافية لامورهم وما به تعيشهم وملاك أمرهم وعمادهم واضح وكذلك كون الشهر الحرام الذى هو الصدر وهدى القوى وقلائدها او ذوات القلائد منها ، وكون صاحب القلب وصاحب الصدر والطالين للوصول اليهما قياماً للناس لاختفاء فيه ، وقد مضى فى اول السورة اشارة الى التأويل فيها وعند قوله: من دخله كان آمناً فى سورة آل عمران وكون كعبة الاحجار قياماً للناس يظهر مما سبق منا من انها ظهور القلب ويجرى فيها كل ما يجرى فى القلب على انها يربح فيها تاجروها ويرزق ساكنوها ويؤمن ملتجئوها ويخلف نفقات زائريها ويستجاب دعاء الداعين فيها لمعاشهم ومعادهم ، وبقاء اهل الارض تماماً ببقائهم فيها ومعاشهم لبعضهم لها كما أشير اليه فى الخبر ، وكون الشهر الحرام قياماً لما سبق من انه مظهر الصدر ومظهر صاحب الصدر وكلما يجرى فيه يجرى فيه على انه شهر فراغة عن القتال وشهر اشتغال بمرمة المعاش والمعاد ، وكون الهدى والقلائد قياماً للناس لانهما مظاهر لطالبي العلم وهم بركات لاهل الارض على انه ينتفع بايعوها بشمنها واكلوها بلحومها واهبها [ذَلِكَ] يعنى جعل الكعبة التى هى فى بلد خال من الزراعات واسباب التجارات من سائر منافع البر والبحر وخال نواحيه القرية والبعيدة من الزراعات والتجارات سبب تعيش الناس وارباحهم الدنيوية والمنافع الغير المترتبة وهو مبتدء خبره قوله تعالى [لِتَعْلَمُوا] بذلك [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ] من الاسباب الغيبية الروحانية والاسباب السماوية العلوية البعيدة [وَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى الْأَرْضِ] من الاسباب الطبيعية الحسية القريبة لانكم بعد ما رأيتم ارتزاق اهل هذا البلد الخالى من كل ما ينتفع به مع انتفاعهم وارباحهم الكثيرة ، علمتم انه ليس الا بتسبيبات آلهية من دون استقلال الاسباب الطبيعية ، بخلاف ما اذا كان الكعبة فى البلاد المعمورة الكثيرة الزراعات والتجارات فانه لا يعلم حينئذ ان ارتزاق اهله باسباب آلهية او اسباب طبيعية ، بل يعتقد انها باسباب طبيعية كما عليه اصحاب الحس والطبيعيون والذهريون ، واذا علمتم ان ارتزاق الخلق وارباحهم ليست الا باسباب آلهية علمتم انه تعالى يعلم جميع الاسباب القريبة والبعيدة والروحانية والجسمانية والعلوية والسفلية وانه تعالى يقدر على توجيه الاسباب نحو هذا المسبب ، ولم يقل لتعلموا ان الله يقدر لان القدرة سبب قريب من المسبب بخلاف العلم فكأنها تستفاد من حصول المسبب [وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ]

لأن من علم الاسباب الخفية الروحانية والجلية الجسمانية وتوجيه تلك الاسباب نحو مسبب بعد الحصول كان عالماً بكل شيء من الجليل والحقير وهو تأكيد وتعميم بعد اطلاق وتخصيص [اعلموا] بعد ما ذكر شمول علمه لكل شيء اقتضى المقام ترغيب المنحرفين عن عليّ (ع) الى التوبة والرجوع اليه بسبب شمول غفرانه ورحمته وترهيب المنحرفين عنه بشدة عقابه واطلاعه على سرائرهم فقال اذا علمتم انه بكل شيء عليم من الاعلان والاسرار والضمائر فاعلموا [ان الله شديد العقاب] لمن تهاون في حرمان الله واضمر في حق عليّ (ع) خلاف ما قلت لهم [وان الله غفور] يغفر زلات من تهاون في الحرمات وزلات من خالف علياً (ع) اذا تاب وعاد الى ما تهاون به والى عليّ (ع) [رحيم] بتفضل عليه بسبب رحمته [ما على الرسول] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: اما يقدر الرسول (ص) الذي بين اظهرنا على دفع العقاب؟ او قيل: اما يقدر الرسول (ص) على ان يحملنا على الطاعة واستحقاق الرحمة فقال: ما على الرسول [الا البلاغ] لا الحفظ من العقاب ولا الحمل على الطاعة وقد بلغ ما كان عليه تبليغه واعظمها واشرفها واساسها الولاية وقد بلغها على رؤس الاشهاد في محضر نحي من سبعين الفا [والله يعلم ما تبدون] من الاقوال والافعال من الطاعة والمخالفة وتولّى عليّ (ع) والتولّى عنه [وما تكتُمون] من مكملات نفوسكم التي لاتعلمونها ولا تستشعرون بها ومن عقائدكم ونياتكم وعزائمكم التي لا يعلمها غيركم ، ومن اقوالكم وافعالكم التي تخفونها عن انسان آخر او تخفونها عن غير رفقاءكم فاحذروا ان تقولوا او تفعلوا او تضرعوا بخلاف ما قال لكم محمد (ص) في امر دينكم ، او ما قاله في حق عليّ (ع) [قل] يا محمد (ص) لا تمتك [لا يستوي الخبيث والطيب] يعني ذكرهم بهذه الكبرى الكلية البديهة حتى يكونوا على ذكر منها وعلى الحذر من الخبيث والرغبة في الطيب حين عراهم خبيث او طيب من الاعمال والاخلاق والاصناف والحيوان والانسان بان يقولوا هذا خبيث او طيب وكل خبيث مكروه وكل طيب مرغوب فيه ، والمنظور هو المقصود من كل مقصود وهو ولاية عليّ (ع) وولاية اعدائه فان طيبوبة عليّ (ع) لا ينكره احد [ولوا عجبك] كلام من الله والخطاب لمحمد (ص) يعني يا محمد (ص) قل لهم لا يستويان لو لم يعجبك ولوا عجبك [كثرة الخبيث] او جزء مفعول للقول والخطاب حينئذ لغير معين يعني قل لهم لا يستويان ولو أعجبكم كثرة الخبيث فان السخية الغالبة في وجود الاكثر مع الخبيث تقتضي اتباع الخبيث وكثرته ، وعدم السخية بين الخلق والطيب يقتضي عدم اتباعه وكون القلة في جانبه [ف] لا تنظروا الى الكثرة ولا تغفلوا عن الطيبوبة و [اتقوا الله] في ترك الطيب واتخاذ الخبيث [يا اولي الالباب] فانكم المخاطبون المعنى بكم لا غيركم فانهم ليس لهم تميز الطيب من الخبيث حتى يستحقوا الخطاب بترك الخبيث [لعلكم تفلحون يا ايها الذين امنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم] يعني ان تسألوا لامحالة عنها فحين ينزل القرآن يظهره عليكم فقوله حين ينزل القرآن متعلق بتبدل عن امير المؤمنين (ع) خطب رسول الله (ص) فقال : ان الله كتب عليكم الحج فقال عكاشة بن محصن وروى سراقه بن مالك : افى كل عام يارسول الله (ص) فاعرض عنه حتى عاد مرتين او ثلاثاً فقال رسول الله : ويحك وما يؤمنك ان اقول : نعم والله لو قلت : نعم لوجبت ولورجبت ما استطعتم ولوتركتكم كفرتم فاتركوني ما تركتم

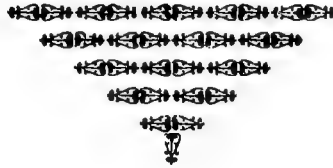
فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، فالمراد بالسؤال عن أشياء أن تبدلكم تسؤلكم كثرة السؤال والمداقة فيما كلّفوا به وقد ورد ، أن بني إسرائيل شدّدوا على أنفسهم بكثرة السؤال والمداقة عن البقرة التي أمروا بذبحها فشدّد الله عليهم ، وروى أن صفيّة بنت عبدالمطلب مات ابن لها فأقبلت فقال عمر غطي قرطك فان قرابتك من رسول الله (ص) لا تنفعك شيئاً فقالت : هل رأيت قرطاً يا ابن اللّخنأ ، ثم دخلت على رسول الله (ص) وبكت وشكت فخرج رسول الله (ص) فنادى : الصلوة جامعة فاجتمع الناس ، فقال : ما بال أقوام يزعمون أن قرابتى لا تنفع لو قد قمت المقام المحمود لشفعت في خارجكم ، لا يسألنى اليوم أحد من أبوه ألا أخبرته ، فقام إليه رجل فقال من أبى يا رسول الله؟ - فقال : أبوك غير الذى تدعى له ، أبوك فلان بن فلان ، فقام آخر فقال : من أبى يا رسول الله ؟ - قال : أبوك الذى تدعى له ثم قال رسول الله (ص) ما بال الذى يزعم أن قرابتى لا تنفع لا يسألنى عن أبيه ، فقام إليه عمر فقال له اعوذ بالله يا رسول الله (ص) من غضب الله وغضب رسول الله اعف عني عفا الله عنك ، فأنزل الله الآية وعلى هذا فالمعنى لا تسألوا عن أشياء سترها الله عليكم من أنسابكم أن تبدلكم تسؤلكم ، ويمكن التعميم لكل ما كان ظهوره سبب الاساءة من التكاليف والانساب والاخلاق والادوار والاعمال من السائل ومن غيره [عَفَا اللَّهُ عَنْهَا] صفة اخرى لاشياء اى لا تسألوا عن اشياء تركها الله ولم يبينها لكم واستيناف لاطهار العفو عن المسئلة التي سبقت [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ] اى الاشياء التي فى ظهورها الاساءة لكم [مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ] حيث كرهوها فكفروا بها ولم يقبلوها او كفروا برسولهم (ع) بسببها [مَا جَعَلَ اللَّهُ] استيناف لبيان حال الكفار فى سنتهم الرديّة يعنى ما شرع الله وما سنّ [مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ] عن الصادق (ع) أن اهل الجاهليّة كانوا اذا ولدت الناقة ولدين فى بطن واحد قالوا وصلت فلا يستحلون ذبحها ولا أكلها ، واذا ولدت عشراً جعلوها سائبة ولا يستحلون ظهرها ولا أكلها ، والحام فحل الابل لم يكونوا يستحلونه وروى أن البحيرة الناقة اذا انتجت خمسة ابطن فان كان الخامس ذكراً نحروها فأكله الرجال والنساء وان كان الخامس انثى بحروا اذنها اى شقوها وكانت حراماً على النساء ، فأنزل الله عز وجل أنه لم يحرم شيئاً من ذلك وذكر غير ذلك فى تفسيرها [وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بنسبة التحريم اليه [وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] يعنى أن الاتباع المقلدين لا يعقلون شيئاً من الصحة والفساد ولا من الافتراء وغيره حتى يتنبهوا أن هذا افتراء على الله فلا يقلّدوه [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ] من حدود الشرع [قَالُوا] اكتفاء بما اعتادوه وقلّدوه من غير تعقل [حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] يعنى لاجّة لهم سوى فعل آبائهم وهو افضح من الاسناد الى علمائهم [أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ] عليكم اسم فعل بمعنى الزموا وقرئ برفع انفسكم فهو ظرف خبره والمعنى الزموا انفسكم لا تتجاوزوها الى غيركم ما لم تصلحوها ، فان الاشتغال بالغير قبل اصلاح النفس سفاهة ويصير سبباً لفساد اخر مقتبس من الفيروسبباً لاستحكام الفساد الحاصل فيصير ظلمات النفس مستحكمة متراكمة ، فمادام الانسان يكون مبتلى فى نفسه بالفساد والمرض ينبغى ان يطلب من يطلع على امراضه ومفاسده فاذا وجده فليتعلم منه ما يصلح به فساده ويعالج به امراضه ، فاذا تعلم ذلك فينبغى ان يشغل عن كل شيء بنفسه ولا يفارق اصلاحها

ما بقي الفساد فيها ، وذلك الشخص اما نبي فيكون آمنوا بمعنى بايعوا على يد محمد (ص) او ولى فيكون بمعنى بايعوا على يد علي (ع) ، ويحتمل ان يكون اعم من النبي (ص) والولي (ع) فيكون آمنوا ايضاً عامّاً ، ولم أعلمت سابقاً ان الولاية هي حقيقة كل ذي حقيقة ونفسية كل ذي نفس وهذا المعنى يظهر لمن آمن بعلي (ع) واتصل بملكوت وليه ، فانه يرى ان ملكوت وليه مع انها انزل مراتب الولاية كانت حقيقته ونفسه وانه كان مظهراً لها تيسر لك تفسيرها بان تقول : عليكم امامكم ويكون آمنوا بمعنى آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية ، فان البيعة العامة لان جعل البايع متوجّهاً الى قلبه ونفسه لعدم اتصالها بالقلب وما لم يتوجه الى قلبه لا يتيسر له الحضور عند امامه ، وما لم يمكن له الحضور لم يؤمر بالملازمة ، وبالملازمة يحصل له جميع الخبرات الدنيوية والاخرية ، ولذا أمروا بتلك الملازمة والاعراض عن الكل ، وماروى في المجمع يشير الى هذا المعنى ، فانه روى فيه ان ابا تغلبة سأل رسول الله (ص) عن هذه الآية فقال : ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر فاذا رأيت دنيا مؤثرة وشحاً مطاعاً وهوى متبعاً واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخويصة نفسك وذرعوا متهم ، فانه ليس المراد بهذه الخصوصية خصوصية النسب الصورية بل النسب الروحانية ولا شك ان امامه اخص هؤلاء الخواص [لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ] يعني اذا لم تهتدوا بضلّكم ضلال من ضلّ لسنخيتكم لهم واقتباسكم الفساد منهم [إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] فمن يلزم امامه او نفسه فله جزاء ومن يراقب الناس وينظر الى مساوئهم فله جزاء [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اي اسلموا فان الحكم الآتي من احكام الاسلام [شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ] من حيث التحمل [إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ] اي شهادة اثنين [ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ] ايها المسلمون [أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ] من اهل الكتاب [إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ] سافرتم [فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ] قاربكم الاجل ولم تجدوا منكم من يتحمل الشهادة [تَحْسِبُونَهُمَا] وقت الاداء اي تقفونهما [مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ] لتغليظ البمين بشرف الوقت ولخوفهما من الافتضاح بين الناس ان حرقوا لاجتماع الناس حين الصلوة [فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ] اي الاخران من غيركم وذلك الحبس والحلف [إِنْ ارْتَبْتُمْ] والا فلا ، وهو جملة معترضة بين القسم والمقسم عليه ويجوز ان تكون من قول الحالفين ومن قبيل ترادف القسم والشرط وان يكون الجواب للقسم لتقدمه ولذلك لم يجزم [لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا] عرضاً من الدنيا [وَلَوْ كَانَ] المقسم له [ذَاقُرْبَى] لنا [وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْإِثْمِينَ] فَإِنْ عُثِرَ [إِذَا طَلَعَ] اي اطلع [عَلَى أَنَّهُمَا] اي الشاهدين من غيركم [إِسْتَحَقَّا] استوجبا [إِثْمًا] بتحريف وخيانة [فَآخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا] بامر الورثة الذين هم المشهود عليهم وقوله تعالى [مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ] بيان لهذا المعنى اي من جانب الدين جنى باستحقاق الائم عليهم الاحقان بالشهادة لكونهما اول من شهدا [فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ذَلِكَ] التحليف الغليظ وقت احتمال الافتضاح باقامة آخرين مقامهما [أَذْنَى] ان يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا ان تردّ آيما بعد آيما منهم [اي ترجع ايمان على شهود الورثة وتقبل ايمان شهود الورثة وتكذب

ايمانهم فيفتضحوا بتكذيب ايمانهم ، ونسبة الخيانة اليهم وجمع الضمائر ليعمّ الشهود وقد ذكر في تفسير الآية ونزولها اخبار في الصافي وغيره [وَاتَّقُوا اللَّهَ] ايها الشهود في تحريف الشهادة والمشهود عليهم في ردها بلاخيانة [وَأَسْمِعُوا] مانوعظون به سمع اجابة وقبول [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] الخارجين من امرالله [يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ] ظرف لقوله لا يهدي او لا ذكر او ذكر مقدر او المقصود التعريض بمن لم يجب محمداً (ص) في ولاية امير المؤمنين (ع) [فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ] في دعوتكم العامة او في دعوتكم الخاصة الى خلفائكم وفسرت في الخبره ، فعن الباقر (ع) ان لهذا تأويلاً يقول: ماذا اجبتم في اوصيائكم الذين خلقتموهم على اممكم فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من بعدنا وقوله تعالى [قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] يشير الى هذا لان نفى العلم بعد رحلتهم صحيح وفي زمان حيوتهم علموا من اجاب ومن لم يجب وكيف اجابوا [إِذْ قَالَ اللَّهُ] اذكر او ذكر او هو بدل من يوم يجمع الله [يَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا] يعني في جميع احوالك [وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ] اي النبوة [وَالْحِكْمَةَ] اي الولاية [وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] صورتي النبوة [وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِءُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي] تكرار باذني لرفع توهم الآلهة فان ذلك ليس الا من جهة الآلهة [وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَإِذْ أُوحِيَ] وحى الهام لاوحى ارسال [إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ] لما كان المقصود تنبيه الامة على ما لا ينبغي لهم من مطالبة الآيات من الرسول (ص) او من امير المؤمنين (ع) وكان ما ذكر سابقاً من نعم عيسى (ع) توطئة لهذا المقصد واطارة الى انهم محض هوى النفس سألوا المائدة والا كان فيما انعم الله به على عيسى (ع) غنية عن غيرها من الآيات غير الاسلوب واتى به من غير عطف حتى لا يتهّم انه كسابقه من النعم وقد سألوا رسول الله (ص) الآيات وبعد ما اتاهم بها كفروا وسألوا علياً (ع) وكفروا بها بعد الايمان بها كما في التواريخ والاخبار [يَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ] كان السؤال كان قبل ان يعرفوا معرفة تامة والمقصود الاستطاعة المطابقة للحكمة وقرئ هل تستطيع بالخطاب اي هل تستطيع سؤال ربك [أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ] المائدة الخوان عليه الطعام من ماد اذا تحرك او من مادة اذا اعطاه [قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ] من الاقتراح على الله [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] به وبقدرته [قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا] تمهيد عذر للسؤال [وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا] لا كطلب ابراهيم (ع) اطمينان القلب بقرينة [وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقَتْنَا] في ادعاء النبوة من قادر بليغ القدرة او كان مرادهم الاطمينان بالشهود مثل ابراهيم (ع) بعد اليقين العلمي ويكون المقصود من قوله ونعلم ان قد صدقتنا العلم الشهودي [وَتَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ] للغيب منا او من الحاضرين للاكل [قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اَللَّهُمَّ رَبَّنَا] تكرار النداء حين الدعاء وظيفه الدعاء [أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا] اي يكون يوم نزولها يوم

عيد، او تكون لنا سرور لأن السرور يعود وقتاً بعد وقت [لَا وَلِنَاوْاْ آخِرِنَا] بدل تفصيلي يعنى للحاضرين ولمن لم يأت الى يوم القيامة اولجمعنا [وَأَيَّةٌ مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ] من وسائط الرزق من افراد الانسان ومن الاسباب العلوية والارضية ومن القوى النباتية التي هي اقرب الوسائط للرزق الصورى ومن افراد الانسان من الاعداء والاحباب الذين كانوا اسباب كمال للعباد بالقهر واللفظ ومن معلّمى الحرف والصناعات ومن مكملى النفوس بالتعليم الحقيقى الروحانى ومن المدارك الظاهرة والباطنة الحيوانية والانسانية للرزق الحقيقى الروحانى [قَالَ اللَّهُ] مجيباً لهم [إِنِّى مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّى أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ] نزول الآية وكيفية المائدة وكيفية اكلهم مذكورة فى المفصلات باختلاف فى الروايات من اراد فليرجع اليها [وَاذْكَرَاللَّهَ] اتى بالماضى لتحقيق وقوعه او لانه كان بالنسبة الى الرسول المخاطب ماضياً بحسب المقام [يَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِى وَأُمِّى إِلَهَيْنِ] الخطاب لعبسى (ع) والمقصود تقريع امته وتبكيته والمنظور التعريض بامته محمد (ص) الذين قالوا بالهية الائمة [مِنْ دُونِ اللَّهِ] والتسرّف فى هذا التقيد فى كثير من امثال هذه الآية ان جعل الخلفاء مظاهر الهية وآلهة بالهية كماورد عنهم فى قوله : هو الذى فى السماء آله وفى الارض آله انه كناية عن تسلط خلفائه لا ضير فيه ولا عقاب على قائله وجعلهم اوغيرهم آلهة مقابلة لله ومغايرة له كفر باعث للعتاب على قائله [قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لى] ما ينبغى لى والتعبير بالمضارع للإشارة الى انه بعد كونه على اشرف الاحوال لا يليق بحاله التّفوّة بمثل هذا المقال فكيف قال وهو فى اخس الاحوال، كأنه قال لا يليق بحالى واقرارى بعبوديتك والخلوص فى طاعتك فى هذه الحالة [أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لى بِحَقٍّ] فكيف قلته فى اخس الاحوال [إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ] لانتك [تَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِى وَلَا أَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِكَ] هو من باب المشاكلة او المعنى ما فى ذاتك او هذه الكلمة كناية عما يخفى الانسان عن الغير من غير ملاحظة نفس وروح [إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] تعليل للجملتين بمنطوقه ومفهومه [مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنى بِهِ أَنْ اِعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ] ان تفسيرية بمنزلة اى تفسير للقول بجعل القول بمعنى الامر او تفسير لامرتنى بتقدير امر من القول بعد ان ، والتقدير ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان قل اعبدوا الله وحيث لا حاجة الى تكلف فى ذكر ربّى وربكم بعد اعبدوا الله ، او مصدرية بدلاً او بياناً لما والقول بمعنى الامر اوللضمير المجرور ولا يلزم فى البدل جواز طرح المبدل منه حتى يقال : يلزم منه بقاء الموصول بدون العائد ، او ان تفسيرية تفسير لامرتنى من دون تقدير ويكون ذكر ربّى وربكم حكاية لما قال لهم من عند نفسه منضمّاً الى المحكى اشعاراً بانه حين أمرهم بالعبادة اقرلنفسه بالعبودية وان اقرارهم بالربوبية له كان لاتباع الهوى لاشبهة نشأت من قوله ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف او مفعول فعل محذوف [وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] مراقباً لهم على اعمالهم [مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنى كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] تعميم بعد تخصيص دفعا لتوهم التخصيص [إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ] تفعل بهم مانشاء شروع فى الشفاعة باحسن وجه [وَأِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] لا مانع لك

من المغفرة [الْحَكِيمُ] تعلم بلطف علمك استحقاقهم لها وقد استحقاقهم [قَالَ اللَّهُ] انى اغفر للصادق منهم فى قوله غير متجاوز من حده وحد عيسى (ع) لان [هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] وفى تقدم رضا العبد على رضا الله اورضا الله على رضا العبد ما مر عند قوله فتاب عليه انه هو التواب الرحيم وعند قوله فاذكرونى اذكركم من سورة البقرة [ذَلِكَ الْقَرَارُ الْعَظِيمُ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] .
 عن امير المؤمنين عليه السلام قال : كان القرآن ينسخ بعضها بعضاً وانما يؤخذ من امر رسول الله (ص) بآخره وكان من آخر ما نزل عليه سورة المائدة فنسخت ما قبلها ولم ينسخها شيء ، ولقد نزلت عليه وهو على بغلةٍ شهباء وثقل عليه الوحى حتى وقفت وتدلّى بطنها حتى رأيت سرتها تكاد تمسّ الارض وأغمى على رسول الله (ص) حتى وضع يده على ذؤابة شيبه بن وهب ، ثم رفع ذلك عن رسول الله (ص) فقرأ علينا سورة المائدة فعمل رسول الله (ص) و عملنا . وعن الصادق (ع) : نزلت المائدة كمالاً ونزلت معها سبعون الف الف ملك .



سُورَةُ الْأَنْعَامِ

مَكِّيَّةٌ غَيْرُ سِتِّ آيَاتٍ ؛ ثَلَاثٌ مِنْهَا مِنْ قَوْلِهِ : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (إِلَى آخِرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ) وَثَلَاثٌ مِنْ قَوْلِهِ : قُلْ تَعَالَوْا (إِلَى آخِرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ) أَوْ غَيْرِ الثَّلَاثِ الْآخِرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْحَمْدُ لِلَّهِ] قَدْ مَضَى [الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] الْخَلْقَ قَدْ يَطْلُقُ عَلَى مَطْلُقِ الْإِبْجَادِ سَوَاءً كَانَ مَسْبُوقاً بِمَدَّةٍ وَمَادَّةٍ وَهُوَ الْخَلْقُ بِالْمَعْنَى الْإِخْصَ كَالْمَوَالِيدِ أَوْ مَسْبُوقاً بِمَادَّةٍ دُونَ الْمَدَّةِ وَهُوَ الْإِخْتِرَاعُ كَالْأَفْلَاقِ وَمَا فِي جَوْفِهَا مِنَ الْعُنَاصِرِ ، أَوْ لَمْ يَكُنْ مَسْبُوقاً بِشَيْءٍ مِنْهُمَا مَعَ التَّعَلُّقِ بِالمَادَّةِ وَهُوَ الْإِنْشَاءُ كَالنَّفُوسِ ، أَوْ بِدُونِهِ وَهُوَ الْإِبْدَاعُ كَالْعُقُولِ ، وَالْجَعْلُ الْمُتَعَدِّي لَوَاحِدٍ بِمَعْنَى الْخَلْقِ لَكِنْ الْغَلْبُ اسْتِعْمَالُهُ فِي مَا لَهُ تَعَلُّقٌ بِمَحَلٍّ أَوْ شَيْءٍ آخَرَ عَرْضاً كَانَ أَوْ جَوْهراً كَقَوْلِهِ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَمَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لِمَا فِيهِ مِنْ شُوبٍ مَعْنَى التَّصْيِيرِ ، وَلَمَّا كَانَ النُّورُ وَالظُّلْمَةُ الْعَرْضِيَّانِ مُتَعَلِّقَيْنِ بِالْمَحَلِّ ذَكَرَ الْخَلْقَ بِالْمَعْنَى الْأَعْمَى فِي إِبْجَادِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجَعْلِ فِي إِبْجَادِ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ ، وَالتَّسْمَاءِ اسْمٌ لِمَا لَهُ ارْتِفَاعٌ وَتَأْثِيرٌ فِي مَا دُونَهُ وَالْأَفْلَاقِ الطَّبِيعِيَّةِ أَحَدٍ مُضَادِّقِهَا ، فَانَّ الْعُقُولَ الطَّوْلِيَّةَ يَعْنِي الْمَلَائِكَةَ الْمُقَرَّبِينَ وَالَّذِينَ هُمْ قِيَامٌ لَا يَنْظُرُونَ وَالْعُقُولَ الْعَرْضِيَّةَ يَعْنِي الْمَلَائِكَةَ الصَّافَاتِ صَفَاءً وَالنَّفُوسَ الْكَلْبِيَّةَ الْمُدْبِرَاتِ أَمْراً وَالنَّفُوسَ الْجَزِيئَةَ الرَّكْعَ وَالسَّجْدَ وَالْأَشْبَاحَ الْمُثَالِيَّةَ ذَوَاتِ الْأَجْنَحَةِ كُلِّهَا سَمَاوَاتٍ ، وَالْأَرْضَ اسْمٌ لِمَا فِيهِ تَسْفُلٌ وَقَبُولٌ عَنِ الْغَيْرِ فَالْأَرْضُ الْغُبْرَاءُ وَعَالَمُ الطَّبِيعِ بِسَمَاوَاتِهَا وَأَرْضِهَا وَالْأَشْبَاحَ الظُّلْمَانِيَّةَ يَعْنِي عَالَمَ الْجَنَّةِ وَالشَّيَاطِينَ بَلِ الْأَشْبَاحُ النُّورِيَّةُ كُلُّهَا أَرْضٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَالَمِ الْأَرْوَاحِ لِتَسْفُلِهَا وَتَأْثُرُهَا عَنْهُ ، وَالمَادَّةُ الْأُولَى الْمَسْمُومَةُ بِالْهَيُولَى وَالثَّانِيَّةُ الْمَسْمُومَةُ بِالْجِسْمِ وَالثَّلَاثَةُ الْمَسْمُومَةُ بِالْعَنْصَرِ وَالرَّابِعَةُ الْمَسْمُومَةُ بِالْجَمَادِ وَالخَامِسَةُ الْمَسْمُومَةُ بِالنَّبَاتِ وَالسَّادِسَةُ الْمَسْمُومَةُ بِالْحَيَوَانِ وَالسَّابِعَةُ الْمَسْمُومَةُ بِالْبَشَرِ كُلُّهَا أَرْضٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الصُّوَرِ وَالنَّفُوسِ وَكُلُّهَا طَبَقَاتٌ مُتْرَاكِمَةٌ وَدَرَكَاتٌ مُتْلَحِمَةٌ فِي وَجُودِ الْإِنْسَانِ ، وَالْأَرْضُ الْغُبْرَاءُ أَرْضٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَفْلَاقِ وَدَرَكَاتِ الْعَالَمِ الظُّلْمَانِيِّ السُّفْلِيِّ الَّذِي فِيهِ الْجَنَّةُ وَالشَّيَاطِينَ وَدَرَكَاتِ الْجَحِيمِ وَدَارِ الْمَعْذِبِينَ أَرْضٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَالَمِ الْمُثَالِ ، وَمِنْ الْأَرْضِ مُثْلُهُنَّ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ مَرَاتِبِ الْعَالَمِ السُّفْلِيِّ أَوْ مَرَاتِبِ الْمَوَادِّ وَقَدْ أَطْلَقَ فِي الْأَخْبَارِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ عَلَى غَيْرِ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الصِّفَاتِ وَالْإِحْلَاقِ وَطَبَقَاتِ السَّمَاءِ بِاعْتِبَارِ مُحِيطِيَّتِهَا وَمَحَاطِيَّتِهَا وَالكُلُّ رَاجِعٌ إِلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْهُمَا مِنَ الْمَفْهُومِ وَقَدْ قِيلَ بِالْفَارْسِيَّةِ :

وفي الاخبار ما يدل على تعدد السماوات في عالم الارواح ولتقدم السماوات شرفاً ووجوداً ورتبةً وعليةً من حيث النزول قدمها على الارض ، وجمع السماوات وافراد الارض ههنا وفي اكثر الآيات للاشارة الى كثرة السماوات وقلة الارض وان الارض مع تعددها وكثرتها من حيث محاطيتها امر واحد وان طبقاتها متراكمة بحيث ان الدانية فانية في العالية ومتحدة معها ، وليست السماوات كذلك فانها كثيرة محيطة مستقلة غير متراكمة ، بين كل سماء وسماء مسافة بعيدة ، والنور اسم للظواهر بذاته والمظهر لغيره وهذا المعنى حقيقة حق حقيقة الوجود التي هي حقيقة الحق الاول تعالى شأنه ، فانه ظاهر بذاته من غير علة وفاعل يظهره ومظهر لغيره من الانوار الحقيقية والعرضية وظلمات المهيئات والحدود ونقائص الاعدام وظلمات عالم الطبع وعالم الجنة والشياطين فالحق الاول تعالى احد مصاديق النور والمقصود ههنا غيره تعالى لتعلق الجعل به وليس الاول تعالى مجعولاً والاولى بالتورية بعد الحق الاول تعالى الحق المضاف الذي هو فعل الاول تعالى وكلمته وضافته الاشراقية والحقيقة المحمدية (ص) والمشية التي خلق الاشياء بها وهو ايضاً حقيقة واحدة بوحدة الحق الاول وهو ظهوره وتجليه الفعلي واسمه الاعظم وهو تجليه تعالى على الاشياء . ولما كان الحق المضاف لا بشرط واللا بشرط يجتمع مع الف شرط كان متحداً مع الاشياء التي ظهر هو فيها ومقوماً لها ومعها وليست الاشياء سواها والحق الاول من حيث فاعليته هو الحق المضاف ، فان الفاعلية هي نفس الفعل ولولا الفعل لما كان الفاعلية والفعل بوحده عين المنفعلات من حيث انها منفعلات فصيح ما قيل ان بسيط الحقيقة كل الاشياء يعني من حيث الفعل وصح ما نسب الى الفتوحات وهو قوله : سبحانه من اظهر الاشياء وهو عينها ، يعني بحسب الفعل ومثال ذلك النفس حيث انها بوحدها كل القوى فانها في البصر عين البصر ، وفي السمع عين السمع ، وهكذا في غيرها ومع ذلك ما انثلم وحدتها وما تزلت عن مرتبتها العالية الغيبية ولولا هذا الاتحاد والعنية لما صح نسبة فعل القوى اليها حقيقة كما انه لولا عينية الحق الاول مع الاشياء لما صح نسبة افعالها اليه حقيقة وكان قول القدرية صحيحاً وقول الثنوية حقاً ، وهذا النور حقيقة واحدة ظلية مضيئة لسطوح المهيئات والحدود والكثرة المتراثلة انما هي بعرض المهيئات ولا ينثلم بها وحدتها الدانية كما ان النور العرضي الشمسي حقيقة واحدة وتكثره بتكثر السطوح لا ينثلم به وحدته ، والظلمة عبارة عن عدم النور فهي خافية في نفسها مخفية لغيرها وهذا شأن المهيئات والحدود والاعدام التي نشأت من تنزل الوجود وضعفه ، وكلما زاد التنزل والضعف ازدادت الحدود والمهيئات والخفاء والاختفاء حتى اذا وصل الى عالم الطبع الذي اختفى فيه صفات الوجود ، وقد علمت ان الكثرة بالذات للحدود وبالحدود يتميز الوجود كما ان بالسطوح تميز النور العرضي ولولاها لما ظهر ، ولذلك قدم الظلمات مجموعاً واخر النور مفرداً عكس الاول فقال تعالى [وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ] ولما كان الدهرية والطبيعية والقائلون بالبخت والاتفاق والقائلون بالاجزاء التي لا تتجزى وغيرهم من الفرق الملحدة قائلين بقدم العالم بصورته ومادته او بمادته فقط كانت الفقرة الاولى منعاً لدعويهم ، ولما كان اكثر الثنوية قائلين بقدم النور والظلمة وانها مبداء للعالم وقد مضى وجه مغالطتهم في اول سورة النساء عند قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ، كانت الفقرة الثانية منعاً لدعويهم [ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] فيه معنى التعجب ، وتخلل ثم للاشارة الى استبعاد التسوية مع كونه خالقاً للسماوات والارض والظلمات والنور ، ولما كان الايمان به يفتح باب القلب وبانفتاحه يوقن بالله وصفاته وملائكته وكتبه ورسله ، وبدون ذلك الانفتاح لا يمكن الايمان بالله ولذا اختص الايمان بمن بايع علياً (ع)

و خلفائه و دخل البيعة في قلبه ما به يفتح بابه الى الملكوت كان الكفر هو ستر باب القلب و عدم انفتاحه بتلك البيعة فالكافر من لم يبايع علياً (ع) بالبيعة الخاصة الولوية ، ولذلك فسّر الكفر في اكثر الآيات بالكفر بالولاية و الكفر بعلي (ع) و الرب المضاف كما ورد عنهم في تفسير و كان الكافر على ربه ظهيراً هو الرب في الولاية و الرب المطلق هو رب الارباب ، والوجه في ذلك ان الولاية هي اضافة الله الاشراقية الى الخلق فمعنى الآية بحسب المقصود ثم الذين كفروا بعلي (ع) بستر وجه القلب بترك بيعة علي (ع) و عدم دخول الايمان في قلوبهم بعلي (ع) يسوّون سائر افراد البشر و يمكن تعلق بربّهم بكفروا و كون يعدلون بمعنى يسوّون او بمعنى يخرجون من الحق و بحسب التنزيل ثم الذين كفروا بالله بترك بيعة محمد (ص) و عدم قبول الاسلام او ثم الذين كفروا بالله بترك الاقرار بالله او بوحدايته بربّهم الذي هو رب الارباب يسوّون الاصنام ، وهذه الفقرة ردّ بحسب الظاهر على مشركي العرب و غيرهم من عابدي الوثن و العجل و غيرهما ، و بحسب التأويل ردّ على كل من انحرف عن الولاية [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ] باعتبار ما ذكركم الاولي منع لمن ادعى الالهية لنفسه او لغيره من افراد البشر [ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا] اي حتم اجلاً لا تخلف عنه [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ] لا يطلع عليه احداً من ملائكته و رسله فانه علم استأثره لنفسه يقدم منه ما يشاء و يؤخر ما يشاء ، و اما العلم الذي يطلع عليه ملائكته و رسله فانه محتوم لا يكذب ملائكته و رسله و البداء و المحو و الاثبات في ذلك الاجل المسمى عنده ، و تحقيق مسألة البداء و المحو و الاثبات و الحكمة المودعة فيه من الترغيب في الصلّات و الدّعاوات و التضرّعات و الصدقات و سائر العبادات ، و سرّ استجابة الدّعاوات مع عدم تأثر العالي عن الدّاني موكول الى محل آخر من هذا الكتاب [ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ] فيه معنى التعجب و استبعاد الامتراء بالنسبة الى الخالق [وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ] اعلم ، ان الله فيه معنى الالهة و التصرف بل جميع الاضافات الممكنة من الخالق بالنسبة الى المخلوق فانه الاسم الجامع و امام ائمة الاسماء فاعتبر فيه معنى الوصف ولذلك جاز تعلق الظرف به ، و بيان اعراب الآية ان لفظ هو مبتدأ و الله بدله او خبره و في السماوات ظرف لغو متعلق بالله او يعلم او ظرف مستقرّ خبر او خبر بعد خبر احوال ، و يعلم الاتي خبر او خبر بعد خبر احوال او مستأنف ، و جملة هو الله عطف على جملة هو الذي خلقكم احوال و بعد ما علم معنى معيته تعالى و قيوميته و احاطته بالاشياء يظهر معنى كونه آلهاً في السماء و في الارض ، و هذا ردّ على من اشرك معه غيره كبعض الثنوية القائل بان اهر من او الظلمة مخلوق الله لكنه شريك له في الابداد و التسرور كلّها منسوبة اليه ، و كجمهور الهنود القائلين بان الامور موكولة الى الملائكة و يسمّونهم باسماء ، و كبعض الصابئين القائل بان الكواكب مخلوقة لله لكنّها مدبّرة للعالم دون الله ، و كبعض المشركين القائل بان العجل و الوثن (وغيرهما) شفعا عند الله و لها التدبير و التصرف [يَعْلَمُ سِرَّكُمْ] من التسجايات و النيات و العقائد و جملة المكونات التي لم تظهر بعد في وجودكم و لم تشعروا بها [وَجَهْرَكُمْ] من الاقوال و الاحوال و الالوان و الاشكال و النسب و الاموال [وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ] لانفسكم من تبعة اعمالكم التي تعملونها بجوارحكم تقرير لآلهيته و وعدو و عيد للمحسن و المسيء منهم [وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ] عطف على يعلم سرّكم على ان يكون مستأنفاً او حالاً او هو حال ابتداء كأنه قيل: ما حاله مع الخلق ؟ - و ما حال الخلق معه ؟ - او عطف على انتم تمترون و على اى تقدير ففيه التفات من الخطاب الى الغيبة ، و اعظم الآيات امير المؤمنين (ع) و المقصود من الآيات ههنا

اعم من الآيات التكرينية والتدوينية والآفاقية والانفسية [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ] الذى هو اعظم آياته وهو الولاية كما سبق وتكذيبهم للحق لتمرّتهم على تكذيب مطلق الآيات [لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] من الولاية [أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ] فاتكلوا على حياتهم الدائرة الفانية واستبدّوا بأرائهم الكاسدة وأعرضوا عن آياتنا، والقرن برهة كثيرة من الزمان او هو مدة عشرة او عشرين او ثلاثين او اربعين او خمسين او ستين او سبعين او ثمانين سنة، أو مائة او مائة وعشرين سنة، او اهل زمان واحد او امة بعد امة، او كل امة هلكت فلم يبق منهم احد [مَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ] بالصحة والقوة فى الاجسام والسعة فى الاموال والاولاد [مَا لَمْ تُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ] اى المطر والسحاب [عَلَيْهِمْ] مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ] يعنى هبتنا لهم اسباب الترفه والسعة والتتزه علاوة على تمكينهم فى الارض [فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] يعنى ما صار تمكّنهم حافظاً لهم عن بأسنا ولا امداد نالهم واستدراجنا اياهم [وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ] تهديد ببلغ لهم [وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ] مكتفين بالرؤية لثلا يقولوا سكّرت ابصارنا [لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله اوبك [إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] لنهاية عتوهم وتمرّتهم على الجحود [وَقَالُوا] عناداً ولجاجة [لَوْ لَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ مَلَكٌ] ان كان رسولا [وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ] امر حيوتهم او الامر بقبض ارواحهم يعنى انتهم ضعفاء الابصار ليس لهم قوة الجمع بين الطرفين، والملك لا يدركه الا بصيرة باطنة اخروية لا البصر الظاهر الدنيوى فلوانزلنا ملكاً حتى يروه لا نسلخوا من ظواهرهم البشرية ولا نقلب الدنيا آخرة والحيوة مائة فلقصورهم وضعفهم لم ننزل ملكاً بحيث يرونه، ولاينا فى هذا نزول الملك على الرسل (ع) لجمعهم بين الدنيا والآخرة كما مضى تحقيقه وكيفية مشاهدة الملك فى المنام واليقظة للرسل وسماع قوله للانبيا والمحدثين عند قوله واثمهما اكبر من نفعهما من سورة البقرة [ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا] جواب ثان اوجواب لاقتراح ثان فانهم تارة قالوا: لولا انزل عليه ملك، وتارة قالوا: لو اراد الله ان يبعث الينا رسولا لانزل ملكاً [وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ] يعنى لو انزلنا ملكاً اما جعلناه بصورة ملك ولم يقولوا على ادراكه، او جعلناه بصورة رجل ولو جعلناه بصورة رجل لا وقعنا عليهم اللباس والامتراء حتى يقولوا فيه ما قالوا فى الرسول البشرى، فالآية اشارة الى قياس استثنائى منفصل التالى مرفوعة بكلاشقيته ان كانت جواباً بكلاشقيته لسؤال واحد، او اشارة الى قياسين استثنائيين ان كانت جوابين لسؤالين منهم [وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ] تسليه (ص) [فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] يعنى احاط بهم العذاب الذى كانوا به يستهزون، او وبال القوى الذى كانوا بسببه يستهزون [قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى سيروا فى الارض الظاهرة باقدامكم وفى ارض القرآن وتواريخ الامم الماضية بابصاركم، وفى ارض العالم الصغير ببصائركم [ثُمَّ أَنْظِرُوا] اى تفكروا، وتخليل ثم لان التفكير هو ترتيب المقدمات والانتقال منها الى النتائج وبالتسير يحصل المقدمات وبعد حصول المقدمات يمكن التفكير [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ] بالرسل (ع) فى شأن أنفسهم او فى شأن اوصيائهم

او عاقبة المكذبين بأوصيائهم [قُلْ] للمكذبين والمقترحين [لِمَنْ مَّافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] الزاماً لهم على الاقرار حتى يتنبهوا ان ليس لهم الاقتراح على المالك وانه يفعل ما يشاء ويرسل من يشاء [قُلْ] انت من قبلهم ولا تنتظر جوابهم فانه لاجواب لهم سواء [لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ] فبرحمته لا يهلككم ويرسل اليكم الرسل ويرغبكم في طاعته ويحذركم من مخالفته ويمهلكم في معصيته [لِيَجْمَعَنَّكُمْ] قرناً بعد قرن الجملة الاولى وهذه اما جزء مقول القول او استيناف من الله ، ويحتمل ان يكون هذه مستأنفة والاولى مقولة القول ، ويحتمل ان يكون هذه بدلاً من الرحمة لجواز تعلق الكتب بالجملة [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ] قد مضى نظيره [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] مستأنف لاستدراك ما يتوهم من انه لا ينبغي لاحد ان يبقى على الكفر بعد وضوح الامر كانه قال لكن الذين خسروا انفسهم لا يؤمنون ، ودخول الفاء في الخبر وتخلل الضمير للدلالة على السببية والحصر والتأكيد ، وقيل موضع الذين نصب على الذم ارفع على الخبرية اي انتم الذين خسروا انفسهم [وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] هذا ايضاً يحتمل كونه مقولاً للقول ومستأنفاً يعني قل لهم بعد ما قلت ان له ما سكن في الامكنة له ما سكن في الازمنة، وسكن من السكنى او السكون ، ولما كان التجدد والانطباق على الزمان من خواص الطبيعيات التي هي المتحيزات كان ما سكن في الليل والنهار يعني ما دخل تحت الزمان بعينه هو ما سكن في السماوات والارض اي ما انطبق على المكان وان عمم السماوات والارض بين مطلق الارواح والاشباح فالليل والنهار يعلمان ، ولما كان مملوكة الاشياء له مهتماً بها كد الاول والثاني بتغيير العبارة ليتمكن في نفوسهم [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] لا سمع الا بسمعه ولا علم الا بعلمه [قُلْ] أَغَيَّرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا] بعد انه مالك الكل [فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] التوصيف به للاشعار بالعلّة [وَهُوَ يُطْعِمُهُمْ وَلَا يُطْعَمُ] علّة اخرى للحكم [قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ] لا يسبقني احد في ظاهر الاسلام ولا في باطنه لاني امرت تكويناً وتكليفاً ان اكون خاتم الرسل وسابق الكل [وَ] قيل لي [لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] او هو عطف على قل [قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] تعريض بهم فانه ابلغ في الانصاف والمقصود قطع اطماعهم عن اضلاله ، عن الصادق (ع) ما ترك رسول الله (ص) اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ، حتى نزلت سورة الفتح فلم يعد الى ذلك الكلام [مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ] عن النبي (ص) والذي نفسى بيده ما من الناس احد يدخل الجنة بعمله ، قالوا ولا انت يا رسول الله؟ قال (ص) : ولا انا الا ان تغمدني الله برحمته منه وفضل [وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ] مقول القول او مستأنف من الله [وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ] عطف على قوله من يصرف (الى آخره) كانه قال ان يصرف الله العذاب عنك يؤمئذ فقد رحمك [وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من اقامة السبب مقام الجزاء يعني فلا مانع له [وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ] كيفية قهره للعباد بفناء الكل تحت سطوته يستفاد مما مضى [وَهُوَ الْحَكِيمُ] في فعالة لا يفعل ما يفعل الا بحكمة [الْخَبِيرُ] بما يقتضى اختلاف التدبير وانواع التصرف فيهم [قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً] نوطنة لاشهاد الله يعني انهم يقرّون بأن الله أعظم وأصدق من كل شهيد فنبههم

على ذلك ثم قال [قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] ويحتمل ان يكون الله مبتدئ محذوف الخبر جواباً من قبلهم وشهيداً خبراً محذوف المبتدأ مستأنفاً لبيان المقصود [وَأَوْحِيْ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ] في اى مكان كان وفي اى زمان الى يوم القيامة يعنى لانذركم وانذر من بلغه القرآن او من صار بالغاً مبلغ الرجال وروى ان من بلغ معطوف على المستتر فى انذركم وترك التاكيد بالضمير المنفصل للفصل والمعنى لانذركم انا ومن بلغ من آل محمد (ص) ان يكون اماماً كقوله تعالى، وقل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى [أَتَيْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ] بعد ما وبخهم على شهادتهم ان مع الله آلهة اخرى [إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] من اليهود والنصارى [يَعْرِفُونَهُ] اى رسول الله (ص) بما ذكر لهم فى كتبهم من اوصافه والذين آتيناهم الكتاب من امة محمد (ص) يعرفون محمد (ص) بالصدق فى امر الولاية او يعرفون علياً (ع) بما شاهدوا منه من فضله وعلمه وصدقه وامانته [كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ] بالغة فى اثبات معرفتهم [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] استيناف جواب لسؤال مقدراً واستدراك توهم متصور كأنه قيل افامنوا به او توهم انه مابقى منهم كافر وتكرار الموصول لان كلا جواب او استدراك لما نشأ من امر غير منشأ الآخر ، ويحتمل كون الثانى بدلاً او مفعولاً لمحذوف او خبر المبتدئ [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] بادعاء خلافة الله لنفسه او بنسبة ما قاسه برأيه الى الله ، او بتوهم ان الرسوم والعادات من الله ، او بادعاء النبابة من الامام من غير اذن واجازة غفلة عن ان النبابة من الامام شفاعة عند الله للخلق ولا تكون الا باذن الله ، او بكتابة كتاب النبوة بأيديهم ونسبته الى الله ، او بكتب صورة القرآن بأيديهم ونسبته الى الله [أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ] التذوينية والتكوينية الآفاقية والانفسية واعظم الكل بل اصل الكل وحقيقته الانسان الكامل والاصل فيه على (ع) امير المؤمنين ، ولفظ او ههنا لمنع الخلو فان اكثرهم جامعون بين الوصفين مع انه لو لم يكن لهم الا واحد منهما كفى [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] كأنه قيل: فما حال الظالم حتى يكون من هو اظلم اشد فيها؟ فقال جواباً: انه لا يفلح الظالمون ولذا اكده استحساناً [وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا] واذكر او ذكرهم [ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا] بالله فى الآلهة او اشركوا بولاية على (ع) ولاية غيره كذا ورد عنهم (ع) ههنا وفى اكثر موارد ذكر الشرك والكفر ، والتسر فى ذلك كما سبق مراراً ان معرفة الله وصفاته والايمان به لما كان موقوفاً على فتح باب القلب وفتحه يتوقف على الولاية والبيعة الولوية التى هى الايمان وبها يدخل الايمان فى القلب وينفتح بابه ، ولذا ورد بنا عرف الله، ومعرفة الله ان تعرف امام زمانك وغير ذلك بطريق الحصر كان الكفر والشرك هو عدم فتح باب القلب او عدم معرفة الامام او الكفر والاشراك بالامام والكفر بالرسالة يكون كفراً على كفر [أَيْنَ شُرَكَائِكُمْ] من اصنامكم وغيرها التى جعلتموها بالمواضعة شركاء لله ويقال هذا تهكماً بهم [الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] انهم شركاء لله او شركاء لعل (ع) [ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ] اى عذرهم للخلاص كما فى الخبر من: فتنت الذهب اذا اخلصته [إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ] يحلفون على كذبهم لله كما كانوا يحلفون فى الدنيا للناس [أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من آلهتهم او من شركائهم فى الولاية، مضى الفعلين لتحقق وقوعهما كأنهما

وقعا سواء كان الخطاب عاماً او خاصاً او بالنظر الى المخاطب المخصوص اعني محمداً (ص) فانه ينظرو ويرى ما لم يجيء في سلسلة الزمان [وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ] حين تنلو عليهم آيات الكتاب او مناقب وصيكت [وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً] جمع الكنان وهو ما يستر الشيء كراهة [أَنْ يَفْقَهُوهُ] اولئلا يفقهوه [وَفِي أَذَانِهِمْ] اى اذان قلوبهم [وَقَرَأَ] كراهة ان يسمعه فان تنل عليهم كل آية في رسالتك او خلافة وصيكت لا يسمعا [وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ] من آياتنا العظمى ومعجزاتك [لَا يُؤْمِنُوا بِهَا] بسبب ازدياد قسوتهم وعنادهم فكيف يؤمنون بك او بوصيكت وازدادت قسوتهم [حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ] فى نبوتك او خلافة وصيكت [يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا] بك او بوصيكت [إِنْ هَذَا] القول الذى تسميه قول الله او ان هذا الذى تقوله فى ابن عمك [إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] جمع اسطار جمع سطر او جمع اسطورة كناية عن اسمارهم وخرافاتهم [وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ] عن هذا او عنك بطريق الالتفات او عن على (ع) بطريق التورية [وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ] يعنى يمنعون الناس عنه ويتباعدون عنه [وَأِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ] بالتباعد عنه [وَمَا يَشْعُرُونَ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ] قرئ ببناء المفعول والفاعل من وقف اذا قام او اقام او اطلع يعنى لو ترى اذا قيموا او اطلعوا على النار لرأيت عجيباً فظيعاً بحذف الجواب [فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّوْا لَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا] لمارأوا من مقامك او مقام اوصيائك [وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] بمحمد (ص) او بأمر المؤمنين (ع) وهذا الكلام والتمنى منهم يكون لدهشة الخوف لا لقائد الشوق والآل لخلصوا وما اجبوا بكلاً وانها كلمة هو قائلها وامثال ذلك كما فى قوله تعالى كلما رادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها يعنى ان كانوا يريدون الخروج منها من شوق لم يعيدوا فيها وقوله تعالى [بَلْ بَدَأَهُمُ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ] دليل عليه فان المعنى ما حصل لهم حب وشوق الى على (ع) لان فطرتهم فطرة البغض له بل بدالهم وبال نفاقهم فخافوا غاية الخوف فتمنوا الخلاص من الخوف لا الوصال من الشوق [وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ] لانه ذاتى والذاتى لا يتخلف بل قد يخفى بعارض فاذا زال العارض ظهر [وَأِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] فى ما يقولون من انهم ان ردوا لا يكذبوا ويؤمنوا لما عرفت انه ليس هذا التمنى من شوق ذاتى بل من امر عرضى يزول بزواله [وَقَالُوا] عطف على عادوا او عطف على يقول الذين كفروا والاختلاف بالمضى للاشارة الى ان ذلك قولهم قديماً وجديداً ، واستيناف لذنم اخرويان عقوبة اخرى وهو انسب بما بعده من قوله ولو ترى اذ وقفوا على ربهم يعنى تكذيبهم بالبعث يقتضى احضارهم عند الله بأفصح حال وتكذيبهم بالآيات يقتضى دخولهم فى النار بأشد عذاب [إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ] وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ] كما يوقف العبد الجانى على مولاه للمؤاخذه والرب المضاف هو ربهم فى الولاية وهو امير المؤمنين (ع) وقد قال فى بعض كلامه (ع) : واياب الخلق الى وحسابهم على ، وقد مضى فى مطاوى ما سبق بيان عدم تجاوز الخلق عن المشية التى هى الولاية وانها مبدء الكل ومنتهاه [قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ] تعبيراً لهم على تكذيب البعث [قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا] لظهوره ولذا اكدوا الجواب بالقسم تأكيداً لازماً بالحكم الذى هو علمهم بالحكم [قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ] بربكم الذى هو على (ع)

[قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ] في مظاهره الولوية فان لقاءه تعالى اضافة بينه وبين عبده وحقيقة اضافاته تعالى هي اضافته الاشرافية التي هي الولاية المطلقة وهي على (ع) بعلويته [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ] ساعة الموت او ساعة القيامة او ظهور القائم (ع) يعني ظهور الامام عند حضور الساعة وقد فسرت في الاخبار بكل والكل راجع الى معنى واحد والتفاوت اعتباري [بَغْتَةً] ولقوا الله بظهور على (ع) او ظهور القائم (ع) [قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا] جيني فهذا او ان حضورك [عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا] وقصرنا [فِيهَا] في الساعة ولقاء الرب عندها [وَهُمْ] حينئذ [يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ] اثقالهم التي كسبوها في الدنيا [عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ] لانه لا يزر اليوم وازر وزر آخر [الْأَسَاءَ مَا يَزُرُونَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ] لا يلبق بالحكيم ان يجعل مثلها غاية لفعله، واللعب ما كان له غاية خيالية، واللهو ما لم يكن له غاية، وهو عطف على قالوا ان هي الا حيوتنا الدنيا، او على اليس هذا بالحق. او على بلى وربنا، او على فذوقوا العذاب، او على قد خسروا الذين كذبوا، او على يا حسرتنا، او على هم يحملون اوزارهم، او حال متعلق بواحدة من الجمل السابقة [وَلَدِّدُوا بِالْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ] واما الذين لا يتقون فهي اشد دار لهم عذاباً [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] انه لا يلبق بالحكيم جعل الاولى غاية ويليق به جعل الثانية غاية فاطلبوها [قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ] في حقك بانه ساحر او مجنون او غير ذلك اوفى حق خليفتك بان لا يردوا هذا الامر اليه وهو استيناف وتسلية للرسول (ص) ولا ينبغي لك ان تتحزن [فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ] من حيث انتك بشر مثلهم فقد لبثت فيهم وما قالوا فيك الا خيراً و كنت معروفاً فيهم بالصدق والامانة حتى لقبت بمحمد الامين [وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ] لانفسهم بتكذيب الآخرة ولقاء ربهم [بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ] يعني انتك بعد ما صرت رسولا وآية لنا كذبوك من هذه الحبيثة ويرجع التكذيب من هذه الحبيثة الى الله لا اليك، و انهم لا يكذبونك من حيث انت رسول من الله ولكنهم يكذبون علياً (ع) وتكذيبك فيما قلت في حقه راجع الى تكذيب على (ع)، وقرى لا يكذبونك من: اكذبه اذ وجده كاذباً، و انسبه الى الكذب او صيره كاذباً، اي لا يجدونك كاذباً ولا يأتون بامر يجعل صدقك كاذباً؛ هكذا روى عنهم [وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا] فناس بهم واصبر ولا تحزن [وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] عطف باعتبار المعنى او جملة حالته كانه قال: لا مانع من نصر الله ولا مبدل لكلمات الله اي مواعيده وآياته العظمى من الرسل واصيائهم (ع)، او آياته القهرية من مظاهر الشرور فانه لا يقدر احد على تبديلهم عما هم عليه [وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ] واقوامهم و ان الغلبة بالآخرة لهم على اقوامهم لا لاقوامهم عليهم [وَأِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ] عنك او عن على (ع) [فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا] جحراً او منفذاً [فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ] من تحت الارض او من السماء وجوابه محذوف اي فافعل والمقصود التعريض بمنافق امته والعتاب لهم واظهار انه (ص) محزون على تولي القوم عنه وعن على (ع)، او المقصود التعريض بمن هو حريص على اتيان الآية للمقترحين من موافق امته [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ

الْهُدَى] يعنى ان هداهم وضلالهم بمشيئة الله وما كان بمشيئة الله فالرضا به اولى من الحزن عليه [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ] ان الكل بمشيئة الله ولما توهّم من هذا انهم مجبورون فى افعالهم ولا دخل لهم فى ضلالهم و هديهم رفع ذلك بان استعدادهم واستحقاقهم يقتضى تلك المشيئة فقال تعالى [إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ] يعنى الذين يستعدّون للقبول فبقدر سبيبة القابل فى الفعل لهم سبيبة فى ضلالهم و هديهم ولما توهّم من ان المستعدّ يجيب و غير المستعدّ لا يجيب انّه لا ينبغى لغير المستعدّ دعوة ولا امر ولا نهى ولا يلزم عليه ذمّ ولوم فأجاب عنه وقال [وَالْمُوتَى] الذين لا استعداد لهم والمتوقّفون فى مراقد طبعهم اذا جاهدوا [يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] من مراقد طبعهم [ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ] فيسمعون بعد التوجّه اليه ويجيبون بعد السماع ليس الموت للموتى حتماً ولا الحيوة للحياء حتماً [وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ولا يشعرون قدرة الله على ذلك ولا يشعرون الآيات وان الله اجلّ من ان يقترح عليه شيء و عدم علمهم لكونهم موتى [وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا نُسِيطُهُمْ عَلَيْهَا فَزَوَّىٰهَا وَكَذٰلِكَ نُبْطِرُ بِطَيْرٍ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ] مخلوق مرزوق مدبّر والتناسخية يتوسّلون بامثال هذا فى رواج مذهبهم والمقصود ذمتهم على عدم العلم وان الحيوانات العُجم مثلكم فى كل جهة وتميزكم عنها بالعلم والاشتداد فيه فاذا لم تكونوا تعلمون فلا تميز بينكم [مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ] اى فى اللوح المحفوظ الذى هذا القرآن صورته التامة فما فرط فيه ايضاً من شيء وسائر الكتب صورته الناقصة ولذا كان مهيمناً على الكل ناسخاً له ، وهو من فرط الشيء بمعنى ضيعة واهمله لا من فرط فى الشيء بمعناه حتّى يكون فى الكتاب مفعوله ومن شيء مفعولاً مطلقاً بل فى الكتاب ظرف ومن شيء مفعول به ، لان المقصود عدم اهمال شيء فى الكتاب بترك ثبته فيه وهو استفاد صريحاً اذا جعل من شيء مفعولاً به ، واما اذا جعل مفعولاً مطلقاً فلا استفاد الا التزاماً والمقصود انّا كما احصيناكم فى الكتاب واحصينا ارزاقكم وآجالكم كذلك احصيناكم لافرق بينكم الا بالعلم وعدمه [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ] كما تحشرون [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] عطف على محذوف اى فالذين آمنوا بآياتنا وصدقوها خارجون من صمم الحيوانات وبكمها وظلماتها بامتيازهم بالعلم عنها ، والذين كذبوا بآياتنا التدوينية والتكوينية الآفاقية وعلى (ع) اعظمها والانفسية والعقل اعظمها وهو مظهر على (ع) [صُمٌّ وَبُكْمٌ] مثل سائر الدواب وليس الفرق بينهم الا بالايمان والعلم [فِي الظُّلُمَاتِ] زائداً على سائر الدواب فانها غير خارجة من انوار نفوسها الضعيفة بخلاف الكافر بالولاية فانه يخرج من نوره القوى الذى هو نور النفس الانسانية ووجهة العلم والايمان الى ظلمات الجهل الساذج ثم ظلمات الجهل المركّب ثم ظلمات الاهوية الفاسدة ثم ظلمات الطبع ثم استدرك توهّم ان فى ملكه ، ما ليس بمشيئته بقوله تعالى [مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ] و يجعله اصمّ وابكم وفى الظلمات [وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] الصراط المستقيم كما سبق هو طريق الولاية وطريق القلب الى الله وهو الولاية التكوينية وصاحب الولاية طريق ايضاً بمراتبه المنتهية الى الله والاصل فى صاحبى الولاية على (ع) وطريق القلب وطريق

الولاية وصاحب الولاية متحدة والتغاثر اعتباري فصحّ تفسير الطريق المستقيم بالولاية وبعلى (ع) كلما وقع كما فسروه لنا، فالمعنى من يشأ الله يضلله عن الولاية ومن يشأ يجعله على ولاية على (ع) [قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ] هذه اللفظة لكثرة استعمالها صارت كالمثل فلا يتغيّر الضمير المرفوع بحسب حال المخاطب وقد يلحق صورة الضمير المنصوب بها وقد لا تلحق وإذا لحقت يلحظ فيها كثيراً حال المخاطب وهي حرف خطاب اوضمير نصب تأكيد للضمير المرفوع او مفعول أول لرأيت و اذا كانت حرفاً للخطاب او تأكيداً للضمير المرفوع فمفعولاً رأيت كانا محذوفين، اوجملة الشرط والجزاء قائمة مقامهما معلقاً عنها رأيت، اوجملة غير الله تدعون معلقاً عنها واذا كانت مفعولاً أولاً فالـمفعول الثاني محذوف او هو جملة الشرط والجزاء اوجملة غير الله تدعون معلقاً عنها العامل ولما كان الاستفهام استخباراً وكانت هذه الكلمة غير باقية على صورتها ومعناها الاصيلين صار المقصود الاستخبار من مضمون ما بعدها من غير نظر الى مضمون نفسها فكأنه قال اخبروني [إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ] في الدنيا والآخرة او المنظور منه عذاب الدنيا فقط لاشعار الساعة بعذاب الآخرة [أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ] فنترت الساعة بساعة الموت وساعة ظهور القائم عجل الله فرجه وبساعة القيامة والكل صحيح اذ المقصود اتيان حالة لا يثبت فيه الخيال ويفرّ الهوى والآمال وهذه الحالة تكون في كل من هذه [أَغْيَرِ اللَّهُ تَدْعُونَ] يعنى لا تدعون في هذه الحال الا الله المتعال لان كل ما سواه مما هو متشبث الخيال ومعتمد الهوى والآمال ينسى ولا يبقى في تلك الحالة الا الفطرة الانسانية المفطورة على دعاء الله وجواب الشرط محذوف او هو جملة اغير الله بحذف الفاء [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في اشارك الاصنام او الكواكب في الآلهة والجملة معترضة وجواب الشرط محذوف والتقدير ان كنتم صادقين فادعوا غير الله في تلك الحال [بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ] تصريح بمفهوم مخالفه قوله اغير الله تدعون [فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ] يعنى ليس اجابتكم حتماً [وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ] يظن انه كان المناسب ان يقدم النسيان لكنه اختر النسيان وحذف مفعول تدعون للاشعار بان نسيان الشركاء كان بمرتبة كأنه نسي نسيانهم ايضاً ولم يكن نسيانهم في ذكر المتكلم وكان اهتمامهم بكشف الضر بحيث لم يبق في نظرهم الله الذي يدعونه اليه [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ] تسلياً للرسول (ص) وتهديد للامة [فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبَاسِ] البأساء الداهية سواء كانت في الحرب او في غيرها [وَالضَّرَّاءِ] النقص في النفس والاموال، يعنى في بدوار سالهم ليتكسر سورة خيالهم وقوة هويتهم حتى يقبلوهم بسهولة او بعد تكذيبهم وشدة تعاندتهم حتى يرجعوا ويتوبوا [لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ] ويلتجئون الى رسلهم، اعلم، ان الانسان وقت الا من والصحة وسعة العيش خصوصاً حين تشبب القوى الحيوانية بعد نفسه من اعز الخلق ولا يعدّ غيره في شيء، ويظن انه احسن الخلق رأياً ويفرق نفسه على الاهوية والآمال، فاذا ابتلى ببلاء في نفسه او اهله او ماله انكسر سورة انايته وتضرع الى ربه والتجأ الى من يظن انه من قبل ربه، ولذلك كان تعالى اذا ارسل رسولا الى قوم ابتلاهم ببليّة ليلتجؤا الى الرسل ويقبلوا منهم [فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا] اى فلولا تضرعوا اذ جاءهم بأسنا [وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] استدراك باعتبار المعنى يعنى لا عذر لهم حينئذ في ترك التضرع ولكن قست قلوبهم [فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ] من البأساء والضراء بترك الانتعاظ بها [فَتَحْنًا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ]

من المأمولات والمهويات استدرجا لهم وامهالا [حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا] مما يرونهم نعمة [أَخَذْنَاهُم بِغَتَّةٍ فَإِذَا هُمْ مَبْذُورُونَ] الابل اس الیاس والتحیر وقيل منه ابليس وقيل انه اعجمی [فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا] وضع المظهر موضع المضمير للاشعار بالعلّة [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ] جملة لانشاء الحمد والشكر، او عطف على دابر القوم، او على قطع بمعنى بقى الحمد لله [رَبِّ الْعَالَمِينَ] وفسرت الآية في الخبر هكذا فلمّا نسوا ما ذكروا به من ولاية امير المؤمنين (ع) وورد ايضا انه في ولد عباس [قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ] فيسلب تميزكم كالمجانين [مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ] آيات قدرتنا وشواهدنا [ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ] يعرضون ولا يتأملون فيها [قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بِغَتَّةٍ] من غير تقدم اماره [أَوْ جَهْرَةً] مع تقدم امارته [هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ] بشأنهم الولوى [وَمُنْذِرِينَ] بشأنهم النبوى [فَمَنْ آمَنَ] بالايان العام [وَأَصْلَحَ] بالايان الخاص، او من آمن بالبيعة على يد على (ع) واصلح نفسه بالوفاء بالتشروط التى اخذت عليه كما عرفت ان الاصلاح لا يمكن الا بدخول الايمان فى القلب وهو مسبب عن الايمان الخاص [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] لما سبق ان الخوف والحزن من صفات النفس والمؤمن المصلح قد سافر من حدود النفس ودخل حدود القلب الذى من دخل فيه كان آمناً، ويتبدل خوفه بالخشية وحزنه بالاشتياق الذى يعبر عنه بالفارسية «بدرد» كما قيل:

قد سيارنا عشق هست و درد نيست درد را جز آدى در خورد نيست

وغير الاسلوب لان الخوف منشأ امر خارج فكأنه من طوارى النفس والحزن منشأ القلب فهو من صفات النفس ولملاحظة توافق رؤس الاى وقد مضى تحقيق و تفصيل لهذه الآية فى اوّل البقرة [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا] بلسان الحال ولسان القال [بِآيَاتِنَا] واعظمها الولاية ومن تكذيبها يسرى التكذيب الى غيرها من الآيات [يَمَسُّهُمْ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] بالخروج عن حكم العقل ومظهره الذى هو النبى (ص) او الوصى [قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ] يعنى تنزل الى مقام البشرية و دارهم بحسب بشريةك و أظهر ما هو لازمها حتى يروك مثلهم فلا ينفروا عنك فقل: ليس عندي خزائن الله فتطالبونى بمال كثير [وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ] فتطالبونى بالاخبار المغيبات [وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ] فتطالبونى بما يقدر الملك عليه من الصعود فى السماء و اتيان كتاب منه و امثال ذلك [إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ] فى كل باب من الاحكام والآيات التى يظهرها الله على يدى والاخبار بالمغيبات [قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ] عن النبوات وكيفيةها [وَالْبَصِيرُ] بها و بان النبى لا يجوز ان يكون غير البشر و يجرى عليه كل ما يجرى على سائر افراده، الا انه يعلم بتعليم الله ما لا يعلمه غيره و يوحى اليه ولا يوحى الى غيره [أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ] فى عدم التسوية حتى تخرجوا من ظلمة العمى الى نور البصر [وَأَنْذِرْ بِهِ] اى بالله او بالقرآن او بعلى (ع) او بما يوحى اليك [الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ]

المضاف الذي هو ربهم في الولاية [لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] الولي هو الشيخ في الولاية والشفيع كالتصير هو الشيخ في الدلالة ، وبعبارة أخرى الولي هو معلم احكام القلب والشفيع هو معلم احكام القلب والاول شأن الولاية والثاني شأن النبوة ولما كان النبوة صورة الولاية وكل نبي له ولاية لا محالة وكذا كل ولي له خلافة للنبوة، فكل من النبي والولي يصح ان يكون شفيعاً وولياً معاً والضمير في من دونه راجع الى ربهم [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] عما يصرفهم عن ربهم، اعلم، ان الانسان فطري التعلق وكلما انزجر مما تعلق به من الدنيا واهلها طلب التعلق بمن يطمئن اليه ويسلم له من جهة الآخرة، وكلما طلب ذلك التعلق والارادة والتقليد هيّج شياطينه الجنية والانسية لتحذيره عن هذا الامر وتخويفه وصده فكلما هيّج الشوق عزمه للطلب صده الشياطين عنه وخوفوه وقبل بالفارسية :

ديو بانگت بر زند اندر نهاد	تو چو عزم دين کنی با اجتهاد
که اسير رنج و درویشی شوی	که سرو زینسو بیندیش ای غوی
کار او اینست تا تو زنده	سالها او را بیانگی بنده

فمعنى الآية على هذا انذر بالقرآن الذي هو صورة الولاية التي اصلها والمتحقق بها امير المؤمنين (ع) الذين يريدون و يطلبون الحضور عند ربهم الذي هو على (ع) او خليفته ويريدون التعلق به والتقليد له بان يحشرهم الشيخ الدليل الذي هو كالنبي بالآداب المسنونة اليه، ويخافون بتخويفات الشياطين الانسية والجنية عن الحضور لديه والتعلق به، فانهم بكيد الشيطان قاعدون وبمحض انذارك يرتفع كيد الشيطان فان كيده كان ضعيفاً ، وانذرهم بأنه ليس لهم من دونه ولي يتولى امورهم ولا شفيع يشفع جرائمهم عند الله يعنى انذرهم بان ربهم في الولاية له شأن النبوة والشفاعة وشأن الولاية والتربية، فهو حقيق بان يخاف من التولى عنه ولا يخاف من التوجه اليه لعلهم يتقون تخويفات الشياطين ولا يبالون بتهديداتهم ويقطعون سلاسل تهديداتهم ويحضرون عنده كالعاشق الذي لا يبالي بما قيل فيه وما عرض له [وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ] في الولاية يعنى ادع الطالب للدين ولا تطرد الداخل في الدين بقبول ولاية على (ع) والبيعة الولوية معه فانك بعثت لدعوة الخلق اليه لا لطردهم عنه ولا تطرد عن نفسك الذين يدعون ربهم في الولاية [بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] يعنى يدعون ذاته ويريدون الاتصال بملكوته بعد الاتصال بملكه ، فان الدعاء قد يستعمل في دعاء الشيء لامر آخر من نصرته واعانته وغيرهما وقد يستعمل في دعاء ذات الشيء طلباً له من غير ارادة امر آخر منه وهذا هو معناه اذا استعمل مطلقاً وهو المراد ههنا لا للاقفه ولقوله بياناً لهذا المرام [يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] يعنى لا يريدون من دعاء ربهم غير وجه الرب ووجه كل شيء هو ما به يتوجه الى شيء آخر ، ولما كان الكل متوجهاً بحسب التكوين الى الله فما به توجههم الى الله هو ملكوتهم المثالية او ما فوقها بحسب مرتبة الداعي وهذا في المربوب واما الرب فلما كان متوجهاً الى الخلق للتكميل كان وجهه الى الخلق ما به يتوجه اليهم وما به يتوجه الى الخلق هو ملكوته ايضاً ، وفي هذا دليل على ما قالت العرفاء العظام من ان السالك ينبغي ان يكون دائم الذكر، فان المراد بالغداة والعشي استغراق الازمنة ولذا لم يكتف الله تعالى في الذكر بالاطلاق بل قيده بالكثرة في اكثر ما وقع وينبغي ان يكون دائم الفكر ودائم الحضور، فان الفكر والحضور في لسانهم هو التفكير في ملكوت الرب والحضور عنده وغاية تلقين الشيخ الذكر للمريد ودعاء المريد بالذكر المأخوذ هي حصول وجه الرب له والى هذا المعنى

اشارت الآية فتذكر ، وقد نقل عن الصادق (ع) وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك ، ولهم على مرامهم شواهد كثيرة نقلية وعقلية وما كان قصدنا الى بيان مقصدهم [مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] من حيث شأن نبوتك بل حسابهم على ربهم [وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ] عطف على تطردهم اوجواب للنهي كما ان تطردهم جواب للنهي، يعنى ان حساب من دخل فى الولاية وطردهم وابقاءهم انما هو على شأنك الولوى لاعلى شأنك النبوى فلا تطردهم بشأنك النبوى الذى يراعى الكثرة ويربى كتلاً فى مرتبته ويحفظ لكل ذى شأن شأنه عن ارادة شهود الرب والاتصال بوجهه، ولا تطردهم ايضاً بحسب الصورة بشأنك الحافظ للصورة عن مجلسك بطلب القوم طردهم فان شأنك النبوى يستدعى ان لا تقرب الفقراء الذين لاشأن لهم فى انظار اهل الدنيا اليك ، وان لا تحضرهم فى المجلس العام النبوى، وقد ذكر فى شأن نزول الآية انها نزلت فى قوم من المسلمين مثل صهيب وخباب وبلال وعمار وغيرهم كانوا عند رسول الله (ص) فمر بهم ملاً من قريش فقالوا: يا محمد (ص) ارضيت بهؤلاء من قومك؟! افنحن نكون تبعاً لهم؟! اهؤلاء الذين من الله عليهم؟! اطردهم عنك فلعلك ان طردهم اتبعناك، وقيل انه (ص) قبل منهم ان يطردهم من عنده حين وفود القوم عليه واراد ان يكتب لهم كتاب عهد بذلك، فنزلت الآية ونحى الكتاب وذكر غير ذلك فى المفصلات [وَكَذَلِكَ] اى مثل ابتلاء اغنياء قومك بفقرائهم [فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا] حالاً وقالوا اى الذين لاستحقاق لهم للدين واردنا ان نصرهم عنك او عن الولاية [أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا] استهزاء بهم وتنفر عنهم حتى لا يرغبوا فى الاسلام او فى الولاية ولا يؤذوا صاحب الدين بتزاحمهم بالاغراض الدنيوية له ، فالسلام للغاية لا لمحض العاقبة كما قيل [أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ] فما بالك تطردهم وما بالهم يستهزؤن ويطلبون طردهم والله تعالى يذكرهم بالشكر الذى هو ابتغاء وجه ربهم ثم بعد نهيه عن طردهم امره بتقريبهم والتلطف بهم بالتحية عليهم وبشارتهم بالغفران والرحمة فقال [وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا] يعنى يؤمنون بالايما ن الخاص الولوى فان من بايع علياً (ع) بالبيعة الولوية يؤمن بجملة الآيات وهم الذين يدعون ربهم فى جميع الاوقات والذين هم على صلواتهم دائمون وهم الذين لا يبتغون فى دعائهم الا الاتصال بملكوت ربهم والحضور عنده ولقاء وجهه [فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] تحية لهم وتلطفاً بهم وقل لهم [كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ] بشارة لهم وتطيباً لنفوسهم وتأنيساً لهم الى ربهم [أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً بِجَهَالَةٍ] بيان لمنشأ السوء لا تقييد له ، يعنى من عمل منكم سوء بالتزول عن دار العلم الى دار الجهل وقبول حكومة الجهل فان الواقع لا يكون الا هكذا [ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ] عن دار الجهل [وَأَصْلَحَ] نفسه بالدخول فى دار العلم [فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] اى يغفر له ويرحمه لانه غفور رحيم فهو من اقامة السبب مقام الجزاء [وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] آيات الكتاب التدوينى فى بيان احوال الخلق واصنافهم وآيات الكتاب التكوينى من الاولياء والاشقياء واتباعهم وآيات الكتاب التدوينى لتستبين سبيل المطيعين حذفه لادعاء ظهوره كانه لاجابة الى البيان من حيث انه المقصود من كل الاحكام [وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ] قل انى نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا تتبع أهواءكم تنبيه على

ان منشأ عبادتهم اهويتهم وقطع لاطماعهم و تأكيد لضلالتهم [قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا] اذا اتبعت اهواءكم و عبدت مدعواتكم [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي] تسفيها لرأيهم وتعريضاً بهم وانهم على اهويتهم وتقليدهم ولا بيئة لهم والعاقل ينبغي ان يكون في طريقه ودينه وجملة افعاله على بيئة [وَكَذَّبْتُمْ بِهِ] بالقرآن اوبعلی (ع) [مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] قبل اشارة الى ما قبل فأمطر علينا حجارة من السماء واثنتا بعذاب اليم عند نصب علی (ع) بالخلافة [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] وليس لي حكم فيما تستعجلون به [يَقْضُ الْحَقُّ] يفصل الولاية كيف ما يقتضيه الحكمة والحكم لما سبق ان الولاية هي الحق وان كل ما سواها فحق بحقيقتها [وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ] بين الحق ومن اتصل به والباطل ومن اتصل به [قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] من العذاب [لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] لرفع النزاع بيني وبينكم باهلاكى اياكم [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ] فيه معنى الاستدراك يعنى لكن الامر الى الله وهو اعلم بالظالمين ، روى عنهم (ع) ان ورود الآيات فى الولاية [وَعِنْدَهُ] ابتداء كلام من الله اوجزؤ مفعول القول حالاً كان او عطفاً [مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ] جمع مفتاح بالفتح بمعنى المخزن او مفتاح بالكسر بمعنى المفتاح ولما نفى عن نفسه علم الغيب والقدرة على ما يستعجلون به اثبت مخازن الغيب واسباب العلم به والتصرف فيه لله تعالى بطريق الحصر وعلى الاول ف قوله [لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ] يكون تأسيساً وعلى الثانى يكون تأكيداً، ولما حصر علم الغيب فيه تعالى عمم علمه بجملة المحسوسات الخارجة عن حد الاحصاء فقال [وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ] من اوراق شجرة الجسم او من اوراق شجرة العلم او من اوراق شجرة الولاية او من اوراق الشجرة الانسانية من النطف التى تقع فى الرحم ثم تسقط قبل ان تسهل [لَا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ] وقد عممت الحبة فى الخبر ويسهل عليك تعميمها [وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] اثبات المعلومية دون الثبوت بالنسبة الى الورقة الساقطة ، ونسبة الثبوت فى الكتاب الى الاشياء الثابتة للاشعار بان الساقط ساقط عن الكتاب والثابت ثابت فى الكتاب ، والكتاب المبين هو اللوح المحفوظ وصورته النبوة وصورتها القرآن الذى اعطاه محمداً (ص) والكل صورة الولاية التى اصلها وصاحبها أمير المؤمنين (ع) فعنده علم الكتاب الذى لارطب ولا يابس الا فيه [وَهُوَ الَّذِى يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ] التوفى اخذ الشيء بتمام اجزائه والمراد منه هنا مطلق الاخذ وبعد ذكر احاطة علمه اراد ان يذكر احاطة آهيته وربوبيته [وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم] ما كسبتم [بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ] فى النهار [لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى] ليمضى مدة عمركم او الى ان يقضى ويختم غاية عمركم [ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ] يحكم فيهم ما يشاء بلا مانع ولا يكتفى بجهده وتسلطه واحاطته [وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً] يحفظونكم من مردة الشياطين وهوام الارض وسائر الآفات ويحفظون اعمالكم بالكتب والثبت [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا] وقدمضى بيان توفى الله والرسل والملائكة وملك الموت فى سورة النماء [وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ] فلا يشذ عنهم شيء من

قواه وجنوده وهو تأكيد لمفهوم توفته بحسب المعنى [ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ] كما جازا منه [مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ] **الآلَةُ الْحَكْمُ** [يومئذٍ أو مطلقاً] وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ [يعنى الزمهم الاقرار [تَدْعُوْنَهُ تَضَرَّعًا] جهراً] وَخُفْيَةً [سراً قائلين] لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ قُلِ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ قُلْ [هو القادر على أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ] كما بعث على قوم لوطٍ بامطار الاحجار [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ] كغرق فرعون وقومه وخسف قارون [أَوْ يَلْبِسَكُمْ] يخلطكم [شيعاً] فرقاً مختلفى المسلك متخالفى الالهواء كل فرقة مشايعة لامام [وَيُذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ] بالمقاتلة والمدافعة والسرقة وقطع الطريق [أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ] آيات قدرتنا على التفضل على المؤمنين والانتقام من الكافرين عن الصادق (ع) من فوقكم من السلاطين الظلمة ومن تحت ارجلكم العبيد السوء ومن لاخير فيه ، ويلبسكم شيعاً يضرب بعضهم ببعض بما يلقيه بينكم من العداوة والعصية ويذيق بعضهم بأس بعض هو سوء الجوار ، وامثال هذا الخبر تربك طريق التعميم فى الآيات وفى الالفاظ بما امكن ووسع اللفظ [وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ] اى بكونه قادراً او بعلی (ع) او بالعذاب او بالقرآن الذى فيه ذكره [وَهُوَ الْحَقُّ] المتحقق [قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] حتى امنعكم من التكذيب واتما على التبليغ [لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ] يعنى لكل خبر وقت وهو كالمثل فى العرب [وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] اوان وقوعه [وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ] الخوض الامعان فى السير فى البر كان او فى البحر والاكثر استعماله فى الماء والمراد به هنا الامعان فى سير النظر [فِي آيَاتِنَا] التدوينية والتكوينية واعظمها الولاية، وعن الباقر (ع) فى هذه الآية قال: الكلام فى الله والجدال فى القرآن قال منه القصاص [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ] انتهى عن القعود معهم [فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] اشارة الى ان من يخوض فى الآيات يشتغل عن نفسه ومن اشتغل عن نفسه فهو ظالم على ان خوضه دليل عدم انقياده وهو ظلم آخر [وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ] الخوض فى الآيات وان اتفق جلوسهم نسياناً معهم [مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] مما يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم [وَلَكِنْ ذِكْرِي] ولكن عليهم ان يذكروهم قبح الخوض ويمنعوهم منه بقدر ما يمكنهم [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] الخوض ، فلا يذكروا الآيات بما فيه ازدراء ولا يقعو فى ضلالته وعقوبته ، عن الباقر (ع) فلما نزلت فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين قال المسلمون: كيف نصنع ان كان كلنا استهزء المشركون قمنا وتركناهم فلا تدخل اذا المسجد الحرام ولا تطوف بالبيت الحرام...؟! فأنزل الله تعالى : وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء امر بتذكيرهم وتبصيرهم ما استطاعوا [وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوَاً] اللعب ما لم يكن له غاية عقلية ولكن كان له غاية خيالية كلعب الاطفال ، واللهو ما لم يكن له غاية عقلية ولا خيالية وان كان له غاية خفية كامضاء عادة مثلاً ، والمقصود عدم التعرض لمن اخذ دينه بخياله ولا يتصور له غاية سوى الغايات الخيالية الدنيوية من الجاه والمناصب والصحة والسعة والتوافق مع الاقران او التفوق على الامثال او التنعم فى الآخرة

والنّجاة من العقوبة فيها، او القرب من الانبياء والائمة في الجنة، او القرب من الله والاختصاص من بين الامثال بذلك القرب لانهم اخذوا صورة الذين للدنيا وجعلوا آله الذين شرّاً للدنيا، وقوله تعالى [وَعَرَّثَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] اشارة الى هذا [وَذَكَّرْ بِهِ أَنْ تُبَسِّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ] وذكرهم بالولاية بالقرآن او ذكرهم بولاء على (ع) او بعلى (ع) كراهة ان تمنع نفس من موائد الآخرة بما كسبت من اعمالها لان كل نفس بما كسبت رهينة الا الذين تولوا امير المؤمنين (ع) [لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ] صفة بيازية لنفس، او استيناف في موضع التعليل، والولي والتشفيع قد مضى بيانهما [وَأِنْ تَعَدِلْ كُلُّ عَدَلٍ] وان تفد كل فداء [لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا وَلِئِكَ] المتخذون دينهم لعباً ولهو [الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا] استيناف في موضع التعليل [لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ] وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ [نعريضاً بهم ومداراة معهم] مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُذِرُهُ عَلَىٰ أَغْصَانٍ بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ] الى طريقه المستقيم الذي هو الولاية [كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ] اذهبت الجنة على غير طريق [فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ] لا يدري اين يذهب واين يذهب به [لَهُ أَصْحَابٌ] لهذا المستهوى رفقة برحمونه و [يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى] الى الطريق قائلين [اِئْتِنَا] ترحماً عليه و هو لا يجيب لما خولط من ميسس الجن [قُلْ] لهم ان مثلكم مثل هذا المستهوى فان الشياطين قد غلبت عليكم وسلبتكم عقولكم وانا واصحابي كرفقاء المستهوى ندعوكم الى الطريق المستقيم الذي هو ولاية على (ع) ونقول لكم : ان ولاية على (ع) هو هدى الله و [أَنْ هُدِيَ اللَّهُ هُوَ الْهُدَى] لا هدى سواه [وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ] من جملة المقول يعني قل امرنا لنسلم لرب العالمين اعراضاً عنهم بعد اتمام الحجة عليهم و انصافاً لهم في اظهار الدّعى [وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ] عطف على لنسلم وان تفسيرية، وقبل: عطف على نسلم بتقدير دخول التلام عليه وان مصدرية لكن دخول ان المصدرية على الانشاء قليل والخطاب في قوله اقيموا يمنعه [وَأَتَقُوهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] جملة حالية او معطوفة على جملة ان هدى الله هو الهدى [وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] سماوات الارواح وارض الاشباح بسبب الحق الذي هو المشية التي هي ولاية على (ع) كما سبق تحقيقه او متلبساً بالحق، فان الولاية مع الكل ومتوّم بها الكل ولا يخلو منها الكل [وَيَوْمَ يَقُولُ] عطف على منصوب اتقوه او على السماوات او على قل ان هدى الله بتقدير اذكر او ذكر، اوخير لقوله الحق والجملة عطف على جملة هو الذي اليه تحشرون، او ظرف متعلق بالحق او بعالم الغيب والمعنى قوله الحق او عالم الغيب يوم يقول للشيء الذي يريد ايجاده وانما حذفه لقصد التعميم مع الایجاز [كُنْ] ذلك الشيء [فَيَكُونُ] ويوجد ذلك الشيء بلا تأني ولا تأني، اعلم، ان اليوم كما يطلق على يوم عالم الطبع مقابل ليله كذلك يطلق على كل من مراتب العالم، فان كلاً بالنسبة الى المرتبة التي دونها يوم والمرتبة الدّانية ليل بالنسبة اليها، ولما كان عالم الطبع عالم الاسباب بمعنى ان سنته تعالى جرت بان يوجد الاشياء فيه بالاسباب، كان موجوداته كانتا تتأبى عن الوجود بمحض قوله من دون تهية اسبابه والمكلفون فيه ايضاً يتأبون عن قوله، ولما كان مراتب الآخرة بتمام موجوداتها غير مسبوقه بمادة ومدة وسائر الاسباب كان موجوداتها قائمة

بمحض قوله موجودة بنفس امره فكان يوم يقول: كن؛ فيكون مختصاً بأيام الآخرة [قَوْلُهُ الْحَقُّ] فاعل يكون والحق صفة القول او مبتدء وخبر او مبتدء ويوم يقول خبره والمعنى قوله الحق الذى هو المشية فانها جملة اضافاته الى الخلق او قوله حقيقة ثابتة هي عين فعله وليس صوتاً يقرع ولا لفظاً يسمع [وَلَهُ الْمُلْكُ] الملك يطلق تارة على عالم الطبع مقابل الملكوت والجبروت ، وتارة على مايعم جملة الموجودات التى هي مملوكة له تعالى وهذا هو المراد ههنا ، او اريد الاول على ان يكون المراد بقوله: له الملك؛ ان الملك يوم ينفخ فى الصور خالص له وفى غير ذلك يظن ان غيره له تصرف فيه ولذلك وهم الثنوية فقالوا: ان الظلمة مقابلة للنور، واهر من ليزدان ، ولكل منهما تصرف فى الملك [يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ] بدل من يوم يقول ، او ظرف مستقر خبر لقوله الحق ، او خبر بعد خبر لقوله ، اولغوم تعلق بقوله ، او بالحق او بالظرف فى قوله له الملك او بعالم الغيب ، والصور القرن الذى ينفخ فيه من صار بمعنى صوت [عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ] كالنتيجة للسابق [وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرِئِي قِيلَ لَيْسَ بَيْنَ النَّاسِينَ اخْتِلَافٌ فِي أَنْ اسْمَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ تَارِخٌ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا عَلَيْهِ الشَّيْعَةُ مِنْ أَنْ آبَاءَ الْأَنْبِيَاءِ (ع) مُطَهَّرُونَ مِنَ الشَّرْكِ وَأَنْ أَزْرَكَانَ جَدَّهُ لَامَةً أَوْ عَمَةً] [أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهًا إِنِّي أَرِيكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] يعنى مثل ارائتنا ابراهيم بطلان الاصنام وضلالة قومه اريناه ملكوت السماوات والتعبير بالمستقبل لاحضاره لكونه من الامور الغريبة ، والملكوت مبالغة فى المالك كالجبروت فى الجابر، والطاغوت فى الطاغى، ولما كان عالم الطبع لاجهة مالكية له بل ليس فيه الا المملوكية الصرفة لم يسم ملكوتاً بل ملكاً، وباطن عالم الطبع من عالم المثال فما فوقه يسمى ملكوتاً لمالكيته وتصرفه بالنسبة الى مادونه ، وقد يطلق الملك على ما سوى الله وعلى المثال وعلى الرسالة وغير ذلك باعتبار مملوكيتها للحق الاول تعالى ، والمراد بالملكوت ههنا عالم المثال او هو وما فوقه ان كان المراد بالاراءة اعم من الكشف الصورى ، والمراد بالسماوات والارض هما الطبيعيتان [وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤَقِنِينَ] اى ليأنس ويقرب منا وليكون من الموقنين، والقمى عن الصادق (ع) كشط عن الارض ومن عليها وعن السماء ومن فيها ، والملك الذى يحملها والعرش ومن عليه ، وهو يدل على انه لم يكن كشفاً صورياً فقط [فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ] ستره بظلامه [رَأَى كَوْكَبًا] هو الزهرة كما فى الخبر [قَالَ هَذَا رَبِّي] هذا الكلام منه يحتمل ان يكون على سبيل المماشاة مع القوم باظهاره الدخول فى دينهم ثم الاستدلال بالاقل والزوال على عدم تربيته بالاستقلال ليكون اقرب الى الدعوة والانصاف وابتعد عن الشغب والاعتساف، ولا يلزم منه الكذب المحرم لانه كان فى مقام الاصلاح، او قصد تربيته بنحو تربية الكواكب للمواليد باذن الله وورث بحيث يظن انه اراد المعبود، او قصد الانكار وانه لا يصح ان يكون رباً لكنه ورى بصورة الاخبار وكان المقدر فى نفسه الاستفهام الانكارى ، ويحتمل ان يكون على سبيل الاستفهام الانكارى للانكار على قومه لانهم كانوا ثلاثة اصناف: صنف يعبد الزهرة ، وصنف يعبد القمر، وصنف يعبد الشمس ، فأنكر على الثلاثة عبادتهم ، ويحتمل ان يكون على سبيل الاخبار الاحتمالى الذى يصح لكل مستدل ان يخبر على سبيل الاحتمال عما ادى اليه دليله فى بادى الامر لانه كان فى اول خروجه من التسرب الذى اخفته فيه امه ولما ظهر له بعد امعان النظر ان ما ادى اليه دليله فى بادى النظر لم يكن نتيجة صحيحة انكره وقال: ليس هذا مؤدى الدليل الصحيح، ومثل

هذا ممدوح لكل من اراد التحقيق والخروج عن التقليد ولا يكون هذا شركاً، وكل هذه مروى عنهم (ع) لان القرآن ذو وجوه والحمل على جملة الوجوه ما لم يؤد الى فساد ورد عنهم (ع) هذا ما يقتضيه التنزيل ، واما بحسب التأويل فنقول : ان السالك مادام يكون فى سرب نفسه المظلم ولم يخرج بالولادة الثانية الى فسحة عالم الملكوت يكون متحيراً لا يدري من اين والى اين وفى اين . ثم اذا ادركته العناية الالهية وخرج يسيراً من قعر سربه يطرؤ عليه حالات واطوار وظلمات وانوار ومنيرات فربما يرى انواراً عجيبة متلوّنة بالوان مختلفة، وربما يرى كواكب واقماراً وشموساً ويذهل عن التفكير واستعمال المقدمات فيضنّ فى بادى رؤيته كوكباً او قمرأ او شمساً انه هو ، فيصبح به جبرئيل العقل ويفيق من محوه وينظر الى افول المرنى وتغيره فيعلم انه ليس به ، ولا ضير ان يكون حال ابراهيم (ع) فى بادى خروجه من سربه حال سائر السالك فيحسب فى بادى رؤيته الكوكب انه هو ، ثم ينظر بعقله الى زواله وتغيره فيرى انه ليس به ولا يلزم منه شرك ولا كفر لان تلك الانوار ظهورات نور الانوار، وقد يغلب حكم الظاهر على المظهر بحيث يظنّ ان المظهر هو الظاهر [فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لِأَحِبِّ الْأَفْلِينَ] لما لم يجد فى نفسه داعياً قوياً على التبرى ونفى الربوبية وكان غرضه المماشاة مع القوم باظهار الانصاف من نفسه حتى يدخل فى المجادلة الحسنة، نفى حبّ الآفل عن نفسه كناية خفية عن نفى الربوبية ولذلك لم يؤكد بشيء من المؤكّدات [فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغاً قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ] لما قوى الداعى لنفى الربوبية فى نفسه ونبه القوم بالكناية الخفية على نفى ربوبية مثل هذا كنى كناية اظهر من الاولى بنسبة الضلال الى نفسه او لا ليكون اقرب الى الانصاف بالكناية بقوله لئن لم يهدينى ربى ، ونسبة التمكن فى الضلال صريحاً ثانياً بقوله لا كونن من القوم الضالين واكد الحكم بمؤكّدات عديدة [فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ] تذكير الاشارة باعتبار الخبر ولتنزيه الربّ عن سمة التأنيث [فَلَمَّا أَفْلَتَ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ] بعدما قوى الداعى وتمّ الحجة نادى القوم صريحاً واظهر التبرى ونفى الربوبية صريحاً واكد الحكم بان واسمية الجملة ثم لم يكف به واظهر ربوبية الله الذى هو خالق الكل باخلاص الوجه له وصرّح بنفى الاشراك به مؤكداً فقال : [إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً] خالصاً [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ] وَحَاجَّه قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ [فَلَا يَنْبَغِي لَكُمْ أَنْ تُحَاجُّونِي لَأَنْتُمْ عَلَى هُدًى وَبَيِّنَاتٍ عَلَى عَمَى وَضَلَالَةٍ] وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ [كَأَنَّهُمْ كَانُوا يُحَاجُّونَهُ بِالتَّخْوِيفِ مِنْ آلِهَتِهِمْ وَبِمَا آرَاهُمُ الشَّيْطَانُ مِنْهُمْ مِنْ بَعْضِ مَا لَا يُعْتَادُ] إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئاً [وَحِينَئِذٍ لَا يَكُونُ خَوْفٌ مِنْهُمْ بَلْ مِنْ رَبِّي] [وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً] فلا أخاف ان يصيبني مكروه من غير علم ربى به [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] بما اقول لكم من ان ربى خالق آلهمتكم وان علمه محيط بالكل ولا قدرة ولا علم لا لهتكم كما ان ربى له القدرة الكاملة والعلم الكامل [وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ] يعنى لا ينبغى لى ان اخاف ما اشركتم به بعد ما بان ان الشركاء عاجزون جاهلون وان ربى قادر عالم [وَلَا تَخَافُونَكُمْ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ] يعنى ان هذا امر عجيب اى تخوفى من العاجز الجاهل مع عدم خوفكم من اشراككم الجاهل العاجز بالعالم القادر [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا]

بيان لحال الشركاء لا انه قيد للاشراك او تقييد للاشراك باعتبار ان الشخص ما لم يخرج من بيت نفسه وسجن طبعه لا يمكنه الخروج عن الشرك بل ليس طاعته وتبعيته للانبياء والاولياء الا الاشراك بالله ورؤية الثاني له لكن هذا الاشراك مما نزل الله به سلطاناً وحجة وهو طريق الى التوحيد ومجاز وكنزة الى الحقيقة وقد سبق تحقيق ذلك [فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] نبه على غباوتهم بان من له علم يميز بين الامن وغيره، وعدم تميزهم لعدم شعورهم [الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ] كرر المسند اليه باسم الاشارة البعيدة احضاراً لهم في الذهن و اشعاراً بعظم شأنهم وتأكيذاً للحكم وتمييزاً لهم بحصر الامن والاهتداء فيهم [لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ] عن امير المؤمنين (ع) انه من تمام قول ابراهيم (ع) ويحتمل بحسب اللفظ ان يكون مستأنفاً من الله، ونقل عن رسول الله (ص) ان المراد بالظلم ما قاله العبد الصالح يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ويستفاد من هذا الخبر ان المراد بالايمان الايمان الخاص الولوى الحاصل بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة وان تنكير الظلم للتفخيم، والنقى وارد على تفخيمه وليس من قبيل التكررة في سياق النقى ليفيد العموم [وَتِلْكَ] التي ذكرناها من استدلال ابراهيم (ع) بالزوال والدثور وعدم القدرة والشعور على بطلان معبوداتهم وبعكسها على حقيقة معبوده [حُجَّتُنَا آتِينَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ] الهمناها باستعداده وقوة نفسه وقده [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ] ولما توهم انه يرفع درجات من يشاء سواء كان باستحقاق او بعدم استحقاق رفع ذلك الوهم حتى يتزده عن ارادة جزافية غير مسبوقة بحكمة ومصلحة بقوله [إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] لا يفعل الا عن حكمة و اتقان للفعل [عليهم] بقدر استحقاق كل وكيفيته وما يقتضيه [وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] تعظيم له ببيان ما من به عليه [كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ] عن الباقر (ع) في بيان اتصال الوصية من لدن آدم (ع) الى زمانه (ع) هديناهم لنجعل الوصية في اهل بيتهم، وفيه اشعار بان هدايتهم امتنان من الله على محمد (ص) واهل بيته لانهم آناؤهم واولاد آبائهم كما ان هداية نوح (ع) امتنان من الله على ابراهيم (ع) لكونه جدّه [وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ] عطف على ابراهيم والتقدير تلك حجتنا آتيناه ابراهيم (ع) وآتيناه بعضاً من ذريته او عطف على اسحق او يعقوب، او عطف على نوحاً، او عطف على وهبنا، او هدينا، بتقدير أرسلنا وهذا على ان يكون من التبعية واقعاً موقع الاسم الخالص لقوة معنى التبعية فيها ويكون داود وسليمان (الى الآخر) بدلاً تفصيلاً وآلاً فهو حال من داود وسليمان ويجرى حينئذ في داود وسليمان الوجه المذكورة في عطف من ذريته والضمير المضاف اليه لابراهيم اولاسحق اوليعقوب، وعلى هذا كان المعدودون في الآية الثالثة عطفاً على نوحاً لان لوطاً ليس من ذرية ابراهيم (ع) وكذلك من ذكر في الآية الثانية على ان يكون الياس هو ادريس جد نوح (ع) وعلى هذا لو كان الضمير لنوح (ع) لم يكن من في الآية الثانية عطفاً على داود، ويحتمل ان يكون الضمير لنوح (ع) لانه اقرب والامتنان بهداية ذريته على ابراهيم (ع) لان اكثرهم كانوا ذرية ابراهيم (ع) ومن لم يكن ذرية كان ذرية آبائه [دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ] بن اموص من اسباط عيصابن اسحاق كذا قيل [وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ] لم يراع في ذكر الانبياء الترتيب الجودى ولا الترتيب الشرفى [وَكَذَلِكَ] الجزاء الذى جزينا ابراهيم (ع) من ايتاء الحجة ورفع الدرجات وجعل الانبياء من ذريته ومن

فروع آبائه وهداية كثير من آبائه وذرياته [نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] يعنى ان جزاءنا ابراهيم (ع) بما جزينا انما هو لكونه محسناً فكل من اتصف بصفة الاحسان نجزيه مثله [وَزَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ] قيل: هو ادريس، وقيل: هو من اسباط هرون اخي موسى (ع) [كُلُّ مَنْ الصَّالِحِينَ] استئناف واشارة الى استعدادهم واستحقاقهم وان هداية الله منوطة بالاستعداد من قبل القابل لان له ارادة جزافية [وَأِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ] بن اخطوب علم اعجمي ادخل عليه التلام كما يدخل فى بعض الاعلام [وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ] فى زمانهم [وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ] عطف على كلاً او نوحاً وجعلت من التبعية لقوة معنى البعض فيها موقع الاسم [وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ] عطف على فضلنا او هدينا [وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] تكرر هديناهم لتعيين المهدى اليه، او المراد بالاول الاراءة وبالثانى الايصال او الاول هداية طريق النبوة والثانى هداية طريق الولاية والصراط المستقيم قديراد به الولاية مطلقاً سواء كانت قبولاً ام تحقّقاً، وقد يراد به الولاية الجامعة بين الكثرة والوحدة والجمع والفرق وهو المراد هنا والاصل فى الكل ولاية على (ع) وهى متحدة مع على (ع) ولذلك فسر قوله تعالى وان من شيعته لابراهيم بشيعة على (ع) مع رجوع الضمير ظاهراً الى نوح (ع) [ذَلِكَ] المذكور من الهداية الى الصراط المستقيم الجامع بين طرفى الكثرة والوحدة [هُدَى اللَّهِ] واسم الاشارة البعيدة وازافة الهدى الى الله اشعاراً بتعظيمه اودلك الذى هؤلاء الانبياء عليه هدى الله لاهدى غير الله [يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا] اى هؤلاء مع علو شأنهم [لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فيزول بسببه مانفضلنا به عليهم فكيف بكم ان تتركوا بولاية على (ع) [أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] قديراد به النبوة فانها انتقاش القلب بالاحكام الالهية وقد يراد به الرسالة فانها انتقاش الصدر بالاحكام الالهية والكتاب التدوينى صورة ذلك والمراد به هنا المعنى الثانى [وَالْحُكْمَ] بمعنى الحكمة التى هى الدقة فى العلم المستيع للاتقان فى العمل وهى مسببة عن الولاية والمراد بها هنا الولاية [وَالنُّبُوَّةَ] يعنى انا تفضلنا عليهم بالمراتب الثلاث التى لاكمال اتم منها [فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا] اى بالمراتب الثلاث [هَؤُلَاءِ] يعنى انهم مقرّون بالمذكورين فان كان اقرارهم لاجل اتصافهم بتلك المراتب فينبغى ان يقرّوا بك ايضاً لاتصافك بها ، وان كان اقرارهم لاشخاصهم البشرية مع كفرهم بتلك المراتب ولذا كفروا بك فلا يضرّونها شيئاً [فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ] وهم اهل بيت محمد (ص) واتباعهم وقد قيل : انهم ابناء الفرس [أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْيِهِمُ اقْتَدِهْ] الهاء للسكت، امره تعالى مع كمال مرتبته وجلالة قدره بالافتداء تعظيماً لشأن الاقتداء وترغيباً للامة عليه فانه لا يمكن خروج نفس من ظلمات اهويتها ومضيق سجنها الا بالافتداء والارادة التى هى التولى وقبول الولاية والانقياد لولى الامر ولذلك ورد : لو ان عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية ولى امره (وفى خبر) ولاية على بن ابي طالب لاكتبه الله على منخره فى النار، ونقل عن الصادق (ع) : لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانه المنهج الاوضح والمقصد الاصح ، قال الله تعالى لا عز خلقه محمد (ص) : اولئك الذين هدىهم الله فبهداهم اقتده ، فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء

لندب اوليائه وانبياءه اليه، ويجوز ان يكون الخطاب عاماً لكل من يأتى منه الخطاب [قُلْ] لهؤلاء الكافرين برسالتك [لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على التبليغ [أَجْراً] حتى يثقل عليكم فتكفروا برسالتى [إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] عظة [لِلْعَالَمِينَ] فمن شاء اتعظ ومن شاء كفر لكنهم لا يتعظون وجهلوا الله وقيوميته [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] حتى يعلموا سعة رحمته وكمال حكمته ورأفته بخلقه وان الرسالة غاية لطف منه بالخلق [إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ] وانكروا لطفه وحكمته فى ارسال الرسول [قُلْ لَهُمْ] نقضاً عليهم [مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُوراً وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِيسَ] تجزئونه [تُبَدُّونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيراً] يعنى انهم يدون ما لا يظهر فيه رسالتك ويخفون ما فيه رسالتك، وكذا يدون ما يوافق أهويتهم ويخفون ما لا يوافقها، وهو تعريض بأتمته (ص) حيث يدون بعده من الكتاب ما يوافق أهويتهم ويخفون ما لا يوافقها [وَعَلَّمْتُمُ] بذلك الكتاب [مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ] من احكام الشرع وآداب المعاش والمعاد [قُلِ اللَّهُ] ان لم يجيبوا لك وبهتوا لانهم لا جواب لهم سواه، ويحتمل ان يكون هذا مستأنفاً غير مرتبط بالسؤال ويكون المقصود امره (ص) بالمداومة على ذكر الله حالاً وقالوا والاعراض عنهم [ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ] فى ظلمات أهويتهم ولجج آمالهم بحيث لم يتمكنوا من تصديقك وداموا على تكذيبك [يَلْعَبُونَ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ] مثل كتاب موسى (ع) [مُبَارَكٌ] جعل فيه البركة لمن تعلمه وعمل به ودام على قراءته [مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] من الكتب التى قبله لندكر به [وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى] مكة والصدر وصاحب الصدر [وَمَنْ حَوْلَهَا] من اهل الشرق والغرب فى الصغير والكبير ولما كان المراد بمن حولها من سكن الدنيا بالنسبة الى الملكوتين السفلى والعليا صح تفسيره بمن فى الارض [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] اى مدعون بها [يُؤْمِنُونَ بِهِ] يعنى يدعون بالكتاب وانه من الله وحق وصدق لانه صورة الآخرة ومن اذعن بالآخرة اشتاق اليها، ومن اشتاق اليها اذعن وصدق بكل ما فيه ذكرها، وليس فى الكتاب الا ذكرها، ومن اذعن بالآخرة والكتاب آمن بعلى (ع) لان الآخرة والكتاب صورتا على (ع) كما ان بشريته صورته، ومن آمن به صار مصلياً حقيقة ومن صار مصلياً حقيقة شغله لذة الصلوة عن كل لذة فهم لا يفارقونها [وَهُمْ عَلَى صَلَوتِهِمْ يُحَافِظُونَ] اضافه الصلوة اليهم للاشارة الى انه كانه لكل صلوة مخصوصة هى روح صلوتهم القلبية المشتركة بين الكل [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] نزول الآية مشهور وفى التفاسير مسطور، من انتها فى عبد الله بن ابي سرح وانه قدم المدينة واسلم وكان له خط حسن وكان اذا نزل الوحي على رسول الله (ص) دعاه فيكتب ما يمليه رسول الله (ص) وكان يبدل الكلمة مكان كلمة بمعناها وكان رسول الله (ص) يقول هو واحد فارتد كافراً ولحق بمكة وهدر رسول الله (ص) يوم فتح مكة دمه وعثمان التمس العفو منه (ص) فصار من الطلقاء، لكن المقصود والتأويل فى اعداء على (ع) حيث ادعوا الخلافة لانفسهم ويجرى فى من نصب نفسه للمحاكمة بين الخلق او للفتيا وبيان احكامهم من غير نص واجازة من الرسول (ص) بلا واسطة او بواسطة، فان حكم مثله وفتياه افتراء على الله ولو اصاب الحق فقد أخطأ وليتنبأ

مقعده من النار وليست الاجازة الالهية باقل من الاجازة الشيطانية التي عليها مدار تأثيرات مناظرهم ونفخاتهم ولذلك ورد عنهم (ع): هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبي او وصي او شقي، اشارة الى مجلس القضاء وليس الوصي الا من نص المنصوص عليه على وصايته، وكانت سلسلة الاجازة بين الفقهاء كثر الله امثالهم والعرفاء رضوان الله عليهم مضبوطة محفوظة وكان لهم كثير اهتمام بالاجازة وحفظها، حتى انهم كانوا لا يتكلمون بشيء من الاحكام ولا يحكمون على احد بل لا يقرؤون شيئاً من الادعية والاوراد من غير اجازة، وقد نقل العياشي عن الباقر (ع) في تفسير الآية انه قال: من ادعى الامامة دون الامام [وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ] للامام اولانفسهم بالافتراء على الله بقرينة ما يأتي من قوله بما كنتم تقولون على الله غير الحق، اشارة الى الافتراء بقرينة كنتم عن آياته تستكبرون اشارة الى الانحراف عن الاوصياء والظلم لهم، فالمعنى لو ترى اذ الظالمون للامام اولاتباعه اولانفسهم اوللخلق بادعاء الامامة والحكومة بين الناس والفتيا لهم من غير اجازة [فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ] وشدايدها التي تغمر عقولهم وتدهشهم بحيث يغشى عليهم [وَالْمَلَائِكَةُ بِأَسْطُوأَيْدِيهِمْ] لقبض ارواحهم قائلين [أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ] غيظاً عليهم [أَلْيَوْمَ] متعلق باخرجوا او بتجزون و الجملة جزؤ مقول الملائكة او استيناف من الله كانه صرف الخطاب عن الرسول (ص) وخاطبهم بنفسه وقال اليوم [تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] فالويل لمن اعرض عن المنصوصين وادعى الرأي والفتيا لنفسه من غير نص من المنصوصين [وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى] هو ايضاً اما جزء قول الملائكة او من قول الله سواء جعل الجملة الاولى من الله او من الملائكة، والمراد بالفرادى الفرادى عن كل ما يظن انه له من العيال والاموال ومن القوى والفعليات وعن كل ما يظن انه شفيعه عند الله مما جعله شركاء الله او شركاء خلفائه [كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] فرادى عن كل ذلك وهذا يدل على ما قاله العرفاء من تجدد الامثال فانه يدل على تعدد الخلق [وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ] في الدنيا من الاموال والعيال والقوى والفعليات [وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُم] من الاصنام والكواكب وغيرها من المعبودات الباطلة وممن ادعى الخلافة من دون اذن واجازة وممن ادعى الرياسة والحكومة والفتيا من غير اجازة [الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ] لله اولملى (ع) [لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ] اى وصلكم على قراءة الرفع واللين من الاضداد وعلى قراءة النصب فالفاعل مضمر واللين ظرف [وَوُضِلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] انهم شركاء الولاية والخلافة او شركاء الله عن الصادق (ع): نزلت هذه الآية في بنى امية وشركاؤهم ائمتهم ثم لما ذكر حال المنحرفين وظلمهم وعقوبتهم ذكر كيفية تدبيره للعالم وآيات قدرته وعلمه ليكون كالعلة للزوم كون الخلافة من الله المشار اليه بقوله وهو الذى جعل لكم التجوم (الآية) وحجة على المنحرفين عنها فقال [إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى] بالنجم والشجر والاسلام من طينة طيبة والايمان من الاسلام والكفر من طينة خبيثة والصدر المنشرح بالاسلام من طينة طيبة والقلب من ذلك الصدر والمنشرح بالكفر من طينة خبيثة، او طينة المؤمن مما يطرؤ عليها من التسجين وطينة الكافر مما يعرضها من العليتين، او العلم من العلماء والجهل من الجهلاء، او النور من المستنير والظلمة من المظلم فان الكل يسمى جباً ونوى باعتبار محبوبيته وبعده من الخير كما اشير اليه فى الاخبار [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ]

خبر بعد خبر واسقط العاطف ههنا وفي قوله فالتق الاصباح واتى به فى قسيم كل وكذا فى قوله والنوى للاشارة الى ان كلاً مع قسيمه كافٍ فى الدلالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته وتدبيره لعباده، لان كلاً من قوله يخرج الحى وفالتق الاصباح كأنه كلام مستأنف غير مربوط بسابقه والمراد بالحي التامى من النبات والحيوان او ذوالحس والحركة من الحيوان وبالميت غيره ، او المراد به المسلم والمؤمن والعالم ومقابلوهم ، والعدول عن الاسم الى الفعل المضارع للاشارة الى قلة الحى كأنه قلتما يحصل اخراجه من الميت بخلاف الميت فانه بكثرته كأنه مستمر اخراجه [وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ] اتى باسم الاشارة البعيدة للاشارة الى عظمة من كان هذه صفته [الله] اى المستحق للالهية لاماتجعلونه آلهاً [فَأَنى تُؤَفِّكُونَ] تصرفون وجملة ذلكم الله معترضة ان كان قوله [فَالْتَقِ الْاَصْبَاحِ] خبراً بعد خبر لان ، او مستأنفة ان كان مستأنفاً، او خبراً بعد خبر لذلكم [وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا] وقت راحة من سكن اليه اذا انس به واطمأن او وقت سكون عن الحركة وقرى جاعل الليل وعلى قراءة جعل فالاختلاف بالاسم والفعل، كأنه للاشارة الى ان اقتضاء الليل التسكون امر ذاتى له لا عرضى محتاج الى تجديد الجعل بتجدد الليل، بل جعله سكوناً لازم لخلقته اولاً بخلاف فلق الاصباح ، والليل اعم من ليل اليوم وليل عالم الطبع وليل عالم الجنة وليل صروف الدهر من القحط والزلازل وكثرة القتل والنهب وكثرة الامراض وغيرها، وكل مرتبة من مراتب العالم الكبير والصغير جهتها الدانية ليل بالنسبة الى جهتها العالية، هذا فى العالم الكبير وليل الطبع والنفس والجهل والشهوات والامراض والبلايا والاحزان فى الصغير [وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا] سببى حسابان للاوقات لتجاراتكم وزراعاتكم وديونكم ومواعيدكم وقد يعبر عن الولاية والنسبة وعن الولي والنبي بالشمس والقمر ، والحسابان حينئذ يكون بمعنى المحاسب او ميزان الحساب فانهما شاهدان ومحاسبان على الجليل والقليل وهما اللذان يعبر عنهما الصوفية بالشيخ والمرشد والشيخ الدليل فانهما فى اصطلاحهم اعم من الولي والنبي وخلفائهما والنسبة كالقمر تكسب النور من الولاية كالدليل من المرشد وقد يعبر بهما عن العقل الكلى والنفس الكلية وقد يعبر عن العقل الجزوى والنفس الجزوية والعقل الجزوى والقلب او آدم وحواء. كل ذلك فى العالم الصغير وعلى كل التقادير، فالحسابان بمعنى المحاسب او ميزان الحساب [ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ] لما كان المراد من هذه المقدمات تصوير تدبيره لمعاش الخلق بحيث لم يشذ شيء مما يحتاجون اليه فى المعاش حتى يكون برهاناً قاطعاً على عدم اهمالهم فيما يحتاجون اليه فى امر المعاد المشار اليه بقوله [وَهُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا] واحضره باسم الاشارة وصرح بأنه تقديره ليكون كالمشاهد للسامع فيصير قوله وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها [فَبِى ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] غنيًا عن الحجّة ، والنجوم ان كانت اعم من الشمس والقمر فذكرهما هناك لشأن الحساب وههنا لشأن الاهتداء بهما ، والنجوم فى عالم الكون معلوم وفى الصغير القوى والمدارك الجزئية والواردات الغيبية والالهامات القلبية والاذكار السنية وفى الكبير الائمة (ع) وخلفاؤهم والمراد بالظلمات الظلمات الصورية والمعنوية من ظلمات النفس وشبهاتها وزلاتها وضلالاتها وقد فسرت النجوم بآل محمد (ص) [قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ] آيات علمنا وقدرتنا وتدبيرنا للاشياء على طبق حكمتنا بنصب رئيس فى كل من مراتب العالم الكبير والصغير فى الكتاب التدوينى والتكوينى الآفاقى والانفسى ، ليدل على وجوب رئيس منا فى اشرف اجزاء العالم الكبير

وهو الانسان وليس تفصيلنا للآيات لكل ذى شعور بل للانسان ولا لكل فرقة منهم بل [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] فان غيرهم لا ينجع فيه تفصيل الآيات وكأين من آية فى السماوات والارض يَمُرُّون عليها وهم عنها معرضون ، والعلم قد يطلق بمعنى مطلق الادراك تصوراً كان او تصديقاً ، وقد يطلق بمعنى العرفان وهو التصور الجزئى وقد يطلق بمعنى ادراك النسبة وهما كان او شكاً او ظناً او علماً عادياً او تقليدياً او يقيناً تحقيقياً ، وقد يطلق على الاعتقاد الراجح ظناً كان او علماً عادياً ، او تقليداً ، او يقيناً ، وقد يطلق على ما يقابل الظن من هذه الثلاثة وهذه ليست بمرادة وهو واضح ، وقد يطلق على اليقين واليقين ان كان متعلقاً بالامور المعاشية من غير توجه وارتباط بالآخرة كما قال تعالى ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون، فليس تفصيل الآيات لهذا العالم لانه لغفلته لا يدرك ذا الآيات من الآيات بل ينفى عنه العلم وان كان متعلقاً بالامور الآخروية من العقائد العقلية والاعمال القلبية والاخلاق النفسية والعبادات القلبية والاعمال المعاشية المؤدية الى اصلاح المعاد فاما ان لا يقارن العمل ولا يستخدم الخيال بل يستخدمه الخيال فى مآربه الكاسدة ومقاصده الفاسدة ويجعل آلة للذين شركاً للدنيا سواء قارن صورة العمل كما فى المتبعتين المرثين او لا ، كما فى المتهتكين الذين لا يبالون بما عملوا ولا بما قيل فيهم اوقالوا ، فهذا لا يسمى ايضاً علماً عند اهل الله لما فيه من عدم الاشتداد بل من عدم التوجه الى المعلوم، الا ترى الى قوله تعالى ولقد علموا لمن اشتريه ماله فى الآخرة من خلاق ولبسوا ما عملوا به انفسهم لو كانوا يعلمون كيف اثبت لهم هذا العلم ثم نفاه عنهم لما لم يعملوا بمقتضاه، واما ان يقارن العمل فيما له تعلق بالعمل ويقارن الاشتداد فيه وفيما لا تعلق له بالعمل بان يستخدم الخيال ويستتبع المدارك والقوى ثم الاعضاء فى مآربه العقلية ، ويرقى القوى والاعضاء من حضيض التأبى الى اوج الانقياد والتسليم والعقل من مقام حصول صورة المعلوم عنده الى مقام حضوره، فان العلم يقتضى العمل فاذا قارن مقتضاه اشتد ولم يقف حتى يتحقق العالم بالمعلوم ويتحد العلم والعالم والمعلوم، فهذا العالم هو الذى يرى قدرة الله وعلمه وحكمته فى كل مقدور ولذا جعل تفصيل الآيات من فلق الحب الى جعل النجوم سبباً للهداية لهذا العالم، وقدمضى تحقيق العلم ومراتبه فى سورة البقرة عند قوله تعالى لبسوا ما عملوا به انفسهم لو كانوا يعلمون [وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] نفس آدم (ع) بحسب الجسم وانفس النبی (ص) بحسب الاسلام وانفس الولی (ع) بحسب الايمان وانفس الكل اورد التنوع بحسب الحياة الحيوانية وبحسب الحياة الانسانية [فمستقر ومستودع] هذه الكلمة مجملة متشابهة من حيث اللفظ والمعنى والاعراب، قرئ مستقر بفتح القاف اسم مفعول من استقره اذا وجده قاراً ساكناً، او من استقر اذا قر وسكن بمعنى مستقر فيه، او اسم مكان او مصدرأ ميمياً وهكذا الحال فى المستودع، وقرئ بكسر القاف اسم فاعل من استقر بمعنى قر والمعنى هو الذى انشأكم فمنكم قار ومنكم غير قار، او محل قرار ومحل عدم قرار، اولكم استقرار وعدم استقرار، او محل قرار وعدم قرار، اوفىكم استقرار وعدم استقرار او محل قرار وعدم قرار اوقار وغير قار، والاصلاب والابدان والدنيا والبرازخ بوجه محل قرار وبوجه محل عدم قرار للتطف والنفس والابدان، وبعد القيامة محل قرار على الاطلاق، والابدان والنفس والصدر والقلوب محل قرار للحياة الحيوانية والانسانية والاسلام والايمان والعلوم بوجه، ومحل عدم قرار بوجه [قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ] ولما كان الاستدلال بالانشاء من نفس والاستقرار والاستيداع على تدبيره وحكمته محتاجاً الى استعمال نوع فطنة فوق العلم ذكر الفقه معه [وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

مِنَ السَّمَاءِ] سماء الطبع و سماء الارواح و النبوة والولاية [مَاءً فَاَخْرَجْنَا] الثقات اشعاراً بان نزول الماء من السماء كانه يكفيه الاسباب الطبيعية ولا حاجة له الى مباشر قريب سواها بخلاف اخراج النبات الاخضر الطرى من الحب الجماد اليابس فان له مباشراً قريباً مدبراً حكيماً قديراً آلهياً سوى الاسباب الطبيعية [بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ] من انواع النبات اونمو كل شيء من انواع الحيوان بمعنى سبب نموه او نباتاً مناسباً لكل نوع من انواع الحيوان و لرفع كل حاجة من انواع الحاجات [فَاَخْرَجْنَا مِنْهُ] اى من النبات ورقاً و غصناً [خَضِرًا] وصف مثل اخضر او من اجل الماء زرعاً و نباتاً خضراً و على هذا يكون من عطف التفصيل على الاجمال [نُخْرِجُ مِنْهُ] اى من النبات او من الخضر او من اجل الماء [حَبًّا مُّتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ] خبر مقدم [مِنْ طَلْعِهَا] بدل او من النخل عطف على نبات كل شيء باقامة من التبعية مقام الاسم او عطف على منه و من طلوعها خبر مقدم والجملة حال او مستأنفة [قِنْوَانٌ] اعداق جمع قنو كصنوان جمع صنو [دَانِيَةٌ] قريبة التناول [وَاَخْرَجْنَا مِنْهُ] او منه او نخرج منه [جَنَّاتٍ مِنْ اَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونِ وَالرَّمَّانِ مُشْتَبِهًا] فى الشكل و الطعم واللون [وَاَوْغَيْرُ مُمْتَشَابِهٍ اُنْظُرُوا اِلَى ثَمَرِهِ] اى ثمر كل واحد [اِذَا اَثْمَرَ وَيَنْعِهِ] اى نضجه حتى تعلموا ان لها مدبراً حكيماً قديراً و ان حالكم حالها [اِنَّ فِيْ ذٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ] بالايان العام او الخاص فان الايمان بوحدته كاف فى الاستدلال بالذكورات و ان لم يكن علم وفقه [وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ] بدل من شركاء او مفعول اول والله حال من شركاء وذلك لان بعضهم يجعلون ابليس ذال لهة ، وبعضهم قائلون بالظلمة كناية عن دار الجنة و الشياطين ، و بعضهم يعبدون الارواح الخبيثة التى هى الجنة و الشياطين زعماء منهم ان تلك الارواح هى الارواح التى كانت واسطة بين الله وبين الخلق و جميع المشركين سواء صرّحوا بان معبوديهم الشياطين و الجنة او لم يصرّحوا بل عبدوا الشجر والصنم والكوكب وغيرها لا يعبدون الا الجن فى عبادتهم المعبودات الباطلة كما قال تعالى : و يوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولىنا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم يؤمنون و التسرّفى ذلك ان الجن من اتباع ابليس تزيّن لهم المعبودات الباطلة فيطيعونهم فى ذلك فيعبدون الجن من حيث لا يشعرون [وَخَلَقَهُمْ] جملة حالية بتقدير قد او لا حاجة لها الى قد لورود الماضى حالاً كثيراً و فصيحاً بدون قد يعنى خلق الله الجن و المخلوق لا يكون معبوداً كالخالق ، و يحتمل ارجاع الضمير الى الجاعلين يعنى و الخالق لهم لا يكون كغير الخالق لهم [وَاَخْرَجْنَاهُ] جعلوا لله من عند انفسهم من غير حقيقة و برهان [بَنِينَ وَبَنَاتٍ] فقالوا نحن ابناء الله و المسيح ابن الله و عزيز ابن الله و الملكة بنات الله و جعلوا بينه و بين الجنة نسباً [بَغْيَرٍ عَلِيمٍ] منهم بذلك [سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ] بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] خالفهما من غير سبق مادة و مدة لا من اصل خلق ولا على مثال سبق بدعه انشاء كابتدعه و البديع الحادث لازم و منعد فسماءات الارواح و اراضى الاشباح كلها مخلوقة [اَنِّىْ يَكُوْنُ لَهُ وَلَدٌ] كيف يجوز ان يكون له ولد [وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ] على مثاله شريكة له غير مخلوقة [وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ] فلم يكن شيء صاحبه ولا ولده بل الكل مخلوق له [وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ]

فلا يحتاج الى ولد و وكيل في استعلام حال بعض الاشياء [ذَلِكُمْ] الموصوف بالاوصاف المذكورة من قوله ان الله فالتى الحب الى ههنا والاتيان باسم الاشارة البعيدة المشيرة الى الموصوف بتلك الاوصاف للتعظيم ولا حضارها في الذهن وليكون اشارة الى علته انيته تعالى بطريق برهان الان والتكرار مع سابقه للتمكن في الاذهان [الله] اى المسمى بالله الدائر على الستكم والموصوف بهذه الاوصاف حقيقة وجودية فالمسمى بالله حقيقة متحققة [رَبُّكُمْ] اشارة الى قيوميته وربوبيته لخصوص نوع الانسان [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] نفى للتشريك له في الالهة [خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] نفى للثاني عنه تعالى، فان كل ما يسمى شيئاً فهو مخلوق له تعالى متعلق الوجود به تعالى وليس ثانياً له [فَاعْبُدُوهُ] يعنى بعد ما ثبت انيته وربوبيته، وان لا ثاني له فينبغي العبادة له فاعبدوه [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ] حافظ لا حاجة له في تدبير الاشياء الى وكيل واسطة من ولد وغيره لاحاطته بالكل، ولما صار المقام مظنة ان يقال هل يدرك مع احاطته؟ فقال جواباً: [لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ] لا ابصار العيون ولا ابصار القلوب لاحاطته وقصور المحاط عن ادراك المحيط، ولكن تدركه القلوب بحقيقة الايمان [وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ] لان شأن المحيط ادراك المحاط [وَهُوَ اللَّطِيفُ] لطفاً يقصر عن ادراكه الابصار لقصورها [الْخَبِيرُ] بالاشياء ومنها الابصار ومثل هذا يسمى في البديع بتشابه الاطراف [قَدْ جَاءَكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: اذا لم يدركه الابصار فهل يمكن ادراكه؟ فقال: قد جاءكم [بَصَائِرُ] جمع البصيرة كالابصار جمع البصر والبصيرة للقلب كالبصر للبدن تطلق على قوة بها يدرك المعقولات وعلى ادراكها وعلى الحجج التى بها يكون ذلك الادراك وهذه هي المرادة بالبصائر ههنا، وهى اعم من الانبياء والاولياء ومعجزاتهم وكراماتهم وسيرهم واخلانهم وكتبهم وشرائعهم، ومن البلايا والواردات والعبر والآيات التى تكون لخصوص الافراد اولعموم العباد، هذا فى الآفاق، واما فى الانفس فهى عبارة عن العقول والزواجر والنفوس والخواطر والالهامات والمنامات خصوصاً الصادقات منها، فانها ادل دليل فى العالم الصغير على وجود الآخرة وبقائها ووجود كل جزء من اجزاء عالم الطبع فيها ماضياتها وآياتها، وهذا هو الدليل الوافى لكل ذى بصيرة على بقاء الانفس بعد فناء الابدان فكل هذه بصائر [مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ] بها من اسماء الله وصفاته ومن امور الآخرة [فَلِنَفْسِهِ] ابصر [وَمَنْ عَمِيَ] عنها [فَعَلَيْهَا] عمى [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] هذه حكاية قول النبى (ص) بتقدير القول اوهى من الله لكنها اشارة الى ان حفظه تعالى وتدبيره للعباد موكل الى سبق الاستحقاق والاستعداد حتى لا يحتج عليه العباد [وَكَذَلِكَ] التصريف الذى صرّفنا الآيات والحجج فى الالفاظ السهلة التناول بحسب المعنى [نُصَرِّفُ] متتاليات [الآيات] الآفاقية والانفسية فى العالم وفى النفوس وفى الالفاظ ليعمى فرقة وليبصر فرقة اخرى [وَلِيَقُولُوا] اى الفرقة العامية والتلام للعاقبة [دَرَسْتَ] قرئ درست ودارست معلوماً بناء الخطاب بمعنى قرأت وذاكرت وتعلّمت، وقرئ درست بناء التأنيث بفتح الراء وضمّتها ودارست بناء التأنيث ودرست ببناء المجهول وتاء التأنيث ودرسن بنون جمع المؤنث ودارسات بجمع اسم الفاعل والكل من الدروس بمعنى الاندراست، ويجوز ان يكون درست مجهولاً بمعنى قرئت، وقرئ درس معلوماً بالغية بمعنى تعلّم محمّد هذه الآيات ودرس بكل من معنييه لازم ومتعدّد [وَلِنُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اتَّبِعْ مَا وَحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ]

لا اهواء المشركين [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] بيان للموحى او اعتراض للتعليل [وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ] ولانبال بهم ولا تتبع اهواءهم ولا تحزن عليهم لشركهم والمقصود العمدة المشركون بالولاية [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ] حتى تحزن عليهم وانما انت منذر [وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] عائد الموصول محذوف وفاعل يدعون راجع الى المشركين، والمقصود منه لا تسبوا الذين يدعوهم المنحرفون عن على (ع) ممن نصبوه اماماً لهم حال كونهم بعضاً من غير الله، وهذا النهى جار للمؤمنين الى انقراض العالم، او العائد فاعل يدعون و مفعوله محذوف، او من التبعية قائمة مقام المفعول [فَيَسُبُّوا اللَّهَ] اى يسبوا علياً (ع) فانه مظهر الله وسب الله وسب الله لا يتصور الا فى مظاهره [عَدُوًّا] ظلماً لعلي (ع) او تجاوزاً عن الحق فى سب على (ع) [بِغَيْرِ عِلْمٍ] منهم انه مظهر الله ونقل عن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال : ارأيت احدا يسب الله ؟- فقبل : لا وكيف ؟- قال : من سب ولّى الله فقد سب الله، وقد ورد عنهم بهذا المضمون اخبار كثيرة ، وما ذكرنا كان خلاصة المقصود ولا يخفى التعميم لكل مشرك ومدعو غير الله ولكل نبى (ع) ووصى (ع) ولكل مؤمن [كَذَلِكَ] مثل ارتضاء كل منكم ما تدعونه وعدم ارتضاء ما يدعوه غيرهم [زَيْنًا] من لدن آدم (ع) [لِكُلِّ أُمَّةٍ] فرقة من الفرق المختلفة المحققة والمبطلّة [عَمَلُهُمْ] وقد سبق عند قوله تعالى، قل كل من عند الله، ان الفاعل فى الوجود مطلقاً هو الحق تعالى وليس من الموجودات سوى الاستعداد والقبول وان فعله تعالى اما بلا واسطة او بوسائط وان مظاهر قهره تعالى من جملة وسائطه وان الشيطان من مظاهر قهره فصيح نسبة التزيين اليه تعالى فى الاعمال السيئة والى الشيطان لانه المباشر القريب والى القوابل نحو نسبة الشيء الى القابل [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ] قد سبق ان الرب المضاف هو الولاية المطلقة وان مظهره الانتم على (ع) وان رجوع الكل الى الولاية التى هى فعله تعالى و ظهوره لا الى الغيب المطلق فانه لا راجع هناك ولا رجوع [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من خير وشر [وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ] مما اقترحوا [لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا] اى ليدعنن بالآية الجائية وانها من الله او ليؤمنن بمحمد (ص) بسبب تلك الآية وهذا حكاية قولهم الكاسد الناشى من تمحلات النفس فانها كالمرأة الخبيثة تكون دائمة فى الاعذار الفاسدة والفرار من قبول حكم الازواج واتهام غيرها بما ثمها [قُلْ] يا محمد (ص) لهم او للمؤمنين الطامعين فى ايمانهم الطالبين منك الاتيان بمقترحاتهم [إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] وليست عندى وباختيارى [وَمَا يُشْعِرُكُمْ] ما استفهامية للاستفهام الانكارى والخطاب للمؤمنين الطالبين للاتيان بمقترحاتهم حرصاً على ايمانهم، اول الكافرين المقسمين بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب، او مانافية وفاعل يشعركم ضمير راجع الى الله وهو عطف على انما الآيات، او حال معمول لعند الله ومن جملة مقول القول، او عطف على اقساموا، او حال معمول لاقسموا ومن قول الله [إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ] قرئ بفتح همزة ان معمولاً مع ما بعدها ليشعركم بلا واسطة حرف، او بتقدير الباء اوهى بمعنى لعل وقرئ بكسر الهمزة فتكون مستأنفة [لَا يُؤْمِنُونَ] قرئ بالغيبة وبالخطاب و لفظة لازائدة اوصالية [وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ] عطف على لا يؤمنون عطف السبب

على المسبب او عطف المسبب على السبب ، والفؤاد يطلق على القلب اللّحماني وعلى النفس الانسانية وعلى اللطيفة السياره الانسانية وعلى القلب الذى هو مرتبة من مراتب الانسان وعلى الجهة الروحانية من الانسان اذا علمت ذلك ، فاعلم ، ان روحانية الانسان اى قلبه كبده خلق مستوى القامة رأسه من فوق و تقلبه عبارة عن تعلقه بمشتبهات الحيوان واستقامته عبارة عن تعلقه بما اقتضته انسانية الانسان ، واستقامة الابصار عبارة عن ادراك ما يوافق الآخرة من كل ما يدركه البصر او البصيرة ، و تقلبها سبب لادراك مقتضيات الحيوان والاحتجاب عن الاعتبار بالمدركات [كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ] اى بما انزل من الآيات او بالقرآن او بالنبي (ص) [أَوَّلَ مَرَّةٍ] اى قبل اقتراحهم ، او اول مرة نزل الآية اوفى عالم الذرّ او اول الدعوة [وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ] متعلق بنذرهم اوبقوله [يَعْصَهُونَ] اى يترددون فى الضلال ويتحيرون ، قرئ نقلب ونذرهم بالتكلم وبالغيبة وقرئ نقلب مبنياً للمفعول بناء التانيث .

[الجزء الثامن]

[وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ] رد لاقتراحاتهم وردع للرّسول (ص) وللمؤمنين عن ارادة الاتيان بشيء منها فانهم كما نقل قالوا يا محمد (ص) كان للانبياء الماضين آيات ، فقال : اى شيء تحبون منها ان آتيكم به ؟ - فقالوا : اجعل لنا الصفا ذهباً ، وابعث لنا بعض موتانا نسألهم عنك ، وأرنا الملائكة يشهدون لك ، او اثنا بالله والملائكة قبيلاً ، وسأل المسلمون الرّسول (ص) ان يأتى لهم ، فأراد الرّسول (ص) ان يجيبهم فتزل جبرئيل (ع) وقال : ان سألت اجبت ولكن ان لم يؤمنوا عذبتهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم ، فقال رسول الله (ص) بل يتوب تائبهم ، فأنزل الله تعالى ولو اننا نزلنا عليهم الملائكة [وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى] فى رسالتك [وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا] جمع القبيل بمعنى الكفيل او جمع قبيل هو جمع القبيلة بمعنى الجماعة من الناس او هو مصدر بمعنى المعاينة والمقابلة والمعنى اننا لو جمعنا عليهم كل آية معاينة ومقابلة لهم ، اولو جمعنا كل شيء من الله والملائكة وغيرهم كفلاء بما بشرنا وانذروا او جماعات وحمل الجمع على كل شيء باعتبار عمومهم [مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] رد لسببته الاسباب الظاهرة للايمان واثبات بسببته المشية له وردع للمشركين والمؤمنين من نظرهم الى الواسطة وغفلتهم عن سببته المشية واقتراحهم وتمنيهم للآية ، بان الوسائط ليست اسباباً ، بل هى مظاهر لمشيته والسبب لكل مسبب هو المشية ، فلو شاء الله لانى كل نفس هديها من غير واسطة ولو لم يشأ لم تهتد وان كان لها كل واسطة [وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ] اكثر المؤمنين او المشركين او الجميع [يَجْهَلُونَ] ان المشية هى السبب للايمان لا الآية المقترحة والتمنائة ، ولذا يقترحون ويتمنون او الفعل منسى المفعول والمعنى اكثرهم جهلاء [وَكَذَلِكَ] اى كما جعلنا لك عدواً من قومك [جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] يعنى لاتحزن على معاداة قومك فان سنننا على وفق حكمتنا جرت بجعل العدو لكل نبي ليكون تكميلاً لهم واصلاحاً لامتهم وسبباً لامتياز المتافق منهم عن الموافق واظهاراً لفضائلهم على السنة حسادهم ، فان فضل المحسود كثيراً يظهر على لسان الحاسد واحتجاجاً على طالبي الدين بمعاداة المعاندين ، فان معاند الانبياء لا يظهر بمعاداته الا اتباعه الهوى و ارادة الدنيا وادباره عن الآخرة ، لان الانبياء لا يعارضون احداً

فى امور الدنيا بل يدعون الناس فى كمال الشفقة الى الآخرة ، وهذا تسلية للرسول (ص) وسائر المؤمنين ، والعدو ضد الصديق يستوى فيه الواحد والكثير والمذكر والمؤنث ولذا ابدل عنه الجمع [شياطين الانس والجن] اعلم ، ان الانسان وجلة عالم الطبع واقع بين العالمين العلوى والسفلى كما سبق ولاهل كل من العالمين جهة تسلط وتصرف فى الانسان ، وعالم الطبع والعالم السفلى مهوى الشياطين والجن ودار الاشقياء وجحيمهم ، والعالم العلوى القريب من عالم الطبع مقر الملائكة ذوى الاجنحة دون المقربين ، فان عالمهم اعلى من ذلك والانسان قابل لتصرف اهل العالمين وله امكان التوجه الى كليهما ، فمن توجه بسوء اختياره الى السفلى وقبل تصرف الشياطين والجنة وتمكن فى ذلك القبول ولم يبق له جهة استعداد قبول تصرف الملائكة صار مظهرًا للشياطين ومتحققًا بهم بحيث لم يكن فى وجوده الا الشيطان وكان فعله فعله وامره امره وخلقه خلقه وقوله قوله كما قيل بالفارسي :

چون پرى غالب شود بر آدمى کم شود از مرد وصف بردى
هرچه گوید او پرى گفته بود زین سرى نه زان سرى گفته بود

وان كان مع ذلك باقياً عليه بعض اوصاف الانسان كان شيطان الانس وان لم يكن كان شيطان الجن ، ويحتمل ان يكون المراد بشياطين الجن ، الجنة التى تؤذى من طريق الباطن وعلى اى تقدير فالمقصود التبريض بالخبث والزريق كما فى الخبر ، ومن توجه بتوفيق الله الى العالم العلوى وقبل تصرف اهله وتمكن فى ذلك بحيث لم يبق له استعداد تصرف الشيطان صار مظهرًا للملائكة بل لله وكان فعله وقوله وخلقه ظهور افعال الملائكة واقوالهم واخلاقهم كما قيل :

چون پرى را این دم و قانون بود کرد کار آن پرى خود چون بود
پس خداوند پرى و آدمى از پرى کی باشدش آخر کمى

وعن الصادق (ع) : من لم يجعله الله من اهل صفة الحق فاولئك شياطين الانس والجن [يوحى] اى يلقى اويوحى من طريق الباطن شياطين الجن الى شياطين الانس [بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ] حسن القول الكاذب بتمويهه [غُرُورًا] وحى غرور او للغرور او غارًا [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ] فلا تبتس بما فعلوا فانه بمشيئتنا وفيه مصالح وحكم لكم [فَذَرُهُمْ] من غير تعرض لهم بالرد والقبول [وَمَا يَفْتَرُونَ] ليقولوا ما يريدون حتى يجرى حكمنا ومصلحتنا [وَلِتَصْغِي إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] عطف على محذوف كما ذكرنا اعطف على غرورًا [وَلِيَرَّضُوهُ وَلِيَقْتَرِفُوا] يكتسبوا [مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ] حتى يتميزوا من المؤمنين ويخلصوا ايمان المؤمنين بايذائهم ايهاهم [أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا] بتقدير قل او بتقدير قال اويقول اويقال جوابا لسؤال مقدر [وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ] القرآن والنبوة [مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ] يعنى الذين آتيناهم النبوة بتسليم احكامها وقبولها وآتيناهم كتاب النبوة فى صورة كتاب سماوى كاهل الكتابين يعلمون ان القرآن او كتاب نبوتك او ولايتك فانهما روح القرآن منزل من ربك [بِالْحَقِّ] متلبسًا بالحق الذى هو الولاية اوسببه اومعه [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَرِّينَ]

و هو من قبيل ايتاك أعنى واسمعى يا جارة [وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] كلمة الربّ هي المشيئة التى هي الولاية المطلقة، وتمايمتها بظهورها بنحو الاطلاق فى هذا العالم، وظهورها كذلك ما كان الا بمحمد (ص) وعلى (ع) فان سائر الانبياء والاولياء ولايتهم مقيدة جزئية مقتبسة من ولاية على (ع) التى هي المطلقة الكلية [صِدْقًا] من حيث الصدق او صادقة فان الولاية ما لم تخرج من التقيد والتحدد لم يتم صدقها [وَعَدْلًا] العدل ضدّ الجور وهو اعطاء كلّ ذى حقّ حقه كما ان الجور منع المستحقّ من حقه وبمعنى الاستقامة ضدّ الاعوجاج وبمعنى التوسّط فى الامور ويصحّ اعتباره بكلّ من معايينه [لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ] فلا تبال بما يقولون ولا تبتس بما يكذبون [وَهُوَ السَّمِيعُ] لما يقولون فى على (ع) والقادر على منعهم من امضاء ما يقولون و اظهار ما يريدون [الْعَلِيمُ] بحال كلّ واستحقاقه [وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] لان الاكثر منكوسوا الرؤس منحرفون عن الولاية التى هي سبيل الله الى عالم السفّل الذى هو عالم الشياطين والارواح الخبيثة واطاعتهم تؤدّى الى الانحراف الى ما توجهوا اليه ، وهو تعريض بالامة وانما قال اكثر من فى الارض لان الانسان ثلاثة اصناف: صنف عرجوا من ارض الطبع الى سماء الارواح ، وشأنهم الطاعة والانقياد لصاحب الرسالة والولاية الكلية لا الاستقلال والمطاعية ، وصنف وقفوا فى ارض الطبع لكن لهم التهيؤ والاستعداد للعروج الى عالم الارواح فهم وان كانوا فى ارض الطبع لكن موافقتهم لا تصير سبباً للضلال عن التوجه الى عالم الارواح ، وصنف واقفون فى ارض الطبع منكوسون الى السفّل متوجهون الى عالم الشياطين وهم اكثر من فى الارض ، واطاعتهم وموافقتهم توجب الانحراف عن الولاية [إِنْ يَسْئُرْ إِلَّا الظَّنُّ] [الظنّ من صفات النفس فانّ علومها وان كانت يقينية وادراكاتها غير ظنيّة فهي ظنون وليست بعلوم لما مضى مراراً ان العلم هو الذى يكون وجهه الى العلوّ ويكون فى الاشتداد وعلم النفس الغير المطبوعة يكون وجهه الى السفّل ويكون فى التّزلّزّ، فالمعنى ما يتبعون الا الادراكات النفسانية التى هي مبادئ الآراء الرديّة والاهواء الخبيثة ، وايضاً لما كان علوم النفوس مغيرة لمعلوماتها وجائزة الانفكاك عنها كان حكمها حكم الظنون فى مغايرتها لمظنوناتها وجواز انفكاكها عنها [وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخِرُّ صُوفُونَ] الخرص التّقدير والكذب والظنّ وهو المراد هنا يعنى لا يتبعون الا الظنّ وليس لهم علم اصلاً حتى يتصور منهم امكان متابعة العلم، لانهم فى مرتبة النفس المنكوسة لا يتجاوزون عنها فلا يكون لهم علم [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] فالمتبع هو ما قاله الربّ لا ما قالوه من نسبة الضلال والاهتداء الى الناس بظنونهم فلا تبالوا بما قالوا ولا بما حرّموا واحلّوا واتمروا بأمر ربكم [فَكُلُّوْا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] ولا تبالوا بما قالوا من انكم تأكلون ما قتلتم بأيديكم ولانا كلون ما قتله الله من الانعام ، وبعد ما علمت ان الاكل أعمّ من فعل القوى والاعضاء وصفات النفس وادراك المدارك الظاهرة والباطنة والعقائد العقلانية، وان الاصل فى اسم الله هو الولاية وانها الاسم الاعظم وان لاسم الا وهو ظلّ لذلك الاسم الاعظم، وان على (ع) هو مظهره الائم ولذا ورد عنه: لاسم اعظم منى، امكنك تعميم الاكل فى كلّ فعل وقول واكل وشرب وادراك وخاطر وعلم ومعرفة واعتقاد وكشف وشهود وعيان ، فان الكلّ اكل بالنسبة الى القوى التى هي مبدأه ، وكذا امكنك تعميم اسم الله فى الاسم القولى والقلبى المتصلين بصورته الملكوتية التى تسمى فكراً وسكينة وحضوراً وذكرأ حقيقياً فى لسانهم ، فكلّ ما فعل مع الحضور عند الاسم

الاعظم وتذكره بصورته الملكوتية فهو حلال ولا وزرمعه ولا وبال ، ومع تذكر الاسم الاعظم بما قلنا لا يقع منه ما هو مكروه الاسم الاعظم ومكروهه مكروه الله فلا يقع منه حرام خارج عن السنة ولذا قيل :

« كفر كيرد ملتى ملت شود »

ومع عدم ذكر الله لا بالقول ولا بالقلب ولا بالفكر كلما فعل وان كان مباحاً كان حراماً كما قيل :

« هر چه كيرد علتى علت شود »

وعن الصادق (ع) فى حديث ذكر الانهار انّه قال : فما سقت واستقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا ، وليس لعدوتنا منه شيء الا ما غصب عليه ، وانّ ولينا لفى اوسع فيما بين ذه وذو مشيراً الى السماء والارض ثم تلا : قل هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا المغصوبين عليها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصب ، وقد ورد : ولّى على (ع) لا يأكل الا الحلال كما قيل :

گر بکیرد خون جهان را مال مال کی خورد مرد خدا الا حلال

[إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ] واعظم الآيات محمد (ص) وعلى (ع) وهو شرط تهيج على نفى التخرج عن فعل ذكر اسم الله عليه وعدم الاعتناء بقول اصحاب التخمين والظن ، اوتقييد لباحة ما ذكر اسم الله عليه [وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] أى فائدة لكم فى ان لا تأكلوا ممّا ذكر اسم الله عليه [وَقَدْ] اباحه لكم [فَصَلَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ] بالذات ممّا سبق فى اول سورة المائدة فى آية تحريم الدم والميتة (الى آخرها) وما حرّم عليكم بالعرض من الصيد حين الاحرام وما لم يذكر اسم الله عليه وما ذكر اسم غير الله عليه ، وقرئ فصل بالبناء للفاعل وحرّم بالبناء للمفعول ، وقرئ فيهما بالبناء للفاعل وبالبناء للمفعول [إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ] استثناء من المستتر فى حرّم او من المقدّر بعده عائد للموصول [وَأَنَّ كَثِيرًا لِّيَضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بَغَيْرِ عِلْمٍ] عطف على ما حرّم باعتبار جواز تعليق الفعل الغير القلبى اوتضمنين فصل معنى اعلم اوحال متعلق باجزاء جملة ما لكم ان لا تأكلوا (الى آخرها) او باجزاء جملة قد فصل (الى آخرها) [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ] استئناف جواب للسؤال عن علمه تعالى بهم ووضع الظاهر موضع المضمّر للشعار بأنهم فى اضلالهم معتدون وانه تعالى كما يعلمهم يعلم اعتدائهم وتجاوزهم عن حدود الله وقد أخبركم بتجاوزهم فلا تبالوا بما قالوا فى حرمة الذبيحة والميتة وحليتهما واثمروا بأمر الله [وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ] من قبل اضافة الصنف الى النوع او اضافة جهتي الشيء الواحد اليه اوجزئى الشيء المركّب اليه .

اعلم ، انّ الانسان اعنى اللطيفة السيّارة الانسانية واقع بين عالمي النور والظلمة والاطلاق والتقييد والوحدة والكثرة والملائكة والجنّة ، وجوده يكون دائماً فى الخروج من القوة الى الفعل مثل سائر الكائنات ، وهذا معنى قولهم : الكون فى الترقى فاذا كان افعاله واقواله وعلومه وعقائده وخطراته وخيالاته ناشئة من توجهه الى عالم النور ، او قرينة لذلك التوجه كان خروجه من القوة الى فعلية النور ومن التقييد الى الاطلاق ومن الظلمة الى النور وكانت هذه منه طاعة ومرضية وعبادة ، واذا كانت تلك ناشئة من توجهه الى عالم الظلمة او قرينة لغفلته عن الله تعالى وعن عالم النور كان خروجه من القوة الى فعلية الظلمة ومن الاطلاق الى التقييد ومن النور الى الظلمة ، وكانت هذه منه اثماً وذنبا ومعصية سواء كانت بصورة الطاعات اولم تكن ، والى هذا

اشار الصادق (ع) بقوله : من كان ذاكراً لله على الحقيقة فهو مطيع ومن كان غافلاً عنه فهو عاصٍ ، والطاعة علامة الهداية والمعصية علامة الضلالة واصلهما من الذكر والغفلة وقوله تعالى : **اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ** (الى آخر الآية) اشارة الى ان الايمان يقتضى التوجه الى عالم النور، وذلك التوجه يقتضى الخروج من القوة الى فعلية النور، والكفر بعكس ذلك ، وان الانسان اذا تمكن فى التوجه الى عالم الظلمة صار متجوهر بالظلمة واصلًا لكل الظلمات ومتحققًا بالاثم واصلًا لكل الآثام، واذا تمكن فى التوجه الى عالم النور صار متجوهرًا بالنور واصلًا لكل الانوار بعد نور الانوار، ولذلك كان محمد (ص) وعلى (ع) اصلًا لكل حسن واليهما يرجع حسن كل حسن ، واذا لم يتمكن فى شيءٍ منهما فاما ان ينضم توجهه الفطرى الى التوجه الاختيارى بالبيعة العامة او الخاصة الصحيحة او الفاسدة او لا ينضم ، وكل من الثلاثة ما صدر منه من حيث التوجه الفطرى او الاختيارى الى عالم النور كان حسناً وصواباً ، وما صدر منه من حيث التوجه الى عالم الظلمة كان اثمًا وذنبًا، اذ عرفت هذا، فصح تفسير ظاهر الاثم بمخالفة على (ع) وباطنه بالتفاق معه وبالزنا الظاهر والزنا الخفى وبنكاح زوجة الاب والزنا بأعمال الجوارح السيئة والعقائد والرتائل والخيالات والخطرات والعزومات والنسيات، وباتباع مخالف على (ع) والمنافقين معه وبالتسيئات الشرعية وصور الحسنات الشرعية الفاسدة، والمقصود منه النهى عن متابعة المخالفين والمنافقين وعن ارتكاب ما ينشأ عن متابعتهم كائناً ما كان كما ان المقصود مما يأتى الامر بمتابعة محمد (ص) وعلى (ع) المشار اليه بقوله تعالى فمن كان ميتاً فأحييناه **(الآية)** [**إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ**] يحصلون ما ينشأ من متابعتهم [**سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ**] الاعتراف الاكتساب او فعل الاثم وهو فى موضع تعليل للاول [**وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ**] نصريح بالمفهوم تسجيلاً وتأكيذاً [**وَأَنَّهُ لَفِسْقٌ**] يعنى ما لم يذكر اسم الله عليه خارج عن الحق كائناً ما كان وهو عطف على محذوف ، والتقدير انه اثم او حرام او مثل ذلك وانه لفسق او حال [**وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ**] من الكفار [**لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ**] فى قولهم انكم تأكلون ما تقتلون بانفسكم ولانا كلون ما قتله الله وان اطعتموهم مطلقاً فى هذا او غيره [**إِنَّكُمْ**] بتقدير الفاء وانما حسن حذفه لكون الشرط ماضياً مضعفاً لحكم الشرط [**لَمْ تُشْرِكُوا**] فان الاشراك هو طاعة غير من نصبه الله للطاعة ، والمقصود ان شياطين الجن ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم فى على (ع) ، او شياطين الانس ليوحون الى اتباعهم ليجادلوكم فى على (ع) باظهار ما يرى انها مثالب لعلى (ع) وان اطعتموهم صرتم مشركين بالله بواسطة الاشراك فى الولاية [**أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا**] عن الحيوة الانسانية وان كان حياً بالحيوة الحيوانية [**فَأَحْيَيْنَاهُ**] بالحيوة الانسانية بقبول الدعوة النبوية والبيعة العامة او باستعداد قبول الولاية واستحقاق البيعة الخاصة [**وَجَعَلْنَاهُ نُورًا**] اماماً او ايتاماً بامام منا [**يَمْشِي بِهِ**] بسببه او معه [**فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ**] المثل بالتحريك و المثل بالكسر والمثل كامير الشبيه، والمثل بالتحريك الحجة والحديث والصفة والمعنى كمن هو شبيه من احيناه حالكونه [**فِي الظُّلُمَاتِ**] او كمن شبيهه ثابت فى الظلمات او كمن حديثه او صفته ثابتة فى الظلمات ، او كمن صفته البقاء فى الظلمات سواء كان حياً بالحيوة الانسانية وقبول الدعوة النبوية ولم يكن له نوراً ولم يكن حياً فضلاً عن النور [**لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا**] عن الباقر (ع) الميت الذى لا يعرف هذا الشأن يعنى هذا الامر، واقول: المراد به الولاية اى الدعوة

الباطنة وقبولها والبيعة لها وقال (ع) جعلنا له نوراً اماماً يأتى به يعنى على بن ابي طالب (ع) كمن مثله فى الظلمات قال (ع) بيده هذا الخلق الذين لا يعرفون شيئاً ، وبهذا المضمون اخبار كثيرة ، ويستفاد من هذا الخبر ان المراد بالمبت غير العارف بأمر الولاية سواء كان عارفاً بأمر النبوة او لم يكن ، والحيوة معرفة امر الولاية بقبول الدعوة الباطنة فانه لا يتصور معرفة هذا الامر الا بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الولوية ، والمراد بالنور امناً نفس قبول الدعوة والبيعة والامام الظاهر عليه بشريته ، او المراد بالنور الامر الداخلى فى القلب بالبيعة الخاصة او المراد به ملكوت الامام الظاهر على السالك فانه به يحصل معرفة الامام بالنورانية [كذلك] التزيين الذى زيننا لمن مثله فى الظلمات [زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فى ظلمات جهالانهم محجوبين عن امر الولاية وضالين عنه [وَكَذَلِكَ] اى مثل ما جعلنا فى قريتك اكابر مجرميها [جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا] لتخليص المؤمنين وتميز المنافقين عنهم [وَمَا يَمْكُرُونَ] فى مكر الانبياء والمؤمنين [إِلَّا لِيَنْفُسِهِمْ] لانهم فى مكرهم يخرجون اولاً انفسهم من حد الاعتدال والتوجه الى كمالها الى حد التفريط والتوجه الى نقصانها [وَمَا يَشْعُرُونَ] ان المكر فى الحقيقة بأنفسهم [وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ] بيان لمكرهم واتعت آخر لهم [قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ] وهذا رد عليهم بان الرسالة ليست بالآية ولا بالنسب والحسب والمال بل بعلم الله بمحلته وصلاحيته وبمشيئته وحيث مفعول به ليعلم المقدّر ، او بتقدير افعّل التفضيل بمعنى اسم الفاعل لعدم جواز تعدية اسم التفضيل الى المفعول به [سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ] فى الدنيا اى ذلة وهوان كما اصابهم يوم بدر ويوم فتح مكة [عِنْدَ اللَّهِ] اى عند مظاهره او فى الآخرة عنده [وَعَذَابٌ شَدِيدٌ] فى الآخرة [بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ] فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ إِلَى الرِّسَالَةِ الّتى جعلها حيث يشاء [يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] الصّدر محلّ الاسلام ومحلّ قبول الرّسالة واحكامها باعتبار وجهه الى القلب كما انه محلّ الكفر وقبول احكام الشيطان باعتبار وجهه الى الحيوانية والطبع ، وشرحه عبارة عن استعداده لقبول احكام كل من الطرفين بجهته فشرحه للاسلام كمال استعداده لقبول مايرد عليه ممّا يوجّهه الى القلب ، وشرحه للكفر عبارة عن كمال استعداده لقبول مايرد عليه ممّا يوجّهه الى الشيطان والى اهويتها ، واردة الله للهداية والاضلال مسبوقه بحسن استعداد العبد واختياره او سوء استعداده واختياره فلا جبر كما انه لا تفويض ، وقد سبق تحقيق هذا المطلب فى سورة البقرة عند قوله ولكن الله يفعل ما يريد ولما كان شرح الصّدر للاسلام عبارة عن توجه النفس الى القلب وانصرافها عن جهة الدنيا ورد عن النبى (ص) حين سئل: هل لذلك من امارة يعرف بها ؟- انه قال : نعم ، الانابة الى دار الخلود ، والتجافى عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزول الموت [وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] عن قبول ما يوجّهه الى جهة القلب ، والضيق الذىبقى له منفذ والخرج وقرء بكسر الحاء الذى لا منفذ فيه كما فى الخبر [كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ] فى قبول الرّسالة والاسلام [كَذَلِكَ] كما يجعل التشكك والضيق على من يريد ان يضلّه [يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ] بكسر الرّاء وفتحها وكسر الجيم وبالتحريك القدر والمائم وكلّ ما استقدر من العمل والتشكك والعقاب [عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا] الذى ذكر من جعل صدر بعض منشراحاً

للاسلام وبعض ضيقاً [صراط رَبِّكَ] سنة ربك [مُسْتَقِيماً] غير منحرف في الارادتين عن ميزان الاستعدادين فان الارادتين بقدر استعدادهما واستحقاقهما، وهذا الذي انت عليه من الولاية التي هي روح نبوتك ورسالتك صراط ربك مستقيماً فانه لا افراط فيها ولا تفريط [قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ] التدوينية في بيان الآيات التكوينية الواردة في صدور الناس بحسب استعداداتهم المختلفة او الآيات التكوينية مطلقة بالآيات التدوينية [لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ] يتذكرون اشارة الى ان التذكير باللسان فقط لا يتنبه لتلك الآيات بل التذكر باللسان والراجع الى الجنان يتنبه لها فان الانسان ما لم يرجع الى باطنه ولم ينظر ببصيرته الى حالته الواردة عليه لا يميز بين ضيق الصدر وشرحه او بين مطلق الآيات العلوية والسفلية، والراجع الى نفسه يميز بين الواردات فيتوب عما يؤديه وينيب الى ما ينفعه فيكون [لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ] اى دار السلامة عن الآفات اودار الله التي اعطاها اياهم [وَهُوَ وَلِيُّهُمْ] لما انقطعوا عن غيره وتوسلوا به [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الفرار عما يتعدهم والعمل بما يقرّبهم [وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعاً] بتقدير اذ كروا وذكروا ونقول والضمير للثقلين [يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ] استكثره الماء اراد منه ماء كثيراً واستكثر من الشيء رغب في الكثير منه والمعنى طلبتم كثيراً منهم اورغبتم في الكثير منهم فجعلتموهم من سنخكم واتباعكم [وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ] استمتع الانس من الجن باتباعهم في الالتذاذ بالشهوات واستمتاع الجن من الانس بحصول مرادهم منهم من اغوائهم وتمكثهم منهم في الامر والنهي قالوها تحسراً واعتراضاً [وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا] من القيامة او من امد الحياة [قَالَ] الله لهم [النَّارُ مَثْوِيكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا] الا ماشاء الله قبل دخول النار حتى لا ينافي مادة العامل في الاستثناء او الا ماشاء لمن يشاء بناء على خروج بعض من النار، وبعض من قال بانقطاع العذاب لكل واحد تمسكك بامثال هذه الآية من التقلبات بعد التوسل بالعقليات [إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] في عقوبة المعاقب لا يظلم احداً [عَلَيْكُمْ] بقدر استحقاقه [وَكَذَلِكَ] مثل ما نولّي بعض الانس بعض الجن في الدنيا او في القيامة [ثَوَّلِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضاً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بالسخرية التي يكسبونها باعمالهم السيئة اى نصرف وجوه بعض الى بعض وتركههم ونصرف وجوههم عن اوليائى، او المعنى نولّي بعض الظالمين بعضاً للانتقام منهم كما اشير اليه في الخبر [يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ] بتقدير القول حالاً او مستأنفاً [أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ] من وجودكم في عالمكم الصغير او من سنخكم في العالم الكبير وهو توبيخ لهم، وقد ورد ان الله قد بعث من الجن رسولا اليهم، ورسالة رسولنا (ص) كان الى الانس والجن كما ورد في الاخبار [يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا] اعترافاً بتقصيرهم [شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا] لما لم يجدوا مفرأً اقروا [وَعَرَّثَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ] عطف على قالوا [ذَلِكَ] اى ارسال الرسل وقص الآيات والانذار من يوم القيامة [أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ] منه من دون اتمام الحجة او بظلمهم لانفسهم او لغيرهم [وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ] غير متذكرين لثواب وعقاب [وَلِكُلٍّ] من افراد الجن والانس محسناً كان او مسيئاً او من

اصناف المحسن والمسيء او من جنس المحسن و جنس المسيء [دَرَجَاتٌ] فى العلوى والعالم العلوى وفى النزول والعالم السفلى ، والدرجة بالضم والتسكون وبالتحريك وكهزمة المرقاة واذا اعتبر فيها الارتقاء كان تسمية درجات المسيء بالدرجات من باب التغليب او باعتبارها من الاسفل فان الاسفل بالنسبة الى ما فوقه درجة [مِمَّا عَمِلُوا] اى هى عبارة مما عملوا على تجسم الاعمال او ناشئة مما عملوا ، وما موصولة او موصوفة او مصدرية [وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] قرئ بالخطاب وبالغيبة والمقصود ان درجات اعمال العباد ظاهرة عنده وهو غير غافل عنها فرفع كلاً وينزل بقدر درجات اعماله ودرجاتها [وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ] جمع بين المتقابلين من صفاته من القهر واللطف والتزيه والتشبيه وعداً ووعداً [إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ] باقتضاء غناه وعدم حاجته لكن يبيحكم مدة لتستكملوا فيها باقتضاء رحمته [وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ] الاثبات بما للاشارة الى كمال قدرته بحيث لو اراد ان يستخلف منكم غير ذوى العقول كان قادراً فضلاً عما من سمنكم و باعدادكم نطفهم و مادتهم لقبول صورة الانسان [كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ] فى زيادة التذرية اشارة الى ان هذا كان مستمراً [إِنْ مَاتُوا عَدُونَ لَاتٍ] لما لم يقتض الشرط وضع المقدم صار المقام مظنة السؤال عن وقوع المقدم فاجاب بان ماتو عدون من مشيئة الازهاب والاستخلاف واقع [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] له عن الازهاب [قُلْ] تهديداً لهم [يَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ] قرئ مكاناتكم حيثما وقع اى حال كونكم ثابتين على مقامكم ومكانكم فى الكفر او مشتملين على غايه تمكثكم فان المكانة كالمكان بمعنى المقام او من التمكن بمعنى الاستطاعة [إِنِّي عَامِلٌ] على مرتبى فى التوحيد والاسلام [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ] اما استفهام علق الفعل عنه ، او استفهام منقطع عن سابقه ، او موصول مفعول لتعلمون وعلى اى تقدير فالمقصود بقرينة المقام انكم سوف تعلمون ان لنا عاقبة الدار ولذا علته بقوله [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] كانه قال لانكم ظالمون ولا عاقبة محمودة للظالم او هو من قول الله تعليلاً للامراى قل لهم ذلك لانهم ظالمون والظالم لا يفلح بحجة [وَجَعَلُوا لِلَّهِ] بيان لظلمهم وعطف باعتبار المعنى اى انهم ظلموا وجعلوا لله [مِمَّا ذَرَأَ] اى خلق [مِنَ الْحَرثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيباً فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ] من غير حجة و سلطان [وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا] يعنى اصنامهم [فَمَا كَانَ لَشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ] لان الوصول الى الله لا يكون الا اذا كان الصدور ايضاً من الله وليس لهم لطيفة الهية تصير سبباً لان يكون الصدور من الله [وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ] لما ذكر [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] بتشريك المخلوق للخالق وجعل النصيب من المخلوق للخالق من غير امر منه ، روى انهم كانوا يعينون شيئاً من حرث ونتاج لله ويصرفونه الى الصبيان والمساكين وشيئاً منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون عندها ، ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم ، وان رأوا ما لآلهتهم ازكى تركوه لها حباً لآلهتهم واعتلوا بذلك بان الله غنى . اعلم ، ان فى الانسان لطيفة الهية تسمى عقلاً وعقل المعاش طليعة منه وهو المتصرف والحاكم من الله فى وجوده ، ولطيفة شيطانية تنصرف فيه وتحكم عليه و الاول هو الاله فى العالم الصغير والثانى هو الشيطان فى العالم الصغير ، و الانسان واقع بين الحاكمين

والغرض من تكليف الانسان بالاعمال الشرعية خلاصه من حكومة الشيطان ودخوله تحت حكومة الله وخلص
حكومته، فمن أخلص نفسه لقبول حكومة الله فهو مؤمنٌ موحدٌ ومن اخلص نفسه لحكومة الشيطان فهو كافرٌ بل
هو شيطان مريد ، ومن أشرك بين الحكومتين فهو مشرك موزع لجملة اعماله ومكاسبه عليهما، ولما كان الله تعالى
شأنه أغنى الشركاء فما كان لشريكه فلا يصل الى الله، وما كان لله فهو يصل الى شريكه، لان الشيطان مادام له حكومة ما
فى وجود الانسان فكلما عمل الله يداخله الشيطان قبل العمل اوحينه او بعده من مداخل خفية ، حتى يجعل نفسه
شريكاً للطيفة والآلهية، ولما كان الله اغنى الشركاء يترك ما جعل ما بشراكة غيره الى الشريك فما كان خالصاً
لشريك كان له وما كان لله يدعه الله للشريك ، وفى لفظ ذراً اشارة الى كمال سفاهتهم حيث جعلوا الله ممّا
خلقه نصيباً له والخالق اقوى مالك لمخلوقه [وَكَذَلِكَ] اى مثل تزيين جعل النصيب لله من مخلوقاته [زَيْنَ
لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ] وهم الذين كانوا يرتكبون قتل اولادهم او وأدهم للعار
اول خوف العيلة والاصنام وقرئ زَيْن مجهولاً وقيل بالرفع واولادهم بالنصب وشركاؤهم بالجر بناءً على توسط
المفعول بين المضاف والمضاف اليه ، وقرئ زَيْن مجهولاً وقيل بالرفع واولادهم بالجر وشركاؤهم بالرفع
على ان يكون شركاؤهم فاعل القتل ، وقرئ زَيْن معلوماً وقيل بالنصب واولادهم بالجر وشركاؤهم بالرفع ،
وحينئذ يكون فاعل زَيْن ضميراً راجعاً الى الله وشركاؤهم فاعلاً للمصدر او شركاؤهم فاعل زَيْن وفاعل المصدر
محذوف يعنى المشركين او شركاؤهم متنازع فيه لزَيْن وللمصدر، وتعميم القتل والاولاد والشركاء لما فى الكبير
و الصغير يناسب كون شركاؤهم فاعلاً للمصدر او متنازعاً فيه [لِيُرْذُوهُمْ] ليهلكوهم بالاغواء عن الحياة
الانسانية [وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ] ليخلطوا عليهم [دِينَهُمْ] الفطرى الذى كانوا عليه بحسب الفطرة من التوجه
الى الآخرة والتوحيد او طريقتهم التى كانوا عليها، آلهية كانت او شيطانية حتى لا يستقيموا على تلك الطريقة
التى يسمونها ديناً [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ] تسلياً للرسول (ص) بصرف نظره عن صورة افعالهم الى السبب
الاصلى لها ، حتى لا يضيق صدره بما فعلوا ولا يتحسر عليهم [فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ] تسكين له (ص) عن تعب
الدعوة والاهتمام بمنعهم من شنائع اعمالهم [وَقَالُوا] بيان لظلم آخر منهم [هَذِهِ] الانعام والحراث [أَنْعَامٌ
وَحَرَتْ حِجْرٌ] الحجر بثلاث الحاء المنع والحرام [لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ] يعنى من نشاء بالمواضعة التى بيننا
وفيه تعبير لهم ، بان حكمهم ليس الا بمقتضى اهويتهم كانوا يمتنعون غير خدام الاصنام من اكلها [بِزَعْمِهِمْ] متعلق
بقالوا يعنى قالوه بزعمهم من غير حجة من الله [وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا] يعنى البحيرة والسائبة والوصيلة
والحام [وَأَنْعَامٌ] عطف على انعام اى قالوا هذه انعام لا ينبغي ان يذكر اسم الله عليها ، او ابتداء كلام من الله
والجملة معطوفة على قالوا اى لهم انعام وانعام اخر [لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا] فى الذبح والنحر ولا يحجون
عليها بحرّمون ذكر اسم الله بالتلبية عليها [افْتَرَاءٌ عَلَيْهِمْ سَيَّجَزِيهِمْ] بما كانوا يفترون وقالوا وجه آخر
لظلمهم وانحرافهم عن الحق واستبدادهم برأيهم من غير حجة [مَا فِى بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ] قرئ
بالتأنيث والتذكير مرفوعاً ومنصوباً فى كلا الحالين، والتأنيث باعتبار معنى ما، وهى الاجنة، والتاء فيه للمبالغة
او هو مصدر كالعافية [لِيَذْكُرُوا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِنْهُ فَبِهِمْ شُرَكَاءُ] كانوا بحرّمون

الجنين الذي يخرجونه من بطون الانعام المفصلة السابقة حياة على النساء فاذا كان ميتاً بكله الرجال والنساء على السواء، وقيل: المراد بما في بطونها البانها، وقيل: المراد الابان والاجنة كلتاهما [سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ] اى جزاء وصفهم هذا او نفس وصفهم على تجسم الاعمال [إِنَّهُ حَكِيمٌ] يعطى حق كل ذى حق من الخير والشر [عليهم] بمقادير استحقاقاتهم [قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ] تصريح بخسرانهم و ضلالهم بعد التلويع تأكيداً وتفضيحاً، قيل: كانوا يقتلون الاولاد للاعصام ويقتلون بناتهم مخافة العار والسبى والعيلة [سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ] بان الله رازق لا اولادهم وانه خالفهم لمصلحة النظام [وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] من الانعام السالفة على انفسهم او على غيرهم من النساء او حرّموا ما رزقهم الله من الاولاد فانهم نعمة ايضاً رزقهم الله [أَفْتِرَاءٌ عَلَى اللَّهِ] صرح هنا بالافتراء تأكيداً لما سلف [قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ] الى امر الحق تعالى وابتغاء رضاه [وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ] مشتملات على الاشجار المثمرة من الكروم وغيرها [مَعْرُوشَاتٍ] مرفوعات على اصولها كالاشجار التى لها اصول او على ما يحملها كالكروم التى تحمل على غيرها [وَاغْيَرُ مَعْرُوشَاتٍ] كالتى تلقى على وجه الارض من الكروم [وَالنَّخْلِ وَالزَّرْعِ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ] اكل ذلك المذكور من الاثمار والحبوب والبقول فى الشكل واللون والطعم والرائحة والتنوع والجنس مع اتفاقها فى الارض والماء [وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ] مُتَشَابِهًا فى المذكورات [وَاغْيَرُ مُتَشَابِهٍ] قائلًا [كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ] على السنة الانبياء (ع) والاولياء (ع) ترخيصاً لكم فى التصرف قبل اخراج حقوقه او قائلًا بلسان الحال حيث اباحه لكم [إِذَا أَثْمَرَ] والمراد بالثمر مطلق ما يحصل منها من المنافع حتى يدخل فيه ثمر الزرع [وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] اى حقه المفروض بناءً على وجوب الاداء اول وقت الامكان او حقه المسنون من التصدقات على السائلين وهكذا فسرت فى الاخبار، فمن الصادق (ع) فى الزرع حقان حق تؤخذ به وحق تعطيه، اما الذى تؤخذ به فالعشر ونصف العشر، واما الذى تعطيه فقول الله تعالى عز وجل: [وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] فالتصفت تعطيه ثم الضعت حتى تفرغ ويؤيد كون المراد هو الحق المسنون قوله تعالى [وَلَا تُسْرِفُوا] فان المفروض لا يتصور التسرف فيه بخلاف المسنون [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ] عن الرضا (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال كان ابي يقول: من الاسراف فى الحصاد والجذاذ ان يتصدق الرجل بكيفيه جميعاً، وكان ابي اذا حضر شيئاً من هذا فرأى احداً من غلمانه يتصدق بكيفيه صاحبه: اعط بيد واحدة [وَ] انشأ [مِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً] ما يحمل الاثقال [وَفَرَشاً] من شعرها و صوفها ووبرها قائلًا [كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ] من لحومها و البانها ولا تحرموا شيئاً مما اباحه الله لكم منها [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] بالاسراف فيما اباحه الله لكم والتجاوز الى تحريم ما احله الله وتحليل ما حرّمه منها وقد سبق فى سورة البقرة تحقيق وتفصيل لخطوات الشيطان والآية تكون كسابقها اشارة الى التوسط بين الافراط والتفريط [إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ] الاهلى والوحشى [وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ] كذلك [قُلْ الذَّكَرَيْنِ] من الجنسين [حَرَّمَ] الله [أَمِ الْأُنثَيَيْنِ] من الجنسين [أَمَّا

اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْأُنْثِيَيْنِ [اى الجنين من الجنسين ذكرًا كان وانثى [نَبُوْنِي يَعْلَمُ] لا بظن - وهوى وخديعة من النفس او بما به يحصل العلم بان الله حَرَّمَ شيئاً من ذلك او بأمر معلوم مقطوع به لكم [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى دعويكم حرمة شيء من ذلك [وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ] العِراب والبخاتى [وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ] الاهلى والوحشى [قُلْ أَلَذَّكَّرِينَ حَرَّمَ آمَ الْأُنْثِيَيْنِ أَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْأُنْثِيَيْنِ] والمقصود انكار تحريم شيء منها والزامهم ان قولهم بحرمة المذكور منها تارة والاناث اخرى والاجنة اخرى كما سبق ليس عن علم وحجة بل محض تخمين وظن من انفسهم [أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] حاضرين [إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهَذَا] يعنى امثال ذلك اما ان يعلم ببرهان فيمكن اعلام الغير بذلك البرهان ، او يعلم بشهود وسماع حتى يكون عن علم وان لم يكن اعلام الغير به ، ولما لم يكن لكم برهان ولاشهود لم يكن حكمكم هذا الا محض افتراء على الله فلفظة ام وان كانت منقطعة لكنها معادلة لقوله نبئوني يعلم باعتبار المعنى يعنى الكم برهان ام كنتم شهداء [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] تفريع على ما تقدم باعتبار ثبوت الافتراء اوجزاء لشرطٍ مقدّر بهذا الاعتبار، يعنى اذا لم يكن لكم برهان وعلم كما دل عليه نبؤنى يعلم ولم تكونوا شهداء كما دل عليه قوله ام كنتم شهداء فاتم مفترون ولا اظلم ممن افترى على الله فهو اشارة الى نتيجة قياس مستفاد من سابقه والى قياس اخر منتج اى انتم لا علم لكم ولاشهود ، وكل من لا علم له ولاشهود فى قوله فهو مفتر ، وكل مفتر لا اظلم منه فاتم لا اظلم منكم [لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] وهذا الذى ذكر من تفسير الأزواج بما ذكر هو الذى ورد فى الاخبار ولما امر الله تعالى نبيه (ص) بالسؤال عن حرمة شيء من الأزواج وعن البرهان عليها والشهود بها امره ان يجيب، بان طريق العلم اما برهان او شهود وهما متفتيان عنكم كما سبق واما وحى بتوسط سفراء الله وملائكته وتقليد لصاحب الوحى وانتم اهله وانا اهل ذلك الوحى ومدّع له ، لانتم لعدم ادعائكم ذلك واعترافكم بانكم لستم اهلاً للوحى فقال [قُلْ] لهم [لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا] من هذه الأزواج كما تزعمون ان بعضها محرم على بعض كما سبق [عَلَى طَائِعٍ يَطْعُمُهُ] وبهذا التفسير يندفع عن هذه الآية الاشكال بان المحرمات كثيرة وما ذكر هنا اقل قليل منها ، واما ما ذكر فى البقرة فقد سبق هناك ما يندفع به الاشكال عن الآيتين [إِلَّا أَنْ يَكُونَ] اى الا فى حال ان يكون الطعام [مَيْتَةً] خرج عنها مقتول الكلاب المعلمة والمقتول بآلة الصيد على ما فصل فى الفقه لانه فى حكم المذبوح [أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا] مصبواً لا البقية التى تبقى فى لحوم الذبائح وهو مجمل تفصيله موكل الى بيانهم وقد فصل فى الفقه [أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ] بين وجه الحرمة فيه لان كونه رجساً مخفياً على آكله بخلاف سابقه او الضمير راجع الى المجموع باعتبار المذكور [أَوْ فَسْقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ] سمى المذبوح لاصنام فسقاً مبالغة وقوله اهل لغير الله به بيان لعله كونه فسقاً [فَمَنْ اضْطُرَّ] الى اكل شيء من ذلك [غَيْرَ بَاغٍ] على الامام [وَلَا عَادٍ] حد الرخصة وقد مضى فى سورة البقرة تفصيل لهذه الآية [فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] لا يؤاخذ به ويرحمه بترخصه فى الاكل حفظاً لنفسه [وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ] من الدواب والطيور ذكر التحريم على اليهود بطريق

الحصر عقيب هذه الآية وتعقيبه بكونه جزاءً لبغيهم للمن على أمة محمد (ص) ولتهديدهم يؤيد الاشكال بلزوم حلية ذبيحة كل نوع من الحيوان [وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُرُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا] أي ماتلتق بالامعاء [أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ] التحريم [جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] في الاخبار [فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ] لانه لا مانع له من إنفاذه [عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] جمع بين شأني اللطف والقهر والارجاء والتخويف والوعد والوعيد تعليمًا لمحمد (ص) وأوصيائه (ع) طريق الدعوة وتكميلاً له فيها وتثبيتاً له في الدعوة بين جهنم الرضا والسخط ، فانه لا يتم الدعوة الا بهما ، فالمعنى فان كذبوك فلا تخرج عن التوسط وعدمهم رحمة الرب باضافة الرب اليهم اظهاراً للطف بهم وقل ربكم ذو رحمة واسعة فيرحمكم ولا يؤاخذكم بجهالاتكم، ولكن اذا اراد مؤاخذتكم فلا راد لمؤاخذته فاحذروها [سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] لرفع القبح عن اشراكهم بل لتحسينه بعد ان عجزوا عن الحجّة [لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ] كما هو ديدن النفس والمرأة الفاحشة فانتهما لا ترضيان بنسبة السوء الى انفسهما بل تحسنان القبيح بما امكن، فاذا عجزتا عن ذلك تنسبانه بالتسبيب الى غيرهما من الشيطان والقرين ومشية الله وهو كذب محض ، فان الشيطان والقرين ليس لهما الا الاعداد، والمشية وان كانت فاعلة اوسبباً للفعل لكن الفاعل مادام يرى نفسه في البين ليس له نسبة الفعل الى المشية او تعاقبه عليها ولونسب لا ينبغي الغفلة عن استنداد القابل وبهذا يرتفع التناقض المترائي بين تكذيبهم في قولهم هذا وبين تعليق ذلك على المشية في قوله ولو شاء الله لهدىكم [كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] أي مثل تكذيبهم ايتاك بتعليق الاشراك والتحريم على المشية دون نسبه الى انفسهم كذب الذين من قبلهم انبياءهم (ع) [حَتَّىٰ ذَاقُوا بَاسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا] يعنى ليس عندكم برهان على دعويكم يمكنكم الاحتجاج به على الغير، واطلاق العلم على البرهان من قبيل اطلاق المسبب على السبب، اولان البرهان هو العلم الذى يحصل به علم اخر و لما كان البرهان هو الذى يمكن اعلام الغير به قال فتخرجوه لنا فنفى بهذا عنهم البرهان وبقوله ان تتبعون (الى آخره) نفى علمهم مطلقاً، يعنى لا برهان لكم ولا شهود ولا سماع عن صادق او وحي وبقوله قل هل علم شهداءكم نفى صحة تقليدهم لان التحدى بمثل هذا يدل على عدم شاهد لهم يصح الاعتماد عليه [إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ] يعنى لا علم لكم فى انفسكم بمدعاكم كما لا برهان لكم لاعلام غيركم، ذمهم اولاً على اتباع الظن فى اعمالهم ، وثانياً على ان شأنهم الخرص والتخمين لا العلم واليقين، والعامل لا يقف على الظن والتخمين بل يتعمّل فى تحصيل العلم واليقين وما لم يحصل اليقين يقف عن العمل الا اذا اضطرّ فيحتاط لانه يتبع الظن فيعمل ويفتى بظنه من غير اذن واجازة ولا يحصل اليقين الا بالبيان والبرهان ، اوبادراك مدارك الحيوان ، اوبالوحي والعيان ، اوبتقليد صاحب الوحي وخليفة الرحمن ، فمن ظن ان الظن مطلقاً والاستحسان طريق حكم الله او المخطئ له اجر والمصيب له اجران فقد أخطأ طريق الجنان وسلك طريق النيران فمن فسّر القرآن برأيه واحكام الله نزول القرآن فليتبوء مقعده من النيران ، واما الخاصة فظنونهم قائمة مقام العلم بل نقول ظنونهم اشرف واعلى من العلم فقد حققنا سابقاً ان اجازة المجيز اذا كانت الاجازة الصحيحة بلغت الى المجاز تجعل ظن المجاز اشرف من علم غيره لان العلم بدون الاجازة

لا اثر فى قول قائله والظن مع الاجازة يؤثر وليس الاجازة الالهية بأقل من الاجازة الشيطانية ، والحال ان
المرتاضين بالاعمال الشيطانية ان تعلموا تعلماً صحيحاً مع تصحيح الالفاظ جميع المناظر لم يؤثر شيء منها
ما لم يجزه صاحب الاجازة ، واذا اجازه صاحب الاجازة يؤثر قوله ولو كان مغلوطاً ، فالاجازة تجعل المغلوط
اشرف من الصحيح وهكذا الحال فى الاجازة الالهية ولما نفى البرهان عنهم فى تعليق الاشراك والتحريم
على مشيئة الله المفهوم من مفهوم الشرط ، فان المراد بقرينة المقام من هذا الشرط الدلالة على تعلق الاشراك
بمشيئة الله وان كان بحسب اللغة أعم ، ونسب تكذيب النبى (ص) اليهم بذلك التعليق مشعراً بذمتهم فيه واوهم
ذلك نفى تعليق الافعال على المشيئة امر نبية (ص) بان يقول لهم : ان البرهان منحصر فى الله وفيمن اخذ عن الله
تمهيداً لتعليق الافعال على مشيئة الله رفعاً لتوهم عدم سببية المشيئة الناشئ عما سبق فقال تعالى [قُلْ فَلِلَّهِ
الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ] فى كل ما قال وما فعل [فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] فله الحجة فى صدق هذا القول وقد
اظهرها لى يعنى لى الحجة فى تعليق اشراككم وتحريمكم على مشيئة المفهوم من مفهوم قولكم لو شاء الله ما اشركنا
لالكم وله الحجة فى ترك تلك المشيئة ومشيئة ضده ، اعلم ، ان مشيئة الله وهى اضافته الاشراقة التى بها وجود
كل ذى وجود كالرحمة والارادة عامة وهى التى بها وجود كل ذى وجود امكانى بكمالاته الاولوية والثانوية
فى سلسلة النزول والصعود مثل الرحمة الرحمانية وخاصة ، وهى التى بها وجود الكمالات الثانوية للمكلفين
فى سلسلة الصعود مثل الرحمة الرحيمية وتسمى بالرضا والمحبة ولا يرضى لعباده الكفر ، ويحبهم ويحبونه
اشارة اليها فالمشيئة العامة لها السببية لكل ذات وفعل وصفة لكن الفاعل ما لم يخرج عن حد نفسه ولم ينظر
الى مشيئة الله بنور بصيرته ويرى نفسه فاعل فعله كما يشعر به قولهم ما اشركنا بنسبة الاشراك الى انفسهم ماصح
له نسبة الفعل او تعليقه على المشيئة وكان مذموماً كاذباً فى نسبة فعله الى المشيئة ، وبهذا ايضاً يصح ذمتهم فى قولهم
لو شاء الله ما اشركنا بتعليق عدم الاشراك اى الاهتداء على المشيئة مع اثبات هذا التعليق بقوله فلو شاء لهدىكم
اجمعين وكذلك المشيئة الخاصة لها السببية فى الافعال التكليفية الصالحة ، فلوارادوا تلك المشيئة فالجمع
بين ذمتهم على قولهم واثبات قولهم بمثل ما ذكر فى المشيئة العامة ولما ابطال قولهم ذلك بعدم البرهان وعدم
علمهم فى انفسهم اراد ان يبطل علمهم التقليدى ايضاً باستحضار الرؤساء الذين قلدهم والزامهم جهلهم
وضلالتهم حتى يبين لهم ان تقليدهم فاسد ، وان التقليد يصح اذا كان تقليداً لمن نصبه الله للتقليد كالانبياء
واوصيائهم وغيرهم كائناً من كان لا ينفك عن الهوى وتقليده اتباع للهوى فقال [قُلْ] لهم ايها العاجزون عن
البرهان والقاصرون عن العلم [هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ] اى رؤساءكم الذين تقلدونهم [الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ
حَرَّمَ هَذَا] حتى اظهر لكم جهلهم واتباعهم للهوى [فَإِنْ شَهِدُوا] بذلك [فَلَا تَشْهَدْهُمْ بِهِمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ
الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] وضع الظاهر موضع المضمحل للدلالة على ان شهادتهم ناشئة عن اتباع الهوى لانهم
موصوفون بتكذيب آيات الله والمكذبون بآيات الله لا يكونون الا صاحبي الاهوية النفسانية [وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ] وصف آخر باعث لاتباع الهوى [وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] اى يسوون غيره به وصفهم باوصاف ثلاثة
كل واحد منها يكفى فى رد شهادتهم [قُلْ] بعد عجزهم عن العلم واقامة البرهان والزامهم فساد تقليدهم لرؤسائهم
[تَعَالَوْا] الى فأتى منصوب من الله [أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي كُنتُم عَلَىٰ كُفْرٍ مِّنْ قَبْلِهِ] حتى تقلدونى تقليداً صحيحاً [أَلَا تُنْشِرُونَ]

بِهِ شَيْئًا] اعراب اجزاء الآية ان ما فيها حرّم مصدرية او موصوفة او موصولة او استنهامية وعليكم ظرف متعلق بحرّم او باتل او بهما او ابتداء كلام، وان فى ان لا تشركوا مصدرية ولا نافية او ناهية والنهى اوفق بما يأتى من عطف الامر عليه ، وهو امّا بتقدير التام او خبر مبتدأ محذوف اى المتلوّ او المحرّم ان لا تشركوا واذا قدر المحرّم مبتدأ كان لازائدة او هو مفعول فعل محذوف، اى اعنى ان لا تشركوا او عليكم خير مقدّم وان لا تشركوا مبتدأ، او عليكم اسم فعل والّا تشركوا منصوب به ، او ان لا تشركوا مفعول اتل على ان يكون ما فى ما حرّم مصدرية او هو بدل ممّا وابداله ممّا باعتبار حرمة الاشراك، او يكون لازائدة اولفظه ان تفسيرية والجملة تفسير لائل اولحرّم وتفسيره لحرّم باعتبار الاشراك ، او ان لا تشركوا مفعول لوصيكم الله وهذا اوفق بقوله [وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] وعلى الوجوه السابقة فالتقدير احسنوا بالوالدين وللإهتمام بالوالدين اسقط الفعل ايها ما لعطفه على الجار والمجرور ليتوهم ان المعنى ان لا تشركوا بالوالدين احساناً ، واتى بالمصدر للاشعار بان المقدّر احسنوا واتى به موضع لتاسيئوا فانه الموافق لسابقه ولحقه للدلالة على الاهتمام بالاحسان اليهما وعدم الاكتفاء بترك الاساءة، والوالدان اعمّ من الصورى والروحانى [وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ] بالوعد وغيره [نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ] فلا تخشوا الفقر [وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ] ما استقبحه العقل واستكرهه الشرع [مَا ظَهَرَ مِنْهَا] كالتي شاعت وصارت سيرة بينكم ، ككنكاح زوجة الاب وعبادة الاصنام وغيرها من السنن الرذيلة التي لا يرتضيها العقل ولم تثبت فى شريعة آلهية ، والنهى عن القرب مبالغة فى النهى عن الفعل [وَمَا بَطْنٌ] كالزنا وكل ما لم يصير شائعاً وسيرة بينكم من المستقبحات العقلية والشرعية او المراد بما ظهر مظهر قبحه كالزنا واللواط لا ما ظهر ذاته ككنكاح زوجة الاب وبما بطن ما بطن قبحه ككنكاح زوجة الاب ، او المراد بما ظهر مظهر منها على الاعضاء وبما بطن ما بطن فى النفوس كالرذائل النفسانية والخطرات السيئة والخيالات الفاسدة والعقائد الكاذبة ، او المراد بالفواحش الزنا فقط او اعمّ منه ومما كان مثله فى القبح فى الانظار كاللواط وهذا اوفق بترتيب المعاصى كما لا يخفى على من تأمل فى الفقرات الثلاث، ولذا ورد تفسيرها فى الاخبار بالزنا ومثله ، اعلم ، ان ظلم الانسان وعصيانه امّا ظلم لنفسه او ظلم لغيره ، وظلم الغير امّا مسر الى ذات الغير او الى ماله ، واعظم مراتب ظلم النفس الزنا ، واعظم مراتب ظلم ذات الغير اذهاق روحه ، واعظم مراتب ظلم مال الغير اخذ مال اليتيم عدواناً ، وبالفقرات الثلاث المصدرة باداء النهى اشار تعالى شأنه الى هذه الثلاثة [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ] ذكر خاص بعد العام للاهتمام به كما ان ما سبق على ذكر الفواحش كان ذكر خاص قبل العام لذلك بناء على تعميم الفواحش ، واما اذا كان الفواحش خاصة بالزنا واللواط كان ذكر قتل الاولاد مقدماً على الكل ، وعدم الاكتفاء بذكر قتل النفس للاهتمام بوأد الاولاد وقتلهم وللتشديد فى حرمة [ذُلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] قبحه وسوء عاقبته فتتركونه [وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] اى بالنية التي هي احسن وهي نية حفظ ماله ونفسه وانماء ماله [حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] جمع الشد بالفتح كفلس وافلس والشدة كالنعمة والانعم او مفرد ، وعلى جميعيته فالمقصود الاشارة الى قوة جميع قواه البدنية والنفسانية وهو البلوغ الشرعى الذى فيه قوة قواه البدنية والنفسانية بكمال تميزه ودركه الخير والشر البدنيين والنفسانيين

[وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ] المراد بهما المعروفان وقد مضى في بيان الميزان ما يمكنك التعميم به وكذا في سائر فقرات الآية ، والتقيد بالقسط أمّا للتأكيد وللمنع من اعطاء الزيادة على قدر الاستحباب فأنه كالتبذير الممنوع او مورت لجهالة المكيل و الموزون المفسدة للمعاملة ولذا جاء بقوله [لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] معترضاً فإنّ القسط الحقيقيّ في الايفاء هو أداء تمام ما حقّه ان يؤدّى بحيث لا يزيد ولا ينقص حبة وهو أمر ليس في وسع البشر [وَأِذَا قُلْتُمْ] في حكومة اذا حكمتكم الناس اوفى شهادة او اصلاح او نصح او رحم او سخط او معاش او معاد او واجب او مباح بالسنتكم او بسائر اعضائكم اوبقواكم العلامة او العمالة [فَاعْدِلُوا] توسطوا بين الافراط والتفريط في الاقوال والاحوال والافعال ، والتأدية بصورة الشرط و بلفظ اذا والمضى للإشارة الى انّ القول غير مأثور به لكنّ الانسان لا يخلو عن قولٍ ما خصوصاً على التعميم المذكور و يكون مأثوراً بالتوسط في القول [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ] جسمانياً او روحانياً في العالم الكبير والصغير [وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا] تقديم المعمول للاهتمام به ولشرافته ولابراز العلة للامر قبل الاثبات به لا لقصد الحصر او للحصر ايضاً بناءً على انّ الوفاء بسائر العهود من شرائط عهد الله ، اعلم ، انّ العهد والعقد والميثاق والبيعة مع الله في عرف اهل الله اذا اطلقت يراد بها البيعة العامة النبوية او البيعة الخاصة الولوية ، وبالأولى يحصل الاسلام والثانية يحصل الايمان وتسمى تلك البيعة بيعه ومبايعة ، لانّ البائع بتلك البيعة يبيع نفسه وماله بضمن هو الجنة كما قال تعالى : انّ الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنة وتسمى عهداً ومعاهدةً لتعهد البائع والمشتري القيام بما عليهما وعقدان لانعقاد يد البائع على يد المشتري وميثاقاً لاستحكام ذلك العهد بتقبل الشروط من الطرفين ووثوق كلّ بالآخر بذلك العقد ، ولما كان المشتري منصوباً من الله ووكيلاً منه في تلك المبايعة صحّ نسبتها الى الله انّ الذين يبايعونك انما يبايعون الله ، يد الله فوق ايديهم ، انّ الله اشترى من المؤمنين ، ومن اوفى بعهده من الله ، واذاخذنا ميثاق بنى اسرائيل ، اوفوا بعهدى اوف بعهدكم ، وغير ذلك من الآيات والاخبار الدالة على نسبة هذه الى الله [ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] التذكّر هو الالتفات الى المعلوم والاستشعار به بعد الغفلة عنه او مطلقاً وهو من صفات العقل كما انّ الغفلة من صفات النفس ولذا اخره عن قوله تعقلون وكرر ذلك للإشارة الى مراتب المعاصي وانّ بعضها لا يصدر عن العاقل ، وبعضها لا يصدر عن المتذكر وان كان قد يصدر عن العاقل الغافل ، وبعضها لا يصدر عن المتقّي وان كان قد يصدر عن العاقل المتذكر والمراد بالتقوى في قوله لعلكم تتقون ، هو التقوى الحقيقية التي هي الرجوع عن طرق النفس المعوجة واتباع ائمة الجور الى طريق القلب واتباع الامام الحقّ ، والعاقل المتذكر ما لم يصل الى الامام الحقّ لا يمكنه الرجوع الى طريق القلب ولذا اقتصر هناك على اتباع الصراط المستقيم [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ] قرئ بفتح همزة انّ وتشديد النون وتخفيفه مخففة من المثقلة وحينئذ تكون مع بعدها عطفاً على ان لا تشر كوا واعتبار الحرمة فيه باعتبار ترك المتابعة ، او تكون بتقدير اللام متعلّقاً بقوله اتبعوه وقرئ بكسر همزة انّ فتكون عطفاً على تعالوا وقرئ صراط ربك وصراط ربكم وهذا اشارة الى المستفاد ممّا ذكر من قوله ان لا تشر كوا

الى اخر الآيات وهو التوسط بين الافراط والتفريط في الفعل والقول وهو صراط الولاية ، او هو اشارة اولاً الى طريق الولاية الذي كان معهوداً عنده [وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ] اصله تفرق حذف تاء المضارعة والفعل منصوب بان بعد الفاء والباء للتعدية والمعنى لا تتبعوا السبل فان تفرق بكم اى تفرقكم وتزيل اجتماعكم واتحادكم في الصراط ، ولما كان التوسط بين الافراط والتفريط لا يحصل الا بالولاية بل كان هو الولاية والولاية من شؤون الولي بل هي الولي صح تفسيره بالولاية وبمحمد (ص) وبعلي (ع) كما ورد في الاخبار ، ولما كان الانحراف عن التوسط والميل الى الافراط والتفريط لا يحصل الا باتباع الهوى بل هو اتباع الهوى والهوى ليس الا من شؤون اعداء اهل البيت صح تفسير اتباع السبل بمحبة اعدائهم [ذَلِكُمْ] التوسط [وَصِيكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] السبل المتفرقة فان التقوى الحقيقية هي الاحتراز عن الطرق المنحرفة والثبات على الصراط المستقيم [ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] كتاب النبوة او التوراة التي هي صورة النبوة والعطف باعتبار المعنى كأنه قال هذا ما آتينا محمد (ص) ثم آتينا موسى الكتاب والعطف بـم باعتبار الاخبارين والاعلامين او باعتبار تفاوت الخبرين في الشرف باعتبار موضوعيهما ويحتمل العطف على جملة ذلكم وصيكم به لكنه بعيد عن الفصاحة لعدم المناسبة بينهما ، واما العطف على وصيكم كما قيل فبعيد غاية البعد لعدم ظهور الرابط لمبتدأ المعطوف عليه [تَمَاماً] من غير نقص فيه او تماماً للنعمة وهو حال او مفعول مطلق او تعليل [عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ] صار ذا حسن او جعل عمله حسناً وبأحد هذين المعنيين ورد تفسيره بان تعبد الله كأنك تراه واحسن الى الغير ومنع اساءته عنهم ، اعلم ، ان الحسن المطلق منحصر في الولاية المطلقة التي صاحبها علي (ع) بعد محمد (ص) وحسن غيرها من الذوات والصفات والافعال باعتبار اتصاله بها ، وتفاوت الحسن في الاشياء باعتبار تفاوتها في القرب والبعد عنها ، فالطالب للولاية يكون في نفسه حسناً وافعاله التي تصدر عن طلبه تكون حسنة ، والقابل لها يكون احسن وافعاله التي تصدر عن جهة ذلك القبول احسن من افعال الطالب ، والقابل للمشاهد لصورة الولي والناظر الى ملكوته احسن من القابل الغائب عن المشاهدة ، وتلك المشاهدة هي التي تسمى عند الصوفية بالفكر وتمثل صورة الشيخ والنظر الى صورته احسن من جميع افعاله والمتحقق بحقيقة الولاية وافعاله احسن من القابل للمشاهد وافعاله [وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ] اعلم ، انه تعالى وصف كتاب موسى (ع) بكونه تماماً وتفصيلاً لكل شيء ههنا وقال في سورة الاعراف: وَكُتِبَ لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ وهذا يدل على انه تعالى جعل في كتاب رسالته كل شيء مشتملاً على كل شيء وكل شيء مظهراً تاماً ومرآة كاملة لكل شيء ، وقد قال بعض الصوفية: كل شيء في كل شيء لكن ليس لكل احد ان ينظر كل شيء في كل شيء ، ولهذا قال: وَكُتِبَ لِمُوسَى وَمَا كَانَ لغيره ذلك ، ولما كان موسى (ع) بعد نبينا (ص) وبعد ابراهيم (ع) اوسع نظراً من حيث النظر الى الكثرات ومراتب كل ومبادئه وغاياته ، وصف كتابه المنزل عليه بأنه كتب له فيه من كل شيء تفصيلاً لكل شيء ، بمعنى انه تعالى جعل لوح صدر موسى (ع) بحيث اذا انتقش فيه شيء من الاشياء انتقش فيه جميع مبادئه الى مبدء المبادئ وجميع غاياته الى غاية الغايات ، وانتقش جميع لوازم المبادئ والغايات ، واذا انتقش جميع المبادئ والغايات ولوازمها في شيء لم يبق شيء الا انتقش ، فيه لان الموجودات كلها متلازمات اذ الكل معاليل علّة واحدة [وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ] اى

بنى اسرائيل [بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ] ان كان المراد بربهم الرب المطلق فالمراد باللقاء لقاء جزائه وحسابه وحسابه، وان كان المراد به الرب المضاف وهوربهم في الولاية فالمراد باللقاء لقاء ملكوت ذلك الرب وهو ادنى مراتب اللقاء والمعرفة بالنورانية وفوقه لقاء جبروته بمراتبها، يعنى آتينا موسى الكتاب للدعوة الظاهرة حتى يستعدوا بقبول تلك الدعوة لقبول الدعوة الباطنة، ويستعدوا بقبول تلك الدعوة لفتح باب القلب ويشاهدوا بفتح باب القلب صورة ولّى الامر بملكوته، وهولقاء ربهم الذى هو ولّى امرهم وبهذا اللقاء يحصل الفوز بالروح والراحة والامن والامان والسلامة من حوادث الزمان والنجاة من مضيق المكان؛ والى هذا اللقاء اشار من قال:

کرد شهنشاہ عشق در حرم دل ظهور قد ز میان برفراشت رایت الله نور

وقد فسّر السكينة في الاخبار بما يدل على ظهور ملكوت ولّى الامر في القلب حيث ورد، انه تها ریح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان، فان الملكوت من الجنة، وكونها ذات وجه كوجه الانسان يدل على انها من الدوات الجوهرية الملكوتية لكونها من الجنة لا ما يفهم من لفظ الريح، ويسمى في عرف الصوفية ظهور ملكوت ولّى الامر على قلب الانسان بالسكينة كما يسمى بالفكر والحضور، وهذا اللقاء هو المراد بما يقولون: لابد للسالك ان يجعل صورة المرشد نصب عينيه، يعنى ينبغي ان يصفو نفسه بالعبادات حتى يظهر في قلبه ولّى امره فيكون مع الصادق معية حقيقة لا ما يتوهم من ظاهر اللفظ من انه لابد ان يتعمّل ويتصور صورة مخلوقة له مردودة اليه، وقدر منهم، وقت تكبير الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك؛ وعلى هذا كان المراد بالايمان ههنا الايمان اليهودى لا الايمان بالغيب [وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ] كثير الخير والنفع لان البركة الزيادة والنماء في الخير وهو كلمة جامعة لكل ما ذكر في وصف كتاب موسى (ع) مع شيء زائد وهو تعميم البركة لكل ما يتصور فيه البركة، وفي لفظ انزلنا دون آتينا دلالة على شرافة هذا الكتاب كأن كتاب موسى (ع) كان من سنخ هذا العالم فاتاه الله، والقرآن كان في مقام اعلى من هذا العالم فأنزل الله الى هذا العالم السفلى وآتاه محمداً (ص) [فَاتَّبِعُوهُ] حتى تفوزوا من اتباعه بولّى امركم واتباعه فان فيه حجته واتباعه تفوزون بفتح باب القلب وفتح نزول الرحمة من الله وادنى مراتب حقيقة الرحمة هو ملكوت ولّى الامر [وَاتَّقُوا] مخالفة ما فيه [لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] بقاء ملكوت ولّى امركم فان دار الشياطين هي حقيقة سخط الله والدنيا هي مظهر رحمته وسخطه معاً والملكوت العليا هي حقيقة رحمته المتجوهرة وكذا الجبروت والمشية، وفي الاختصار على لفظ ترحمون هنا والاثيان بقوله بقاء بكم تؤمنون هناك دلالة على شرافة هذا الكتاب كما لا يخفى [أَنْ تَقُولُوا] يعنى انزلنا الكتاب كراهة ان تقولوا بعد ذلك او فى القيامة او لثلاثا تقولوا كذلك او كراهة هذا القول الواقع منكم على سبيل الاستمرار. اعلم، ان مثل هذه العبارة كثيرة في الكتاب والسنة وجارية على السنة العرف والمقصود من مثلها ان هذا القول كان واقعاً منكم وصار وقوع هذا القول سبباً لانزال الكتاب لكراهتنا وقوع هذا القول منكم ولثلاثا يصدر مثله بعد منكم، ولما كان صدور هذا القول سبباً لكراهته، وكراهته لهذا القول الصادق سبباً لانزال الكتاب، وانزال الكتاب سبباً لمنع هذا القول صح تفسيره بكراهة ان تقولوا، وبقولهم لثلاثا تقولوا، ولكن لاحاجة الى تقدير الكراهة او تقدير لا وعلى هذا كان المعنى انزلنا الكتاب لكثرة ما كنتم تقولون اظهاراً للعذر في تفصيركم في العبادات وتحسراً على كونكم اميين [إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ

مِنْ قَبْلِنَا] والانيان باداة القصر لشهرة الكتابين واهلهما عندهم كأنهم كانوا لا يعرفون اهل ملّة وكتاب غيرهما [وَإِنْ كُنَّا] ان مخففة من المثقلة [عَنْ دِرَاسَتِهِمْ] قراءتهم وبيانهم للكتابين [لِغَافِلِينَ أَوْ تُقُولُوا] اول التوزيع يعنى كان بعضهم يقولون ذلك وبعضهم هذا [لَوْ أَنَّا نُنْزِلُ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ] لانا احد ذهنا وادق فهما ، وهذا هو ديدن النسوان لانهن لا يرضين بنسبة النقص الى انفسهن و يعتذرون بالاعذار الكاذبة ويفتخرون باستعداد الكمالات وقواها حين فقدانها على المتصف بها ويتحسرن على الفانية بالتمنيات والتعليق على الفائتات [فَقَدْ جَاءَكُمْ] جواب لشرط مقدّر ، اى ان كنتم صادقين فقد جاءكم [بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] كتاب هو حجة واضحة على كل شيء من صدق النبى (ص) ونبوته والاحكام التى هى معالم الهداية [وَهْدًى وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيَّاتِ اللَّهِ] التكوينية و التكوينية واعظمها على (ع) فان الآيات التكوينية تدل على التكوينية وتكذيبها مؤدّى الى تكذيبها ، وهو تعريض بانهم كذبوا بآيات الله بعد وضوحها ولا اظلم منهم [وَصَدَفَ عَنْهَا] اعرض او منع لكن الثانى اولى للتأسيس يعنى ضلّ واضلّ [سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ] ما ينتظرون [إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ] لقبض ارواحهم اولعذابهم حين الموت [أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ] فى الولاية وهو علوية محمد (ص) ووجهة ولايته كما قال (ع) : يا حارهمدان من يمت يرئى [أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ] كاشياع على (ع) الذين هم آياته تعالى ، وتفسير الآيات فى الاخبار بالعذاب فى دار الدنيا لابنائى كونها عند الموت قبل الارتحال من الدنيا ولا ينافى التفسير باشياع على (ع) لان العذاب آية على (ع) النازلة و اشياعه آياته العالية [يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ] يعنى حين معاينة الموت [لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا] هو اشد آية على اهل الايمان خصوصاً على من لا يراقب جهة ايمانه الذى هو ذكره وفكره ، وقد فسرت الآيات فى هذه الآية بالائمة (ع) وبطلوع الشمس من مغربها وبخروج الدجال وبظهور القائم (ع) وبخروج دابة الارض ، ولابنائى ما ذكرنا [قُلْ أَنْتَظِرُوا] احدى الثلاث [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] لها فان لنا بذلك الفوز ولكم الويل [إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ] الذين يقال لكل سيره وسنة ، الناس على دين ملوكهم ، وعلى السيرة الشرعية والآلهية ، اليوم اكملت لكم دينكم ، و للجزء مالمالك يوم الدين ، ويطلق على الاسلام والعادة والعبادة والطاعة والذلّ والحساب والقهر والاستعلاء والملك والحكم والتدبير والتوحيد وجميع ما يبتعد الله به ، والملّة والخدمة والاحسان وعلى غير ذلك من المعانى ، والتحقّق ان حقيقة الدين هى الطريقين من القلب الى الله والتسير الى ذلك الطريقين اوعليه ويسمى بالطريقة وهما الولاية التكوينية المعبر عنها بالحبل من الله ، والولاية التكليفية المعبر عنها بالحبل من الناس وبالولاية التكليفية يفتح باب ذلك الطريق وصاحب الولاية المطلقة هو على (ع) وهو متحد مع الولاية المطلقة ، والولايات المقيّدة اظلال من هذه الولاية ولذلك صار على (ع) خاتم الولاية وكل الانبياء (ع) والاولياء (ع) يكونون تحت لوائه ، وكلما يسمّى ديناً من الشرائع الآلهية فانما يسمّى ديناً لاتصاله بالولاية وارتباطه بحقيقة الدين ، وتسمية السيرة الغير الآلهية بالدين من باب المشاكلة مع السيرة الآلهية

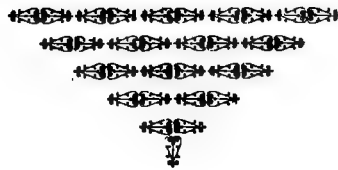
فعلى قراءة فرقوا ، فالمعنى ان الذين فرقوا دينهم الذى هو ما وصل اليهم من طريق القلب بالولاية التكوينية من فيض العقل على الاهوية الفاسدة او ما وصل اليهم من هذا الطريق بالولاية التكليفية من الايمان الذى دخل فى قلوبهم على الاغراض الكاسدة والمهام المتبددة ، فان الانسان اذا صار مقبلاً على النفس والذنب كان يفرق كلما يصل اليه من جهة الآخرة على جهات النفس ونعم ما قيل :

انصتوا يعنى كه آبت را بلاغ هين تلف كم كن كه لب خشك است باغ

اوالمعنى فرقوا دينهم وبعصوه بان آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، اوالمعنى افترقوا فى دينهم بان اختار كل منهم ديناً غير دين الآخر ، كما ورد من افتراق الامة على ثلاث وسبعين فرقة ، وقرئ فارقوا دينهم اى فارقوا ولايتهم التكوينية من الغفلة التامة عن طريق القلب او فارقوا ولايتهم التكليفية بالهجرة والغفلة عن ذكرهم الذى دخل فى قلوبهم او فارقوا علياً (ع) كما علمت ، وكما ورد فى الخبر ان الآية فارقوا دينهم وان المراد المفارقة عن على (ع) [وَكَانُوا شِيْعاً] متفرقة يشيع كل منهم هوى او غرضاً او اماماً باطلاً او يصير كل منهم مشايخاً لاهوية عديدة او اغراض عديدة او ائمة عديدة بجعل كل واحد كانه فرق مختلفة كما قال تعالى : ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون وكما قيل بالفارسية : « ترا يكدل دادم كه دران يك دلبر گيرى نه آنكه آن يكدل را صد پاره كنى وهر پاره را دنبال مهنى آواره » [لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] اى لست متمكناً منهم فى شىء من التمكن فان تمكنتك اما بتمكن صورتك الملكويتية فى قلوبهم ، او بتمكن الذكر الذى اخذوا منك بالولاية التكليفية فى قلوبهم ، او بتمكن الانقياد الذى اخذوه منك بالبيعة العامة فى صدورهم فان الكل من شؤنك ونازلتك ، اولست من شفاعتهم فى شىء ، اولست من مسألتهم ومحاسبتهم او عذابهم فى شىء ، اولست من مجانستهم فى شىء ، ومرجع الكل الى تمكته (ص) فى قلوبهم باحد الوجوه المذكورة ، ولفظة منهم خبر لست او حال مقدم من شىء ، وكلمة من بيانية او ابتدائية او تبعية [إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ] لانك لست ولى امرهم بانحرافهم عنك فامرهم وحكمهم مفوض اوراجع الى الله [ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] فى نفرقهم فيجازيهم على حسبه [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا] الحسنة وصف من الحسن والثاء فيه للنقل من الوصفية الى الاسمية ، فانها صارت اسماً لاشياء مخصوصة ورد عن الشريعة حسناتها اوللتأنيث فى الاصل بتقدير الخصلة الحسنة ، وحقيقة الحسن هي الولاية المطلقة وهي على (ع) بعليته والنبوات واحكامها القلبية والولايات الجزئية واحكامها القلبية اظلال الولاية المطلقة وقبول النبوات والولايات ايضاً ظلها ، وكل فعل وقول وخلق كان من جهة الولاية كان حسناً بحسبها لكونه ظلها ايضاً ، ويعلم السيئة بالمقايسة الى الحسنة فاصل السيئة اتباع النفس المعبر عنه بولاية اعداء آل محمد ومخالفهم . واعلم ، ان الانسان مفطور على السير الى الآخرة ودار النعيم وحياسة درجاتها ، فاذا فرض عمل يعينه على سيره وعمل آخر مثل هذا العمل يقسره على الحركة الى الجحيم والى خلاف فطرته ، فاذا كان تحريك العمل الى جهة خلاف الفطرة درجة مثلاً كان تحريك العمل الموافق للفطرة ازيد من تحريك العمل المخالف للفطرة بمراتب عديدة ، واقلها عشر درجات واكثرها لاحد لها تفاوت استعداد الاشخاص وهذا نظير تحريك الحجر باطاً وصاعداً بقوة واحدة ، فان الهابط يكون اسرع حركة من الصاعد [وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ] اى المحسنون والمسيئون [لَا يُظْلَمُونَ] بنقص

الجزاء وتضعيف العقاب [قُلْ] لهم موادعة وتعريضاً بنصحهم بابلغ وجه [إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّي] فلاحاجة لى اليكم ولا تعرض لى بكم فانتم وشأنكم [إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] هو صراط القلب وهو الولاية التكوينية وبالولاية التكليفية الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية يفتح صراط القلب ، وهما ظهور الولاية المطلقة ونازلتها والولاية المطلقة متحدة مع على (ع) وعلويته، فصح تفسير الصراط بالولاية تارة وبعلى (ع) اخرى [دِينًا قِيَمًا] الذين قد مضى قبيل هذا تحقيقه، والقيَم الذين الذى لا عوجاج له [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] اظهار لنصحهم بان دينه دين ابراهيم الذى لا اختلاف لهم فى حقيقته [حَنِيفًا] الحنيف المستقيم والصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج او كان على دين ابراهيم (ع) وهو حال من مفعول هدانى اوصفة ديناً او حال منه او من المستتر فى قيماً او من ملّة ابراهيم (ع)، والتذكير باعتبار معنى الملّة وهو الذين او من ابراهيم على ضعف جعل الحال من المضاف اليه من دون كون المضاف عاملاً، اوفى حكم السقوط [وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] عطف على حنيفاً او حال من المستتر فيه او حال بعد حال بناء على ان حنيفاً حال من ابراهيم (ع) وهو تعريض بانهم مخالفون لابراهيم (ع) فى شركهم فهم مبطلون لان ابراهيم (ع) كان محققاً بالاتفاق [قُلْ] بعد نفى الشرك الصورى عن نفسك نفياً للشرك المعنوى تأكيداً لنفى الشرك الصورى [إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي] تعميم بعد تخصيص اهتماماً بالخاص فانه عمود الدين واصل كل نسك [وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي] يعنى ان افعالى التكليفية الاختيارية و اوصافى التكوينية الالهية خالصة من شوب مداخلة النفس والشيطان [لِلَّهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ] لا شريك له [تعميم بعد تخصيص وتأكيده لما يفهم التزاماً فانه اذا لم يكن فى افعاله و اوصافه شريك لله لم يكن فى وجوده شريك لله، واذا لم يكن فى وجوده شريك لله لم ير فى العالم شريكاً لله ، لان رؤية الشريك فى العالم يقتضى التسخية بين الرأى والمرئى الذى هو العالم الذى فيه شريك، والتسخية تقتضى الشريك لله فى وجوده وكون الشريك فى وجوده يقتضى الشريك فى صفاته [وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ] تعريض بهم بان شركهم غير مبتنى على امر [وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] لان كل من أخلص ذاته وصفاته و افعاله وجميع ماله لله تعالى ، فهو مقدم على الكل وخاتم سلسلة الصعود و اقرب الصاعدين اليه ، وهو اول من اقر فى الذر بالوحدانية كما ورد فى الخبر ولانه اول من اتصف بدين الاسلام [قُلْ] لهم انكاراً لابتغاء غير الله رباً مع اقامة الدليل على ذلك الانكار بان غيره مربوب تعريضاً بمن اخذ غيره رباً [أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ] وغيره مربوب فما حالكم اذا انحرفتم عن الرب وجعلتم الربوب رباً [وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا] هذا مما استعمل فيه سلب الایجاب الكلّی فى السلب الكلّی ومثله كثير فى الآيات والاخبار واستعمال العرب، والمقصود ان ابتغاء غير الله رباً مع كونه مربوباً وبال لا محالة ولا يمكننى طرح هذا الوبال على غيرى، لانه لا تكسب كل نفس ما تكسب مما هو وبال الاعلى يعنى كسبكم الوبال باتخاذ غير الرب رباً وبال عليكم [وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] هذه مجادلة بالتى هى احسن بحيث لا يورث شغباً^(١) ولجاجة للخصم حيث نسب ابتغاء غير الله

ربّاً الى نفسه وذكر مفسده وعرض بهم [ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ] يوم القيامة نسب الرجوع اليهم دون نفسه تنبيهاً على التعريض بحيث لا يمكنهم رده [فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] وهو الذين الذين فرقتهم على اهويتكم او اختلفتم في بطلانه وحقايته، وفيه تعريض بالامة كانه قال فتنبهاوا يا امة محمد (ص) فلا تختلفوا بعده في الدين الذي اتمه بولاية علي (ع) [وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ] عطف على قوله هو رب كل شيء احوال معمول لواحدة من الجمل السابقة وتعليل آخر لانكار ابتغاء غيره ربّاً وبيان لكيفية ربوبيته بما فيه غاية الانعام على طريق الحصر، يعنى هو الذى جعلكم خلايف الارض لا غيره الذى هو مربوب والمقصود انّه جعلكم خلايفه فى ارض العالم الكبير بان اعطاكم قوة التميز والتصرف فيها باى نحو شتم وابعاح لكم التصرف فيها ، وفى ارض العالم الصغير بان مكنكم فيها وجعل لكم فيها كل ما جعل لنفسه من الجنود والحشم وسخرها لكم مثل تسخرها لنفسه، وهذه هي غاية الانعام حيث خلقكم على مثاله [وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ] ايها المرفوعون [فِيمَا أُتِيَكُمْ] من جاهكم ومالككم وقواكم وبسطكم واحتياج غير المرفوعين اليكم كيف تعاملون مع انفسكم ومع الله باداء الشكر وصرف النعمة فى وجهها ومع المحتاجين بايصال حقوقهم اليهم ، فعلى هذا كان الخطاب للمرفوعين ، او يكون الخطاب للمرفوعين وغيرهم جميعاً، فان المحتاج مبتلى بحاجته كما ان المرفوع مبتلى بالمحتاج [إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ] استئناف من الله وخطاب لمحمد (ص) او خطاب عام وجواب لسؤال مقدّر كانه قيل : ما يريد بالابتلاء ؟ - فقال : يريد عقوبة المسيء ورحمة المحسن منهم لان ربك سريع العقاب، وتقديم العقاب لقصد ختم السورة بالرحمة رحمة بهم [وَأَنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] عن الصادق (ع) ان سورة الانعام نزلت جملة واحدة شيعة سبعون الف ملك حتى نزلت على محمد (ص) فعظّموها وبجلّوها فان اسم الله فيها فى سبعين موضعاً، ولو يعلم الناس ما فى قراءتها ما تركوها وكفى به فضلاً .



سُورَةُ الْاَعْرَافِ

مَكِّيَّةٌ وَرَوَى أَنَّهَا مَكِّيَّةٌ غَيْرُ قَوْلِهِ: **وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ (الِى قَوْلِهِ) بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْمَصَّ] قد مضى فى أوّل البقرة ، أنّه فى حال المحو والغشى وانقلاب الدّنيا الى الآخرة يرى الانسان ويشاهد من الحقائق فيعبّر له عمّا يشاهده بالحروف المقطّعة ويفهم من تلك ما يشاهد من الحقائق ، ثمّ بعد الافاقة لا يمكنه القاء تلك الحقائق على الغير وافهامها إيّاه فضلاً عن التعبير عنها بتلك الحروف وافهامها بها ، واذاللقى تلك الحروف على غيره مشيراً الى تلك الحقائق لا يمكن له تفسيرها الا بما يناسبها كالمنامات وتعبيراتها ، فانّ المناسبات التي تذكر للغير كالمناسبات التي يراها النائم من الحقائق فى المنام ، فانّ حال الخلق بالنسبة الى الحقائق كحال النائم بالنسبة اليها من غير فرق ، لانّ الخلق نائمون عن الحقائق ولذلك اختلف الاخبار فى تفاسيرها وتحيّر الخلق فى فهمها والتعبير عنها وقد ذكر فى تفسيرها وجوه عديدة متخالفة متناسبة فى الاخبار والتفاسير؛ والكلّ راجع الى ما ذكرنا من التعبير عن تلك الحقائق بما يناسبها وتفسيرها بحسب صورة تلك الحروف من حيث الخواصّ والاعداد والفوائد المترتبة عليها والاشارات المستنبطة منها ، كقيام قائم من ولد هاشم عند انقضاء مدّة مقطّعات أوّل كلّ سورة منها ، وانقضاء ملك بنى اميّة عند انقضاء المص كما ورد فى الاخبار لا ينافى ما ذكرنا ، فانّها ممّا يستنبط من اعتبار حروفها ولا ينافى ذلك اعتبار حقائقها [كِتَابٌ] قد عرفت الفرق بين الكتاب والكلام وانّ العالم بوجه كتابه وبوجه كلامه تعالى ، وانّ الانسان مختصر من هذا الكتاب ، والقرآن ظهوره بصورة الحروف والاصوات ونزوله فى لباس النقوش والكتاب ترحماً على العباد ، فانّ الانسان لمّا تنزّل الى مقام التجسّم واحتاج فى ادراكه الى مدارك الحيوان انعم الله عليه بتنزيل تلك الحقائق فى صورة الحروف والعبارة ، او النقوش والكتابة لتناسب مداركه النّازلة ونعم ما قيل :

چون نهاد آن آب وگل بر سر کلاه گشت آن اسماء جانى روسياه
که قباب حرف دم در خود کشيد تا شود بر آب وگل معنى پديد

وانّ الرّسالة والنّبوة ليست الاّ التحقّق بحقائق العالم فهما ايضاً مراتب العالم وقد عرفت ايضاً انّ الكلّ ظهور الولاية التي هى فعل الحقّ وتجليه الفعلى وانّها مبدء الكلّ وصورته وغايته ، فان كانت فواتح

التسور عبارة عن مراتب العالم الصغير والكبير او مراتب النبوة او الرسالة او الولاية او مراتب وجوده (ص) كما ورد ، انها اسماء للنبي (ص) او كان المراد بها القرآن او السور المفتحة بها ، كما فصل ذلك في اول البقرة فلفظ كتاب خبر عن المص او خبر مبتدئ محذوف ، او مبتدئ خبر محذوف ، او مبتدئ موصوف متضمن لمعنى الشرط وخبره قوله فلا يكن او لتندر ويجرى فيه وجوه اخر كما سبق [أُنْزِلَ إِلَيْكَ] صفة لكتاب ، او خبر بعد خبر ، او استئناف لبيان الغرض منه و لما كان المقصود ترتب النهى عن وجود الحرج على نزول الكتاب المعلوم الذى هو اصل كل النعم وحقيقتها قال تعالى [فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ] قبل تمام الكلام بذكر الغاية ولو اخره لاوهم ترتبه على غايته وهى الانذار [لِتُنْذِرَ بِهِ] المنحرفين والكفار بالله او بالولاية او بما فى الكتاب [وَذِكْرٌ] لتذكر تذكر كبيراً فانه اسم للتذكير وقائم مقام الفعل وعطف على لتندر او على تنذر او هو بنفسه عطف على تنذر لانه يتأويل الانذار او على كتاب او على انزل يتأويل معنى الوصف ، او خبر مبتدئ محذوف [لِلْمُؤْمِنِينَ] بالله بالايمان العام الذى هو البيعة على يدك وهو الايمان بك ، او بالايمان الخاص الذى هو البيعة الولوية وهو الايمان بالولاية ، ثم صرف الخطاب عنه (ص) الى قومه (ص) فقال [اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ] من الكتاب الذى هو صورة الولاية التى كانت متحدة مع على (ع) بقربة قوله [وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ] اى من دون ما انزل فانه ظاهر اللفظ [أَوَّلِيَاءُ] من شياطين الانس الذين ما نزل اليكم من ربكم فيهم شيء [قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ] نحسر عليهم لقلة تذكرهم [وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال او بتقدير اردنا اهلاكها [بَيَاتًا] وقت غفلة وراحة [أَوْهُمْ فَائِلُونَ] فى النهار وهو ايضا وقت دعة وراحة [فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ] اى استغاثتهم او ادعائهم حين نزول العذاب على سبيل التهكم يعنى ان دعويهم قبل ذلك ان آلهتهم شفعاؤهم وان الآلهة تدفع عنهم الضر وتجلب اليهم النفع فيتبدل تلك الدعوى وما كان دعويهم [إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] الا الاعتراف بالظلم [فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ] من امم الانبياء عن كيفية تبليغ الرسل واجابتهم لهم واطاعتهم ايتاهم [وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ] عن تبليغهم وكيفية اجابة اممهم [فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ] على الرسل والمرسل اليهم [بِعِلْمٍ] يعنى ان المقصود من سؤالهم تذكيرهم بما وقع منهم وتبكيه المخالف منهم ، والا فلنحن نعلم جميع ذلك ونقص عليهم تمام ما وقع منهم [وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ] عنهم حين فعلوا ما فعلوا ، اتى بما يوافق مقام التهديد متدرجاً من الأدنى الى الأعلى [وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ] الوزن تعيين قدر الشيء و وزن كل شيء بحسبه وكذا ميزانه ، وتبادر تحديد الاجسام الثقيلة من لفظ الوزن وما به يوزن الاجسام الثقيلة من الميزان بسبب شيوعه بين العامة والا فلا اختصاص له بها فميزان الاجسام الثقيلة هو ذو الكفتين والقبان والكيل وميزان المتكتمات القارة الشبر والدرع والفرسخ ، و ميزان الغير القارة الساعات والايام والشهور والاعوام ، و ميزان المغشوش من الفلزات وغيره المحك والنار ، وميزان الاعمال صحيحها وسقيمها العقل ، ولا سيما العقل الكامل اعنى النبي (ص) والولي (ع) ، وما أسسنا لتحديد الافعال والاقوال والاحوال والعقائد وسائر العلوم فميزان الاعمال القلبية المعاشية هو العقل الجزئى المدبر لدفع الضر وجلب النفع ، وميزان المعادية منها هو الاتصال بالنبي (ع) بالكيفية المخصوصة

المقررة عندهم بالبيعة العامة النبوية وصدورها من جهة ذلك الاتصال لامن تصرفات الخيال والشيطان، ونقل هذا الميزان باتصال الاعمال بالنبي (ع) اوخليفته وجذبها اياه الى جهة عاملها او جذبها عاملها الى النبي (ع) اوخليفته وخفتها بانقطاعها عن هذا الميزان وعدم جذبها اياه الى عاملها ، ولما كان لكل من صفحتي النفس العمالة والعلامة جهتان سفلية وعلوية، شيطانية وملكية فلاغروفي ظهورهما يوم العرض بصورة ذى الكفتين ويظهر مثل تلك في الآخرة ، لانه كما سبق كل ما وجد في النفس والعالم الصغير يظهر مثله في العالم الكبير في الآخرة فلا وجه لانكار بعض ظهور ذى الكفتين ووزن الاعمال به ، وكذلك ميزان الاعمال القلبية هو الاتصال بالامام بالكيفية المقررة والبيعة الخاصة الولوية وصدورها من جهة ذلك الاتصال وثقلها باتصالها وخفتها بانقطاعها مطلقاً او حين العمل بالغفلة عن الاتصال ، وبتفاوت الاتصال بالشدّة والضعف يتفاوت الاعمال في الثقل فالمتصل بالصورة البشرية اقل ثقلًا ، والمتصل بملكوت الامام تعلقًا أكثر ثقلًا ، والمتصل بملكوته من غير تعلق أكثر ثقلًا ، والمتصل بجبروته بمراتبها أكثر ثقلًا ، والمتحقق به هو الثقل المطلق، فلكل عمل موازين عديدة من بشريّة النبي (ص) او الامام (ع) ، وقوله وفعله وملكوته وجبروته ، ولكل مراتب عديدة ، وكل مرتبة ميزان الاعمال المتصل بتلك المرتبة ، هذا اذا اريد بالحق معناه الوصفى اللغوى اى الثابت المحقق، واما اذا اريد معناه العرفى اى الحق المضاف والولاية المطلقة ولذا جيء به معرّفًا بالتلام مشيرًا الى الحق المعهود، فالمعنى ان الوزن يعنى الميزان يومئذ الولاية ولما كان للولاية مراتب كما ان لعلّى (ع) مراتب بحسب بشريته وملكوته وجبروته وحقيته، وكما ان للعالم مراتب بحسب ملكوته السفلى وملكه وملكوته العليا وجبروته بمراتب كل منها ، وكل مرتبة منها ميزان لما يناسبها ويوافقها قال تعالى [فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ] بصيغة الجمع ووجه الثقل والخفة قد عرفت [فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] فان الفلاح بالانجذاب الى العلو والمتصل منجذب الى العلو بخلاف المنقطع فانه قد ينجذب الى السفلى وهو الجحيم [وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] باهمال قوة الاتصال والاستعداد له التى اعطاها الله تعالى بضاعة لهم [يَمَّا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] بعدم الاتصال بالآيات القرآنية والنبوية والولوية بمراتبها والانفسية وظلمها عبارة عن جحودها كما فى الخبر يعنى عدم الاتصال بها بالكيفية المخصوصة وعدم التوجه اليها وعدم السير اليها ، فان الظلم منع الحق عن المستحق وقوة قبول الولاية والتوجه اليها والسير اليها والحضور عند صاحبها والفناء فيه حق الامام ، وبما ذكرنا فى كيفية الوزن والميزان يرتفع الاختلاف عن الاخبار مع غاية اختلافها [وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ] الطبيعية اوارض البدن او ارض القرآن والسير والاخبار لان تؤدوا الحقوق الى مستحقها [وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] لابدانكم وارواحكم [قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ] باداء الحق الذى هو استعداد الاتصال والقبول من عقل او نبي او وصي اليه [وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ] تعداد للنعم وقبح الكفران بها [ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ] يعنى خلقنا اباكم آدم (ع) بجمع ترابه الذى هو بمنزلة النطفة ، ثم صورناه بعد اربعين صباحاً كذا قيل ، او خلقناكم بالقاء نطفكم فى الارحام ، ثم بعد مضى زمان صورناكم بالصورة الجسمانية من امتياز العين والانف واليد والرجل والحسن والقبح والقصير والطويل وغير ذلك ، وبالصورة الروحانية من الاخلاق الحسنة والسيئة والسعادة والشقاوة، والى هذا أشير فى الخبر ولا ينافى ذلك قوله تعالى [ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ] فان ذرارى

آدم (ع) بعد نزول اللطيفة الآدمية الى ارض البدن وهبوطها على صفا نفسها وهبوط حواء على مروتها اللتين هما جهتا النفس العليا والسفلى ، يصيرون مثل آدم ابى البشر ويؤمر الملائكة الذين هم موكلون عليهم بالسجود لتلك اللطيفة ، فيسجدون وينقادون لها غير ابليس الواهمة فانه ما لم يكسر سورة كبريائه واستعلائه بالرياضات الشرعية والعبادات القلبية والقلبية لايسلم آدم (ع) ولا ينقاد له ، وشيطاني اسلم على يدى ، اشارة الى ما ذكرنا [فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ] لم يقل لم يسجد اشارة الى ان فطرته كانت فطرة العتو والاستكبار وانه لم يكن من سنج الساجدين ولا يمكنه السجود الا بتبديلها ، ولذا ورد ، انه لم يكن من المأمورين بالسجود وأدخل نفسه فى المأمورين [قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ] اى ما منعك مضطراً الى ان لا تسجد اولاً زائدة وتزاد لا للتأكيد خصوصاً بعد المنع [إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ] يعنى حملنى على ترك السجدة كونى خيراً منه وخيرتنى منه بخيرية مادتنى لانتك [خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ] والنار علوية شفيفة سريعة الاثر منيرة مبدلة كل ما اتصل اليها بسرعة ، والطين خلافها ، وفى خبر: ان اول من قاس ابليس ، وفى خبر: ان اول معصية ظهرت الانانية من ابليس اللعين ، وأقسم بعزته لا يقبس أحد فى دينه الا قرنه مع عدوه ابليس فى اسفل درك من النار ، وفى خبر آخر: كذب ابليس ما خلقه الله الا من طين قال الله الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا ، قد خلقه الله من تلك النار ومن تلك الشجرة والشجرة اصلها من طين [قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا] من السماء [فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا] فان المحل الرفيع لمن تواضع لله [فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ] الاذلاء [قَالَ] بعد ما علم انه لا يعود الى السماء ومحلته اسفل السافلين [أَنْظِرْنِي] أمهلنى [إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ] فلا تعجل فى عقوبتى واماتنى [قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ] انظره ابتلاء لعباده وتميزاً للطيب منهم عن الخبيث [قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي] نسب الاغواء الى الله كما هو عادة المتأنفين من نسبة القبيح الى أنفسهم والغالب فى ذلك هى النسوان [لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ] مترصداً لاغوائهم كما يترصد قطاع الطريق للفرصة من المارة ، والصراط المستقيم هو صراط القلب وهو الولاية التكوينية والتكليفية [ثُمَّ لَا تَجِدُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ] من جهة تزيين المشتبهات الاخرية واتباعهم فى العمل لاجلها [وَمِنْ خَلْفِهِمْ] من جهة المشتبهات الدنيوية [وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ] بتزيين الاعمال الدينية بحيث يستلذها ويعجب بها فيفسدها [وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ] بتزيين الاعمال القبيحة بحيث يعدون قبائحهم حسنات ويباهون بمعاصيهم وملاهيهم ومقصوده منه ، تصوير المخاصمة معهم بكل ما يتصور المخاصمة به من الخصمين من المباغته من كل جهة ولذلك لم يذكر من فوقهم ومن تحتهم ، فانه لا يتصور للعدو الصورى الايتان منهما ولان جهة الفوق جهة الرحمة الالهية ولا يتصور نزول الشيطان منها ، وجهة التحت هى جهة المواد من العنصرية والجمادية والنباتية والحيوانية يعنى مقام الحيوان الخارج عن حد الانسان ، لا المشتبهات الحيوانية التى هى تحت الانسانية ومحددة معها والانسان بالطبع نافر منها كل التفرقة متوحش كل التوحش لا يمكن اغواؤه من تلك الجهة ، والايتان فى الاولين بحرف الابتداء وفى الاخيرين بحرف المجاوزة لتصوير تلك المخاصمة بصورة المخاصمة الصورية ، فان الخصم الآتى من القدام متوجه الى خصمه غير متجاوز عن جهة قدامه ، وكذا الآتى من الخلف يباغت الخصم من خلفه لكن

الآتي من احد الجانبين يتجاوز عنه و يباغته ، او ينصرف المأتى اليه بوجهه الى الآتي من احد جانبيه فى الاغلب
 [وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ] لغفلتهم عن الانعام وابتهاجهم بنفس النعمة او بصرف النعمة التى انعمت
 عليهم فى غير وجهها بتليسى عليهم وجهها [قَالَ اخْرِجْ مِنْهَا] من السماء [مَذْمُومًا] مذموماً [مَذْخُورًا] مطروداً
 [لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ] أقسم مقابلة لقسمه وتأكيذاً [لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ وَيَا آدَمُ] قال يا آدم
 [اَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ]
 قد سبق فى سورة البقرة [فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ] فعل الوسوسة وهى الصّوت الخفى فى الاصل ثم غلب
 على ما يلقي الشيطان فى النفوس من الخواطر الخفية السيئة او المؤذية الى السوء ، وان كان المراد ظاهر ماورد
 فى الاخبار من انه اختفى بين لحيتى الحية وأظهر النصح لهما بلسانٍ ظاهريٍّ وسمعاه بالسمع الظاهر ، فالمقصود
 انه اظهر النصح لهما بصوتٍ خفىٍ اظهاراً لهما انه مخض الترحم والتشفقة لهما مبالغةً فى الغرور ، فان الرحمة
 والتشفقة تقتضيان اخفاء الصوت لا الاجهار به ، والايان باللام للإشارة الى انه نصح نافع لهما [لِيُبْدِيَ لَهُمَا]
 اللام للعاقبة اوللغاية على انه كان عالماً بان قرب الشجر مورث لان يبدى لهما [مَا وَرِىَّ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِهِمَا]
 وقد ورد ان المراد كان بالسواة هو العورة وكانت قبل ذلك مخفيةً غير ظاهرة على انفسهما ولا على غيرهما
 ولكن اذا اريد بالشجرة شجرة النفس فانها مجمع تمام الرذائل والخصائل ، وبه يجمع بين ماورد فى تفسيرها
 مع اختلافها وتضادها كما سبق ، وبآدم الروح المنفوخة فى جسده التى هى طليعة العقل ، وبحواء جهتها السفلى
 التى خلقت من جانبها الايسر ، كان المراد بوسوسة الشيطان الخطرات التى تقرب الانسان الى المشتبهات
 النفسانية و بسواتهما الرذائل المكمونة و الاهواء الفاسدة والآراء الكاسدة التى تظهر بعد الاختلاط بالنفس
 ومشتبهاتها ، والمراد من ورق الجنة ما اقتضاه العقل من الحياء والتقوى فاتهما من اوراق الجنة ، وبهما وبسائر
 صفات العقل يسترا المساوى ولا يتجاهر الانسان بها الا ان يهلك العقل ويخرج من الجنة وحكومة العقل ، ونداء
 الرب عبارة عن نداء العقل فى وجود الانسان بالتوبيخ على ما يصدر عنه مما فيه نقصه [وَقَالَ مَا نَهَىٰ كُفَّارُكُمْ] عطف
 على وسوس وتفصيل لها [عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ] كانتهما
 استشعرا ان ليس فى جبلتهما ما فى الملك ولا ما يقتضى الخلود واستشعرا ما فى الملكية والخلود من الكمال
 بالنسبة الى المخلوق المركب من طباع العناصر ، فاشتاقا الى الوصفين فقال لهما : ان الاكل من الشجرة مورث
 للوصفين وان الله كره لكما الوصفين ولذلك نهاكما عن الاكل [وَقَاسَمَهُمَا] كانتهما لم يعتمدا على قوله
 و طلبا منه البيّنة والقسم وعهدا قبول قوله ولذا أتى بلفظ قاسم [إِنِّي لَكُمَا لِمَنِ النَّاصِحِينَ فَدَلِيهِمَا]
 اى ابطهما مع تعلقٍ منهما بمقامها العلوى [يَغُرُّو] بمعنى المصدر او بمعنى ما يغرّ به من القسم الكذب وغيره
 [فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ] قد مضى البيان
 [وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ] تفرّيع
 وتوبيخ لهما على ارتكاب النهى والاعتذار بقول العدو حتى يتنبها على نقصهما ويستدر كاه بالتوبة ولذلك
 ابتدرا بالاعتراف والاستغفار [قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنْ

الْخَاسِرِينَ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ [قد سبق الآية في سورة البقرة [قَالَ فِيهَا] في أرض العالم الكبير والصغير [تَحْيَوْنَ] بالحياة الحيوانية وبالحيوة الانسانية [وَفِيهَا تَمُوتُونَ] بالموتين [وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ] فان السعادة والتشفاوة تحصلان في الدنيا وفي غلاف الطبع وليس خروج الانسان وانتقاله الى الجنان والنيران ، الا من جهة المادة والقوة التي هي ارضية الدنيا والطبع لا من جهة الصورة وفعليتها التي هي سماويتها بوجه [يَا بَنِي آدَمَ] خطاب منه تعالى لبني آدم (ع) اعتناء بهم وتعداداً لنعمهم [قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا] يعني خلقنا لكم ما يستر بشرتكم ويقيكم من الحر والبرد وما يستر عوراتكم البشرية عن الانظار، وما تتجملون به من الملبوس الفاخر فان الريش هو ما يتجمل به ، وريش الطائر جماله والوصفان قد يجتمعان في واحد ، ويطلق الريش على متاع البيت وعلى ما يعيش الانسان به وعلى سعته ومكنته ونزولهما بحسب نزول اسباب مادتهما من الامطار والآثار من تأثيرات الكواكب وحركات الافلاك ، ونزول اسباب تحصيل صورتها من التميز وقوة التدبير، واذا اريد باللباس ما يستر العورات المعنوية من الافعال الحميدة والصفات الجميلة ويؤيده قوله [وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ] فتزوله واضح ، وازضافة اللباس الى التقوى من قبيل اضافة العام الى الخاص ، وازضافة المسبب الى السبب، وازضافة المشبه به الى المشبه ، فان التقوى وان كان مفهومها راجعاً الى العدم لكن لها حقيقة وجودية بها يحصل التنزه عن الرذائل من الافعال والارصاف وبالتنزه تحصل الخصائل التي به تستر العورات المعنوية والنقاص النفسانية ويحصل التجملات الانسانية ، وفي الخبر: واما لباس التقوى فالعفاف ان العفيف لا يدوله عورة وان كان عارياً من الثوب ، والفاجر بادى العورة وان كان كاسياً من الثياب ، وتخلل اسم الاشارة بين المبتدئ والخبر للاهتمام بذلك اللباس و تصوير الامر المعنوي متمثلاً حاضراً وقرئ لباس التقوى بالنصب عطفاً على لباساً [ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] اى انزال اللباس مع شدة حاجتكم اليه ، او كون لباس التقوى خيراً بحيث لا يخفى عليكم اولى لباس التقوى ، فان ذلك كله من آيات علمه وحكمته وقدرته [لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ] صرف الخطاب عنهم بطريق الالتفات وهو غاية لانزال اللباس اول جعل ذلك من آياته [يَا بَنِي آدَمَ] نداء آخر لهم بعد ذكر نعمة ستر عوراتهم لنهيهم عما يزيل تلك النعمة [لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ] بتزيين شجرة النفس وثمره مشتياتها وايلاعكم بها فيزيل عنكم تلك النعمة من، فتن الى النساء ، على صيغة المفعول اذا اولع بهن واراد الفجور [كَمَا أَخْرَجَ أَبْرِيكُمُ] بالافتتان بشجرة النفس [مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرِيكُمْ هُنَّ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ] لانهم من اهل الملكوت السفلى ولا يراهم البشر ببصره الملكى بل ببصيرة الملكوتية والجملة تعليل للتحذير والتذكير المستفاد من النهي تأكيداً له ، ولما كان هناك مظنة سؤال ان لا يمكن الخلاص لاحد من فتنه لعداوته وخفائه وخفاء مخايل عداوته فلم يكن فائدة للنهي والتحذير عنه ، قال تعالى جواباً ان وجه الخلاص منه الايمان بالآخرة والخروج من الرسوم والعادة ، لانالم نجعل للشياطين تصرفاً وتسلطاً على من هذه صفته [إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] لتخليتنا بينهم وبينهم بعدم محافظة الملائكة [وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا] لساناً او حالاً [وَجَدْنَا عَلَيْهَا أَبَاعًا] يعنى اعتمدوا

واطمأننوا على ما اعتادوه ، ونسبوا عاداتهم الى الله كما هوشأن عامة الناس [وَقَالُوا] [اللَّهُ أَمَرْنَا بِهَذَا قُلُوبًا] ردّاً لهم في نسبة العادات الى الله [إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ] ليس المراد بالفحشاء ما يستقبحه العقل والتشريع بحسب الصورة ، بل المراد ما صدر عن النفس لغايات نفسانية سواء كان صورته صورة ما قرره التشريع او نهى عنه ، فالصلوة رياءٌ اولقصده الجاه او المال او حفظ مالٍ او عرضٍ او دمٍ فاحشة [أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] في خبراته لا يزعم احد ان الله يأمر بالزنا وشرب الخمر وشيءٍ من هذه المحارم ، بل هذا في ائمة الجور ادعوا ان الله أمرهم بالايتمام بقوم لم يأمرهم الله بالايتمام بهم ، وهو يؤيد ما ذكرنا من تفسير الفحشاء وكذا يؤيده قوله [قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ] فان القسط هو توسط النفس في الافعال والاقوال والاحوال والاخلاق والعقائد بين تفريط النفس عن الاغراض العقلية وافراطها فيها بحيث يؤدي الى ما نهى عنه كالاغراض الدنيوية [وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] وهذا يؤيد ما ذكر في الخبر من تفسير الفحشاء ، واقامة الوجه صرفه عن الانحراف الى ما ينبغي ان يتوجه اليه من قبلته ، وقبله وجه البدن اشرف بقاع الارض ، وقبله وجه النفس القلب ، وقبله وجه القلب الروح ، وقبله الروح هي الولاية المطلقة ، وقبله الكل هي خليفة الله ، والمسجد ايضاً يعم المساجد الطينية والمساجد الروحانية من القلب والروح والولاية المطلقة والايام المتبركة والساعات الشريفة من كل يوم ، والمساجد الحقيقية البشرية الذين هم خلفاء الله في ارضه وبيوته لخلقه واصل الكل هو خليفة الله الاعظم اعني علياً (ع) ، وجمع الوجوه بجمع الكثرة مضافاً مفيداً للاستغراق والاثيان بكلمة كل في جانب المسجد للاشارة الى تعميم الوجه والمسجد وقد فسر المسجد ههنا في الخبر بالائمة (ع) [وَأَذْعُوهُ] اي ادعوا ربّي او ادعوا المسجد وهو عطف على اقيموا كما ان اقيموا عطف على امر ربّي ليكون مقولاً لقل ، او عطف على امر بتقدير قال ليكون مقولاً لقول الله تعالى والمعنى ، ادعوا ربّي او المسجد بتصفية بيوت قلوبكم عما يمنعه من دخولها واستيلائه عليها ثم باستدعاء دخوله بالسنة قالكم وحالكم واستعدادكم ، فان قلب المؤمن عرش الرحمن وبيت الله الذي اذن ان يرفع كما قيل :

گو نشیند در حضور اولیا

هر که خواهد هم نشینی با خدا

و كما قيل :

سجده گاه جمله است آنجا خداست

مسجدي کو اندرون اولیاست

لكن لا يدخله الا بعد تصفيته عما لا يليق به تعالى وقد سبق في سورة البقرة عند قوله تعالى: ومن أظلم ممن منع مساجد الله (الى آخرها) تحقيق للمسجد [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اي طريق الدعوة من الاغراض والاهواء خارجين من ارادتهم واختيار انكم كالميت بين يدي الغسال مؤتمرين بأمر؛ موتوا قبل ان تموتوا: فانه [كَمَا بَدَأَكُمْ] من غير ارادة منكم واختيارٍ وغرضٍ وهوى [تَعُوذُونَ] فمن أراد العود اليه فليخرج من جميع ما ينسب الى نفسه والا فسيعيده الملائكة الغلاظ كاعادة العبد الجاني الآبق الى مولاه للمؤاخذه، او المعنى ادعوه متضرعين منتظرين للورود عليه مخلصين له الطاعة والعبادة لانه كما بدأكم تعودون اليه فيجازيكم على طاعاتكم و على اي تقدير يكون قوله كما بدأكم تعودون في مقام التعليل [فَرِيقًا هَدَى] جملة حالبة او مستأنفة لبيان

حال العباد حين العود كما في الخبر او مطلقاً ترغيباً وتحذيراً [وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] تعليل لحقيقة الضلالة والمراد بالشياطين شياطين الجن في تزيين الاهواء والمشتبهات وشياطين الانس في تزيين باطلهم بصورة الحق من ائمة الجور واطلاهم [وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ] في اتباع العادات والاهواء واستنباط احكام الله بالآراء والاستبداد بالظنون المستنبطة من الاقيسة والاستحسانات ، واخذ احكام الله ممن لم يؤمروا بالاخذ منهم والايتمام بهم ، والتحاكم الى من امر الله ان يكفروا به والعمل بما لم يأخذوا ممن امروا ان يأخذوا منه ممن نص الله ورسوله (ع) عليه ، وبالجمله كل من لم يكن منصوصاً من الله ولا من رسوله (ص) ولا اوصيائه (ع) خصوصاً ولا عمومأً ولا آخذاً من المنصوص عليه كذلك فقوله وفعله وحاله كلها ضلالة ، سواء استبد برأيه واخذ من غير المنصوص عليه سواء كان ذلك الغير من ائمة الجور والمستبدين بالآراء او من المتقلدين للعلماء والآباء ، وسواء كان الدأخوذ موافقاً لصور احكام الله اولاً ، وسواء كان من العادات والرؤوس اولاً ، ثم بعد التنبيه على وجوب اقامة الوجوه عند كل مسجد واخلاص الدين لله صرف الخطاب عنه (ص) الى الخلق فقال : [يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ] ما به جمالكم من طهارة الابدان من الاختبات والاحداث والثياب الجميلة الطيبة وتحسين شعور رؤسكم ولحاكم بالمشط ، وغيره مما يتزين به من الادهان والخضاب ، ومن الافعال الحميدة والاقوال الفصيحة المفصحة عن أمور الآخرة ومن محبة ذوى القربى والعقائد الصحيحة ، ومن الاحوال والاخلاق الجميلة والمكاشفات الصحيحة والشاهدات القلبية والمعانيات الروحية [عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ] وقد سبق بيان المسجد ووجه دخول لفظ العموم عليه وان اصل الكل هو خليفة الله في الارض ، وقد فسر الزينة والمسجد في هذه الآية وفي غيرها بما ذكرنا من اراد الاطلاع على ماورد عن المعصومين (ع) فليرجع الى الكافي والصفافي وغيرهما [وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا] فان التزين والاكل والشرب مباحة لكم ولا تنافي اقامة الوجوه عند المساجد بل تقويكم على ذلك ، ولا يخفى تعميم الاكل والشرب كالزينة [وَلَكِنْ لَا تُسْرِفُوا] بالافراط في التزين بحيث يمنعكم من اقامة الوجوه لاشتغال نفوسكم بتحصيلها وتحصيل ثمنها وحفظها عن التدنس والافراط في الاكل والشرب وفي طيبوبة المأكول والمشروب لتضرركم بالزيادة على قدر اشتهاؤكم في ابدانكم ونفوسكم وكسالتكم واشتغالكم [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ] في اى شيء كان لان الاسراف يجرى في جملة الافعال والاقوال والاحوال ، كما ورد في جواب من قال : افى الوضوء اسراف؟ من قوله (ع) : نعم في الوضوء اسراف ولو كنت على نهر ، فان استعمال القوى والاعضاء في كل فعل زائداً على تحصيل حقيقة ذلك الفعل واجباً كان ام مندوباً ام مباحاً وزائداً على تحصيل كمالاته اسراف ، هذا بحسب التنزيل ، واما بحسب التأويل والباطن فالاسراف في الاكل والشرب واللبس بانه يكون كل منها بغلبة النفس على العقل والغفلة عن الامر والنهي ، فانه اسراف استحصال النفس في مشتبهاتها حتى تصير غالبية على العقل والامر الالهي [قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ] كأنهم كانوا يعدون ترك التزين وترك الطيب من المأكول والمشروب من لوازم العبادة وطلب الآخرة ، فأمرهم أولاً بالتزين والاكل والشرب ، وثانياً بانكار تحريمه تأكيداً ، والتوصيف بالاعراج لعباده اشارة الى ان الزينة اولاً وبالذات لمن صار عبداً له ، ولغيره بتبعيته لا انه حرام

عليه لعبادته [وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ] البدني النباتي والحيواني والانساني ومن الرزق الروحاني من ارزاق النفوس والقلوب والارواح [قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] اعلم ، ان الدنيا والآخرة خلقتا لخليفة الله بالذات وهذا احد وجوه قوله: لولاك لما خلقت الافلاك ، فمن اتصل به بالاتصال التقليدي الذي هو قبول الدعوة الظاهرة وقبول ما اخذ عليه بالبيعة العامة وعقديده على يد الخليفة بالمعاهدة الاسلامية ، او اتصل به بالاتصال الانتمائي الذي هو قبول الدعوة الباطنة وقبول ما اخذ عليه بالبيعة الخاصة وعقديده على يد الخليفة بالمعاهدة الابيمانية ، فدخل الايمان الذي هو صورة نازلة من الخليفة في نازل مراتب قلبه الذي هو الصدر، ثم دخل صورة اخرى له ملكوتية في مرتبة اخرى من قلبه هي اعلى من تلك المرتبة ، وهكذا الى ان يتحقق بحقيقة الخليفة فهما كانا له بقدر اتصاله ويرث من الخليفة بحسبه، ومن لم يتصل به بشيء من الاتصال فهما عليه حرامان واذا ملكك شيئاً من الدنيا مما غلب عليه كان مغضوباً في يده ، ولذلك قال : هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ، من غير تقييد بالخلوص من يد الغير يعني سواء غلب عليها غيرهم او لم يغلب عليها ، ولما لم يمكن غلبة الغير عليها في الآخرة قال [خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ] قرئ خالصة بالرفع والنصب واعراب الآية ان هي مبتدئة وللذين آمنوا خبره ، او حال وفي الحياة الدنيا خبر ، او خبر بعد خبر ، او حال عن فاعل آمنوا ، او عن المستتر في الظرف ، او ظرف لغو متعلق بآمنوا ، او بقوله للذين آمنوا ، او بعامل من افعال الخصوص حال ، او خبر بعد خبر ، او خبر ابتداء اي مغضوب عليها في الحياة الدنيا ، وخالصة على قراءة الرفع خبر هي ، او خبر بعد خبر ، او خبر مبتدئة محذوف ، وعلى قراءة النصب حال من واحد من العوامل السابقة ، وعن الصادق (ع) بعد ان ذكر انهار الارض فما سقت واستقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا وليس لعدونا منه شيء الا ما غصب ، وان ولينا لفي اوسع مما بين ذه وذو ، يعني مما بين السماء والارض ثم تلا هذه الآية : قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا المغضوبين عليها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصب ، وفي قوله تعالى اليوم احل لكم الطيبات بعد قوله : اليوم ينس الذين كفروا من دينكم وبعد قوله : اليوم اكملت لكم دينكم اشارة الى ذلك [كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] اي الآيات التكوينية من استحقاق كل لما يحق له واعطاء كل ذي حق حقه بالآيات التدوينية [لِيَقُومَ يَعْلَمُونَ] يشتدون في السلوك الى الآخرة ويزدادون في علمهم ، فان العلم هو ما كان متعلقاً بالآخرة مع ازدياد اشتداد وكل ادراك لم يتعلق بالآخرة او كان متعلقاً بها لكن لم يكن له اشتداد بل كان واقفاً او منكوساً بواسطة الاغراض الدنيوية لا يسمي علماً عند اهل الله بل جهلاً ، واذا اطلق عليه اسم العلم من باب المشاكلة والموافقة لمخاطباتهم ، فقلما ينفك عما يشعر بزمته او ينفي اسم العلم عنه ولقد علموا لمن اشتريه ماله في الآخرة من خلاق ، ولبس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ، يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ، ذلك مبلغهم من العلم ، وقد سمّاه اشباه الناس عالماً ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ، ولذلك سمّوا شيعتهم الذين بايعوهم بالبيعة الخاصة الولوية الذين دخل الايمان في قلوبهم علماء وعرفاء: شيعتنا العلماء، شيعتنا العرفاء ، بطريق الحصر ، فمن لم يكن سالكاً الى الآخرة وسائراً الى الله بقدم الايتمام بامام حق منصوص من الله وان بلغ ما بلغ في علومه الحكيمية وظنونه الفرعية لا يسمي عالماً

وهو لا يتنفع بتفصيل الآيات ، لأن نظره الى الآيات من حيث انفسها ، او من حيث جهاتها الدنيوية لا من حيث انها آيات دالات على الله وعلى امور الآخرة ، كما نقل عن الصادق (ع) انه قال لابي حنيفة فى جملة كلامه : وما اراك تعرف من كتابه حرفاً ، ومن توسل بهم بالانتماء بالبيعة الولوية وان لم يكن قرأ حروف التهجى فهو عالم عارف وهو المنتفع بالآيات وتفصيلها ، لأن نظره الى الاشياء الآفاقية والانفسية من حيث صدورها عن الله ودلائلها عليه ، ولما اباح لهم الاكل والشرب واكد ذلك باختصاص الزينة وطيبات الرزق بهم اراد ان يأمر نبيه (ص) ببيان المحرمات بالذات والموجبات لحرمة المباحات بالعرض ، ليتبين الطيب من غير الطيب فقال تعالى [قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] فذكر تعالى بطريق الحصر خمسة اشياء راجعة الى ثلاثة هى اصول المحرمات ، اعلم ، ان الله خلق الانسان من نطفة ضعيفة غير حافظة لصورتها واودع فيها لطيفة سيارة سالكة الى الله بقدم الصدق على الطريق المستوى والخط المستقيم عن الجمادية التى هى انزل مراتب المواليد الى النبائية ثم منها الى الحيوانية ، ثم الى البشرية التى هى ملكوت بين الملكوتين السفلية التى هى دار الشياطين والجنة وسجن المتكبرين والمعذبين من الآدميين ، والعلوية التى هى دار الملائكة ذوى الاجنحة ودار السعداء واصحاب اليمين ، فاذا استحكم علمه بعلمه وشعوره بشعوره وتقوى ارادته واختياره وتميزه بين الخير والشر الحقيقيين ، استعد لقبول التكليف والدعوة النبوية ، فان ساعده التوفيق وتداركه الدعوة النبوية وقبل تلك الدعوة وانقاد تحت حكم الداعى صار مسلماً ومشرفاً على التوحيد الحقيقى والايمان وقبول الدعوة الباطنة الولوية ، ويسمى حينئذ مؤمناً وموحداً باعتبار اشرافه على الايمان والتوحيد ، وان لم يتداركه الدعوة العامة او لم يقبلها او لم يعمل على مقتضاها حتى يبطل استعداده القريب للدعوة الخاصة واختفى طريق القلب واماراته وطريق التوحيد وعلاماته ، او لم يبطل استعداده القريب لقبول الدعوة الخاصة وبقي له استعداد قريب لذلك لكن لم يخرج تلك القوة والاستعداد الى الفعل بعد وتوجه تارة الى ما اقتضاه استعدادده وطلب ما يدلّه على طريق القلب ويخرجه من القوة الى الفعل ، وتارة الى ما اقتضته نفسه واهويتها من مشتبهات الحيوانية لم يكن حينئذ مؤمناً موحداً لا حقيقة ولا مجازاً ، بل كان كافراً اذا لم يبق له استعداد قريب ، سواء اقرّ بدين وكتاب ونبي وسمى مسلماً ومؤمناً ام لم يقرّ وسمى كافراً ، او كان مشركاً اذا بقي له استعداد سواء أشرك بالله فى الظاهر صنماً وكوكباً وغيرهما ام لا ، وسواء اقرّ بدين ونبي ام لا ، وسواء بايع نبياً او ولياً بالبيعة العامة او الخاصة ام لا ، وسواء اتصل او اعتقد بائمة الجور ومظاهر الشياطين ام لا ، وبهذا المعنى فسّر الكفر والشرك فى الآيات بالكفر بالولاية والشرك بالولاية وهذان غير الكفر والشرك الظاهرين لجواز اتصاف المسلم والمؤمن بهما ، والكافر بهذا المعنى مطيع للنفس والشيطان ، وافعاله ليست الا من طاعتها وهكذا اخلاقه ، وهى اما متناهية فى القبح بحيث يعدها الشرع والعقل والعرف قبيحة ، كالزنا واللواط والسبعية المفرطة والشرع المفرط مما يستقبحه كل احد ويستخفى فاعله حين الفعل من الناس حتى من امثاله وتسمى بالفواحش ، وافعال الجوارح التى كانت كذلك هى الفواحش الظاهرة ورذائل النفس هى الفواحش الباطنة ، وقد يسمى بعض افعال الجوارح بالباطنة اذا صارت عادة بحيث لا يستخفى فاعلها عن الخلق ، كنكاح زوجة الاب الذى كان فى الجاهلية وكنكاح المحارم الذى كان بين الهنود ، وكالتجسس والغيبة والتهمة والتنازع بالالقاب مع انها اشد من نكاح المحارم التى شاعت بين المسلمين ، لان كونها فاحشة مخفى عن انظار امثال فاعلها ، وقد يفسر الفاحشة الباطنة بالتى

يستخفى فاعلها كالزنا واللواط والظاهرة بالتى لا يستخفى كمنكاح زوجة الاب عكس ما ذكر وله وجه ، او غير متناهية فى القبح بحيث لا يعدّها العقول الجزئية من امثاله قبيحة ولا يستخفى فاعلها من امثاله وهو الاثم كشرب الخمر والنبيذ، او بحيث يعدّها العقول الجزئية من امثاله خيراً ومدحاً لفاعله ويأى فاعلها باعلانها كالحكومات والقضاوات الغير الشرعية التى هى مثال القضاوات الشرعية وسائر المناصب الشيطانية التى يتمناها امثاله من الجهلة ، وبعبارة اخرى اما تظهر افعاله واخلاقه بصورة افعال النساء او بصورة افعال الخنائى او بصورة افعال الرجال ، وبعبارة اخرى فاعلها فى الانظار الجزئية المخطة اما ذوانوثة او ذوخنوثة او ذو ذكورة ، والى هذه الثلاثة اشير بالفواحش والاثم والبغى وحاصل الحصر، ان الانسان اما كافر او مشرك بالكفر والشرك الحقيقيين او مؤمن ، والكافر جميع ما يصدر عنه محرم عليه قولاً او فعلاً او خلقاً لانتها تابعة للكفر المحرم وهى تنقسم الى ثلاثة اقسام و اكتفى عن ذكر الكفر بما ذكر لاستلزامها اياته و شمولها المحرمات المشرك والمؤمن من حيث الكفر، والمشرک له جهة كفر وجهة ايمان ، وآثاره من حيث الكفر ملحقة بآثار الكفر ومن حيث الايمان بالايمان، والمؤمن آثاره من حيث الايمان حلال له الا نسبة القول الى الله من غير علم على التفصيل الاثني ، ولما كان المراد بالبغى مطلق التبسط والحكومة والرياسة ، قيده تعالى بقوله بغى الحق من : بغى ، استطال ولا حاجة الى جعل القيد بيانياً خلافاً للظاهر وقيد الاشرار بما لم يتزل به سلطاناً ، اشارة الى ان المراد بالشرك بالله الشرك بالولاية والشرك بالولاية التكوينية اما بمرمة المعاش وتلذذ النفس وهما ان كانا من جهة امر آلهى لم يكونا اشراكاً بالله ما لم يتزل به سلطاناً ، والشرك بالولاية التكليفية ان كان باشرار من امر الامام (ع) باتباعه لم يكن اشراكاً بالله ما لم يتزل به سلطاناً ، وليس الشرك بالله حالاً وشهوداً الا الاشرار بالولايتين ، فالتقييد هناك ايضاً فى محله ولا حاجة الى التكاليفات التى ارتكبوها ، والموحد الحقيقي او المشرف على التوحيد اما يكون قوله وفعله وخلق و اعتقاده من حيث توحيده او لم تكن من حيث توحيده و ايمانه فما كان من حيث الايمان فهو حلال :

كفر كيرد ملتى ملت شود

وما لم يكن من حيث الايمان فهو ملحق بافعال الكافر و اخلاقه لكن المؤمن قد يجرى على لسانه بقوة محبته ، اولوجدانه وشهوده ، اولاعتقاده السابق من سهولة الخطب فى القول ما لم يأخذه من عالم وقته ولم يتيقنه من شهوده ووجدانه ، او يتيقنه لكن لم يكن موافقاً لحاله ، او لم يكن موافقاً لحال السامع بحسب الوقت والمكان فهى الله تعالى عن ذلك ، وان كان من حيث ايمانه فعلى هذا كان تقدير قوله تعالى : مالا تعلمون مالا تعلمون عينه او وقته او مستمعه او موافقته لحاكم ، ولما كانت ائمة الجور متحققة بتلك المحرمات وصارت تلك المحرمات ذاتية لهم صح تفسيرها بائمة الجور وفسر فى بعض الاخبار بالسلطين من بنى امية وسائر ولالة الجور، ونقل عن الصادق (ع)، ان القرآن له ظهر وبطن فجميع ما حرم الله فى القرآن هو الظاهر والباطن من ذلك ائمة الجور، وجميع ما احل الله فى الكتاب هو الظاهر والباطن من ذلك ائمة الحق . والسر فى ذلك ما قلنا من ان ائمة الجور هم المتحققون المتجوهرون بجميع المحرمات ، وائمة الحق (ع) هم المتحققون المتجوهرون بجميع المحللات ، وعنه (ع) فى بيان ان تقولوا على الله مالا تعلمون : اياك وخصلتين فيهما هلك من هلك ؛ اياك ان تفتى الناس برأيك وتدين بما لا تعلم ، وفى رواية ان تدين الله بالباطل وتفتى الناس بما لا تعلم . والغرض ان الاعتقاد والفتيا اذا لم يكونا بوحى او تحديث ولا بتقليد صاحب وحي وتحديث فهما قول على الله بما لا يعلم ، فالويل ثم الويل لمن استبد برأيه فى دينه من غير اخذ من اهله ولمن افى الناس من غير

علمٍ واخذ من صاحب وحى وتحديث حيث قرنه الله بالكافر والمشرک [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] كآته قال فكل من المؤمنين ومرتكبي الفواحش والاثم والبغى والمشرک والقائل على الله ما لا يعلم أمة قاصدة جهة من جهات الآخرة وليس لواحدة منهم البقاء فلا يتكلموا على قلائل أيامهم لأن لكل أمة اجلاً [فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ] أي إذا قدر وعين مجيئ آخر وقتهم للموت أو مدة عمرهم لا يتأخرون أقصر وقت ولا يتقدمون لخروج ذلك عن اختيارهم ، ولا يطلبون التأخر والتقدم لعدم علمهم بذلك الوقت ، أولعلمهم بآته خارج عن اختيارهم أو إذا قارن مجيئ أجلهم لا يطلبون ذلك لدهشتهم وهو وعيد و تهديد لقوله تعالى [يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي] التكوينية بالآيات التدوينية [فَمَنْ أَتَقَى] مخالفة الآيات التدوينية بترك العمل بها ومخالفة الآيات التكوينية الآفاقية والانفسية بترك الاتعاظ بها والاعراض عنها والآيات العظيمة الذين هم الانبياء (ع) والاولياء (ع) بترك اتباعهم وتكذيبهم والاستهزاء بهم [وَأَصْلَحَ] بالاتصال بالآيات العظمى بالبيعة العامة والخاصة بالاتعاظ بالآيات الصغرى [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى هذه الآية في أول البقرة وفي سورة الانعام مفصلاً [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا] بترك امثالها والاتعاظ بها والاتصال بها باحدى البيعتين [أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] وقد اختلف القرينتان في لفظ الموصول ودخول الفاء وعدمه والنفي وعدمه وتكرار المبتدأ باسم الاشارة وعدمه ، والوجه في ذلك الاشارة الى اتحاد نفوس المتقين والاختلاف والفرقة في المكذبين والاشارة الى لزوم الخبر للصلة في الاولى دون الثانية لعدم تخلف وعده تعالى دون وعيده ، ولوجعل من شرطية كان ابلغ في ذلك المعنى ولذلك أتى في الاولى بمن المشتركة بين الشرط والموصول واحضار المبتدأ بوصفه المذكور له تفضيلاً لحال المكذبين وتحذيراً عن مثل حالهم مع قصد حصر صحابة النار فيهم بخلاف الاولى ، فانه لم يقصد فيها حصر لما سبق من جواز تخلف الوعيد ودخول المكذبين الجنان ورفع الخوف والحزن عنهم ، ووجه الاختلاف بنفي ضد المستحق في الاولى واثبات المستحق في الثانية كون المقام مقام الوعيد والانذار، فان ذكر المحرمات توعيد لمرتكبيها لا وعد لتاركها لان الفضل لمن امتثل الامر لا لمن ترك المنهى ولذا لم يكتف بقوله فمن اتقى و اضاف اليه اصلح في جانب الوعد ، وكذا الاخبار بانقضاء الامل وفناء البسطة واثبات الرسل بعد تلك الانذارات توعيد للمكذبين ، ولكون المقام للانذار بسط في جانب الوعيد دون الوعد والمناسب لمقام الوعيد نفي الخوف والحزن عن غير المستحق واثبات العقوبات للمستحق [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً] أتى بفاء التفرع والاستفهام الانكاري اشارة الى استنباطه مما سبق وتأكيده لظلمية المفترى، فان مفهومه وان كان لنفي اظلمية الغير من المفترى لكن المقصود اثبات اظلمية المفضل عليه والمراد بالمفترى ائمة الجور ورؤساء الضلالة الذين لم يكونوا اهلاً للرياسة ويدعون الخلافة وهم اشد ظملاً ممن كذب بآياته فقط ، والقائل على الله ما لا يعلم أخف ظملاً منهما فانه لا ينافي تصديق الآيات كما سبق [أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ] لانه قد سبق انه المستحق لصحابة النار والمراد بالمكذب بالآيات تابع ائمة الجور والمقصود من الآيات اعظمها وغايتها التي هي الولاية ومن المفترين والمكذبين منافقوا الامة الذين قبلوا الدعوة الظاهرة

وبابعو محمداً (ص) بيعة اسلامية بقرينة قوله: [وَأُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ] لان المراد بالكتاب الكتاب المعهود المفسر بكتاب النبوة ، ولما كان لقبول الدعوة الظاهرة والاحكام القالبيّة الاسلاميّة شرافة واثراً فمن قبل وعمل ولم يكن له نصيب من الآخرة يناله اثر ذلك العمل والحظّ الموعود في الدنيا حتى يخرج من الدنيا وليس له حقّ على الله ، من كان يريد ثواب الدنيا باسلامه و قبول احكامه يؤته منها و ماله في الآخرة نصيب [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ] بقبض ارواحهم حال من الفاعل او المفعول او كليهما او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدرٍ ، او هي جواب اذا وقوله و [قَالُوا] حال او مستأنف ، او عطف على جاءتهم او يتوفونهم يعنى قال الرسل تقريباً لهم [أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] بالاعراض عن خلفائه وبظواهره الولويّة ودعوة غيرهم من مظاهر قهره واعوان اعدائه ممّن ادعى الخلافة في مقابل اوصياء انبيائه (ع) [قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا] قالوا ذلك لانهم كانوا اصحاب الخيال والكثرات و دعوتهم لائمة الجور كانت من جهة الحدود والتعيّنات و حين المحاسبة و ظهور الوحدة لا يبقى حدّ و تعيّن و يرون انهم كانوا ساترين في تلك الدعوة جهة الوحدة والولاية [وَشَهِدُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ] لوجهة القلب والولاية [قَالَ] الله [ادْخُلُوا] بعد عودهم عن الوحدة الى مقرّ الكثرة حال كونكم [فِي اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ] الذين كانوا من سنخكم داعين لمن لم يؤذّنوا في دعوتهم [فِي النَّارِ] ظرف الدخول ، ويحتمل ان يكون في امم ظرف الدخول و في النار بدلاً منه بدل الاشتمال ، او حالاً من سابقه [كُلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ لَعَنَتْ اُخْتَهَا] اما المتألفون والمتحابون منهم فلظهور ان مجالسة بعضهم بعضاً ومؤانسته ومحادثته منعته من الايمان بخلفاء الله واتباع اوليائه ، واما الاجانب وغير المعروفين فلاستحقاقهم اللعن مثلهم وهذا بعينه ديدن اهل الدنيا فانهم وقت الدعة والراحة احبّاء ، ووقت الشدة والبلاء اعداء ، ويلعن بعضهم بعضاً خصوصاً النّسوان ومن كان على طباعهنّ من الرجال ، والجملة اما حال من فاعل ادخلوا او من امم او من فاعل خلت او الجنّ والانس او من النار والكلّ بتقدير العائد او معترضة ذمّاً للامم [حَتَّىٰ اِذَا دَارَ كُوفُهَا جَمِيعًا] يعنى لحق التابعون للمتبعين في الدرك الاسفل [قَالَتْ اٰخِرِيَّاهُمْ] التابعون التلاحقون [لِاُولِيَّاهُمْ] المتبعين يعنى في حقهم [رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اَضَلُّوْنَا فَاتِيهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ] لاضلالهم و اضلالهم [قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ] باعتبار قوّتي العلامة والعمالة او باعتبار تجسّم العمل في النفس و استتباعه لمثله في الجحيم او باعتبار الضلالة و اهمال التمييز ، او باعتبار صفحتي كلّ من العلامة والعمالة [وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ] ان لكلّ ضعفاً لخفائه وخفاء سببه عليكم [وَقَالَتْ اُولِيَّاهُمْ لِاٰخِرِيَّاهُمْ] مخاطبين لهم [فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ] لاستحقاقكم الضعف جاؤا بالقاء تقريباً لقولهم على قول الله لا ثبات قولهم [فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ] اما من قول الله تقريباً و تهكماً ، او من قول الرؤساء [إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا] قد مضى تفصيل في مثلها [لَا تُفْتَحْ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ] سماء الارواح لان بابها القلب و فتحه بالولاية التكليفية و قد كذبوا بها [وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ] تعليق على ما لا يكون ، او المراد ان انايتهم مانعة من دخول الجنة

فلا يدخلونها مادام جمل انانياتهم باقية فاذا ذاب انانياتهم دخلوها [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ] اما من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر ابداءً لوصف آخر لهم مشعر بالذم و اظهاراً لاستحقاق العقاب من جهة اخرى، والمراد بالمجرمين غير المكذبين وهكذا الحال في قوله نجزي الظالمين [لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ] حال او استئناف لبيان حالهم ، والغواشي جمع الغاشي بمعنى المغشى ، او جمع الغاشية بمعنى الغطاء او الاغماء ، وفي لفظ مهادٍ وغواشٍ بمعنى الاستارتهكم بهم [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى مثله ، وان المراد بالايمان ان كان الاسلام الحاصل بالبيعة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة فالمراد بعمل الصالحات الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان في القلب وتوابعه من الاعمال القلبية المستتعبة للاعمال القلبية ، وان كان المراد به الايمان الخاص فالمراد بعمل الصالحات مستتبعات هذا الايمان ، ولما جاء بالصالحات معرفة بلام الاستغراق و اوهم الايمان بجميع الصالحات وليس في وسع افراد البشر الايمان بجميع الصالحات استدركه بقوله [لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] معترضاً بين المبتدئ وخبره [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] تكرار المبتدئ باسم الإشارة أولاً وبالضمير ثانياً لتأكيد الحكم واحضار المبتدئ بوصفه المذكور وتخيماً لشأنهم بالإشارة البعيدة وتثبيتاً لهم في الاذهان بالتكرار [وَنَزَعْنَا] في الدنيا او في الجنة [مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ] الغل بالكسر الحقد وتشبيه الغل بالثوب واستعمال النزع فيه استعارة تخيلية وترشيح للاستعارة ، والمقصود انّه تعالى يطهر صدور المؤمنين من موجبات الغل من الكدورات الدنيوية والصفات الرذيلة النفسانية حتى تصفو صدورهم من الحقد والحسد ، خصوصاً بالنسبة الى اخوانهم المؤمنين وكذا من العجب والرياء والشك والتشكك الخفي فلا يبقى في صدورهم الا الود الخالص والصدق التام [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ] الجملة حالية او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او خبر بعد خبر [و] بعد ما صارت صدورهم مصفّاة ممّا يوذيبهم ومقامهم مأمناً عما لا يلائمهم ومجالسهم فارغين ممّا يسوؤهم [قَالُوا] تَبَجَّحًا وشكراً [أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا] المقام او هذا الفضل والمراد بالهداية الايصال الى المطلوب او الى طريق المطلوب مع تهية اسباب سلوكه [وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] قالوا ذلك لانهم كانوا مؤمنين بالغيب غير مشاهدين فلما شاهدوا ما آمنوا به فرحوا بما شاهدوا واطهروه لغاية السرور [وَتُؤَدُّونَ أَنْ تِلْكَمُوا الْجَنَّةَ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] يعني ما كنتم تعملون سبب من طرف القابل لا انه سبب فاعلي . اعلم ، ان الانسان بانسانيته له قوة الوصول الى الجنان وبفطرته له النسبة الى العقل الكلي ومظهره الذي هو النبي (ص) والولي (ع) وبذلك النسبة يصح نسبة الابوة والبنوة بينهما تكويناً ويصح نسبة الاخوة بين كل الاناسي تكويناً ، فاذا اتصلت هذه النسبة بالنسبة التكليفية بالبيعة العامة النبوية او الخاصة الولوية تقوى تلك النسبة وظهرت بحيث يصير الولد والداً والوالد ولداً ، وبذلك النسبة وقد ظهرها يرث الولد من والده بعضاً من ملكه اوجميع ممالكه واذا لم يتصل النسبة التكوينية بالنسبة التكليفية لالبيعة ولاحال الاحتضار انقطعت لامحالة ، واذا انقطعت نسبته عن الوالد الذي هو العقل الكلي ومظهره لم يرث منه شيئاً وورثه ما كان ينبغي ان يرثه هو اخوه المناسب له في بعض الجهات

فصحّ ان يقال اورثتموها من الله او من العقل او من مظهر العقل، وصحّ ان يقال اورثتموها من اهل الجحيم كما يصحّ ان يقال: اهل الجحيم اورثوا منازل اهل الجنة من الجحيم وقدمضى تحقيق الابراث وكيفيته [ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار] اظهاراً للنعمة تبجحاً وتقريماً لاصحاب النار [ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فاذن مؤذن] من الله [بينهم] والمؤذن هو صاحب مرتبة الجمع وهو الذى على الاعراف ولذا فسرّ بأمير المؤمنين (ع) وقال: انا ذلك المؤذن [ان لعنة الله على الظالمين] ولما كان الظلم الحقيقى هو سترو جهة القلب التى هى الولاية التكوينية، ثم الالباء عن الولاية التكليفية التى بها يفتح باب القلب ويوضح طريقه الى الله، وبهذين الظلمين ينسدّ طريق القوى المستعذة للاتصال الى صاحب الولاية وهى باتصالها بصاحب الولاية تصير من عترة الرسول تكويناً، فسدّ طريقها ظلم عليها وظلم على العترة بوجه وظلم على صاحب الولاية بوجه، ثم جحود الولاية ثم الاستهزاء بصاحب الولاية ثم سدّ طريق العباد عن الولاية وذلك ايضاً ظلم على عترة محمد (ص) بالوجوه السابقة، فسرّ الظلم فى الكتاب بالظلم على آل محمد (ص) ووصف الظالمين بقوله [الذين يصدّون] اى يعرضون او يمنعون [عن سبيل الله] تفسيراً للظلم [ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون] فان سبيل الله هو وجهة القلب تكويناً وولاية الامام الذى هو المتحقّق بتلك الوجهة تكليفاً، والكفر بالآخرة هو الكفر بالولاية التكوينية والتكليفية او مسبّب عنه [وبينهم] اى الفريقين او الجنة والنار [حجاب] والمراد بالحجاب البرزخ الاخرى الذى هو واسطة بين الملكوتين ولا بدّ لاهل كل من العبور عليه، كما ان المراد بالسور فى قوله فضرّب بينهم سور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب هو هذا البرزخ، وتحقيق كون الدنيا برزخاً والبرزخ الاخرى واسطة بين الملكوتين وكون الملكوت السفلى ظلاًّ ظلمانياً للدنيا والملكوت العليا عكساً نورانياً لها، وبعد الخلاص من عالم الطبع لابدّ من عبور كل على البرزخ الاخرى الذى هو بوجه جهنّم، كما ان عالم الطبع ايضاً بوجه جهنّم، والبرزخ الاخرى هو الحجاب الذى ظاهره يلى الملكوت السفلى من قبله عذاب الملكوت السفلى وباطنه الذى يلى الملكوت العليا فيه الرحمة التى هى نعم الجنان الصورية ثم نعم الجنان المجردة عن الصورة والتقدّر قد مضى اجمالاً وسيجيء فى سورة الحديد [وعلى الاعراف] اى اعراف الحجاب جمع العرف وهو ما ارتفع من الارض ومنه عرف الديك وعرف الفرس والمعنى على اعلى الحجاب [رجال] مخصوصون وهم الذين ادركوا البقاء بعد الفناء ووصلوا الى مقام الجمع وردّوا من الحضور الى الخلق لتكميلهم وهم الانبياء (ع) والاولياء (ع)، فانتم بعد ردّهم يقفون بملكوتهم على البرزخ لكن على جهاته التى فيها الرحمة وهى اعاليه حتى يمكنهم الاحاطة والاتصال بالملك والملكوتين، لانهم بشأنهم الجبروتى اجلّ شأناً من ان يراقبوا الكثرة لانّ العالى لا التفات له الى الدانى بالذات وبشأنهم الملكى لاسعة لهم ولا احاطة حتى يتيسّر لهم المراقبة واعطاء كل ذى حقّ حقه، بل بشأنهم الملكوتى الذى يتنزّلون به عن الملكوت العليا الى اعلى البرزخ فيراقبون اهل الملك والملكوت العليا والسفلى ويعطون كلّاً حقه، ولما كان النبوت والولايات الجزئية اطلاقاً من الولاية الكلية وكان المتحقّق بالولاية الكلية عليّاً واولاده الطاهرين، صحّ تفسير الرجال بهم وحصرهم فيهم ولما كان البرزخ مرتبة من مراتبهم وشأناً من شؤونهم قال على (ع): نحن الاعراف ولما كان جهة البرزخ العليا

جهة يعرف بها كل من عليها غيره من اهل الملك و الملكوتين وكانت سبيل معرفة الله لغير من عليها صح قولهم (ع) : نحن على الاعراف ، نعرف انصارنا بسيماهم ، ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله عز وجل الا بسبيل معرفتنا ، ونحن الاعراف يوقفنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ، ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه ، ولما كان المراد بالاعراف اعالي البرزخ صح تفسير اصحاب الاعراف بالذين هم اصحاب البرزخ من الذين استوت حسناتهم وسيئاتهم ، فانهم اصحاب البرزخ وكون صحابتهم للاعراف غير كون صحابة الذين على الاعراف فانهم ما لكون للاعراف بوجه ومتحققون بها بوجه ، بخلاف الذين استوت حسناتهم وسيئاتهم فانهم (ع) واقفون في البرزخ وتحت الاعراف للحساب [يَعْرِفُونَ كُلًّا] من اهل الجنة والنار [بِسِيمَاهُمْ] بالعلامة التي هي على ظواهرهم من سرائرهم ، فالضمير راجع الى كلاً لالي الرجال [وَنَادُوا] الضمير راجع الى اصحاب الاعراف من شيعة على (ع) الذين استوت حسناتهم وسيئاتهم كأنهم ذكروا بالالتزام ذكر الاعراف [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ] الذين تجاوزوا البرزخ وصحبوا الجنة [أَنَّ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] تحية لهم ورجاء للوصول اليهم [لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ] الدخول [وَأِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ] كان ابصارهم وانظارهم بالاصالة الى اصحاب الجنة [قَالُوا] تعوداً والتجاء الى على (ع) [رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ] الذين هم على الاعراف [رِجَالًا] من اهل النار [يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ] يعني ما اغنى الله عن عذابكم هذا بحسب مفهومه اللغوي والمقصود ما دفع عنكم العذاب [جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ] ما موصولة او مصدرية [أَهْلُهَا] اشارة الى اصحابهم الذين معهم في الاعراف الذين يطمعون دخول الجنة ولم يدخلوها بعد لاختلاطهم السيئات بالحسنات [الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ] في الدنيا [لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ] قالوها تقريراً وشمانة ثم صرفوا الخطاب عن اصحاب النار الى اصحابهم الذين معهم في الاعراف وقالوا لهم في حال شهود اصحاب النار لازدياد تحسّرهم [أَدْخِلُوا الْجَنَّةَ لَاخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] وبما ذكرنا يمكن الجمع بين جميع ماورد في الاخبار في بيان الاعراف واصحاب الاعراف وكيفية وقوفهم على الاعراف مع كثرتها واختلافها [وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ] لان الحجاب الذي بينهما مانع من الوصول لا من الرؤية اذا شاء الله [أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ] الساترين وجهة القلب التي هي الطريق الى الله [الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ] الذي أخذوها من صاحب الدين اى الاسلام الذي أخذوها من النبى (ص) بالبيعة والميثاق او صورة الاسلام التي انتحلوها من دون اخذها من صاحبها والوقوف على شرائعها [لَهُمْ أَوْلَعِبًا] غير مغنى بغاية او مغنى بغاية خيالية نفسانية راجعة الى دنياهم لانهم سدوا الطريق الى الله وابطلوا استعداد سيرهم بواسطة الاسلام الى الطريق فلا غاية لاسلامهم اولنحلتهم الاسلام سوى مانصّوره من الغاياب الراجعة الى الدنيا ولذا قال تعالى [وَعَرَّثَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] تعليلاً لاخذ دينهم لهواً ولعباً [فَالْيَوْمَ نَنْسِيهِمْ] يعنى لانلثفت اليهم وهذا على طريقة مخاطبتهم حيث يقولون نسينا فلان يعنى لايلتفت

الينا ولا يذكركنا بعطية [كَمَا نَسْأَلُ الْقَاءَ يَوْمَهُمْ هَذَا وَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ] وكما كانوا [وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ] اى كتاب النبوة [فَصَلَّنَاهُ عَلَى عِلْمٍ] متعلق بجئنا او بفصلناه او متنازع فيه لهما على اخذ مثل معنى الابرار فى المعجىء والتفصيل اى اوردناه على علمهم بحقيقة الكتاب او الرسول (ص)، او هو حال عن فاعل جئنا او فصلنا او عن مفعول جئناهم او عن كتاب [هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] بالايان العام لتوجههم الى وجهة القلب و تهيتهم لقبول الولاية التكليفية او بالايان الخاص لكونهم على الطريق و انارة كتاب النبوة الذى كان الكتاب التدوينى صورته طريقهم فيسرعون فى السير او المراد بكتاب فصلناه مكتوب مفروض عظيم و هو الولاية التى هى غاية النبوة ، لان جميع النبوات والكتب التدوينية لتنبه الخلق عليها واعدادهم لقبولها ولذلك جاء به مفرداً منكراً مشيراً الى عظمتها [هَلْ يَنْظُرُونَ] مابتنظرون [إِلَّا تَأْوِيلَهُ] مايؤول الكتاب اليه او تأويلنا وارجاعنا ذلك الكتاب الى حقيقته التى هى مقام الولاية التى هى روحه واصله و مرجعه [يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ] ضمير المفعول راجع الى دينهم او الى لقاء يومهم هذا او الى كتاب فصلناه او الى تأويله ومآل الكل واحد والمعنى يقول الذين نسوا حقيقة الدين او الكتاب يعنى تركوها مع الاستشعار بها ، فان النسيان قد يستعمل فى الترك ، او غفلوا عنها بعد الاستشعار و انتذكر بها او لم يستشعروا بها ولم يتذكروا بها فانها كانت معلومة مشهودة وبعد تنزل الانسان الى هذا البنيان صارت منسية وجميع الشرائع والعبادات والرياضات لان يتذكروا مانسوه من حقيقة الدين واتخذوا صورته للاغراض الدنيوية [مِنْ قَبْلُ] من قبل اتيان التأويل تحسراً و اقراراً بحقيقته [قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] و بالولاية التى كانت حقاً او بالرسالة الحقّة و قد اعرضنا عنه ظلماً على انفسنا [فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفْعَاءَ] اليوم [فَيَشْفَعُوا لَنَا] عند ربنا فى الولاية الذى هوولى امرنا او عند رب الارباب [أَوْ تُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] بصرف دينهم الذى هو اعظم بضاعة لهم فى الاغراض الفانية [وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] اشراكه بالله وشفاعته عند الله من الاصنام والكواكب ورؤساء الضلالة ، والمنظور هو العجل وسامريته ووجه ضلال مفترياتهم انهم كانوا ينظرون اليها من حيث حدودها وتعييناتها، لانهم كانوا جعلوها سميات ويفنى كل شيء حينئذ من حيث الحدود من حيث كونه مسمى لفناء التعيينات والحدود حين ظهور الولاية التى هى الوحدة الحقّة الظليّة كما سبق [إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] اعلم، ان فعل الله تعالى لا يتقيّد بالزمان وقد قالوا : ان الافعال المنسوبة الى الله منسلخة عن الزمان فان المحيط كما لا يحاط ذاته بالزمان لا يحاط فعله بالزمان ، وان ايام الله محيطه بالايام الزمانية ومقادير ايام الله متفاوتة بحسب تفاوت مراتب فعله فقد تنقّدر بالف سنة وقد تنقّدر بخمسين الف سنة ، وان السماوات فى عرف اهل الله عبارة عن عوالم الارواح المجردة عن المادّة وعن التقدر ، والارض عبارة عن عوالم الاشباح مادّية كانت او مجردة عن المادّة كعالمى المثال ومنها سموات عالم الطبع لتقدّرها وتعلقها بالمادّة ، وان مراتب الممكنات التى هى مخلوقات الله وفيها تتحقّق السماوات والارض بوجه ست وبوجه ثلاث صائرة بحسب النزول والصعود ستاً وهى مرتبة المقرّبين المهممين الذين هم قيام لا ينظرون ، ومرتبة الصافات صفّاً ويعبر عن الصنفين بالعقول الطولية والعقول العرضية المسماة

بارباب الانواع في لسان حكماء الفرس، ومرتبة المدبرات امراً ومرتبة الرُكع والسجّد، ومرتبة المتقدّرات المجردة عن المادّة، ومرتبة المادّيات وخلقة السماوات والارض وتمايمتها في تلك المراتب الست، واذا اريد بالسماوات والارض سماوات عالم الطّيع وارضه فخلقتها بوجودها الطّيعي وان كانت في عالم الطّيع لكنّها بوجودها العلمي موجودة في المراتب العالية عليه وهذه هي الايام الستة الربوبية التي خلقت السماوات والارض فيها، وتلك المراتب مع المشية التي هي عرش الرحمن بوجهه وكرسیّه بوجهه تصير سبعاً نزولاً، وباعتبار صعودها تصير مثاني وهذه هي السبع المثاني التي اعطاها الله محمّداً (ص)، ولما كان المتحقّق بتلك المراتب نزولاً وصعوداً منحصرأ في الائمة (ع)، لانّهم المتحقّقون بها على الاطلاق وغيرهم متحقّقون بها بتحقيقهم قالوا: نحن السبع المثاني التي اعطاها محمّداً (ص) بطريق الحصر، ثمّ لما كان عرش الرحمن الذي هو المشية التي هي الحقّ المخلوق به اضافته الاشرافية المأخوذة لابشرطه وكان بهذا الاعتبار متّحداً مع جميع الاشياء، بل كان حقيقة كلّ ذي حقيقة وكان باعتبار كونه اضافة ومأخوذاً لا بشرط لا تحقّق له الا بتحقيق جميع ما ينضاف اليه ولا يتمّ الا بما ينضاف اليه، قال بعد ذكر خلق السماوات والارض التي هي جملة الاشياء [ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] معطوفاً بكلمة التّراخي، لانّ الاستواء في العرف هو الجلوس على العرش ولا يتمّ هذا المعنى الا بتمايمية العرش وليس تمايمية العرش الا بتمايمية السماوات والارض، ولذا فسّروا الاستواء لنا باستواء نسبته الى الجليل والدقيق، ولما كانت المشية اضافته الحقيقية الى الاشياء كانت ذات جهتين جهة الى المضاف وجهة الى المضاف اليه، وباعتبار جهتها الى المضاف تسمّى عرشاً ولذا يطلق عليها هذا الاسم حين تنسب الى الله، وباعتبار جهتها الى المضاف اليه تسمّى كرسيّاً ولذا يطلق عليها هذا الاسم حين تنسب الى الاشياء وسع كرسيّه السماوات والارض، وورد ان جميع الاشياء في الكرسيّ والكرسيّ في العرش، ووجه كون الكرسيّ في العرش انّ الجهة المنسوبة الى المضاف محيطة بالجهة المنسوبة الى المضاف اليه، وقد يسمّى عقل الكلّ بالعرش ونفس الكلّ بالكرسيّ لكونهما مظهرى الجهتين، وقد يسمّى الفلك المحيط عرشاً والفلك المكوّك كرسيّاً لكونهما مظهرى هذين المظهرين [يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ] يغطّي ليل الزّمان نهار الزّمان، ولبيل عالم الطّيع نهار عالم الارواح، ولبيل الملكوت السفلى نهار الملكوت العليا، ولبيل طبع الانسان نهار روحه، ولبيل جهله نهار علمه، ولبيل شهواته وسخطاته نهار رغباته ومرضاته، ولبيل رذائله نهار خصائله، ولبيل اسقامه نهار صحته، ولبيل ضعفه نهار قوّته وهكذا [يَطْلُبُهُ] يتعقبه كالطالب له [حَثِيئاً] وفي استعمال الطلب والحثّ هناك دليل على التعميم وكان المناسب ان يقول: ويكشف النّهار اللّيل او يغشى النّهار اللّيل، ولكنّه تعالى تركه اشارة الى اصالة النّهار وعرضيّة اللّيل ولو قال ذلك لأوهم اصلتها وانّ تقابلها تقابل الوجوديّين [وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ] قرئ بنصب الشّمس والقمر والنّجوم ومسخرات، وقرئ برفعها فهي معطوفة على السماوات على قراءة النّصب فيها، او على خلق بتقدير جعل، او على يغشى بتقدير يجعل وعلى قراءة الرّفع فيها فهي مبتدء وخبر [أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ] فذلك لما سبق ولذا أتى باداة التّنبية فانه لما ذكر انّه خالق سماوات الارواح وارضى الاشباح وانّه المستوى القاهر على العرش الذي هو جملة عالمي الامر والخلق، ثمّ ذكر تدبيره للعالم باغشاء اللّيل النّهار على وفق حكمته البالغة، فانه بهذا الاغشاء يتمّ تربية المواليد ولاسيّما غايتها التي هي الانسان، فانّ الانسان بقلبه وقلبه تستكمل بتضادّ اللّيل والنّهار وتعاقبهما بجميع معانيهما وتسخير الشّمس

والقمر والنجوم الذي به يتم نظام العالم وينتظم معاش بني آدم، استفيد منه مبدئيته لعالمى الخلق والامر والمالكيته لهما فنبه على الاستفادة واتى بالتلام الدالة على المبدئية والمالكية والمنتهاية، مشيراً الى الاختصاص المؤكد بتقديم الظرف ثم مدح نفسه بكثرة الخيرات مؤكداً برؤية العالم بقوله [تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] ثم فرغ عليه الامر بالدعاء والتضرع، فان من لاشأن له سوى المخلوقية والمربوبية لاينبغى له الخروج عن التعلق والدعاء والتضرع عند ربه الذي هو مالك الكل وصاحب الخيرات الكثيرة بقوله [أُدْعُوا رَبَّكُمْ] كأنه قال اذا كنتم كذلك فادعوا ربكم، والدعاء يستعمل فى طلب ذات المدعو وفى طلب امرٍ آخر منه كأن المدعو فى الحقيقة هو ذلك الامر، والمدعو مطلوب من باب المقدمة وكلما اطلق الدعاء كان المطلوب ذات المدعو لا امرأ غيره الا اذا قامت قرينة على ان المطلوب غيره، والمطلوب هناك ذات المدعو كأنه قال انه حاضر عليكم فى تدبير اموركم وانتم غائبون عنه فادعوه الى بيوت قلوبكم حتى تحضروا عنده بخروجكم عن غيبتكم؛ وهو مشعر بما قالت الصوفية من الفكر والحضور [تَضَرَّعُوا وَخُفِيَةً] مصدران لادعوا من غير مادته فان التضرع والخفية عبارة عن نوعى الدعاء ما يظهر على اللسان وما لا يظهر، فان التضرع ملازم للظهور على اللسان او ما يجهر به وما لا يجهر به فان التضرع قلما يخلو عن جهر او بتقدير المصدر اى دعاء تضرع وخفية، او حالان يكون المصدر بمعنى المشتق او بتقدير مضاف اى ذوى تضرع، ولا استبعاد فى ان يقال: المراد بالتضرع هو الدعاء مع الشعور به سواء كان بلسان القلب او بلسان القلب، وبالخفية هو الدعاء بلسان الحال والاستعداد من غير استشعار به فان الخفية الحقيقية هى التى لا يستشعر الداعى بها، وتعلق الامر والتكليف بها باعتبار مقدماتها التى هى شعوره واختباره، او يقال: المراد بالتضرع هو الدعاء بلسان القلب وبالخفية هو الدعاء بلسان القلب شاعراً بهما، وهما اللذان يسميان فى عرف الصوفية بالذكر الجلى والذكر الخفى [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] المتكبرين المستنكفين عن الدعاء المتجاوزين مرتبتهم وشأنهم، لانه من لا يدعوا الله من العباد فقد تجاوز عن شأن عبوديته، او المراد بالمعتدين المتجاوزون فى الدعاء حد الدعاء وشأن الداعى من التضرع والانكسار اوحده الوسط بالاجهار بالصوت فى الدعاء، اوحده الوسط بين الترك والاصرار فانه ورد: انه مازال المظلوم يدعوا على الظالم حتى يصير ظالماً [وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] اعلم، ان الانسان مالم يبلغ حد الرشد والتكليف شأنه شأن البهائم فى طلب المشتبهات بأى نحو اتفاق ودفع المولمات كذلك وليس له شأن الايتام والانقياد الا لمن يخاف منه على بدنه، وليس له شأن الاصلاح فى ارض العالم الصغير ولا فى ارض العالم الكبير، فاذا بلغ وحصل له العقل حصل له شأنية الايتام والاصلاح فى ارضى العالمين فى الجملة، فان ساعده التوفيق ودعاه الدعاة الالهية دعوة عامة ظاهرة وقبل منهم وانقاد لهم بالبيعة العامة النبوية وصار مسلماً كمل له شأنية الاصلاح وحصل له الانقياد فى الجملة، فان زاد توفيقه ودعاه الدعاة الالهية دعوة خاصة باطنة وقبل منهم وبايع معهم البيعة الخاصة الولوية وتم له الانقياد، فاما ان يلتحق بملوك الداعى ويحصل له حالة الحضور معه وهو المصلح الحقيقى فى العالمين، واما ان يطلب الالتحاق وشأنه دعاء ربه والتضرع والالتجاء اليه فى غيبته حتى يلتحق به وهو المصلح فى الجملة، وان خذله الله بعد حصول العقل وشأنية الاصلاح ولم يطلب الاسلام، او طلب ودخل فيه ولم يطلب الايمان، او طلب ودخل فيه ولم يكن يدعوربه ولم يطلب الالتحاق بملكوته صار مفسداً فى العالمين فكانه قال: ادعوا ربكم ولا تتركوا الدعاء فتفسدوا فى الارض [بَعْدَ ضَلَالِهَا] بالقوة

لحصول العقل او بالفعل بالاسلام والايمان وهكذا فى بواقي الاقسام فقوله: ولا تفسدوا فى الارض ، من قبيل اقامة
المسبب مقام السبب كأنه قال : لا تتركوا الدعاء والالتجاء والتضرع عليه ففسدوا فى الارضين بعد شأنيّة
اصلاحهما او بعد فعلية اصلاحهما ولكون هذا الدعاء هو غاية كل عبادة وطاعة كرّره بذكر جهة اخرى من جهات
الدعاء فقال [وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا] مصدر ان اوحالان كما سبق والمعنى خوفاً من فراقه وعدم اجابته وطمعاً
فى لقائه واجابته ، وسائر الوجوه المحتملة راجعة الى هذا ، اوضعية بحسب مقام دعوة الربّ؛ كخوف سخطه
وخوف عقابه وخوف رده وخوف عدله وخوف ميزانه وخوف خذلانه والخوف من جلاله فانّ من استشعر فى
حضور الملوك جلالهم استشعر خوفاً وهيبة فى نفسه من غير استشعار بسبب لتلك الهيبة ، واستعمال الطمع للإشارة
الى انّ الانسان لابدّ وان يكون مترقباً للقاء الربّ ورحمته من غير نظير الى حصول اسبابه من قبله او من قبل الله
فانّ فعل الله لا ينافى بالاسباب ، لانّ الطمع هو ترقب حصول الشيء من غير تهية سبب لحصوله بخلاف الرجاء
ولمّا اومر ذكر الطمع قرينة للخوف ترجيح جانب الرجاء وعدم الاناطة بسبب وشرط واستواء نسبة الرحمة
الى الكلّ بحسب القابل كما هو كذلك بحسب الفاعل ، رفع ذلك بقوله [إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ]
تعليلًا للخوف والطمع ، يعنى انّ رحمته من جهة الفاعل وان كانت مستوية النسبة الى الكلّ غير موقوفة على
سبب وشرط لكنها من جهة القابل متفاوتة النسبة فليخف غير المحسن ولا يتكل على عموم رحمته واستواء
نسبتها وليطمع المحسن وليجدّ فى طلب لقائه ، وتذكير قريب بتأويل الرحمة بالرحم او بتشبيهه بالفعل بمعنى
المفعول [وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا] قرء بالتون وبالباء جمعاً للنشور والبشير بالضمّتين على الاصل
وباسكان العين تخفيفاً وبالفتح كالتصرم مصدرأ وهو عطف على قوله ، انّ ربكم الله الذى خلق السماوات ، وهولبيان
الاعادة بطريق التمثيل كما انّ الاول لبيان الابداء والتدبير [بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ] يعنى المطر ، فانه يسمّى بالرحمة
فى العرف ولا يخفى تعميم الرياح والرحمة وان كان التمثيل بحسب ظاهر التثزيل [حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا
ثِقَالًا] بالاجزاء الرشيّة المائية ، جمع الوصف وافراد الضمير فى [سُقْنَاهُ] باعتبار معنى الجنس ولفظه [لِبَلَدٍ]
اليه اولسقيه اولاحيائه [مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَاهُ] فى ذلك البلد الميّت [بِهِ الْمَاءُ] اى بالسحاب او الضمير راجع الى البلد
والباء بمعنى فى [فَأَخْرَجْنَا بِهِ] بالماء او بالسحاب او بالبلد [مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ] اى كما ترون من
نشر الرياح وحمل السحاب وسوقه الى البلد الميّت واحيائه باخراج الثمرات [نُخْرِجُ الْمَوْتَى] عن الحيوة
الحيوانية او عن الحيوة الحقيقية الانسانية بنشر الرياح المختلفة وسوق سحاب الرحمة باعداد الرياح المختلفة
من الاستحالات والانقلابات والانقلات والبلايا والامتحانات ، وتهيج الشهوات وايداء السخطات ووسوسة
الشياطين الجنيّة والانسيّة ، واذا هم الذى عاهدناهم عليه بقولنا ولتسمعنّ من الذين اتوا الكتاب من قبلكم
ومن الذين اشر كوا اذى كثيراً حتى ينزعجوا عن قبر الطبع الجمادى او النفس النباتية او النفس الحيوانية
ويحيوا بالحيوة الانسانية ويخرج فى ارض وجودهم كل الثمرات الالهية [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] غاية للممثل
به او للمثل او للتمثيل [وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ] كأنه استدراك لما توهم من تساوى البلاد
فى خروج النبات منها وتساوى الاموات فى كيفية الاحياء وحالة الحيوة ، كأنه قال ولكنّ البلد الطيّب يخرج
نباته باذن ربه يعنى يخرج جميع ما يمكن ان ينبت فيه ، فانه المستفاد منه بحسب مخاطبات العرف خصوصاً مع

اضافة النّبات المشعرة بالعموم ومع المقابلة مع قرينه وهو قوله [وَالَّذِي خَبِثَ] بالنسبة الى الاراضى الصّالحة بسبب كونه سبخة [لَا يَخْرُجُ] نباته [إِلَّا لَانْكِدًا] قليل المقدار عديم النفع [كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ] نعمنا الظاهرة والباطنة وان كان بصورة الرّياح المختلفة والابتلاءات والنعمات، فانّ نصريف امثال هذه الآيات لمن عرف انها نعم لا لمن رآها نقماً ولا يشكر بل يكفر بسببها، فانّ كفره وكفرانه ليس غاية لفعلنا بل هو مرتّب عليه بالعرض، ونقل انه قال عمرو بن العاص للحسين بن على عليهما السلام: ما بال لحاكم او فر من لحانا؟ فقرأ هذه الآية، وامثال هذا التفسير للآيات تدلّ على جواز تعميمها فى كل ما يمكن ان تصدق عليه حقيقة او مجازاً [لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ] بعد ذكر الابداء والتربية والتدبير والاعادة بالتمثيل ذكر تعالى ارسال الرسل ليكونوا على ذكر منه فلا يستغربوا رسالة البشر، وذكر قصصهم مع اقوامهم وما قالوا لهم وما فعل بالمرء والمنكر منهم تسلياً للمؤمنين وتهديداً للمكذّبين [فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ] امرهم بالتوحيد وعبادة ذلك الواحد كما هو ديدن جميع الانبياء [إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] ان تركوا عبادته وتوحيده [قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ] اى المترفون والرؤساء، فانّ الاتباع لاشأن لهم الا القبول والتقليد وعدم اتباعهم للانبياء لانّ نظرهم الى الدنيا وكان المترفون فى نظرهم اجلّ شأناً من الانبياء [إِنَّا لَنَرِيكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] لما رأوه مخالفاً لسيرتهم المحبوبة الدنيوية التى يحسبونها احسن ما يكون فانّ كل حزب بما لديهم فرحون، ولذا اكذبوه بتأكيّبات [قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ] داراهم بنفى معتقدهم ولذا لم يؤكّده مثل تأكيّدهم [وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ابْلَغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ] اتى باللام اشارة الى خلوص النصيح عن شوب الخديعة [وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ] يعنى من صفاته وتدبيره اوبافاضة الله [مَا لَا تَعْلَمُونَ] بلغ اولاً رسالته مع تعقيبها بالانذار ولما كذبوه بابداء اعتقاد ضده الرّسالة وهو الضلالة نفى معتقدهم واثبت دعواه مع لازمها الذى هو التبليغ، ثمّ عقبها بما لا ينبغى رده من النصيح والعلم بما ليس لهم علم به مداراة معهم و اظهاراً للرّافة بهم [أَوْ عَجِبْتُمْ] اى اكذبتم وعجبتم يعنى لا ينبغى التعجب منكم [أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ] اى ما به تذكركم للآخرة [عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ] ابدل الرّسالة التى فيها الشقاق والعناد بلازمها الذى فيه صلاحهم وهو تذكركم بعواقب امورهم و اضافته الى الرّب المضاف اليهم حتى يكون اقرب الى النصيح والقبول، ثمّ عقبه بغايات ثلاث مرتبة منسوبة الى الرسول والمرسل اليهم والمرسل وفى الكل صلاحهم ونفعهم لابداء انّ دعواه الرّسالة ليست الا محض نفعهم حتى يكون ابعد من الشغب، فقال [لِيُنْذِرَكُمْ] عما انتم عليه مما ليس فيه الا الشرّ والسوء [وَلِتَتَّقُوا] عما فيه فسادكم بالتوجه والرغبة فيما فيه صلاحكم [وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] من ربكم وهو حسن العاقبة [فَكَذَّبُوهُ] مع انه لم يبق لهم عذر فى تكذيبهم [فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ] من المؤمنين [فِي الْفُلْكِ وَآغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ] ولم يبق لهم بصيرة حتى تترقب استنصارهم ولا تؤاخذهم [وَالِى عادٍ أَخَاهُمْ هُودًا] المراد اخوة العشرة والقبيلة لا اخوة الدين [قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ] قال

الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ [تسفيه العقل فى الانظار اقبح من نسبة الضلالة
 [وَأِنَّا لَنَنْظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَبْلُغُكُمْ
 رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ] كانه كان معروفاً بينهم بالامانة ولذا توسل به [أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ
 جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ
 وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً] ذكرهم بنعم الله عليهم بعد تذكيرهم ضمناً بنقم الله على قوم نوح تخويفاً لهم من
 زوالها بأحسن وجه [فَاذْكُرُوا أَلَاءَ اللَّهِ] تعميم بعد تخصيص تأكيداً [لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ] عن الصادق (ع) انه
 قال : اتدرى ما آلاء الله ؟ قيل : لا ، قال : هي اعظم نعم الله على خلقه وهي ولايتنا [قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ
 وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَآتِنَا مَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ] جعلوا لغاية سفهمهم مقلدات
 آبائهم علوماً قطعيةً ولذلك تحدوا بما ذكر [قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ] اى عذاب اتى بقدر
 والماضى تحقيقاً لتحقيقه ، او للاشارة الى ان ما هم عليه من السفاهة والضلالة والمجادلة مع رسول الله (ص)
 عذاب اليم ، لكنهم لا يدركون ألمه لكون مداركهم خدرة [وَعَزَبُ] اخر الغضب مع انه بالتقديم اولى
 لتقدمه ذاتاً وشرفاً ، لانه لا يظهر الا بالرجس المسبب عنه فالرجس اسبق ظهوراً منه [أَتَجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ
 سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ] اعلم ، ان الاسم ما يدل على شيء آخر بحيث لا يكون حين الدلالة على المسمى
 منظوراً اليه ومقصوداً ومحكوماً عليه بشيء ، سواء كان ذلك الدال لفظاً او نقشاً او مفهوماً ذهنيّاً او ذاتاً خارجياً
 مثل لفظ زيد ، فانه اسم للذات المعينة المخصوصة واذا اريد دلالة على تلك الذات فى قولنا : جاء زيد ، لم يكن
 ذلك اللفظ منظوراً اليه ولا محكوماً عليه بهذا الاعتبار ، بل النظر والقصد الى تلك الذات بحيث يكون اللفظ
 مغفولاً عنه ، وبهذا الاعتبار هو اسم للذات ولا يحكم عليه بشيء من الاحكام ، واذا اعتبر هذا اللفظ من حيث
 اعتباره فى نفسه مع قطع النظر عن اعتبار دلالة على المسمى بل من حيث انه مركب عن حروف ثلاثة متحرك
 الاول ساكن الاوسط يصير حينئذ محكوماً عليه ومنظوراً اليه ومسمى باسم اللفظ والموضوع والاسم المقابل
 للفعل ، وهذان الاعتباران كما هما ثابتان للالفاظ الدالة والاسماء اللفظية كذلك ثابتان لكل ما يدل على غيره
 من الدوات ، ثم اعلم ، ان جميع الاشياء من الدوات النورية الملكية والظلمانية الطبيعية والشيطانية آثار
 صنعه تعالى ودوال وحدته وعلمه وقدرته ومظاهر وجوده ولطفه وقهره ، وهى بهذا الاعتبار اسماءه ولا حكم لها
 ولا اسم ولا رسم وليست مسميات وهى بهذا الاعتبار قضاؤه ، والرضا بها واجب وعبادتها عبادة الله ومحبتها
 محبة الله لانها غير منظورات ولا مقصودات بهذا الاعتبار ، واذا جعلت منظوراً اليها ومحكوماً عليها ومسميات
 باسمائها الخاصة كانت بهذا الاعتبار مقابلات له تعالى وثنائى ولم تكن دوال ذاته وعلمه وقدرته بل كانت حينئذ
 مدلولات ومسميات ومقضييات ، والنظر اليها وعبادتها والرضا بها كفر وشرك والنظر ملوم ومذموم ، وبهذا
 الاعتبار ورد : الرضا بالكفر كفر . ثم اعلم ، ان الانسان ما لم يخرج من بيت نفسه ولم يهاجر الى رسول صدره
 ولم يتوجه الى نبي قلبه باعانة ولى امره لا يمكن له النظر الى الاشياء من حيث انها دوال ذاته تعالى بل لا يرى
 فى الوجود الا الاشياء المتكثرة المقابلة للوحدة مستقلة مدلولات مسميات وان كانت بحسب الواقع ونفس

الامر متعلقات صرفة غير مستقلات لاحكم لها اصلاً، لكنّها في نظر هذا المتوطن في بيت نفسه وبلد طبعه لاشأن لها الا المباشرة والاستقلال وعدم التعلّق والدلالة على شيء، لكنّه لما كان مأموراً بالخروج من هذا البيت وحجّ بيت الله القلب والطوف به بل الاقامة عنده ثم الوصول الى ربه والحضور لديه، ولا يمكنه الخروج الا باعانة معاون خارجي ورفاقة رفيق بشري وكلّما فرض معاوناً له ليس في نظره الا محكوماً عليه ومستقلاً ومسمّى غير دالّ على الله وغير اسم له، جعل الله تعالى له معاوناً يعينه على خروجه وامره باتّباعه ونصب له حجة على جواز النظر اليه والاخذ منه والتضرّع لديه وان كان في نظره مسمّى ومحكوماً عليه ومستقلاً، فكونه مطاعاً ومتبوعاً ومعبوداً عبادة الطاعة مع كونه ثانياً لله ومقابلاً ومسمّى ومحكوماً عليه في نظره ممّا انزل الله به حجة وسلطاناً وليس الناظر اليه مذموماً وملوماً ولا كافراً ومشرّكاً، اذا علمت ذلك فمعنى الآية لا ينبغي لكم المجادلة مع الرسول في تصحيح اسماء لاحكم لها وليست مسميات ومستقلات بل متعلقات صرفة وروابط محضة جعلتموها انتم وآباؤكم مسميات بمقتضى وقوفكم في رساتيق انفسكم، والحال انها [ما نزل الله بها] اي معها اوفيتها او بسببها [من سلطان] اي سلطنة او حجة وبرهان من هذه الحيثية اي كونها مسميات ومنظوراً حتى يرفع اللوم عنكم ويتبدّل شرّكم بالنظر الى الحجة بالتوحيد بوجه ما [فانتظروا] امر الله في حقكم وحقّي [اي نبي معكم من المنتظرين فانتجيناهم والذين] آمنوا [معهم برحمة منّا] التقييد به تنبيه على انه لا يجوز لاحد النظر الى عمله والانتكال عليه، فان العمل ليس له الا اعداد القابل للقبول وامّا فعل الفاعل فغير مسبب عنه كما مرّ مراراً [وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا] تكليفاً [وما كانوا مؤمنين] تكويناً او كلاهما عامتان او خاصتان بمعنى واحد، والثاني تأكيد للاول ومعنى قطع الدابر الاستيصال وعدم بقاء عقب لهم، وورد ان هوداً (ع) وصالحاً (ع) وشعياً (ع) واسماعيل (ع) ونبيّنا (ص) كانوا يتكلمون بالعربية [والى ثمود اخاهم صالحاً] ثمود اسم قبيلة مسمّاة باسم ابيهم ثمود من اولاد سام بن نوح (ع) وصالح (ع) كان من اولاده، او ثمود اسم قرية صغيرة على ساحل البحر لا تكمل اربعين بيتاً كما في الخبر [قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيرة قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية] هذه ناقة الله مبتدء وخبر مستأنف لبيان البينة ولكم حال عن ناقة الله، او عن آية، او خبر بعد خبر، وآية حال مترادفة، او متداخلة، او منفردة، او ناقة الله بدل من هذه، او عطف بيان ولكم خبر وآية حال من المستتر فيه [فذرّوها تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب اليم واذكروا] تذكير للنعم بعد التهديد من النقم [اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصوراً وتنحتون الجبال] التي هي خزنتها [بيوتاً فاذكروا الله] تعميم بعد تخصيص [ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الذين استكبروا من قومه لنلذّين استضعفوا] ديناً او مالاً او حالاً او جسماً [لنمّن آمن منهم] بدل من قوله تعالى للذين بدل الكل ان كان المراد الاستضعاف في الدين والطريقة، او بدل البعض ان كان المراد مطلق الاستضعاف [اتعلمون ان صالحاً مرسل من ربه] استهزؤا بهم [قالوا] في جوابهم من غير مبالاة باستهزائهم زائداً على الجواب الذي هو الاقرار برسالته بالانقياد لما ارسل به والطاعة له [انابا ارسيل به مؤمنون قال الذين استكبروا] انابا

بِالَّذِي أَمَنْتُمْ بِهِ كَأَفْرُونَ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ [بتحريك بعضهم ورضا بعض وعقر بعض] وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ [على لسان صالح وهو قوله فذروها تأكل في أرض الله او عن مطلق امره على لسان نبيته ولم يطيعوه في شيء منه ، او عن امر ربهم الذي هو العقل وحكمه فانه امر تكويني] وَقَالُوا [تجربياً على الرب ورسوله] يَا صَالِحُ ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ [الزلزلة ولا ينافيها قوله تعالى فاخذتهم الصيحة كما في سورتي هود والحجر لان الزلزلة كانت مسببة عن الصيحة] فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ [ملزقين بالارض والجنوم اللزوم بالمكان] فَتَوَلَّى عَنْهُمْ [بعد ما ابصرهم صرعى ، والaitان بالمضارع في قوله ولكن لانتحبون الناصحين لتصوير المضي حالاً احضاراً له وشارة الى ان هذا كان ديدنهم كانه لا ينفك عنهم حتى بعد الموت ، او المعنى فتولى عنهم بعد اتمام الحجة عليهم والaitان به مصدر بالفاء بعد ذكر اهلاكم لانه تفصيل لسبب الاهلاك ومن قبيل عطف التفصيل على الاجمال] وَقَالَ [تَحَسَّرَ] اوتبرأ يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ [قصة صالح وناقته وكيفية خروجهما باقتراحهم عن الجبل ومتاركته مع قومه وكيفية عقر الناقة واهلاكم مذكورة في المفصلات] وَلُوطاً [عطف على نوحاً ولوط (ع) كان ابن خالة ابراهيم (ع) وكانت سارة زوجة ابراهيم (ع) اخت لوط وخرج ابراهيم (ع) من بلاد نمرود الى الشام ومعه لوط وسارة وخلف لوطاً بادنى الشامات للدعوة وذهب هو الى اعلى الشامات] اذ قال لِقَوْمِهِ [في الدعوة والمعاشرة لافى النسب والملة] اَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ [المعهودة وهى ايتان الرجال والاعراض عن النساء] مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ اَإِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً [صرح بما كنتى عنه اولاً تفضيحاً وتوبيخاً ولذلك انى به مؤكداً بتوكيدات توكيداً للتوبيخ] مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ [يعنى لستم عادلين بل انتم قوم مسرفون ، فهو من قبيل العطف باعتبار المعنى] وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ [يعنى ما كان لهم جواب يصلح لمقابلة محتاجته ونصحه ولذا عدلوا عن المحاجة اللسانية الى المغالبة القلبية وعللوه بما هو دليل صحة نصحه ، فقالوا] إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ [من الفواحش وامثال افعالنا] فَأَنجَيْنَاهُ [بعد اتمام الحجة عليهم] وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ [فانها كانت تسر الكفر وتوالى اهل القرية] كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا [عجيباً وهو امطار الحجر] فَأَنْظَرُوا [يا محمد (ص) اويامن يمكن منه النظر] كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ [في الخبر ان لوطاً (ع) لبث في قومه ثلاثين سنة وكان نازلاً فيهم ولم يكن منهم يدعوه الى الله وينهاهم عن الفواحش ويحثهم على الطاعة ، فلم يجيبوه ولم يطيعوه وكانوا لا يتطهرون من الجنابة بخلاء اشحاء على الطعام فاعقبهم البخل الذي لادواء له في فروجهم ، وذلك انهم كانوا على طريق السيارة الى الشام ومصر وكان ينزل بهم الضيفان فدعاهم البخل الى ان كانوا اذا نزل بهم الضيف فضحوه ، وانما فعلوا ذلك لينكل النازلة عليهم من غير شهوة لهم الى ذلك فأوردتهم البخل هذا الداء حتى صاروا يطلبونه من الرجال ويعطون عليه الجعل ، وكان لوط (ع) سخياً كريماً يقرى الضيف اذا نزل بهم فهو عن ذلك ، فقالوا لا نقر ضيفاناً تنزل بك فانتك ان فعلت فضحنا ضيفك فكان لوط (ع) اذا نزل

به الضيف كتم امره مخافة ان يفضحه قومه وذلك انه لم يكن للوط (ع) عشيرة فيهم [وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا] نقل انهم كانوا اولاد مدين بن ابراهيم (ع) وشعيب كان منهم وسموا باسم جدتهم وسميت قريتهم به ايضاً وهي لا تكمل اربعين بيتاً [قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ] والبينة هي محتاجته الواضحة التي لا يمكنهم ردّها لانها كانت ممّا يرتضيها كلّ ذى شعور خال عن اللجاج ، فان معرفة الرسول برسالته اولى من معرفته بالمعجزة او معجزة كانت له مثل معجزة صالح ولكن لم تذكر لنا [فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ] يعنى بعد اتيان البينة لا عذر لكم فى عدم قبول قولى فتقبلوه واونوا الكيل والميزان والايفاء اداء تمام ما حقه ان يؤدى والمراد ايفاء ما يتقدّر بالكيل والوزن نسب اليهما لاستلزام نقصان المكيل نقصان الكيل وكذا الموزون وما يوزن به كما نسب النقص اليهما فى محلّ آخر، ولا يخفى عليك تعميم الكيل والميزان للمحسوس منها وغيره من الانبياء والاولياء و اخلاقهما و سنتهما وآدابهما ومن الكتب السماوية والشرائع الالهية ، وهكذا التعميم فى العالم الكبير والصغير [وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ] امّا تأكيد لايفاء الكيل والميزان على ان يكون المراد بالاشياء هي المكيلات والموزونات او يكون المراد بالمكيل والموزون هو مطلق الاشياء بناء على تعميم الكيل والميزان ، فانه ما من شيء جسماني او غير جسماني الا يمكن فيه تحديد او تعميم بعد تخصيص على ان يكون المراد بالمكيل والموزون المتقدّرين بالآلة المخصوصة ، او تأسيس وتفصيل مع سابقه لكيفية المعاشرة على ان يكون المراد ببخس الناس اشياءهم اخذ الزيادة عن الحق منهم ، او تخصيص بعد تعميم بناء على تعميم الكيل والوزن حتى يكون اعم من المعاملة مع الناس ومن المعاملة مع الله ويكون شاملاً لجميع الاشياء وتخصيص البخس بالناس او بينهما عموم من وجه بناء على تخصيص الكيل والميزان بما يتقدّر بهما سواء كان المعاملة مع الله اومع الناس وتعميم الاشياء وتخصيص البخس بالناس [وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] تعميم بعد تخصيص كسابقه او تأسيس على ان يكون المراد بالافساد اهلاك الدماء والقاء العداوة بين العباد والاسر والنهب والتعدّي عليهم ومنع جميع الحقوق من اهلها واعطائها لغير اهلها ، اوعلى ان يكون المراد بالافساد هو منع العباد من طريق الآخرة وهو طريق الولاية فيكون قوله : وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعَدُونَ تفسيراً له ، والمراد بالارض اعم من ارض العالم الصغير والعالم الكبير [بَعْدَ صَلَاحِهَا] بالعقل فى الصغير وبالانبياء و اوصيائهم فى الكبير ، والمراد بهذا القيد بيان ان الواقع هكذا والاشعار بغاية قبح الافساد لا التقييد به [ذَلِكُمْ] المذكور من الايفاء وترك البخس والافساد [خَيْرٌ لَّكُمْ] ممّا تزعّمونه خيراً من جلب النفع بالتطفيف والافساد ، او المراد مطلق الفضل لا التفضيل فانه كثير ما يستعمل من غير ارادة التفضيل [إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ] معتقدين بالله والآخرة شرط تهيج بناء على كون ايمانهم بالله مقطوعاً به للمتكلّم والمخاطب بحسب اقرارهم او شرط تقييد بناء على كونه مشكوكاً فيه او متزّلاً منزلة المشكوك سواء قدرّ الجزاء موافقاً لاوفوا (الى آخره) او موافقاً لقوله : ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وعلى التقييد يكون بمفهومه تهديداً لهم يعنى ان لم تكونوا مؤمنين فافعلوا ما شئتم او فليس ذلكم خيراً لكم بل لم يكن حينئذ فرق بينه وبين ضده لكم [وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعَدُونَ] اخبره عن قوله : ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اشارة الى عدم تسويته مع ما سبق فى القبح وانه لا يتصور فيه خير

نفساني أيضاً وأنه اقبح الاشياء للمؤمنين وغيره ، وقيل في نزوله : انهم كانوا يقعدون في الطريق يتوعدون من اراد شعبياً ومن آمن به وبلقون الشبهات على الخلق باظهار اعوجاج دينه واختلال طريقه كما كان ديدن الخلق كذلك قديماً وجديداً خصباً في زماننا هذا ، او المقصود نهيهم من القعود في طرق النفوس كالشيطان وصد سبيلهم الى الله والى خلفائه [وَتَصُدُّونَ] عطف على توعدون [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ] اي بالله يعنى تصدون من أيقن بالله عن سبيل الله التى هى قبول النبوة بالبيعة العامة او تصدون من آمن بالله بقبول الدعوة العامة وبالبيعة النبوية عن سبيل الله التى هى قبول الولاية بالبيعة الخاصة [وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا] تطلبون لسبيل الله اعوجاجاً حتى تظهروه على الخلق وتصدونهم عنها او تبغونها من حيث عوجها او تبغونها حالكونها معوجة يعنى ان كانت معوجة تطلبونها بخلاف ما اذا كانت مستقيمة لا اعوجاجكم [وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ] بعد ما امرهم ونهاهم بضد فعلهم ذكرهم نعمة الله التى هم فيها من البركة فى النسل او فى المال ليكسر به سورة غضبهم حتى يستعدوا لقبول نصحه بتذكر النعمة وشكرها [وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] ذكرهم النعمة التى هى اثر رحمته تعالى والنقمة اللاحقة لامثالهم بسبب الافساد التى هى اثر غضبه جمعاً بين اللطف والقهر والتبشير والانذار كما هو وظيفة الدعوة والنصح [وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا] الاتيان باداة الشك امّا للتجاهل اولشك المخاطب [فَاصْبِرُوا] فانظروا ؛ الخطاب لمجموع الطائفتين وعداً للمؤمنين ووعداً للكافرين [حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] امّا فى الدنيا بنصرة المحق على المبطل او فى الآخرة بانعام المحق والانتقام من المبطل .

[الجزء التاسع]

[قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا] بعد العجز عن المحاجة و الحجة اجابوه بالتخويف كما هو شأن اهل الزمان من المبادرة الى التهديد بالقتل ونحوه عند العجز عن الحجة [أَوْ لَتَعُولُنَّ فِي مِلَّتِنَا] لما كان اعتقادهم ان شعبياً كان على ملتهم ثم خرج منها و ادعى النبوة اعزازاً لنفسه قالوا : لتعودن ، او كان (ع) قبل التكليف مستناً بظاهر سننهم ثم خرج منها حين الرشد او حين اظهار النبوة او غلب جانب اتباعه فى اطلاق العود ، عليه او العود بمعنى الصبرورة من الافعال الناقصة ، وعلى اى تقدير لا يلزم منه ان يكون (ع) على ملّة باطلة حتى يرد ان الانبياء (ع) معصومون عن الخطاء والشرك [قَالَ أَوْلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ] تعيدوننا فى ملتكم يعنى ان الدخول فى الملة حقيقة لا يكون الا عن اعتقاد بصحتها ، ولا يقع الاعتقاد بصحة ملّة الا من حجة ، ولا حجة لكم على صحتها بل لى الحجة على بطلانها فكيف يتصور لى الدخول فى ملتكم مع كراهتى للدخول فيها [قَدْ افترينا على الله كذباً] مصدر تأكيدى او الكلام مبتنى على تجريد الافتراء من مفهوم الكذب [إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ] يعنى ان عدنا فى ملتكم يلزمننا الافتراء على الله وهو الذى افرمته واذمكم عليه ، ولزوم الافتراء امّا باعتبار ادعاء النبوة من الله ، او باعتبار تصحيح ملتهم مع انها عند الله باطلة ، او باعتبار ابطال ملتهم قبل العود فانه يلزم عند العود

فيها افتراء ابطالها ، او باعتبار ابطال ملته بعد الدخول او باعتبار الكل [بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا] وفي اتيان نجينا دون اخرجنا دلالة على انه (ع) لم يكن على ملتهم، ولما كان المفهوم من قولهم اولتعودن في ملتنا بحسب المقام تهديدهم باجبار العود لم يكتف في الجواب بقوله اولو كنّا كارهين واتى بما يدل على انهم لا يقدرّون على الاجبار الا اذا شاء الله ليكون ردّاً عليهم واظهاراً لدعوى التوحيد بوجه آخر فقال [وَمَا يَكُونُ لَنَا] بمعنى ما يمكن لنا فلا يمكن لكم اجبارنا ايضاً [أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا] التوصيف للاشارة الى ان له التصرف والتعريض بعدم جواز تصرف الكفار في وجودهم ليصير كالعلة لتعلق العود على المشيئة [وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً] كرّر ربنا لزيادة تمكّن ربوبيته والجملة امّا حال من الله او مستأنفة جواباً لسؤال محتمل او للمدح [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] وضع الظاهر موضع المضمّر تمكيناً له بالآلهية في النفوس واشعاراً بعلّة الحكم [رَبُّنَا افْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ] التجأ الى الله واستغاث منه بعد ما حاجّ قومه وأجابهم بما أجابهم ولم ينجع فيهم ، والفتح بمعنى القضاء او بمعنى الفصل او من الفتح الذي يستعمل في الامور الصعبة [وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ] وقال الملائكة الذين كفروا من قومه لئن اتبعتكم شعيباً إنكم إذا لخاسرون [في الدنيا بعدم عزّتكم في الخلق وعدم حسن معاشرتهم معكم ، وفي الآخرة باستحقاقكم العذاب لضلالكم وعدم شفعيكم لكم لانحرافكم عن الاصنام وامثالها ، وعن السيرة التي شاهدناها من آبائنا وكنّا عليها واعتدناها وما تضرّرنا بها] [فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ] الزلزلة ولا ينافي هذا ما في سورة هود من قوله تعالى واخذت الذين ظلموا الصيحة في حقّ قوم شعيب لان الزلزلة قلما تنفكّ عن الصيحة [فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ] جثم الانسان من باب ضرب ونصر لزم مكانه فلم يبرح او وقع على صدره او تلبّد بالارض [الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا لَمْ يَخْتَرُوا فِيهَا] اي في الدار سواء اريد منها القرية او الدّور، والمعنى المنزل ووضع الموصول موضع المضمّر اشعاراً بعلّة الحكم وذمّاً لهم بهذا الوصف وتمكيناً له في الاذهان ليكون عبرة ولذلك كرّره وقال [الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا لَهُمْ الْخَاسِرِينَ] وهورد لقولهم لئن اتبعتهم شعيباً انكم إذا لخاسرون ولكونه ردّاً عليهم جاء بضمير الفصل للاشارة الى الحصر الاضافي [فَتَوَلَّى عَنْهُمْ] بعد اهلاكهم او قبل اهلاكهم ، واتيان الفاء للترتيب في الاخبار لافي التحقّق [وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ] اي كيف احزن عليهم لهلاكهم مع كفرهم او كيف ادعولهم ولا ادعولهم [وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ] البأساء الشدة والفقر والشدة في الحرب [وَالضَّرَّاءِ] في الاموال والانس [لَعَلَّهُمْ يَضُرُّعُونَ] اعلم ، ان المانع من قبول النبوّة والانقياد تحت احكام القالب وكذا من قبول الولاية والانقياد تحت احكام القلب هو استبداد الانسان بالرأى واستقلاله في الأمر وظنّ عدم احتياجه الى غيره ، وكلّ ذلك من صفات النفس والخيال ، وهذه هي المانعة من ظهور حقيقة المحقّ وبطلان المبطّل، ولما كان تماميّة الدعوة بوجود الدّاعي ودعوته واستعداد القابل واستحقاقه وانتفاء المانع ومنعه فاذا اراد الله تعالى

هداية قومٍ ودعوتهم الى الحق ، سواء كان ذلك في العالم الكبير والصغير بعث اليهم من يدعوهم اليه ليتحقق الدعوة و اخذ المدعويين بالبأساء والضراء ، ليستعدوا بذلك و يرتفع المانع من قبول دعوة الداعي والحاجب من ظهور حقيقته وليتضرعوا ويلتجؤا بترك الاستبداد والانانية حتى يستحقوا بذلك رحمة الله وقبول دعوة الداعي [ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ] يعني عادتنا الابتلاء تارة بالسَّيِّئَاتِ وتارة بالحسنات ليتمَّ حجتنا ودعوتنا ولم نجعلهم مسلوبى الاختيار فى قبول الدعوة فإنه فى اجبارهم لا يحصل المطلوب من امتياز السعيد عن الشقى وعمارة الدارين [حَتَّىٰ عَفَوْا] محواً عن قلوبهم آثار البأساء والضراء والمهما اومحوا تضرعهم والنجاءهم اوزادوا فى المال والاولاد اوزادوا فى العلم فبطروا [وَقَالُوا] حالاً او قالاً [قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرُّ وَالْأَسْرَاءُ] معنى ان الضراء والسرء من عادة الدهر قالوا ذلك للتلويح بانه لا ينبغي ترك التمتع ولا الالتجاء والتضرع [فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً] من غير تقديم امارات [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] لعدم تقدم الامارات [وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ] قرى العالم الكبير او قرى العالم الصغير [أَمَّنُوا] بالبيعة العامة [وَاتَّقَوْا] بالبيعة الخاصة فان التقوى الحقيقية لا يمكن حصولها الا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة ، لان حقيقة التقوى كما سبق هى التحرز عن الطريق المعوجة النفس التى توصل السالك الى الملكوت السفلى ، وبعبارة أخرى هى التحرز عن السلوك الى الملكوت السفلى ودار الجنة ولا يمكن ذلك التحرز الا بامتياز الطريق المستقيم الذى يوصل سالكه الى الملكوت العليا وسلوك ذلك الطريق ، ولا يحصل الامتياز الا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة لان بها انفتاح باب القلب الى الملكوت العليا وظهور طريقه اليها الذى هو الطريق المستقيم ، وللإشارة الى هذا المعنى اخبر التقوى ههنا عن الايمان وان كانت بمعنى آخر مقدمة على الايمان ، او المعنى ، لوان اهل القرى آمنوا بالايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية واثقوا ما ينافى ايمانه الداخلى فى قلبه من الفعلية الحاصلة فى قلب المؤمن من قبول الولاية ومن الذكر المأخوذ من صاحبه ومن الفكر الحاصل من مداومة الذكر الذى هو ملكوت الامام وصورته المثالية التى تظهر على قلب المؤمن السالك ويشاهدها فى مرآة صدره ؛ هذا فى الكبير ، واما فى الصغير فالمعنى لوان اهل القرى آمنوا واذعنوا بحكومة العقل ولاسيما العقل المنقاد لولى الامر واطاعوه فى حكومته واثقوا من مخالفة احكامه [لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] اعلم ، ان الانسان بحسب التحليل الاول ينحل الى جزء روحانى سماوى وجزء جسمانى ارضى ، وله بحسب كل جزء حاجات وطلبات وملازمات و منافرات وهما اللتان يعبر عنهما بالخيرات والشرور ، والبركة هى الزيادة والكثرة فى الخيرات فاذا آمن الانسان وانقاد لكثير خيراته الجسمانية الحاصلة من الارض وخيراته الروحانية الحاصلة من السماء ؛ وايضاً كثير خيراته الروحانية والجسمانية من اعتناق سماوات الطبع مع ارض الطبع ، ومن اعتناق سماوات الارواح مع اراضى الاشباح النورية والظلمانية ذلك تقدير العزيز العليم [وَلَكِنْ كَذَّبُوا] الرسل (ع) واوصياءهم (ع) والعقل وحكمه [فَأَخَذْنَاهُمْ] اى عاقبناهم [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من نتائج اعمالهم وتكذيبهم [أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ] اما بتقدير معطوف بين الهمزة والفاء اى الم يؤمنوا بعد ذلك فأمَّنوا ، او هو على التقديم والتأخير معطوف على اخذناهم بتقدير القول والتقدير فيقال بعد ذلك : آمن اهل القرى [أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ] والمقصود من اهل القرى المكذبون لمحمد (ص) والواقفون من الايمان به [أَوْ أَمِنَ

أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى] وقت ارتفاع الشمس [وَهُمْ يَلْعَبُونَ] لما كان المقام مقام التهديد كرّر اهل القرى ولفظ بأسنا جرياً على ما عليه العرف في المخاطبات فانهم كثيراً ما يكرّرون الالفاظ من شدة الغيظ ولتمكين التهديد [أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ] اتى بالفاء لتفاوت ما بين البأس حين الغفلة والمكر بخلاف بأس الليل وبأس الضحى ، فان اتيان عذاب الله امّا مع تقدّم امارات له او من غير تقدّم امارات وهو البأس بغتة حين النوم او حين اللّعب او مع تقدّم امارات ضده وهو المسمّى بالاستدراج والمكر لشباهته بمكر المخلوق [فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ] بنقص عقولهم التي هي بضاعتهم فانّ العاقل حين نجدد النعمة يحتمل النعمة بالنعمة فيخاف عاقبتها بخلاف الجاهل فانّ نظره الى صورة النعمة لا يتجاوزها الى احتمال اندراج النعمة فيها [أَوَلَمْ يَهْدِ] قرئ بالتون وبالغيبة وعلى هذا القراءة فالفاعل ضمير المصدر اى الم يقع الهدى او ضمير أخذ المكذّبين بما كانوا يكسبون ، او الفاعل قوله ان لو نشاء اصبناهم يعنى الم يهد قدرتنا على الاصابة ان شئنا ، بمعنى علمهم بقدرتنا من ملاحظة حال الماضين [لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ] التلام للتقوية او لتضمين يهد معنى يبين اى الم يبين للذين يرثون الارض [مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا] او من بعد اهلاكنّا اهل الارض [أَنْ لَوْ نَشَاءُ] اى انه لو نشاء وهو مفعول ثانٍ ليهّد او فاعل كما ذكر [أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] كما سمعوا و شاهدوا من الماضين [وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ] عطف على اصبناهم او على الم يهد فانّ الاستفهام التويحي يقرّر ما بعده نفياً كان او اثباتاً كأنه قيل : ما يهتدون الى طريق الآخرة والتوحيد ونطبع او هو مستأنف بمعنى ولكن نطبع على قلوبهم [فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] الخبر [تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا] بعض انبائها [وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ] استخدام فى الضمير او المراد بالقرى اهلها مجازاً [بِالْبَيِّنَاتِ] باحكام الرسالات او الحجج والمعجزات الواضحات [فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] دخول كان فى مثله لتأكيد النقي [بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ] من احكام العقل والنّبوة التكوينية ، فانّ من انقاد للعقل قبل ظهور دعوة النّبى يقبل دعوة النّبى ومن كذب العقل يكذب النّبى لامحالة لانّ النّبى عقل بوجه والعقل نبى بوجه ، او بما كذبوا فى الذّر كما فى الاخبار ، وبعد التحقيق يرجع التّكذيب فى الذّر والتّكذيب بالعقل الى امر واحد [كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ] يعنى كما طبع الله على قلوب اهل هذه القرى حتّى لا يؤمنوا مع ظهور الحق يطبع الله على قلوب جملة الكافرين [وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ] بمتزلة التعليل للطبع والمراد بالعهد هو العهد مع النّبى (ص) او الوليّ وبعبارة اخرى هو عقد الاسلام او الايمان ، او المراد بالعهد هو الفعلية الحاصلة من عقد البيعة يعنى ما عاهدوا او عاهدوا وأبطلوا ؛ ولا ينافى ذلك ما ورد فى الاخبار من تفسير العهد بوفاء العهد الحاصل فى الذّر فانّ المراد بالوفاء بالعهد فى الذّر هو قبول النّبوة او الولاية [وَإِنْ وَجَدْنَا] انه وجدنا [أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ] خارجين من حكومة العقل ، فانّ الفسق هو الخروج من تحت حكم الله سواء كان على لسان النّبى الخارجى او الباطنى وبعد تفسير العهد بما ذكر فالاولى تفسيره بالخروج من حكومة النّبى الباطنى موافقاً لما سبق فى تفسير قوله : فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا من قبل [ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَى بِآيَاتِنَا] التسع [إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ

فَظَلَمُوا بِهَا] يعنى ظلموها لانهم وضعوا موضع الاقرار بما ينبغى الاقرار به لوضوحه وظهوره الكفر به ، ولذا بدل الكفر بالظلم وعداه بالباء على تضمين معنى الكفر ، او مثل معنى الالتصاق ، او ظلموا موسى بسبب الآيات التى هى اسباب الطاعة فيكون اشارة الى نهاية وقاحتهم وظلمهم [فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] من اغراق فرعون وملائه واهلاك الامم السابقة بما اهلكوا به [وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ اِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] اليكم [حَقِيقٌ عَلَيَّ اَنْ لَا اَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] كان القياس ان يجعل ان لا اقول على الله الا الحق مرفوعاً بحقيق ويجعل مدخول على هو المتكلم كما قرئ به ، لكنه قلب مجازاً للمبالغة فى الصدق كأنه امر متجوهر والمتكلم من اوصافه ، اوللاشارة الى ما هو حقيقة الامر من اصالة الوجود واعتبارية المهيئات فان الانسان على المذهب الحق نحو من الوجود متحدد بالحدود المتعينة وصفات الوجود متحدة معه والتغاير فى مفهومها فقط ، والحدود امور اعتبارية عدمية لا حقيقة لها والوجودات الامكانية لا استقلال لها ولا اناية بل هى متعلقات محضة وفقراء الى الله والله هو الغنى ، والاناية التى هى عبارة عن الاستقلال انما هى باعتبار الحدود العدمية فهى من اعتبارات الانسان وتابعة لحقيقته لانها حقيقته فهى تابعة لصدقه الذى هو حقيقته ، فصح ان يقال انا حقيق على الصدق بهذا الاعتبار كما يصح ان يقال حقيق ان لا اقول على الله الا الحق على بتشديد الباء باعتبار ملاحظة مفهومى الاناية والصدق وبهذا الاعتبار قيل: حق القضايا التى تنعقد بين الممكنات ان يجعل الموضوع نحواً من الوجود والمحمول مهية من المهيئات فيقال: الوجود انسان مثلاً ، لان الانسانية التى هى عبارة عن حد الوجود عرض تابع للوجود والوجود متبوع ، وقيل فيه بتضمين حقيق معنى حريص وكون على بمعنى الباء وغير ذلك من الوجوه ، وقرئ بوجوه آخر غير ما ذكر ايضاً ، ولما كانت الدعاوى العظيمة من شأنها ان لا يسمح فيها ولا تسمع الا بيينة وشاهد بادر اليها قبل مطالبته فقال [قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] فاقبلوا قولى ولا تخالفوا [فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] ولما كان صحة الدعوى وسقمها منوطة بالبيينة طالبها منه ولم يتعرض لغيرها و [قَالَ اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ] فَالْقَى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ [اى من خواصهم خطاباً للملأ الاخرى حوله من غير الخواص ولعل فرعون شاركهم فى هذا القول بقرينة قوله فما ذا تأمرون فلا ينافيه ما فى الشعراء من قوله تعالى: قال للملأ حوله ويحتمل ان يكون قوله تعالى: يريد ان يخرجكم مستأنفاً من فرعون وان يكون هذا مع ما فى الشعراء فى مجلسين [اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ] فَمَا ذَاتُكُمْ اَمْرُونَ] وتشيرون [قَالُوا] قالت الخواص او الملأ حوله غير الخواص [اَرْجِهْ وَاَخَاهُ] من الارعاء بمعنى التأخير يعنى اخر امرهما حتى يمكن لك التدبير ، قرئ ارجئه على الاصل بسكون الهمزة وضم الهاء ، وارجئه بسكون الهمزة وكسر الهاء على خلاف القياس ، وارجهى من ارجيت بكسر الهاء مع الاشباع ، وارجه بكسر الهاء بدون الاشباع وارجه بسكون الهاء بدون الاشباع وارجه بكسر الهاء بدون الاشباع وارجه بسكون الهاء تشبيهاً له بالواو والياء الضمير من كما قيل ، او تشبيهاً لهاء الضمير بهاء التسكت او اجراءً للوصول مجرى الوقف [وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَا تُوَكُّ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ] يعنى فأرسل وحشروا.

و جاؤا فرعون [قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ] و قرئ بهمز واحد على المعاهدة والميثاق [قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ] بمعنى ابتداء [وإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ] خيره اظهارة للادب او الجلادة وعدم المبالاة بما يقابل سحرهم ، لكن لرغبتهم فى الالتقاء ابتداءً غيروا النظم واكتدوا الجملة وان ذكروا القاءهم مؤخرآ جلادة او مراعاة للادب [قَالَ أَلْقُوا] قدمهم على نفسه كرمآ ومقابلة لادبهم بترجيحهم على نفسه وقلة مبالاة بسحرهم [فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ] السحر يقال لكل علم وعمل خفى مدركه ومأخذه سواء كان يتمزج القوى الروحانية والطبيعية او بالتصرف فى القوى الطبيعية فقط ، ويقال لتمزج القوى الروحانية والطبيعية واحداث آثار خارجة عن مجرى العادة ومنه التصرف فى المدارك البشرية بحيث يرى ويسمع ما لاحقيقة له ، وكأنهم سحروا بتسخير الروحانيات الخبيثة وتمزيجها مع القوى الطبيعية واحداث آثار خارجة عن العادة ولذا قال سحروا اعين الناس ، فما نقل : انهم القوا حبالآ وعصياً مجوفة مملوءة من الزبيق ؛ ان كان صحيحاً كان احد جزئى سحرهم من القوى الطبيعية والا لم يكن لنسبة السحر الى اعين الناس حينئذ وجه [وَأَسْتَرَهُمْ بِوُجُوهِهِمْ وَجَاؤا بِسِحْرِ عَزِيمٍ] نقل ان الساحة التى القوا سحرهم فيها كانت ميلانى ميل وملاؤا الوادى من الحبال والخشب الطوال المتحركة كأنها افاع عظيمة ولذلك اوجس فى نفسه خيفة موسى (ع) [وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تُلْقِي مَائِيفُكُونَ] من الافك بمعنى الصرف وقلب الشيء عن وجهه نقل ، انها لما تلقت حبالهم وعصيتهم وابتلعتها باسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع كثير منهم ، ثم اخذها موسى (ع) فصارت عصاً فأيقن السحرة انها لو لم تكن آلهة لبقى حبالهم وعصيتهم واعترفوا برسالة موسى (ع) ونقل ، انهم قبل الموعد آمنوا بموسى (ع) خفية و اظهروا ايمانهم يوم الموعد [فَوَقَعَ الْحَقُّ] اى ثبت [وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَغُلِبُوا] اى قوم فرعون والسحرة جميعاً او قوم فرعون [هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ] كأنهم القاهم ملق من شدة اضطرابهم كأنه لم يبق لهم تماسك [قَالُوا أَمَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ] بيتوا المجمل بالابدال منه [قَالَ فِرْعَوْنُ أَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ] ان هذا المكر مكر ثموة فى المدينة [اى مدينة مصر] [لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا] المالكين لها المتصرفين فيها وهم القبطية [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] تهديد لهم [لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ] اليد من جانب والرجل من جانب آخر [ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ] تعذيباً وتفضيحاً لكم وعبرة لغيركم توعيد وتغليظ [قَالُوا] اظهارة لعدم مبالاتهم بتوعيده [إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ] فالموت والقتل كان خيراً لنا فتهديدك بالقتل بشارة لنا لانهديد كما زعمت ، وفى قولهم: لا ضير انآ الى ربنا منقلبون ؛ اشارة الى هذا ، او المقصود انآ نحن وانتم الى ربنا منقلبون آخر الامر فيجازى كلاً بحسب عمله وفى قولهم [وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا] اشعار بهذا المعنى يعنى نحن وانتم راجعون الى الله والحال ان انتقامكم منا ليس الا بسبب ايماننا بربنا فانتم اولى بالخوف منا فيكون تهديداً لهم ، ولما اظهروا عدم مبالاتهم بتهديده خافوا من عدم ثباتهم وصبرهم على القطع والصلب فنضروا الى الله تعالى

و استغاثوا وقالوا [رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا] عظيماً ولذلك قالوا افرغ اشارة الى كثرته تشبيهاً له بالماء الكثير ونكروا صبراً [وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ] لنتيكت مسلمين لقضائك ، نقل انّه فعل بهم ما أوعدهم ونقل ، انّه لم يتيسر له [وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ] بعد ظهور امر موسى (ع) وقوته لفرعون [أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] ارض مصر بتغيير الخلق و دعائهم الى مخالفتك و ترك دينك و ترك العبادة لك [وَيَذَرَكَ] اى عبادتك اى سلطنتك [وَالْهَتَكَ] اصنامك التى تعبدوها او الاصنام التى صنعتها لان يعبدوها ليتقربوا بها اليك كما قيل : انّه صنع لهم اصناماً ليعبدوها للتقرب اليه ، وقرئ [وَالْهَتَكَ] مصدراً بمعنى عبادتك [قَالَ] جواباً لهم [سَنَقْتَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ] قاله اظهاراً للتسلطه وتسكيناً لقومه مع خوفه من موسى (ع) ولما وصل ذلك الخبر الى موسى (ع) وقومه ورأى فرعهم من تهديده [قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ] تسليّة لهم ووعداً [اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ] بالتضرّع عليه والالتجاء اليه [وَاصْبِرُوا] على يسير اذاه [إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ] فى موضع التعليل [يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] لالفرعون وقومه حتى يفعلوا فيها ما يشاؤون فالتجؤا اليه واسئلوا منه وخافوا منه لامن غيره [وَالْعَاقِبَةُ] الحسنى التى هى الآخرة ودار الكرامة [لِلْمُتَّقِينَ] الجزع عند الشدائد ، وعد وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتسليطهم على مصر فى الدنيا ومن الجنان فى الآخرة [قَالُوا] تضجراً بوعده وعدم انجازه [أَوْذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا] متسلّين بوعده مجيئك [وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا] فبم نسلّى بعد مجيئك [قَالَ] بعد تضجّرهم بوعده [عَسَى رَبُّكُمْ] انى بكلمة الترجى و صرح بهم بعد ما وعدهم بالقطع وعرض بهم خوفاً من انكارهم و ردّهم و تسليّة لهم تصريحاً [أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ] ارض مصر [فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ] السنة غلبت على عام القحط ولذا اطلق السنين [وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ] بعاهات اخرى غير الجذب [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] انّ الخصب والسعة بقدرة الله لا باختيارهم فيؤمنوا برسله ولا يجحدوه ، فانّ المانع من قبول الحق هو قوة الخيال وجولانه فى الخواطر و عند الشدائد يضعف الخيال ولا يمنع من تذكر الحق وقوله [فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ] بيان لغاية سفاهتهم ووخامة رأيهم حيث عقبوا ما غايته التذكر وقبول الحق بالتأنتف وجحوده ، وفى الاتيان باذا ومضى الفعل وتعريف الحسنة اشارة لطيفة الى كثرة الحسنة بحيث لا ينكر تحققها ومعهوديتها لكثرة دورانها بخلاف قربتها فانتها لندورها كأنها مشكوك فيها ولم تتحقق وان تحقق فرد منها فكانتها امر منكور غير معهود ولذلك اتى بان واستقبال الفعل وتنكير السيئة فقال [وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ] والمراد بالحسنة ههنا ما يعدونه اهل الحسن حسنة من الصّحة والخصب وسعة المال وبالسّيئة ما يقابلها [يَطِيرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ] كانوا اذا استقبلهم طائر وقتما ارادوا مهمّاً فان طار الى اليمين او الى اليسار تفألوا وتشأموا كما قيل (وقيل : كانوا يتشأمون بالبارح وهو الذى يأتى من قبل الشمال ويتبركون بالتسابع وهو الذى يأتى

من قبل اليمن) والاسم منه الطيرة والطائر ثم غلب التطير، ومشتقاته في التشايم كالنفاة في التيمن، ثم استعمل التطير في كل ما يتشائم به وكان رؤسائهم جعلوا ما به النفاة والتشايم من امارات الخير والشر ثم عدّه جهلاؤهم من اسبابهما ولذلك قال في الرد عليهم [أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ] بمعنى سبب خيرهم وشرهم عند الله [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان سبب الخير والشر عند الله وان الفاعل هو الله وان ليس للخلق الا القبول وليس ما يعدونه سبب الخير او الشر الا اشارة ان كان من الامارات [وَقَالُوا] زيادة في الوقاحة [مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا] لتتصرف فينا وتغيرنا عما نحن عليه بتصرفات خفية عنا [فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ] مايطوف بهم من الماء وفسر بالطاعون [وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ] هو صغار الجراد التي لاجناح لها او صغار الدّر او دويبة صغيرة لها جناح احمر او دواب كالقردان، وتفسيره بقتل الناس بعيد لان قتل الناس مفتوح الغاء مخفف العين كما قرئ به، وحينئذ يكون المراد به القمل المعروف [وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ] واضحات او منفصلات اذ كان بين كل آية آية سنة، وامتداد كل منها كان اسبوعا [فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ] العذاب فيكون عبارة عن الآيات المذكورة ويكون الكلام بيانا لوقاحة اخرى لهم وعدم ثباتهم على عهدهم، او المراد به الثلج كما نسب الى الرضا (ع) وكانوا لم يعهدوا مثله قبله [قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْغُفْوَةِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ] كما هو ديدن ارباب النفوس التي هي كالخيثات من النساء [فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ] من عطف التفصيل على الاجمال او بتضمين انتقمنا معنى اردنا [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ] من حيث انها آيات و لذلك كذبوا بها فيكون من العطف للتعليل، ورد في الخبر: ان السحرة لما سجدوا لموسى (ع) وآمن به الناس قال هاما لفرعون: ان الناس قد آمنوا بموسى (ع) فانظر من دخل في دينه فاحبسه فحبس كل من آمن به من بني اسرائيل فجاء اليه موسى (ع) فقال له: خل عن بني اسرائيل؛ فلم يفعل، فأنزل الله عليهم في تلك السنة الطوفان فخرّب دورهم ومساكنهم حتى خرجوا الى البرية وضربوا الخيام، فقال فرعون لموسى (ع): ادع حتى يكف عنا الطوفان حتى اخلّي عن بني اسرائيل واصحابك، فدعا موسى (ع) ربه فكف عنهم الطوفان وهم فرعون ان يخلّي عن بني اسرائيل فقال هاما: ان خلّيت عن بني اسرائيل غلبك موسى (ع) وازال ملكك فقبل منه ولم يخل عن بني اسرائيل، فأنزل الله عليهم في السنة الثانية الجراد فجردت كل شيء كان لهم من النبت والشجر حتى كانت تجرد شعرهم ولحياتهم، فجزع فرعون لذلك جزعا شديداً وقال: يا موسى ادع ربك ان يكف عنا الجراد حتى اخلّي عن بني اسرائيل واصحابك، فدعا موسى ربه فكف عنهم الجراد فلم يدعه هاما ان يخلّي عن بني اسرائيل، فأنزل الله عليهم في السنة الثالثة القمل فذهبت زروعهم واصابهم مجاعة شديدة؛ فقال مقالته السالفة فكشف عنهم القمل وقال: اول ما خلق الله القمل في ذلك الزمان فأرسل عليهم بعد ذلك الضفاد فكانت تكون في طعامهم وشرابهم ويقال: انها تخرج من ادبارهم وآذانهم وآنفهم فجزعوا وقالوا مثل مقالته الاولى ولم يفوا؛ فحوّل الله عليهم النيل دما فكان القبطي رآه دما

والاسرائيلي ماءً ، والقبطي يشربه دماً و الاسرائيلي ماءً ، فيقول القبطي للاسرائيلي : خذ الماء في فمك و صبه في في فكان اذا صبه في فمه يحول دماً ، فجزعوا وقالوا كما قالوا ؛ ولم يفوا فأرسل الله تعالى عليهم الرّجز وهو الثلج فماتوا و جزعوا و اصابهم ما لم يعهدوه فكشف عنهم الثلج فخلّى عن بني اسرائيل فاجتمعوا و خرج موسى (ع) من مصر واجتمع اليه من كان هرب من فرعون وبلغ فرعون ذلك فقال هامان : قد نهيتك ان تخلّي عن بني اسرائيل فتد استجمعوا اليه فجزع فرعون وبعث في المدائن حاشرين وخرج في طلب موسى (ع) ففرق في اليم [وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا] يعني مشارق ملك مصر ومغاربها او ملك مصر والشام [أَلَّتْ بَارَكْنَا فِيهَا] بكثرة النعم من الحبوب والثمار وغيرها [وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] عدته الحسنى بايراث الارض بقوله تعالى : ونجعلهم الوارثين ، اعلم ، ان الكلمة غير مختصة بالحروف المركبة الحاصلة من تقاطع الهواء التنفسي مع مخارج الحروف الموضوعة لمعنى من المعاني بل كل ما دل على غيره من الكلمات العينية فهو كلمة ، بل التحقيق ان الحق المضاف الذى هو المشبة التى هى نفس الرحمن و اضافته الاشراقية والرب المضاف باعتبار تعلقه بالمخارج الحقيقية التى هى الاعيان الثابتة والمهيآت الاعتبارية كلمته تعالى باعتبار وحدته وكلماته باعتبار تعدده فان له فى نفسه وحدة حقيقية ظلية وباعتبار الهيآت كثرة اعتبارية ؛ ونحن الكلمات التامات ، كماورد عنهم عليهم السلام بهذا الاعتبار ، وتسمية المشبة بنفس الرحمن باعتبار تطابق العالم الصغير والكبير وتلك الكلمة باعتبارها فى نفسها تامة ، و باعتبار ظهورها على غيرها توصف بالتمام وعدمه ، وظهورها تامة بان تظهر بصورة الولاية والنبوة والرسالة ، وتمايستها حينئذ كانت اضافية ، وتمايستها الحقيقية اذا كانت بصورة الولاية المطلقة فيصير صاحبها خاتم الولاية ، وبصورة النبوة المطلقة والرسالة المطلقة فيصير صاحبها خاتم النبوة والرسالة كما فى محمد (ص) وعلى (ع) ، و تمايئة النبوة والرسالة الناقصة تمايئة اضافية ان تظهر بجميع ما من شأنه ان تظهر به من قبول احكامها وانجاز مواعيدها وترتب فوائدها ، ومن جملة تمايئة نبوة موسى (ع) ظهورها باتمام مواعيدها ورفع موانع رواجها من منع فرعون وقومه ، والتوصيف بالحسنى للاشارة الى ان كلماته باعتبارها فى انفسها تتفاوت وتتصف بالحسن والاحسنية وان كان كلتها باعتبار اضافتها اليه تعالى حسنة غير متصفة بعدم الحسن ، وبعد ما عرفت ان الرب المضاف هو الولاية المتحقق بمطلقها على (ع) وان الرسالات والنبوات والولايات الجزئية هى مراتب الولاية المطلقة وتنزلاتها وان النبوة المطلقة والرسالة المطلقة ايضاً ظهور الولاية المطلقة وتحت تربيتها ، علمت جواز تفسير الرب بعلی (ع) والكلمة بموسى (ع) او برسالته ونبوته [بِمَا صَبَرُوا وَادَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ] من الاصنام وعبادتها والصنائع الدقيقة والآلاتها والابنية الرفيعة وزخارفها [وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ] من كروم الجنان والقصور الرفيعة ، وقوله دمرنا عطف على تمت اوعلى صبروا ، وكون التدمير سبباً لتمايئة الكلمة لما فيه من الدلالة على القدرة والرسالة والعبرة لسلكي الآخرة [وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ] بعد مهلك فرعون وايراث الارض لدعوة العمالقة وقتالهم [فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ] اى على عبادتها [قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ] بيان لسفاهة رأيهم وانهم لما استراحوا من فرعون وقومه تركوا الانقياد و اظهروا الاستبداد لغاية حقهم وجهلهم [قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ] ذمهم اولاً

على استبدادهم لجهلهم ثم يبين لهم فساد عمل القوم وبطلانه فقال [إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُمْ فِيهِ] من الاحوال والاخلاق والعقائد يعنى منكسر منقطع عما ينبغى الاتصال به من النبوة والولاية المتصلة بالآخرة الباقية [وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فاسد لا اثر له ولا فائدة مترتبة عليه [قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا] كرر قال اهتماماً بما بعده فانه المقصود وغيره كان توطئة له فان انكار ابتغاء غير الله آلهاء كناية عن ابتغاء الله آلهاء لكون المقام مقام ابتغاء الآله [وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ] فى زمانكم ببعثة الرسل منكم وخلاصكم من اعدائكم وانقيادكم للرسل [وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ] عطف على قوله اغير الله ابغىكم آلهاء بتقدير اذكروا اى قال موسى (ع) اذكروا اذ انجيناكم، ونسبة الانجاء الى نفسه مع الله لكونه سبباً او عطف على اورثنا بتقدير قلنا اذكروا اذ انجيناكم فيكون خطاباً من الله معهم وتذكيراً لهم بالنعمة العظيمة التى هى الخلاص من شدة عذاب آل فرعون [يَسْؤُمُونَكُمْ] يكلفونكم [سُوءَ الْعَذَابِ] والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر احوال [يُقَتِّلُونَ أَبْنَاءَكُمْ] بدل من الاولى بدل التفصيل من الاجمال او مستأنفة احوال مترادفة، او متداخلة [وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ] يستبقون بناتكم للاسترقاق او يفتشون جيا نساءكم اى فروجهن لتجسس العيب كالاماء، او تجسس الحمل وقد سبق فى اول سورة البقرة تفصيله [وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ] ابتلاء وحنة [مِنْ رَبِّكُمْ] على ايدى اعدائه [عَظِيمٌ] وتفسير البلاء بالنعمة وجعل الانجاء مشاراً اليه بعيد [وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً] وهى شهر ذى القعدة كما نقل لاعطاء كتاب فيه بيان كل شيء [وَأَتَمَّمْنَا هَآبِعَشْرًا] من ذى الحجة لسواك استاك آخر الثلاثين قبل الافطار [فَتَمِّمُوا إِلَى رَبِّهِ] لاعطاء الكتاب [أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى] حين خرج من بين قومه للميقات [لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ] ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمة ربه [التفات من التكلّم الى الغيبة اشارة الى ان التكلّم صدر من مقام ظهوره الذى هو الولاية المطلقة المتحقق بها على (ع) كما ان التكلّم مع محمد (ص) ليلة المعراج كان علياً (ع)، ولما سمع موسى (ع) كلامه تعالى اشتد شوقه والتهب حرارة طلبه ولم يتمالك، فطلب وسأل ما ليس له من الشهود والرؤية مع انه كان بعد فى الحد والغيبة وبقياً عليه الانانية وليس شأن المحدود ادراك المطلق ورؤيته، فان من شرائط الرؤية والادراك صيرورة الرائي سنخاً للمرئى او المرئى سنخاً للرأى والافلايق الرؤية ولا يحصل المشاهدة؛ الا ترى ان النفس فى مشاهدة الاجسام محتاجة الى آلة جسمانية وقوة جرمانية وتلك القوة الجسمانية محتاجة الى تجريد الصورة من المادة لتجردها نحواً من التجرد، فلما لم يتمالك [قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي] فانك غير خارج من حدودك ولو شاهدتنى بحدودك لفنت فليس لك شأن رؤية المطلق [وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ] جبل الحجر او جبل انانيتك [فَإِنْ اسْتَقَرَّ] الجبل لتجلى نور من انوار المطلق [مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي] مع جبل حدك وانيتك [فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ] الذى هو المطلق المضاف لا المطلق المطلق [لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ] الله او الرب او التجلى [ذِكَاً] متفتناً متلاشياً [وَأَخْرَجَ مُوسَى] لاندك انيته [صَبِيحًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ] عن سؤالى عن مثلك ما ليس لى [تُبَيِّنُ إِلَيْكَ] من سؤالى [وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ] بأنك لا ترى لمثلى .

اعلم ، ان الادراك حقيقة مشككة ذات مراتب متفاوتة في الشدة والضعف ، ولكل مرتبة من مراتبه اسم خاص وشرائط خاصة لحصولها مثلاً ادراك زيد تصوراً جزئياً مرتبة منه ادراكه بالبصر ويسمى رؤية ، ومرتبة منه ادراكه بالخيال ويسمى تخیلاً ، ومرتبة منه ادراكه بالعين المثالية في المنام ويسمى رؤيا ، ومرتبة ادراكه بالعين المثالية بالكشف الصوري في عالم المثال ويسمى كشفاً صورياً وشهوداً ؛ والكل ادراك النفس الانسانية لشخص زيد بحيث لا يمكن لاحد ان يقول : ان زيداً بشخصه غير مدرك في مرتبة من تلك المراتب والتفاضل بين تلك الادراكات بديهى وجدانى ، فان ادراك الخيال اضعف انواع الادراك واقواها الادراك بالرؤية والادراك شهوداً بالعين المثالى ، وكما يسمى الادراك البصرى رؤية يسمى الادراك الكشفى رؤية كما لا يخفى ، هذا فى التصورات و الادراكات الجزئية وهكذا الحال فى التصديقات والادراكات الكلية ، فان الحكم بكون الامير فى البلد قد يدرك توهماً ، وقد يدرك شكاً وظناً ، وقد يدرك علماً عادياً وتقليدياً وبقيناً برهانياً و يقينياً شهودياً والتفاضل بينها غير مخفى واقواها واتمها واشدها هو العلم الشهودى ويسمى هذا العلم الشهودى فى ذلك التصديق الشخصى رؤية باعتبار ، كما يسمى علماً وشهوداً وعياناً وتصديقاً باعتبار اخر ، وعلم من ذلك ان الرؤية غير مختصة بالرؤية البصرية المشروطة بمقابلة المرئى للرأى اوبحكم المقابلة كالرؤية فى المرأة والماء وبتوسط جسم مشفٍ وعدم القرب المفرط والبعد المفرط وعدم آفة فى العين وعمدتها الثفات النفس الى الالة وفعلها ، فان الادراك البصرى صفة النفس لكن فى مقامها النازل ومرتبة الباصرة بل مقولة على ادراك عين الخيال فى عالم المثال كروية المكاشفين والنائمى الرأى الصادقة ، وعلى ادراك عين الخيال فى عالم الخيال كروية المبرسمين والمبرسمين والنائمى الرأى الكاذبة ، فانه لا يشك احد من هؤلاء ولا ممن اطلع على عالمهم وكيفية ادراكهم ان مدركاتهم مرتبات حقيقة وانه لا يصح سلب الرؤية عنها . فالرؤية فى المدركات المتقدرة الجزئية عبارة عن قوة الادراك وشدة بحيث لا يتصور ادراك اتم واقوى منه سواء كانت بالآلة المخصوصة ام بغيرها ، وسواء كان المدرك مصاحباً للمادة ام غير مصاحب ، فصيح اطلاق الرؤية على المتقدرة المجردة عن المادة كما يصح اطلاقها على المتقدرة المادى ولا اختصاص له بالمادى ، وهذا التفاضل يجرى فى المدركات العقلية المجردة عن المادة والتقدير ، فان العقول الكلية والملائكة المقربين قد يتوهم وجودها ثم يشتد هذا التوهم فيصير شكاً ثم ظناً ثم علماً عادياً وتقليدياً ثم علماً يقينياً برهانياً ، فاذا اشتد هذا العلم بحيث يخلص العالم من المادة وغواشيها ويرفعه عن العالمين ويوصله الى المجردات حتى يشاهدها ويلحق بها صار ادراكه اشد ما يتصور وعلمه عياناً ، فان شئت فسم هذا العلم العيانى رؤية فانه لا مانع من اطلاق الرؤية بهذا المعنى عليه بل حقيقة الرؤية وهى الانكشاف التام الذى لا يتصور فوقه انكشاف ، وادراك هنا اتم واقوى من الانكشاف بآلة البصر وقد عرفت ان لامدخلية لخصوص آلة البصر فى الرؤية ؛ وهكذا الحال فى الحق الاول تعالى شأنه وصفاته . ثم اعلم ان المعلوم المدرك فى اى عالم كان لابد وان يكون المدرك لذلك المعلوم بذاته اوبآلاته ، ووسائل دركه من سنخ ذلك العالم للزوم نحو من الاتصال اونحو من الاتحاد بين المدرك والمدرك كما قرر فى الحكيميات والفلسفة الاولى ؛ الا ترى ان المدركات المادية التى هى من عالم المادة لا تدرك الا بآلات مادية كالحواس الخمس الظاهرة ، والمدركات الخيالية والمثالية التى هى من سنخ عالم المثال لا تدرك الا بالحواس الباطنة التى هى ارفع من عالم المادة ، والمعقولات التى هى ارفع من العالمين لا تدرك الا بقوة ليست من سنخ عالم المادة ولا من سنخ عالم المثال فاذا اريد ادراك العقول لابد وان يرتفع المدرك عن العالمين ويصير عقلاً مجرداً عن المادة والتقدير او ينزل العقول عن عالمها العقلى وتمثل بصور متقدرة

حتى تدرك بالمدارك المثالية كما في نزول الملائكة على الانبياء ، فما لم يرتفع الداني اولم ينتزل العالى لا يمكن ادراك الداني للعالى ، فاذا سأل الداني في دنوه بلسان حاله اوقاله رؤية العالى فى علوه فجوابه العتاب على هذا السؤال والمنع من مسؤوله والزجر على مأموله لسؤاله ما ليس له ان يسأل . ثم اعلم ان الانسان من اول استقراره فى الرحم جماد بالفعل وله قوة الانسانية ولما كان ضعيفاً غير قابل لقبول اثر العقل جعل البارئ تعالى نفس الامّ واسطة فى فيضان نور العقل عليه حتى اذا استكمل بحيث يستعد لقبول فيض العقل بلا واسطة يتولد وليس له حينئذ من اثر العقل الا فعلية المدارك الحيوانية الظاهرة فيتدرج فى الاستكمال بفيض العقل حتى يتحقق فيه طليعة ضعيفة من اشراق العقل ، فيدرك البديهيات الاولية الكلية التى من شأنها ان يكون مدركها العقل فيتدرج فى الاستكمال و يتفوق تلك الطليعة حتى يمكنه اكتساب الكليات فيتدرج فى ذلك حتى يعاين مكتسباته فيتدرج حتى يتحقق بها وصار عالماً علمياً مضاهياً للعالم العيني بل عالماً غيبياً محيطاً بالعالم العيني ، وحينئذ يصير مطلقاً عن قيوده خارجاً من حجبه وحدوده وله استعداد شهود الحق الاول تعالى لكن اشتداده وترقبه الى زمان البلوغ وهو زمان الاستعداد بالرأى والاستقلال فى الاختيار ، وبعبارة اخرى الى زمان يمكنه ادراك خيره وشره الاخر ويتبين كان على الصراط المستقيم بأسباب آلهية لا مدخل للبعد فيها ولا اختيار له ولذا قيل كن مع الله كما كنت حتى كان معك كما كان ، واذا وصل الى مقام البلوغ وكله الله الى اختياره ونبيه على خيره وشره على السنة خلفائه الظاهرة والباطنة واعانه على اختياره الخير وخذله فى اختياره الشر ، فان ساعده التوفيق وتداركه جذبة من جذبات الرحمن وهى خير من عبادة الثقلين استراح من تعب السلوك ورفع القلم عنه وصار من الشيعة الذين رفع القلم عنهم ، وان وكله الله الى نفسه وخذله باختياره الشقاء التحق بالشياطين ، وان وفقه الله للسلوك اليه باختياره الخير والتقوى من الشر ، فاما ان يسلك بقدّم نفسه ويتعب نفسه فى السلوك اليه ، وبعبارة اخرى اما ان يعبد الله مع بقاء حكم النفس عليه وفى قيود انانيته ويسمى تقربه حينئذ بقرب التوافل وهذا وان اتعب نفسه فى السلوك والعبادة وجاهد غاية المجاهدة لم يكن له شأنية المشاهدة والمواصلة وليس له الا الفرقة والمباعدة ، او يسلك الى الله ويعبد الله من غير بقاء حكم النفس واثرها عليه ويسمى تقربه بقرب الفرائض وهذا لخروجه من حدود نفسه وقيودها وارتفاعه عن حجاب انييته له شأنية المواصلة والمشاهدة بل يصير هو الشاهد والمشهود فى كل شاهد ومشهود ، والبصير والمبصر والسميع والمسموع ، والاول وان كان مستريحاً من تعب السلوك ملتذاً بلذة الشهود والها فى المحبوب ليس له كمال مقام الجمع والتجمل بالاعوان والجنود ، والثانى وان كان له جمعية وسعة وتجمل ليست له لذة المشاهدة والسرور لانهم فهمانا قصان كل بوجه ، والثالث له الكمال لانهم والسرور الابهى والجمال الاجمل لجمعه بين كمال الشهود والتجمل بالاعوان والجنود ، وله الخلافة الكبرى والرياسة العظمى ؛ اذا عرفت ذلك فقس قوله تعالى : ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمة ربه قال رب ارنى انظر اليك قال ان ترانى ؛ الى قوله تعالى : سبحان الذى اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير حتى تعرف مقام محمد (ص) فى العبادة والسلوك ومقام موسى (ع) وتعرف ان موسى (ع) سلك بقدّم نفسه لا بربه ولذلك كان مستحقاً لجواب لن ترانى ، وان محمداً (ص) سار باسراء ربه لا بسير نفسه ، وان محمداً (ص) هو السميع لكل مسموع فى مرتبته والبصير لكل مبصر فضلاً عن نعمة مشاهدة ربه ورؤية آياته الكبرى كما هو الظاهر من آخر الآية فان الظاهر عدم الالتفات فى آخر الآية ونطاق ضمير انه هو السميع مع ضمير لنريه . ولما كان المتبادر الى

فهم العامة من الرؤية رؤية البصر وهي ممتنعة في حقّه تعالى وكان حقيقة الرؤية في حقّه تعالى غير ممنوعة
اختلفت الاخبار في نفى الرؤية عنه تعالى واثباتها له وبما ذكرنا من التحقيق يجمع بين متخالفات الاخبار في
باب رؤية الحق تعالى وعدمها وفي تفسير هذه الآية ومن اراد الاطلاع عليها فليرجع الى الكافي والصفاء
[قَالَ] الله تعالى بعد ما اندك جبل انبيته ومات عن انانيته ثم احياه الله بحياة اخرى غير الحياة الاولى
واستحق اعطاء كتاب النبوة [يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي] [بمعنى بما به الرسالة
ولذا جمعه وهو اسفار التوراة واحكام التوراة [وَبِكَلَامِي] اي بشرافة كونك كلباً لي [فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ]
من التوراة او احكام الرسالة اطلق الاخذ هنا وقيدته فيما بعد وفي قصة يحيى وفي قصة رفع الجبل فوق
بنى اسرائيل بقوله بقوة للاشارة الى عدم الحاجة اليها هنا لقوة الآخذ وعدم حاجة المأخوذ الى قوة وللإشارة
الى قوة المأخوذ وضعف الآخذ في قصة يحيى وقصة بنى اسرائيل [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] بصرفه لاهله
ومنه من غير اهله ، وروى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر [وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَحِ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] ما يسمي شيئاً [مَوْعِظَةً] فان في كل شيء جهة وعظ ونصح للخير كما ان فيه جهة كثرة وحجاب
عن الخير فكتبنا من كل شيء جهة وعظ في الواح التوراة وفي الواح نفسه النبوية [وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ]
عطف على مجموع من كل شيء موعظة لا على موعظة فقط او هو عطف على موعظة ، والمعنى وكتبنا له في
الالواح من كل شيء تفصيلاً لكل شيء ، فان البصير المرتفع عن عالم الطبع بل عن عالم المثال يرى كل شيء
في كل شيء لكون الكل في ذلك العالم مرآتي متعكسات يترائي كل شيء في ذلك العالم في كل شيء بل
نقول : ظاهر الآية كون تفصيلاً معطوفاً على موعظة والقيود المتقدمة على المعطوف عليه معتبرة في المعطوف
بحكم العطف وقد اشتهر عن الصوفية انهم يقولون : كل شيء في كل شيء [فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ] اي قائلين
فخذ الالواح التي فيها الموعظة وتفصيل كل شيء ، واخذ الموعظة وتفصيل كل شيء ، او مجموع الالواح والموعظة
والتفصيل ولاخذ تفصيل كل شيء من كل شيء ههنا في المأخوذ اضاف قوله بقوة [وَأَمْرُ قَوْمِكَ] بأخذ الالواح
والموعظة او بأخذ احسنها او بأمر كان [يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا] في حذف متعلق الامر وجزم الجواب ايها مسببة
امره (ع) بأمر كان لاخذ قومه بأحسنها ، كأنه بامره وتوجهه اليهم يؤثر فيهم اثرأ يفتح بصيرتهم بحيث يميزون
بين الاحسن وغير الاحسن ، وكل انسان مفطور على اخذ الاحسن اذا عرفه وفي امثال قوله تعالى لنبينا (ص) :
قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى : قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُلُ مِنْ ابْصَارِهِمْ دَلَالَةٌ عَلَى
قُوَّةِ نَفْسِ نَبِيِّنَا (ص) بالنسبة الى موسى (ع) لايها ان محض تخاطبه (ص) مع المؤمنين امرأ كان اونهاى او حكاية
وقصة يؤثر فيهم بحيث يصير سبباً لما ذكر بعده من افعالهم الحسنة بخلاف موسى (ع) ، فانه ان امر اثر والا
فلا . ولما كان القوم غير جامعة لجملة المراتب لضيقهم وعدم سعتهم بل كل من كان منهم في مرتبة لم يكن
يجرى عليه حكم المرتبة العالية او الدانية لضيقه وكان الحسن والاحسن في حق حكم تلك المرتبة وكان حكم
المرتبة العالية او الدانية في حق قبيحاً امه (ع) ان يأمر قومه ان يأخذوا احسن العظة او احسن الالواح باعتبار
ما فيها من الاحكام التي هي موعظته تعالى ، فان الاحكام فيها كالقرآن متكثرة مرتبة بحسب تكرار المراتب
كالانتقام وكظم الغيظ والعفو عن المسيء والاحسان اليه ، فان الاحكام الاربعة مذكورة في القرآن لكن هي مرتبة
حسب مراتب الانسان ويختلف احسنها بحسب اختلاف الاشخاص في مراتب العبودية ، فان الواقع في جهنم

النفس لا يرتضى من المسيء بالانتقام بمثل اساءته بل لا يرتضى باضعافها فالاحسن في حقّه الانتقام بمثل اعتدائه كما قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، ومن خرج من تلك الجهنّم فالاحسن في حقّه كظم الغيظ وترك الانتقام ولكن لا يتصور في حقّه الصّنع واخراج رين الاساءة من صدره ، والاحسن في حقّه من خرج من حدود النفس وتوجّه الى حدود القلب الصّنع وتطهير القلب من رين الاساءة ولا يتصور في حقّه الاحسان ، وفي حقّ الدّاخل في بيت الله الذي من دخله كان آمناً وهو القلب كان الاحسن الاحسان فالمراد باحسنها احسن ما يتصور ويمكن في حقّهم ، هذا اذا كان المراد بالاحسن الاحسن الاضافي وان اريد بالاحسن الاحسن المطلق فليخصّص قومه بخواصّه ؛ هذا على ظاهر مفهوم اللفظ والا فالمراد به الولاية فانّها العظة الحسنی والحكم الاحسن حقيقة والمعنى انتك لسة وجودك واستقلالك في جميع المراتب مأمور باخذ جميع الاحكام في جميع المراتب ، ولكن قومك لضيقهم وعدم استقلال رأيهم مأمورون بأخذ الاحسن منها وهي الولاية حتى يحصل لهم بتبعية وليّهم سعة واستقلال في رأيهم فيستحقّوا بذلك الامر بأخذ الجميع وبأحد المعنيين ورد قوله تعالى واتبّعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم ولما صار المقام مظنة ان يقال: ما لمن خرج من الانقياد ولم يأخذ حكم الالواح وعظة ؟ - قال جواباً [سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ] وجزائهم والخطاب لموسى (ع) وقومه اولمحمّد (ص) وقومه ، ثم صار المقام مظنة ان يقال: ما سبب خروج الفاسق ومن المخرج له ؟ اخرج بنفسه ام يخرجّه غيره ؟ - فقال [سَأَصْرِفُ] البتّة على ان يكون السّين للتأكيد او سأظهر يوم القيامة ان انصرف المنصرف كان بسبب تكبّره بغير الحق ، ولما كان الاهتمام ببيان سبب الانصراف لا الصّارف لم يقل: انا انصرف بتقديم المسند اليه تقوية للحكم او حصراً [عَنْ آيَاتِي] التدوينيّة التي هي احكام نظام المعاش وحسن المعاد وظهور الآيات التكوينيّة او عن الآيات التكوينيّة الآفاقية والانفسية واعظمتها الآيات العظمى او عن الجميع [الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ] بظهور الكبر او يتحلّون الكبر [بِغَيْرِ الْحَقِّ] فانّ التكبر بأمره مع المتكبر صدقة، والتكبر بكبريائه تعالى كبرياء الحق وهما لا ينعان من انقياد الآيات [وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُ بِهَا] من عطف المسبّب على السبب لتكبرهم المانع من الاذعان بآياتي [وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا] لدبارهم بتكبرهم عن سبيل الرشد [وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا] لاقبالهم على الغي ، والمراد بسبيل الرشد والغىّ الاعمال والاخلاق الموصلة اليهما بل نقول: للنفس طريق الى العقل وهو الرشد وطرق عديدة الى الجهل وهي الغي ، والنفس برزخ واقع بينهما والاعمال والاخلاق الحسنة من لوازم طريقها الى العقل ، وضدّها من لوازم طرقها الى الجهل [ذَلِكَ] التكبر الذي هو سبب الكل اودلك المذكور من الصّرف والتكبر وعدم الايمان بالآيات وعدم اتّخاذ سبيل الرشد واتّخاذ سبيل الغي [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] فانّ سبب الكل التّكذيب بآياتنا العظمى او مطلق الآيات [وَكَانُوا عَنْهَا] من حيث انها آيات [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] عطف على مدخول ان وهو على صورة قياس اقتراني من التشكل الاول وصورته هكذا: ذلك بانّهم كذبوا بآياتنا وكل من كذب بآياتنا حبّطت اعمالهم فلا ينتفعون بها حتى يقربهم الى سبيل الرشد والانقياد للآيات [هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] كأنه قيل: حبّط الاعمال لا يشبه

العدل، فقال: ليس حبط الاعمال الا جزاء اعمالهم [وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ] من بعد ذهابه الى الميقات تعريض بامّة محمد (ص) يعنى لا تتخذوا انتم من بعد محمد (ص) عجلًا معبودًا [مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا] وفي ابدال جسدًا رفع ايها ما انت كان عجلًا حقيقة [لَهُ خُورًا] روى عن الباقر (ع) ان فيما ناجى موسى (ع) ربه ان قال: يارب هذا السامري صنع العجل فالخوار من صنعه؟ قال: فادع الله اليه يا موسى (ع) ان تلك فتنتي فلا تفحص عنها، وعن الصادق (ع) قال: يارب ومن اخار الصنم؟ فقال الله تعالى: يا موسى انا آخرته، فقال موسى (ع): ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء، وعن النبي (ص): رحم الله اخي موسى ليس المخبر كالمعاين ولقد اخبره الله تعالى بفتنة قومه ولقد عرف ان ما اخبره ربه حق وانه على ذلك لتمسكك بما في يديه فرجع الى قومه ورءاهم فغضب راقى اللوح [أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا] تفرّج باعتبار ترك التفكير [اتَّخَذُوهُ] صفة سيلاً اي لا يهديهم سيلاً جعلوه سيلاً الى الله او مستأنف اي اتخذوا العجل الهًا [وَكَانُوا ظَالِمِينَ] في ذلك الاتخاذ او من قبل عطف السبب [وَلَمَّا سَقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ] هذا مثل في العرب والعجم جميعاً كتابة عن غاية الندم والتحسر والعجز عن دفع ما يتحسر على وروده يعنى ندموا وعجزوا عن رفع بليّة عبادة العجل [وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا] اعترافاً بالذنب وتضرعاً [لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ] ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفاً قال بشما خلفتموني [خلفه قام مقامه وعمل في خلفه، ومانكرة موصوفة، او معرفة موصولة، او معرفة تامة، واذا كانت معرفة تامة كان خلفتموني حالاً، وعلى اى تقدير فالعائد محذوف والمعنى بش الذي خلفتموني فيه عبادة العجل لعبادة العجل مخصوصة بالذم ومحذوفة، ويجوز ان يكون مامصدرية ويكون المعنى: بش الخلافة خلافتكم لى حيث عبدتم العجل وتركتم امر ربكم، ويجوز ان يكون الخطاب لهارون ولمن بقى معه ولم يعبد العجل ويكون المعنى: بش الذي خلفتموني فيه من السكوت عن نهى العابدين والمعاشره معهم [مِنْ بَعْدِي] أعجلتم أمر ربكم [اسبقتم امر ربكم باتباعي وانتظار الكتاب السماوي وتركتموه ورائكم، وتعدي عجلتم بنفسه لتضمين مثل معنى السبق او المعنى اسبقتم فى عبادة العجل امر ربكم فعبدت العجل من دون امر منه او المعنى اسبقتم امر الرب بانتظار اربعين ليلة فما لبثتم انقضاء الوعد [وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ] من شدة الغيظ لله فتكسر بعضه ورفع بعضه وبقي بعضه كما روى [وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ] لانه لم يفارقهم ولم يلحق بموسى (ع) بعد ما نهاهم فلم ينتهوا [قَالَ ابْنُ أُمٍّ] نسه الى الام استعطافاً لان بنى ام واحدة اقرب مودة من بنى اب واحد وكان اخاه من اب وام وكان اكبر من موسى (ع) ثلاث سنين [إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوا نَبِيَّ] اعتذر عن تقصيره المتراثى فى منع القوم من عبادة العجل [وَكَاذِبًا يَقْنُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتُ بِيَ الْأَعْدَاءَ] من غير تقصير لى [وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] فى نسبة التقصير الى وجعلى مثلهم [قَالَ] بعد الافاقة من غضبه [رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي] فيما فرط منى فى حقه ومنه فى حق القوم [وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] ولما فرغ من الاستغفار وطلب الرحمة صار المقام مقام ان يسأل الله: ما لمن عبد العجل؟ فقال تعالى جواباً لسؤاله المقدّر: [إِنَّ الَّذِينَ

اتَّخَذُوا الْعِجْلَ [معبوداً] سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ [في الآخرة] [وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بقتلهم انفسهم [وَكَذَلِكَ] [الجزء من الغضب والذلة] [نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ] فتنبها يا امة محمد (ص) ولا تفتروا ولا تأخذوا العجل والتسامري خليفة بعد محمد (ص) والافتراء اعم مما وقع قولاً او فعلاً او حالاً او اعتقاداً ، ولما توهّم ان المفتري جزاؤه ما ذكر مطلقاً وصار سبباً لئاس اهل المعاصي سيما على تعميم الافتراء استدركه بقوله [وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا] بالتوبة العامة النبوية والبيعة الظاهرة ان لم يكونوا من اهل البيعة الظاهرة او بالتوبة الخاصة الولوية والبيعة الباطنة ان كانوا من اهل البيعة الظاهرة او استغفروا بينهم وبين الله وندموا على معاصيهم [وَأَمْنُوا] بقبول الميثاق العام واحكامه ، او الميثاق الخاص واحكامه ، او بالبيعة الخاصة الولوية ان كان المراد بالتوبة التوبة العامة او اذعنوا بالله ان كان المراد من التوبة الاستغفار بينهم وبين الله [إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] من بعد السيئات والتوبة [لِغُفُورٍ رَحِيمٍ] وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ [استعار التسكوت للتسكون او شبه الغضب بالامر استعارة تخيلية] [أَخَذَ الْأَلْوَاحَ] الباقية بعد القائها وانكسار بعض وارتفاع بعض وبقاء بعض [وَفِي نُسْخَتِهَا] ما نسخ منها بالكسر والرفع او مانسخ وكتب في الألواح الباقية [هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ] فانهم المنتفعون بالمواعظ دون من استمعها سماع الاسمار [وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ] من قومه [سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا] روى عن الرضا (ع) انه سئل: كيف يجوز ان يكون كلهم الله موسى (ع) بن عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرؤية حتى يسئله هذا السؤال؟ فقال: ان كلهم الله علم ان الله منزّه عن ان يرى بالابصار ولكنه لما كلمه الله وقرّبه نجياً رجع الى قومه فأخبرهم ان الله كلمه وقرّبه وناجاه ، فقالوا: لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعته وكان القوم سبعمائة الف فاختر منهم سبعين الفا ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربّه ، فخرج الى طور سيناء فاقامهم في صفح الجبل وصعد موسى (ع) الى الطور وسأل الله ان يكلمه ويسمعهم كلامه وكلمه الله وسمعوا كلامه من فوق واسفل ويمين وشمال ووراء وامام ، لان الله احدثه في الشجرة ثم جعله منبعثاً منها حتى سمعوه من جميع الوجوه ، فقالوا: لن نؤمن بان هذا الذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرة ، فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعتوا بعث الله عليهم صاعقة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم فماتوا ، فقال موسى (ع): يا رب ما قول لبنى اسرائيل اذا رجعت اليهم وقالوا انتك ذهبت بهم فقتلهم لانك لم تكن صادقاً فيما ادعيت من مناجاة الله ايالك؟! فأحياهم وبعثهم معه ، فقالوا: انتك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبر كيف هو ونعرفه حق معرفته فقال موسى (ع): يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا كيفية له وانما يعرف بآياته ويعلم باعلامه ، فقالوا: لن نؤمن لك حتى تسأله فقال موسى (ع) يا رب انتك قد سمعت مقالة بنى اسرائيل وانت اعلم بصلاحيهم فاوحى الله اليه: يا موسى (ع) سلني ما سألوك فلم اؤخذك بجهلهم ، فعند ذلك قال موسى (ع): رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه وهو يهوى فسوف تراني فلما تجلّى ربّه للجبل بآية من آياته جعله دكاً وخر موسى صعباً فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين [فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكُنَا] اهلا كنا [أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ] يعنى من قبل وعدى بنى اسرائيل باسماع

كلامك واتيانى بهم الى ميقانك حتى لايتهمونى بالكذب واهلاك من جنت بهم الى ميقانك [أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا] من الجرأة على طلب الرؤية [إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ] ان العجل وخواره الا فتنتك على ان يكون مقطوعاً من سابقه على ما روى ان الله اخبره بضلال قومه بالعجل ، فقال : يارب ان كان التسمرى صنعهُ فمن أخاره؟ فقال : انا، فقال : ان هى الا فتنتك، او على ان يكون السبعون المختارون من عبدة العجل اختارهم لميقات التوبة فاخذتهم الرجفة لهيبة الله، او المعنى ان اسماعهم لكلامك حتى طمعوا فى سؤال الرؤية الا فتنتك او ان الرجفة منك الا فتنتك، وتأنيت الضمير على الوجوه السابقة لمراعاة الخبر [تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا] المنصرف فى امورنا [فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ] وَ اَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً [لَمَّا كَانَ الْحَسَنُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ الْوَلَايَةُ فَكُلَّ مَا كَانَ مُرْتَبِطاً بِالْوَلَايَةِ مِنْ عِلْمٍ وَخَلْقٍ وَفِعْلٍ فَهُوَ حَسَنٌ بِحَسَنِهَا ، وَالتَّسِيرُ عَلَى طَرِيقِ الْوَلَايَةِ اَيْضاً حَسَنٌ بِحَسَنِهَا ، وَتَسْهِيلُ التَّسِيرِ بِقُوَّةِ الْوَلَايَةِ وَرَفْعُ مَوَانِعِ التَّسِيرِ وَقِلَّةُ الْامْتِحَانَاتِ فِي الطَّرِيقِ وَالتَّذَكُّرُ الْمَأْخُوذُ مِنَ الْاِمَامِ وَالِاتِّصَالُ بِمَلَكُوتِ الْاِمَامِ كُلُّهَا حَسَنٌ بِحَسَنِهَا ، وَالتَّاءُ فِي الْحَسَنَةِ لِلنَّقْلِ فَتَفْسِيرُهَا بِالْوَلَايَةِ وَبِالطَّاعَةِ وَبِتَوْفِيقِهَا وَبِتَسْهِيلِ التَّسِيرِ وَرَفْعِ مَوَانِعِ التَّسِيرِ وَتَقْلِيلِ الْامْتِحَانَاتِ وَدَوَامِ التَّذَكُّرِ وَتَمَثُّلِ صُورَةِ الشَّيْخِ كُلِّهَا صَحِيحٌ [وَفِي الْآخِرَةِ] اَيْضاً حَسَنَةٌ وَ الْحَسَنَةُ فِي الْآخِرَةِ هُوَ شُهُودُ الْحَقِّ تَعَالَى فِي مَظَاهِرِهِ بِمَرَاتِبِهَا : وَنَعَمْ مَا قَالِ الْمَوْلَى قَدَّسَ سِرُّهُ بِالْفَارِسِيِّ فِي تَفْسِيرِ الْحَسَنَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ :

مقصد ما باش هم تو ای شریف

راه را بر ما چو بستان کن لطیف

[إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ] من هاد يهود اذا رجع [قَالَ] جواباً له : ان لي سخطاً ورضي وعذاباً ورحمة ولكل اهل، فلي ان اعذب من كان اهلاً للعذاب، وارحم من كان اهلاً للرحمة [عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ] و لما لم يكن المعصية سبباً للعذاب على الاطلاق لم يقل من عصاني [وَرَحْمَتِي] الرحمانية [وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ] لانها صفة الوجود و الوجود قد احاط بكل موجود في الدنيا والآخرة [فَسَأَكْتُبُهَا] اى الرحمة الرحيمية بطريق الاستخدام [لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ] المحرّمات التى اصلها اتباع ائمة الجور الذى اصله اتباع اهواء النفس [وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ] حقوق المال الحلال وفضول التمتعات المحللة والالتذاذات المباحة المأمور بها بان يتمتع ويلتذ ويقلل منها تدريجاً وقوة القوى العلامة والعمالة بصرفها فى قضاء حقوق الاخوان وعبادة الرحمن [وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ] وهذه صفات مترتبة فان التقوى بهذا المعنى مقدمة على الزكوة ، والزكوة التى هى تضعيف قوى النفس مقدمة على ادراك كون الآية التدوينية او التكوينية آية ، والايمان بها بعد درك كونها آية وللإشارة الى ان الايمان هو المقصد الاسنى كرر الموصول [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ] ابدل عن الموصول الاول او الثانى للإشارة الى ان الرصف الجامع للاوصاف الثلاثة هو اتباع الرسول [الْأُمِّيَّ] المنسوب الى ام القرى كما فى الروايات او المنسوب الى الام لكونه لم يكتب ولم يقرأ ولم يحصل شيئاً من الكمالات الانسانية مثل زمان ولادته من امه [الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ] باسمه ونعته وانصاره ومبعثه ومهاجرة كما فى الروايات، فان الانبياء (ع) ولاسيما موسى (ع) وعيسى (ع) بشروا به اممهم واثبتوا خبره فى

كتبهم [يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ] حال من فاعل يجدونه او مفعوله او كليهما او المستتر في مكتوباً بتضمنين مثل معنى الاتصاف اى حالكونه يتصف بالامر لهم بالمعروف او مستأنفة جواب لسؤال مقدر اوانائب فاعل لمكتوباً ، واصل المعروف على (ع) ثم ولايته ثم التخلق باخلاقه ثم العلم المأخوذ منه ثم العمل بالمأخوذ ، ثم النبى (ص) ثم اتباعه ثم العلم المأخوذ منه ثم العمل بالمأخوذ وهكذا المنكر مقابلوا على (ع) وهذا هو الدليل التام على صدق الرسول (ص) فى رسالته ، فان المعروف والمنكر معلوم اجمالاً لكل احد اذا خلى وطبعه وترك الهوى واتباعه كما فى حديث ؛ اعرفوا الله بالله ، والرسول بالرسالة ، واولى الامر بالامر بالمعروف والنهى عن المنكر [وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ] اصل الطيبات على (ع) الى ما تستطيه الطباع وتستلذه ، واصل الخبائث من كان مقابلاً على (ع) الى ما تستكرهه الطباع وتستقذره ، ومعنى احلال الطيبات و تحريم الخبائث اذا حملت على معانيها الظاهرة ظاهر ، واذا حملت على معانيها التأويلية فمعناها تسهيل طريق اخذ الطيبات وسد طريق الوصول الى الخبائث [وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ] الاصر الثقل والمراد منه ثقل التكليف ، فان للتكليف فى بدوالامر ثقلاً عظيماً بحيث لا يكاد يتحملة المكلف فاذا اخذها من الرسول (ص) او خلفائه يتبدل ثقلها بالنشاط والسرور ، وكما يتبدل ثقلها بالنشاط يتبدل ثقلها ايضا بالخفيف الذى دون طاقة المكلف فى امة محمد (ص) كما فى الاخبار التى ورد فى تنزيل الآية [وَالْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ] الناشئة من الاهوية المختلفة المتكررة المانعة لحركة المكلف نحو ولى امره فان لكل سلسلة تمنعه من الحركة لكن الانسان مادام فى الدنيا لا يشاهدها الا من فتح الله عينيه وصار من اهل الآخرة وهو بعد فى الدنيا [فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ] بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة [وَعَزَّوْهُ] عظموه بمنع الاغيار من ايذائه وبمنع الاهوية الفاسدة والخيالات الكاسدة من الغلبة على اتباعه وامثال اوامره ونواهي ، وبعبارة اخرى بالتبرى عما يخالف امره ونهيه ، فان امر محمد (ص) هو نازلة محمد (ص) وظهوره فى المرتبة النازلة وتعظيم امره (ص) ومنع الاهوية المانعة من امثاله تعظيم له ومنع عنه [وَنَصَرُوهُ] بنصرة امره ودوام الاتصال به حتى يلحق امره القالبى بامر الولى الذى هو وارد على القلب ، وبعبارة اخرى بالتولى له فان التعزيز كناية عن التبرى والنصرة عن التولى الذين يعبر عنهما تارة بالتزكوة والصلاة ، وتارة بالتقوى والايمان ، وتارة بالتبرى والتولى والمفاهيم الظاهرة من تلك الالفاظ بحسب التنزيل لاحاجة لها الى البيان [وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ] النور هو الولاية و لذلك فسر بعلی (ع) فانه الاصل فيها ويعبر عنها بالنور لان النور هو الظاهر بالذات والمظهر للغير ، والولاية هى التى يفتح بها عين القلب فيظهر به الصحيح من الاعمال والاحوال والاخلاق والعقائد من سقيمها ، وبه ايضا يظهر دناءة الدنيا وشرافة الآخرة ، واتباع الولاية هو آخر مراتب التكليف القالبية وهو المقصود من البيعة العامة النبوية التى يعبر عنها بالاسلام وهو ما به ارتضاء الاسلام وما به تمامية نعمة الاسلام وهو اسنى اركان الاسلام واشرفها وهو الذى ليس وراءه مطلب سواه ، فان جميع المراتب التى تنصور للانسان فى سلوكه مراتب الولاية والمراد بمعينة النور لمحمد (ص) معيته القبومية ، فان الولاية روح النبوة وقوامها ولذلك قال (ص) : يا على كنت مع كل بنى سراً ومعى جهراً [أُولَئِكَ] تكرر المبتدأ باسم الاشارة البعيدة تعظيم لهم وتصوير لهم باوصافهم الشريفة الجليلة وحصر للفلاح الحقيقى فيهم [هُمُ الْمُفْلِحُونَ قُلْ] يعنى

بعد ما اظهرنا اوصافك وما به صدق رسالتك فآظهر رسالتك عليهم وقل [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا] لا اختصاص لرسالتي بقوم دون قوم [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ] ذكر اوصافاً ثلاثة لله مشيراً الى مبدئيته و مرجعيته و مدبريته والى توحيد آلهيته والى انه الفاعل للحياة والممات ، رداً بها على الدهرية القائلة بانّ العالم لامبدأ له ، والثنوية القائلة بانّ مدبر العالم مبدءان قديمان مستقلان ، النور والظلمة ايزدان واهريمن ، والثنوية القائلة بانّ مبدء العالم هو الله واهريمن خلق من فكر سيّء ليزدان ولكن خالق الخير ومنه الحياة يزدان وخالق الشر ومنه الموت اهريمن [فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] مقول قول النّبى (ص) اقول الله تعالى بصرف الخطاب الى الناس والتفريع على قول النّبى (ص) والمراد بالايان هنا الايمان العام بقرينة قوله لعلكم تهتدون [النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ] التكوينية والتدوينية المعبر عنه بالايان بالله وملائكته وكتبه ورسله التي هي اشارة الى مراتب العالم من الملائكة المقربين و الصافات صفاء والمدبرات امراً و الملائكة الرّكع والسجّد وذوى الاجنحة مثني وثلاث ورباع التي مقامها الملكوت العليا وعالم الخلق والملكوت السفلى التي هي دار الجنة والشياطين وسجن الاشقياء والمذنبين ؛ هذا بحسب النزول ، وقد يعبر عنها بمراتب الولاية والنّبوة التي يعبر عنها بمائة واربعة وعشرين الف نبى وبمائة واربعة وعشرين الف وصى كما فى الاخبار وهذا بحسب الصعود ، والمراد بايمانه (ص) بكلمات الله ليس الايمان بالغيب ولا الايمان الشهودى بل الايمان التحقيقى المعبر عنه بحق اليقين فانه (ص) المتحقق بجميع المراتب والكلمات [وَاتَّبِعُوهُ] بامثال اوامره [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى الولاية جعل الايمان بالنّبى (ص) واتباعه هداية الى الايمان بعلى (ع) وقبول ولايته (ع) كما فى قوله تعالى : قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يعنّ عليكم ان هديكم للايمان اى لولاية على (ع) ، فانّ الايمان المقابل للاسلام هو ولاية على (ع) بالبيعة الخاصة والميثاق المخصوص كما فى اخبارنا ؛ انّ الايمان هو معرفة هذا الامر او ولاية على (ع) او الدخول فى امرهم [وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ] قد عرفت انّ الحق الاضافى هو الولاية المطلقة و المتحقق بها هو على (ع) [وَبِهِ يَعْدِلُونَ] من العدل مقابل الجور وقد ورد فى الاخبار ، انّ هذه الامة قوم من وراء الصّين بينهم وبين الصّين وادحار من الرّمل لم يغيروا ولم يبدلوا ليس لاحدهم مال دون صاحبه ، يمطرون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون ، لا يصل اليهم منّا احد ولا يصل منهم الينا وهم على الحق [وَقَطَّعْنَاهُمْ] اى قوم موسى (ع) اى فرقناهم فرقة فرقة [إِثْنَتَىٰ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا] السبط القبيلة من اليهود وولد الولد قيل لايتنى ولا يجمع وجمع بعد اثنتى عشرة لانه جعله بدلاً لامتياز ، او هو تميز بجعل كل واحدة من الفرق اسباطاً ، او بتقدير موصوف مفرد مثل الفرقة والقبيلة ويؤيد جعله تميزاً باحد مذين الوجهين تأنيث اثنتى عشرة [أُمَّمًا] بدل اوصفة وسمى اولاد يعقوب (ع) بالاسباط لانهم كانوا اثنتى عشرة قبيلة كلهم من اولاد ابناؤه الذين كانوا اثنتى عشر ، كما سمي اولاد اسمعيل قبائل (ع) [وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقِيَ قَوْمَهُ] فى التّبه [أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] فضرِب [فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا] بعدد القبائل حتى لا يقع بينهم نزاع فى الورد [قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ] اى فرقة من الاسباط

[مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى] المنّ الترنجيبين او العسل، والتسلوى طائريسمى بالتسمانى قائلين [كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا] فى مظاهرنا و خلفائنا بترك القناعة والاستبدال بالتذى هوادنى [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ وَإِذْ قِيلَ] عطف على اذاستسقيه او عطف على اضرب بعصاك او على آمنوا او على اتبعوا بتقدير اذكروا و اذكروا و اذكروا، اذ قيل [لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ] بيت المقدس [وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] على مغفرة الخطيئات [فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ] مضى الآيات وتفسيرها مفصلاً فى أوّل البقرة [وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ] حتى تذكرهم سوء عاقبة اهلها لسوء صنيعتهم حتى يكون نصب اعينهم وتذكرا لقومك [إِذْ يَعِدُونَ فِي السَّبْتِ] هو بدل من القرية نحو بدل الاشتمال والمعنى اسئلهم عن حال اهل القرية عن وقت عدوهم والانيان بالمضارع مع ارادة المضى للاشارة الى استمرارهم عليه كانوا يتجاوزون حدود الله فى السبت، فان السبت كان عيدهم وكان له حرمة عندهم وكان الاحد عيداً للتصارى كما كان الجمعة عيداً لمحمد (ص)، ومن هذا ادعى الصابثون ان انبياء العرب كانوا يعبدون الكواكب، فقالوا ان محمد (ص) كان يعبد الزهرة ولذا اختار من الدنيا النساء والطيب لانهما كانتا منسوبتين الى الزهرة واختار من الايام الجمعة لانها منسوبة اليها، وكان موسى (ع) يعبد الزحل ولذا اختار السبت، وعيسى (ع) يعبد الشمس ولذا اختار الاحد [إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ] وكانوا منهيين عن الصيد يوم السبت [شُرْعاً] ظاهرة قرية التناول ابتلاء لهم [وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ] كانوا مشتاقين الى الصيد منتظرين تمام الاسبوع ولم يتيسر لهم فاذا كان يوم سبتهم وكانوا ممنوعين من الصيد لحرمة وللعبادة فيه تأتيتهم الحيتان ظاهرة قرية بحيث لا يمكنهم الصبر عن الصيد، أعادنا الله من امتحانه وابتلائه [كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] يعنى ان هذا الابتلاء كان بسبب فسقهم وعصيانهم، والانيان بالمستقبل لاحضار الماضى او المراد اننا كما بلوناهم سابقاً نبلوهم فيما يأتى، او المراد كذلك نبلو امتك [وَإِذْ قَالَتْ] عطف على اذ يعدون او على اذ تأتيتهم والمعنى اذ يعدون اذ قالت [أُمُّهُ مِنْهُمْ] من الناهين الواعظين او من الساكتين الغير الواعظين او من العصاة قالوا استهزاء او اعتقاداً [لِمَ تَعْظُونَ قَوْمَ اللَّهِ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً شَدِيداً قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] يعنى انهم وان كانوا منهمكين فى الفسوق والعصيان لكننا نؤدى فى موعظتنا ما علينا من النهى عن المنكر والترحم على العباد باحتمال القبول وباحتمال نجاتهم من العذاب [فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ] تركوا ما ذكرهم الواعظون من التحذير من العذاب او ما ذكرهم الله من حرمة السبت وحرمة الصيد فيه [أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ] يعنى الواعظين لانهم ما كانوا راضين بفعلهم ولا ساكتين عن نهيمهم [وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا] انفسهم بترك ما عليهم وارتكاب ما ليس لهم فى السبت [بِعَذَابٍ بَهِيمٍ] شديد [بِمَا كَانُوا

يَفْسُقُونَ [بسبب فسقهم الذى هو سبب من جهة القابل لا الفاعل] فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهِوا عَنْهُ [من عطف
التفصيل على الاجمال] قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ [مطرودين عن كل خير ، عن على بن الحسين (ع) انه
قال : كان هؤلاء قوم يسكنون على شاطئ بحر نهاهم الله تعالى وانبياؤه (ع) عن اصطياد السمك فى يوم السبت
فتوصلوا الى حيلة ليحلوا بها لانفسهم ما حرم الله ، فخذوا اخاديد وعملوا طرقاً تؤدى الى حياض ينتهي للحيتان
الدخول فيها من تلك الطرق ولا ينتهي لها الخروج اذا همت بالخروج ، فجاءت الحيتان يوم السبت جارية
على امان لها فدخلت الاخاديد وحصلت فى الحياض والغدران ، فلما كانت عشية اليوم همت بالرجوع منها الى
البحر لتأمن من صائدها ، فرامت الرجوع فلم تقدر وبقيت ليلاً فى مكان ينتهي اخذها بلا اصطياد لاسترسالها
فيه وعجزها عن الامتناع لمنع المكان لها ، وكانوا يأخذون يوم الاحد ويقولون : ما اصطدنا فى السبت انما
اصطدنا فى الاحد ، وكذب اعداء الله بل كانوا آخذين لها باخاديدهم التى عملوها يوم السبت ، حتى كثر من ذلك
مالهم وثرهم وتلقموا بالنساء وغيرهن لاتساع ايديهم به ، وكانوا فى المدينة نيّفاً وثمانين الفاً فعل هذا منهم سبعون
الفاً وانكر عليهم الباقون كما قص الله ، واسئلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر الآية وذلك ان طائفة منهم
وعظومهم وزجروهم ومن عذاب الله خوفهم ومن انتقامه وشدائد بأسه حذروهم فأجابوهم من وعظهم : لم تعظون
قوماً الله مهلكهم بذنوبهم هلاك الاصطلام ومعذبهم عذاباً شديداً ، اجاب القائلون هذا معذرة الى ربكم هذا القول
منّا لهم معذرة الى ربكم اذ كلّفنا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فنحن ننهي عن المنكر ليعلم ربنا مخالفتنا
لهم وكراحتنا لفعلهم قالوا ولعلهم يتقون ، ونعظهم ايضاً لعلهم ينجع فيهم المواعظ فيتقوا هذه الموبقة ويحذروا
عقوبتها ، قال الله تعالى فلما عتوا حادوا واعرضوا وتكبروا عن قبول الزجر عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة
خاسئين ، مبعدين من الخير مبغضين ، فلما نظر العشرة الالاف والنيف ان السبعين الفاً لا يقبلون لو اعظهم
ولا يخافون بتخويفهم اياهم وتحذيرهم لهم اعتزلوهم الى قرية اخرى وانتقلوا الى قرية من قراهم ، وقالوا نكره
ان ينزل بهم عذاب الله ونحن فى خلالهم ، فأمسوا ليلة فمسخهم الله كلهم قردة وبقي باب المدينة مغلقاً لا يخرج
منه احد ولا يدخله احد ، وتسامع بذلك اهل القرى فقصدوهم وسموا حيطان البلد فاطلعوا عليهم فاذا هم كلهم
رجالهم ونساؤهم قردة يموج بعضهم فى بعض ، يعرف هؤلاء الناظرون معارفهم وقراباتهم وخطائهم يقول
المطلع لبعضهم : انت فلان وانت فلانة فتدمع عينه ويومئ برأسه اوبقمه بلا او نعم ؛ فما زالوا كذلك ثلاثة ايام ثم
بعث الله تعالى مطراً وريحاً فحرفهم الى البحر ومابقى مسخ بعد ثلاثة ايام ؛ وانما الذين ترون من هذه المصورات
بصورها فانما هى اشباهها لاهى بأعيانها ولا من نسلها [وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ] عطف على اذيعدون او على اذ تأتيتهم
او على اذ قالت امّة او عطف على اسئلهم بتقدير اذكر او ذكر وتأذن وتأذن من باب التفعيل واذنه من الثلاثي
المجرّد واذن به بمعنى اعلم وكثراستعمال اذن مخفّف العين بمعنى علم وابع ورخّص وجاء تأذن بمعنى اقسم
[لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ] على العادين يوم السبت او على اليهود مطلقاً بفعل العادين [اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ
يَسْؤُهُمْ] يكلفهم [سُوءَ الْعَذَابِ] بالقتل والاذلال بالجزية والاجلاء كما فعل بخت نصر ومن بعده ومحمد (ص)
[اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ] فلا ينبغي الاعتراض بحلمه [اِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ] لمن ارعوى عن غيبه وتاب اليه
[وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَماً] متفرقين بحيث لا يخلو مملكة منهم والاعلى انهم اذلاء عند غير مذهبهم

[مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ] جملة مستأنفة او وصفية او حالية ومنهم مبتدئ سواء كان من اسماً او قائماً مقام الموصوف المبتدئ او خبر مقدم [وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ] منهم مبتدئ كما سبق او منهم خبر مقدم والمبتدئ محذوف اي منهم ناس دون ذلك اي منحطون عن الصلاح سواء لم يكونوا كافرين او كانوا كافرين، ويكون المراد بقوله فخلف من بعدهم خلف انهم صاروا بعد جميعاً كافرين او المراد بمن دون ذلك من لم يبلغ درجة الكفر [وَبَلَّغْنَاَهُم بِالْحَسَنَاتِ] السعة والدعة والامن والصحة [وَالسَّيِّئَاتِ] ضد ذلك المذكور [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] من غيرهم كما هو ديدنا في هداية من اردنا هدايته [فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ] ذوو شر على ما قيل انه بالتسكين لذوى الشرور وبالتحريك لذوى الخيرات، وهو تعريض بامه محمد (ص) حيث كانوا في عهده امّا صالحين واما دون ذلك وبعده صاروا آخذين بعرض الدنيا مغترين بغرور النفس مع انه (ص) اخذ عليهم الميثاق بان لا يستبدوا بآرائهم ولا يقولوا على الله الا الحق ولا يفارقوا الكتاب وعثرته (ص) [وَرِثُوا الْكِتَابَ] اي كتاب النبوة واحكامها او التوراة على تنزيله وظاهره [يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى] من الدنوا والدنائة يعنى العرض الذى هو عبارة عن متاع الدنيا فانه عارض وزائل لامحالة والجملة امّا صفة بعد صفة والاختلاف مع الاولى للاشارة الى استمرارهم فيه، او حال من خلف لا يختصا به بالصفة، او من فاعل ورثوا، او جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما فعلوا بوراثه الكتاب؟ فقال: يأخذون وعلى اى تقدير فالمقصود ذمهم على انهم جعلوا الكتاب الذى هو سبب لاختد النعيم الابدى والفوز بخير دار البقاء وسيلة لعرض الدنيا الزائل لحققهم، فان اسناد الاخذ الى الخلف المقيّد بوراثه الكتاب يشعر باعتبار الحيثية؛ فالويل ثم الويل لمن انتحل الاحكام النبوية وجعلها وسيلة الى الاعراض الدنيوية كاكثرا العامة الذين ادعوا العلم والفقاهاة وانتحلوا الشرع والوراثه [وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا] فان النفس فى توسلها الى مشتهياتها تستدعى وجهاً لاطمينانها فيها فتارة تقول: لاثواب ولا عقاب ولا آخرة ان هى الا حيوتنا الدنيا، وتارة تقول: ان الله كريم، وتارة تقول: ليس العذاب الا اياماً معدودة، وتارة تقول: من انتسب الى نبي (ع) لا يعذب ولو جاء بذنوب اهل الدنيا، وتارة تقول: محب على (ع) لا يدخل النار وحبة على (ع) حسنة لا تضر معها سيئة ولا ندرى انها كلها غرور وماتوهمته انتساباً الى نبي او محبة لعل (ع) انتساب الى الشيطان ومحبة له؛ اعاذنا الله من شبهات انفسنا [وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ] يعنى ليس قولهم سيغفر لنا الا عن غرور النفس فان راجى المغفرة يرعوى عما ينافيها [أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] يعنى ان وراثه الكتاب تستدعى الخوف من الله لا الاغترار به فان ميثاق الكتاب اي العهود التى تؤخذ عليهم بالبيعة العامة النبوية ان لا يغتروا بالدنيا ولا يقولوا على الله الا الحق [وَدَرَسُوا] تعلموا وتعاهدوا [مَا فِيهِ] من الوعد والوعيد [وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ] يعنى ان الافتتان باعراض الدنيا يتصور لغفلتهم عن مفسدها وسكوتنا عن بيانها وقدينتها ونبهناهم عليها، اولرجحانها على متاع الآخرة وليس كذلك، اوللحمق وعدم العقل و اليه اشار بقوله [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] او لان التمسك باحكام الكتاب والاعتاظ بمواعظها يصير ضائعاً عندنا [وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ] اي كتاب النبوة بالبيعة الاسلامية [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] بالبيعة الولوية [إِنَّا لَأَنْضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر اشارة الى ان التمسك بالكتاب والولاية مصلح

لا محالة فعلى هذا قوله تعالى و الدار الآخرة (الى آخرها) جملة حالية والتذين يمسكون بالكتاب عطف عليه والاحتمالات الاخرى فى تركيبها بعيدة عن سوق الكلام [وَلَمَّا ذُنُقْنَا الْجَبَلَ] رفعناه بالقلع [فَوَقَّهْمُ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ] سقف بظلمتهم [وَوَضُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ] استعمال الظن مع انهم كانوا متيقنين لوقوعه لكونه معلقاً وليس من عادة الاثقال ان تقف معلقة لانهم كانوا اصحاب النفس وليس من صفة النفس الا الظن وان كان متيقنة اولانهم لما علموا انه كان باعجاز احتملوا ان يقف باعجاز ايضاً ولايقع عليهم [خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ] على تقدير القول يعنى قائلين خذوا التوراة واحكامها بقوة وعزم من قلوبكم وامثلوا احكامها بقوة من ابدانكم [وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ] من العبر والاحكام [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] موبقات النفس، عن الصادق (ع) لما انزل الله التوراة على بنى اسرائيل لم يقبلوه فرفع الله عليهم جبل طور سيناء فقال لهم موسى (ع) ان لم تقبلوا وقع عليكم الجبل فقبلوه وطأوا رؤسهم وقد مضى فى سورة البقرة [وَلَمَّا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] وقرئ ذريأتهم، اعلم ، ان آدم قد يقال على آدم ابى البشر وقد يقال على معنى اعم منهما وبهذا المعنى يقال : آدم الملكى ، وآدم الملكوتى وآدم الجبروتى ، وآدم اللاهوتى ، وبهذا المعنى ورد فى بعض خطب مولانا أمير المؤمنين (ع) : انا آدم الاول ، وذلك لان كل ما فى عالم الطبع وعالم الكثرة فله صورة ومثال بنحو الكثرة والتفصيل فى عالم المثال بحيث لورآه راء لقال : هو هو بعينه من غير فرق وتميز وله حقيقة فى عالم العقول العرضية وارباب الانواع وله حقائق فى عوالم العقول الطولية بنحو اتم وابسط مما فى هذا العالم ويعبر عما فى تلك العوالم بالذر ، وكل ما وجد فى ما فوق عالم الطبع فكله علم وشعور وسمع وبصرونطق ، بخلاف ما فى هذا العالم فان شعوره وسمعه وبصره ونطقه بالآلات متميزة ليس فى موضع السمع بصر ولا فى موضع البصر سمع ونطق . ثم اعلم ، ان المراتب النازلة كل بالنسبة الى ما فوقه رقائق وذرات وظهور له بنحو الكثرة والتفصيل لكنه فى عين التفصيل اخفى منه واضعف والعالى فى عين اجماله اتم واشد واظهر واحق بالاسم المطلق عليه ، فآدم اللاهوتى الذى يعبر بالحقيقة المحمدية (ص) والحق المخلوق به والاضافة الاشراقية اشد ظهوراً واحق باسم آدم من آدم الجبروتى وهكذا الى آدم الناسوتى وبنو آدم فى كل مقام هم المنتسبون اليه بلا واسطة مثلاً بنو آدم اللاهوتى ما فى عالم العقول الطولية من التعينات الادمية ، وبنو آدم الجبروتى ما فى العقول العرضية وبنو آدم فى تلك المرتبة الصور المثالية ، وبنو آدم المثالى الملكوتى الصور الملكية البشرية ، وبنو آدم البشرى المنسوبون اليه بلا واسطة او بواسطة ، وبنو آدم فى العالم الصغير المدارك والقوى البشرية وذرية بنى آدم فى كل مرتبة ما يليق بتلك المرتبة كما لا يخفى على البصير ، والتعبير بظهر بنى آدم دون ظهر آدم كما فى الاخبار ، لان آدم اللاهوتى لبساطته و وحدته له وحدة حقيقة ظلية لا يتصور فيه كثرة حتى يتصور له ذرات ولاجهة وجهة حتى يتصور له ظهور و بطن وايضاً الاقتصار على ظهر آدم يوم الاختصاص بآدم ابى البشر ولما كان سلسلة النزول بمنطوق صحيحة ماورد : ان الله خلق العقل ثم قال له : اقبل الى الدنيا والدار السفلى ؛ فأقبل ، متوجهاً عن الحق الاول تعالى الى العالم الاسفل كان المنظور اليه والمترائى فيه فى كل مرتبة هو ظهورها ، وايضاً لما كان كل مرتبة بالنسبة الى دانيها ظهوره بنحو اتم واشد قال : من ظهور بنى آدم بخلاف سلسلة الصعود فانها بحكم قوله ثم قال له : أدبر اى عن الدنيا فأدبر كان المنظور فيه منها هو البطن منها ، وايضاً كل دان بالنسبة الى العالى بطن ومحل اختفاء ولذا اطلق البطن فى سلسلة الصعود اخرجناكم من بطون

امتهاتكم، والتسعيد سعيد في بطن امته، والتعبير بأخذنا في النزول واخر جنا في الصعود لا يخفى وجهه [وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا] وبعد ما علمت ان الاشياء كلها خصوصاً ما فوق عالم الطبع بالنسبة الى الله تعالى كلها علم وشعور وسمع وبصر ونطق لا يبقى لك التأمل في ان الاشهاد والاسماع والاقرار كلها على حقائقها اللغوية بل الاحق بحقائقها هو ما فيها فوق عالم الطبع ولا حاجة لك الى تأويلات المفسرين وتكلفاتهم ومجازاتهم [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا [يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ] يعنى اشهدناكم و حملناكم على الاقرار هناك لكى تستقلوا بالتكليف وتنبهوا بالربوبية فلا تكونوا غافلين ههنا ولا تابعين ولا معلقين سوء فعالكم على غيركم [وَكَذَلِكَ] التفصيل بالقول وبالفعل [نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] التكوينية فى مراتب التكوين وفى كتاب التدوين [وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] عطف على كذلك نفصل الآيات و سوغ عطف الانشاء على الخبر تضمنتها للتعليل كانه قال: لذلك نفصل الآيات لرجوعهم [وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا] النبوة على لسان نبينا (ص)، او آياتنا الولوية على لسان خليفته، او آياتنا الآفاقية الغير النبوية والغير الولوية، او آياتنا الانفسية التى شاهدها و ادراك حيثية كونها آيات من الآيات المنذرة والمبشرة الجارية على السنة خلفائنا والواردة عليه مما ليس بقدرته واختياره والواقعة فى المنامات والواقعات والمنبهات من اختلاف الحالات، والغرض من التلاوة عليهم تذكيرهم بسوء عاقبة المنسلخ حتى يتذكروا ويكونوا على حذر فلا ينسلخوا عن الآيات النبوية والاحكام الشرعية ولا يعرضوا عن خليفته محمد (ص) والمنسوب بعده لهدايتهم، ونزول الآية فى بلعم بن باعورا كما فى اخبارنا او احد علماء بنى اسرائيل او امية بن ابى الصلت رجلا لكثرة علمه واطلاعه على الكتب السماوية ان يكون هو النبى الموعود فلما بعث محمد (ص) حسده وكفر به كما قيل [فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا] بترك العمل بمقتضاها والغفلة عنها [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ] جعله تابعا لنفسه بعد انسلخه من الآيات التى هى الشهب المتبعة للشيطان والتفسير بلحقه وادركه ايضا مناسب لهذا المقام، مثله فى قوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب بمعنى لحقه وادركه وقد جاء فى اللغة بمعنى جعله تابعا [فَكَانَ] اى صار والتعبير بكان للاشارة الى تمكنه فى الغواية كما ان لفظة [مِنَ الْغَاوِينَ] ايضا كذلك [وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا] بالآيات ولما توهّم من لفظة انسلخ منها ولفظة فاتبعه الشيطان انه لا دخل لله ومشيته فى الانسلاخ واتباع الشيطان استدرك ذلك الوهم وقال : ان مشيتنا هى السبب الفاعلى وما من قبله هو السبب القابلى والسبب الفاعلى وان كان تاما لكنه لم يقع جزاء بل بحسب استعداد القابل وما استعدّ المنسلخ للارتفاع [وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ] ارض الطبع وبعدها الى ارض الطين لقضاء مشتبهات عنها [وَاتَّبَعَ هَوَاهُ] من قبيل عطف السبب على المسبب فشئنا غوايته وضلاله فأضلناه [فَمَثَلُهُ] بعد ما اخلد الى الارض فى شدة تعب وكثرة حركته لتحصيل مأموله من الارض لتسكين حرارة حرصه وعدم الانتفاع فى تسكين الحرص [كَمَثَلِ الْكَلْبِ] الذى وقع فى الحر الشديد فلهث وأخرج لسانه وفتح فاه لكثرة التنفّس لتسكين حرارة القلب ولم ينفعه ذلك بل يضاعف حرارته لكثرة وصول

الهواء الحار الى قلبه فقله [إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ] فى موضع حال مقيّدة للكلب باخسّ احواله ، روى عن الرضا (ع) انه اعطى بلعم بن باعوراء الاسم الاعظم وكان يدعوه فيستجيب له ، فمال الى فرعون فلما مرّ فرعون فى طلب موسى (ع) واصحابه قال لبلعم : ادع الله على موسى (ع) واصحابه ليحبسه علينا ، فركب حمارته ليمرّ فى طلب موسى (ع) فامتنعت عليه حمارته فأقبل يضربها فأنطقها الله عزّ وجلّ فقالت : ويلك على ماذا تضربنى ؟ ! اتريدان اجيء معك لتدعوا على نبيّ الله وقوم مؤمنين ! فلم يزل يضربها حتى قتلها وانسلخ الاسم الاعظم من لسانه ، ونسب الى الرواية انّ قومه سألوه ان يدعوا على موسى (ع) ومن معه ، فقال : كيف ادعوا على من معه الملائكة فألحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه ، ونقل انه لما دعا على موسى (ع) خرج لسانه فوق على صدره وجعل يلهث كالكلب [ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] اشارة الى التعميم فكلّ مكذب بآيات الله هذا مثله [فَأَقْصَصْ الْقَصَصَ] على اليهود وغيرهم كما عرفت انّ المقصود تنبيه امة محمد (ص) [لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] فى مال افعالهم واحوالهم [سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] التكرار للمبالغة فى ذمتهم وللتطويل المناسب لمقام التهديد [وَأَنفَسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ] كانه توهّم متوهّم ممتارأى من تشديد الله عليهم أنّهم ظلموا الآيات بالتكذيب فقال : ما ظلموا (الآيات) ولكن انفسهم كانوا يظلمون وأسقط المعطوف عليه لاستفادته من الحصر المستفاد من تقديم المفعول [مَنْ يَهْدِى اللَّهُ فَبِهِدْيِهِ لِيُضِلِّ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] استدراك لما توهّم من نسبة الاخلاص الى الارض واتباع الهوى والتكذيب اليهم من انّ الافعال منسوبة اليهم ، نسبة الفعل الى الفاعل واختلاف القريتين بالافراد والجمع وتكرار المبتدأ وعدمه لكون المقام مقام التهديد ومناسب مقام التهديد الاكتفاء فى جانب الوعد والرحمة بأقلّ ما يكتفى به ، وتعبيل الانتقال الى المهتدين والتغليظ والتطويل فيهم وللإشارة الى اتّحاد المهتدين واختلاف الضالّين [وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ] ولرفع توهّم الجبر وتوهّم ان لا مدخل للعبد فى ذلك كما يدلّ عليه ذرأنا قال : فعلنا ليس اجباراً منّا بل [لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا] فبعدم استعدادهم وعدم استحقاقهم ادخلناهم جهنّم ، ولما كان التفقّه عبارة عن علم ديني يتوسّل به الى علم آخر كما مضى ولم يكن علومهم وان كانت كثيرة دقيقة باعثة لترقيتهم فى طريق القلب والآخرة نفى الفقه عن قلوبهم [وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا] من الاشياء ما يدلّ على الله ومبدئيته ومعاديته فى عين حدثها [وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا] من الاشياء والاصوات ما ينفعهم فى آخرتهم فى عين حدثها فى سماع الاصوات ولا يسمعون اصوات الاشياء التى تنادى كلّاً ليلاً ونهاراً ان : لا تقم فى دار طبعك ، ولا تنم فى مسبعك ، واستعدّ من يومك لعدك [أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ] فى عدم التفقّه واشتداد العلم وفى عدم ابصار ما ينبغى ان يبصر من المبصرات ، وعدم سماع ما ينبغى ان يسمع من المسموعات ، بل مداركهم موقوفة على درك اسباب التعيش فى الآجل وان كانت فى اعلى مرتبة الدرك كاكثرفلاسفة المنكرين للرّسالة المعتقدين انّ الرّسول هو العقل واحكامه هى الشريعة ، كما انّ مدارك الانعام موقوفة على درك النافع والضارّ فى الآجل [بَلْ هُمْ أَضَلُّ] لانّ ضلال الانعام بالنسبة الى الانسان ضلال و لا فهو بالنسبة الى مقامها هداية فهى باقية على هدايتها التكوينية ، وايضاً ضلالها لا يتخطى بها عن مقامها الى ما يوذها ويؤلمها [أُولَئِكَ

هُمُ الْغَافِلُونَ] تكرر اسم الإشارة البعيدة لتحقيرهم ولتطويل التغليظ عليهم كما هو المناسب لمقام الذم والجملة تأكيداً للاولى باعتبار لازم معناها ولذلك يأتي بالعاطف وأتى بها مؤكدة محصورة ، والمقصود ان الغفلة محصورة على الغافل عن دلالة الاشياء على ما هي موضوعة بالوضع الآلهي له لا الغافل عن الجهات الذنوبية ، ولا الغافل عن الشعور بالشعور حين مشاهدة شخص او سماع لفظ مع عدم الالتفات الى الرؤية و الى مدلول المسموع فان هذا الغافل لا يستصّر بغفلته وان استصّر في جهة ذنوبيته فليس ضرراً يعتنى به بخلاف الغافل عن جهة دلالة الاشياء وجذبها الى الآخرة فانه يتضرر بها البتة ضرراً خارجاً عن التهديد [وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] الجملة حال من فاعل الافعال الثلاثة على سبيل التنازع وقوله اولئك كالانعام معترضة جواباً لسؤال مقدر او انشاء لذمتهم بها ، والتقييد بهذه الجملة للدلالة على غاية مذمتهم لان المعقول والمبصر والمسموع اذا لم يكن له جهة سوى المظهرية والاسمية لله ومع ذلك لم ير الرائي منه ما هو مرئي فيه ومدلول له ، كان ذلك منه غاية العمى والغفلة بخلاف ما اذا كان ذاجهتين ، والمعنى لهم قلوب لا يفقهون من معقولاتهم ومدركاتهم المعقولات الأخرى الاخرية الآلهية ولا ينتقلون منها الى ما يترأى فيها من الصفات الالهية والحال ان اكثرها وهى الاسماء الحسنى لا جهة لها سوى اراء الله ، لانها مختصة بالله ليس فيها دلالة على غيره وهم يدركون بها غيره لغاية عما هم ، ثم اعلم ، انه لا اختصاص لاسم الاسم بالاسماء اللفظية ولا بالمفاهيم الذهنية ولا بمادلات بالمواضعة ، بل يطلق حقيقة على الموجودات العينية لان حقيقة الاسم ما يحكى عن الغير لفظياً كان اذهنياً او عينياً ، كما ورد عنهم : نحن الاسماء الحسنى ، وانا الاسم الاعظم ولا اسم لله اكبر منى ، وحسن الاسم ما بحسن دلالاته او بحسن مدلوله او بحسنه فى نفسه مع قطع النظر عن حيثية اسميته ودلالته ، كالمرآة فان حسنها قد يكون بحسن اراءتها او بحسن المرئي منها او بحسنها فى نفسها فالموجودات العينية والمعقولات الذهنية والاسماء اللفظية كلها اسماء لله كما قرر فى محله :

وفى كل شيء له آية تدل على انه واحد

وكلها حسنة باعتبار دلالتها على الله لكنها متفاوتة فى الدلالة وفى انفسها وبهذا الاعتبار توصف بالاحسنية فالعقول التى هى بشر اشهرها تحكى عن الله وصفاته واسماؤه وهم الملائكة المقربون احسن من النفوس باعتبار دلالتها وباعتبارها فى انفسها ، والنفوس التى يعبر عنها بالمديرات امراً لتجردها عن المادة والتقدير احسن من الاشباح النورية ، وهى لتجردها عن المادة احسن الماديات وهى احسن من اهل الملكوت السفلى التى هى دار الشياطين والجنة وفيها جحيم الاشقياء ، لكن الماديات والسفليات لاحتجابها بحجب المادة ولوازماها وانظلامها بظلمة المادة كانتها لا دلالة لها على الله ولا حسن لها فى انفسها فلو سميتها بالاسماء الغير الحسنة او الغير الحسنى ، لكان حقاً هذا بحسب سلسلة النزول واما بحسب سلسلة الصعود فخاتم الانبياء (ص) اسم احسن بالجهات الثلاثة لا احسن منه ثم خاتم الاولياء (ع) ثم سائر الانبياء (ع) والاولياء (ع) على تفاوت مراتبهم ، فالمعنى والله خاصة الاسماء التى لا دلالة لها على غيره وهى احسن من غيرها فى انفسها [فَادْعُوْهُ بِهَا] ولما كان الامر بدعائه تعالى مفروغاً عنه مسلماً عندهم بحيث ما بقى لاحد شك فى انه مأمور بدعائه تعالى كان الغرض من تفريره على تخصيص الاسماء الحسنى به تخصيصه بها اعتباراً لمفهوم القيد فى مثل هذا المقام فكأنه قال فادعوا الله بالاسماء الحسنى لا غيرها من الاسماء التى لا حسن فيها اوليست بأحسن ، ولما كان الاسماء اللفظية الآلهية كلها متساوية فى انفسها وفى دلالتها ، لان الدلالة وضعية فى كلها والمدلول فى الكل هو الله واسماؤه وصفاته فلا يتصور فيها التفاوت بالحسن وعدمه والاحسنية وعدمها فليست هى مقصودة منها ، والاسماء النزولية

التي مقامها فوق مقام البشر، لما لم يمكن التوسل بها للبشر لارتفاعها عن مقام البشر وعدم سخيّة البشر لها فهي ايضاً ليست مقصودة لعدم جواز الامر من الله بالتوسل بغير الممكن ، فبقى ان يكون المقصود الامر بدعائه بتوسط الاسماء البشرية الصعوديّة فكأنّه قال تعالى بعد اعتبار مفهوم القيد: فادعوه باسمائه الحسنی من افراد البشر التي هي ببشريتها سنخكم ويمكن لكم التوسل بها من الانبياء (ع) والاولياء (ع) وخاتم الكلّ والحاضر في زمانكم محمد (ص) وعلى (ع)، فادعوه بهما كما فسر قوله تعالى: ادعوا الله او ادعوا الرحمن بهما؛ ولا تدعوه باسمائه الغير الحسنی من الاشقياء وائمة الجور وخاتم الكلّ والحاضر في زمانكم مقابلوا محمد (ص) وعلى (ع) وعلى هذا فقوله تعالى [وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ] كان بياناً لمفهوم القيد وتأكيده ان كان معناه واطر كوادعاء الله بالذين يلحدون في اسمائه الحسنی ان جعل الاضافة للعهد او في مطلق اسمائه ان جعلت للاستغراق، وان كان معناه اعرضوا عن الذين يلحدون في اسمائه ولا تنظروا اليهم والى الحادهم كان تأسيساً يعني لا توسلوا بهم حسب مفهوم القيد ولا تنظروا اليهم والى الحادهم بل اجعلوهم كالمعدومات ، والمراد باللاحاد في الاسماء العدول عنها من حيث انها اسماء و العدول بها عن اسميتها لله وقوله [سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يناسب المعنى الثاني لقوله وذروا الذين يلحدون [وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ] قد عرفت ممّا مضى ان الحقّ المضاف هو الولاية والنبوة والرسالة صورتها [وَبِهِ يَعْدِلُونَ] من العدالة اويسون الاشياء الغير المتعادلة من قوى انفسهم في مملكة وجودهم او من غيرها في خارج وجودهم وقد فسر هذه الآية في اخبار عديدة بال محمد (ص) وأتباعهم وهو قرينة قوله تعالى: ولقد ذرأنا لجهنّم وكان المناسب للمعادلة ان يقول وخلقنا للجنة امة يهدون ، ولكن لما كان المقام الوعيد دون الوعد ناسب تطويل الوعيد والاجمال في الوعد ولذا بسط في الوعيد بذكر الاوصاف العديدة لاصحاب جهنّم ، واكتفى بهذا القدر لاصحاب الجنة وانتقل الى التهديد والوعيد وهو معطوف على جملة ذرأنا باعتبار مناسبة المعنى كأنّه قال : وممّن خلقنا امة يستحقون الجحيم ، وهذه المقابلة تدلّ على ان قوله : والله الاسماء الحسنی من متعلقات الجمل السابقة [وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] الاستدراج الاستبعاد او الاستنزال درجة بعد درجة والمراد به هنا الاستنزال ، عن الصادق (ع) اذا اراد الله بعبد خيراً فأذنب ذنباً اتبعه بنقمة ويذكره الاستغفار، واذا اراد بعبد شراً فأذنب ذنباً فاتبعه بنعمة لينسيه الاستغفار ويتمادى بها وهو قول الله عز وجلّ: سنستدرجهم من حيث لا يعلمون بالنعم عند المعاصي [وَأُمْلِي لَهُمْ] من املى له امهله ، او من املاه الله متعه فيكون دخول التلام للتقوية وللإشعار باختصاص الاملاء بهم [إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ] يعني ما ظاهره الاحسان وباطنه الاستدراج والاساءة من الاناسي ضعيف ومتنّين بحيث لا يعلم به اصلاً [أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا] انكروا محمد (ص) ولم يتفكروا [مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ] كما يقولون انه لمجنون [إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ] ظاهر او مظهر ان انذاره من الله [أَوَلَمْ يَنْظُرُوا] عطف على قوله او لم يتفكروا او على مقدّر اي اوقفوا عن النظر ولم ينظروا [فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] ملكوت كل شيء باطنه لان الملكوت مبالغة في المالكية وباطن كل شيء ملك لظاهرة كباطن الانسان المسخر لظاهرة بحيث لا يتمكن من عدم طاعته ، وباطن السماوات المسخر لاجرامها في حركاتها

المتناسقة وملكوت الارض مثالها في عالم المثال وهو عالم الملكوت الاعلى ، والمقصود من النظر في ملكوتهما النظر في دقائق الحكم المودعة في حركاتها المتناسقة المنتظمة المترتب عليها كليات نظام العالم وجزئياته التي لا يشكك العاقل في انها ليست من اجرامها من غير علم وشعور، بل لها مسخر عالم شاعر حكيم واذا عرف الانسان ذلك من السماوات والارض لم يتوقف في معرفة الآخرة ومعرفة الله وصفاته ومعرفة المعاد، وورد الامر بالنظر في السماوات والارض وآياتهما وآيات الآفاق والانفس ليؤدى بالنظر الى مدبرهما ومسخرهما وملكوتهما [وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] مما يطلق عليه اسم الشيء كائناً ما كان فان في كل شيء آية قدرته وحكمته [وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ] او لم ينظروا في انه عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فيستعدوا له فيميزوا بين ما ينفعهم حين الاجل وبين ما يضرهم ، فان تذكر الموت بعين على التمييز بين الحق والباطل وعلى رفع الغشاوة والعمه عن البصيرة [فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ] بعد الاجل [يُؤْمِنُونَ] ولا حديث بعده ولا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل [مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِيَ لَهُ] جواب لسؤال ناش مما سبق كأنه قيل: فما بالهم لا يؤمنون بعد وضوح الحق ويتقن الموت؟! [وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] بتحيرهم [يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ] قد فسرت الساعة في رواياتنا بالقيامة وبظهور القائم عجل الله فرجه وبوقت الموت والكل في العالم الصغير راجع الى معنى واحد وهو اول وقت الموت ، فانه من مات قامت قيامته وبظهر القائم من آل محمد (ص) حين الموت على المؤمن والكافر وكذا في العالم الكبير ، فان الانسان بعد طي البراز سعيماً كان اوشقيماً تقوم قيامته الكبرى وله اماته اخرى ويظهر القائم حينئذ ظهوراً اتم من الظهور الاول ويحاسب الناس ويدخل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار ، وقوله تعالى : اَمْتَنَا اثْنَيْنِ وَأُحْيَيْنَا اثْنَيْنِ ؛ اشارة الى هاتين الاماتتين وهذين الاحيائين ولذا قدم امتنا والساعة بكلا معنييه من الامور التي لم يطلع الله عليها احداً من ملائكته المقربين وانبيائه المرسلين (ع) واوليائه الكمطين ، فلا يعلمها الا الله ويقدم منها ما يشاء ويؤخر فمن ادعى علمها فهو كذاب وقد ورد لعن الله الموقتين ، بل التحقيق ان الساعة خارجة من الوقت واقعة فوق الوقت ليس لها وقت زمني بل هي من الملكوت والزمان من الملك وتحديد الملكوت بالملك من غاية الجهل ولهذا نسب الله تعالى الى عدم العلم والجهل من سأل عنها [أَيَّانَ مُرْسِيهَا] وقوعها سؤال عن توقيت الساعة [قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي] لانه استأثره لنفسه [لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا] لا يظهرها في وقتها [إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لانه صغريها وكبريها ترفع الحدود والتعينات وتميت الانبيات وتظهر الحق وتبيد الباطل وليست السماوات والارض وأهلها الا التعينات والانبيات الباطلة ولا تفل اقل مما يرفع الشيء ولا يبقى له اثر [لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً] من غير تقدم اثر وعلامة [يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا] يعني يلحون في السؤال عنك كأنك ملح علينا في السؤال عنها [قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ] تأكيد في الرد عليهم [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انها مما ليس يبذلها الله لغيره وانها فوق الوقت لا يمكن توقيتها بوقت [قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً] فلا يكون لي الاطلاع على الغيوب وهو تبرء من الانانية وقرار بالعجز والعبودية ، كما هو شأن العارف بالربوبية وكناية عن نفى علم الغيب عن نفسه مطلقاً اشارة الى العجز في قوته العمالة والجهل في قوته العلامة بحسب التنزل

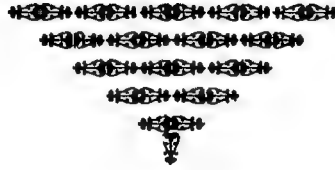
الى مقام البشرية وما كان يظهر منه من القدرة والعلم بالغيوب ، فانما هو بحسب جنبته الملكوتية التى هى من عالم الربوبية [لَا مَأْشَاءَ لِلَّهِ] ان يملكنى على ظاهره ويعلمنى على معناه المكنى [وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ] تصريح بالنفى المكنى تأكيداً وتحقيق له بالبرهان الحسى على زعمهم فانهم لا يرون خيراً الا ما زعموه خيراً من الاعراض الدنيوية [لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ] السعة فى المال والصحة والسلامة [وَمَا مَسْنِىَ السُّوءُ] الآفة فى المال وفى النفس [إِن أَنَا إِلَّا أَنْذِيرٌ] للكافرين بقربة المقابلة مع بشير ، وتقبيده بالمؤمنين او مطلقاً كما هو ظاهره لكن المؤمنين من الجهات النفسانية التى تؤدى الى الكفر وللکفار من كفرهم [وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] نفى لجملة الشؤون عن نفسه واثبات للانذار والتبشير الذين هما بأمر الله كأنه قال: ليس لى شأن الا امر الله وهو غاية التوحيد فعلاً وصفة ، ولما كان هذا منه (ص) توحيداً عقبه تعالى شأنه باشارك آدم وحواء فى مخلوقه الذى لا ينفى الاشارك فيه اشراكاً فى الآلهة ، وهوينافى توحيد اله العالم الذى هو دون توحيد الافعال والصفات ابداءً لفضله (ص) وتقديماً لذم اولادهما فى الشرك فى العبودية الذى هو اقبح من الشرك فى الآلهة ومستلزم له فقال [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] متأنمته سبحانه بنعمة الوجود واثباتاً لتوحيده فى العبادة ولذا وبخهم على الاشارك معللاً بان ما جعلوه شريكاً لا يخلق شيئاً [وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا] اذ ارعاهما من نسخها ، وتذكير ضمير يسكن بلحاظ المعنى ويجوز ان يراد بنفس واحدة ، حواء ويكون معنى جعل منها زوجها جعل من نسخها زوجها وهما آدم (ع) وحواء (ع) فى العالم الكبير والجهتان العقلانية والنفسانية للانسان اللتان هما نازلتا العقل فى العالم الصغير [فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفاً] لا يظهر اثر ثقله [فَمَرَّتْ بِهِ] استمرت مع الحمل [فَلَمَّا أَثْقَلَتْ] صارت ذات ثقل [دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَاهُمَا صَالِحاً] فى النفس والبدن [لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ] فَلَمَّا آتَيْتَهُمَا صَالِحاً] منة اخرى عليهما [جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْتَهُمَا] بدلاً للنعمة بالكفران والوعد بالخلف . اعلم ، ان للاشارك بالله مراتب عديدة: الاول ، الاشارك به فى وجوب وجوده كاشراك اكثر الثنوية القائلين بان للعالم مبدئين قديمين مسميين بالشور والظلمة اوزيردان واهريمن ، والثانى ، الاشارك فى الالهة كاشراك بعض الثنوية القائل بان القديم والواجب الوجود واحد والظلمة واهريمن مخلوق منه لكن له الآلهة فى العالم وان الشور وكلها منه لامن الله ، والثالث ، الاشارك فى العبادة كاشراك اكثر الصابئين واشراك الوثنيين والعجليين وغيرهم ممن يعبد غير الله من مخلوقاته تقريباً بها الى الله ، والرابع ، الاشارك فى الوجود كاشراك معظم الناس الا من شذ الذين لا يرون فى الوجود الا الموجودات المتكثرة المتقابلة كل من الآخر والكل مع الله ، والخامس ، الاشارك فى الطاعة كاشراك من اشرك فى طاعة الانبياء (ع) والاولياء (ع) وخلفائهما طاعة غيرهم من ائمة الجور وعلماء السوء والسلطين والامراء والحكام ، والسادس ، الاشارك فى المحبة كاشراك من اشرك فى محبة الله ومحبة خلفائه محبة غيره وكاشراك من اشرك فى المحبة بان كان مصدرها آلهياً ونفسانياً او غايتها آلهياً ونفسانية ، والسابع ، الاشارك فى الولاية وهى اشدها واعظمها بان اشرك مع ولي الامر اوجبى الوقت غيره فى البيعة الخاصة الولوية او العامة النبوية او ادعن نبوة من ليس بنبي او بولاية من ليس له الولاية ، فقله تعالى : وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ، المقصود منه احد المعانى السابقة غير الثلاثة الاول وكل هذه المعانى غير الكفر بالله فى كل مرتبة فانه يقتضى قطع النظر عن الله واستبداد النظر الى غيره ، وما يجرى فى اهل العالم

الكبير يجرى فى اهل العالم الصّغير من غير فرق ، ومعانى الاشراك غير الثلاثة الاول وغير المعنى الاخير يجوز اعتبارها ههنا ان كان المراد ان آدم وحواء حقيقة جعلاه شركاء كما فى الخبر وانما شركهما شرك طاعة وليس شرك عبادة ، وفى حديث : جعلنا للشرك نصيباً فى خلق الله ويناسب الشرك فى المحبة بأحد معانيه وقوله تعالى : شاركهم فى الاموال والاولاد يناسب هذا الشرك والشرك فى الطاعة ، وان كان المراد ان اولاد آدم (ع) جعلوا له شركاء فيما آتاهم والنسبة الى آدم (ع) وحواء كانت مجازاً كما فى الخبر ، ويؤيده قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون بصيغة الجمع امكن اعتبار جميع اقسام الشرك ونسبة الشرك الى اولادهما اما بطريق المجاز فى الحذف بان يكون فاعل جعل اولادهما ، لكنه حذف و اقيم المضاف اليه مقامه او بطريق المجاز فى الحكم بان يكون المحكوم عليه الاولاد لكنه نسب اليهما باعتبار ان الاتباع والاولاد كالأجزاء والنسبة الى الاولاد باعتبار ان يراد الجنس من لفظ صالحاً وحينئذ يشمل الذكور والاناث ، وضمير جعلاً يرجع الى صالحاً باعتبار الصنفين كما فى الخبر ، ولما علم من السابق ان الله خالق والخالق لا يساوى المخلوق اتى بالفاء الدال على التسيب والتفريع فقال [فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ] عن الذى يشركونه او عن اشراكهم [أَيُشْرِكُونَ مَا لَمْ يَخْلُقْ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ] نوبيخ بوجه آخر فان الاول باعتبار ان الخالق المنعم شأنه ان يوحد ولا ينظر معه الى غيره من غير اعتبار وصف التشريك وهذا باعتبار ان ما لا يخلق بل هو مخلوق لا ينبغي ان يجعل شريكاً للخالق [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرٌ وَلَا أَنفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ] ذكر اوصافه مترتبة فى التذم من الاخس فالأخس كما هو طريقة المبالغة فى التذم وعلى هذا فمعنى ان تدعوهم الى الهدى الى ان تهدوهم انتم فضلاً عن انهم يهدونكم [سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ] يعنى ما يجعل شريكاً للخالق ينبغي ان يكون خالقاً فان لم يكن خالقاً فلا اقل من ان يكون مخلوقاً فان كان مخلوقاً فلا اقل من ان يكون ناصراً لعابديهم ، فان لم ينصروا عابديهم فلينصروا انفسهم فان لم ينصروا انفسهم فليتبعوكم فى الدعوة الى الهدى فان لم يتبعوكم فليميزوا بين الداعى وغيره ، فان انتفى ذلك كله فليس اشراكه الا محض حقد المشرك وسفاهته [إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ] والمعبود لا اقل من ان لا يكون عبداً [فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ] ولا اقل من السماع والاستجابة [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا] ولا اقل من ان يمشى مثلكم [أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ] بعد ان تمام التوبيخ والتفضيح تحدياً [أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُوا] فانتى لا ابالى بكم وبشر كائكم بعد غاية ضعفكم وضعف شركائكم وقوة ربى وحفظه ونصرته [إِنْ وَلِيَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ] فى موضع التعليل والمراد بالكتاب كما عرفت الكتاب المعهود المعروف وهو كتاب النبوة والقرآن صورته [وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ] لما كان التحدى باعتبار قوة الله وضعف الشركاء علته بهما فقوله الذين تدعون من دونه عطف على مدخول ان [لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ] والتكرار باعتبار التعليل ومطلوبية التكرار فى مقام المبالغة فى التذم [وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرِيَهُمْ لِنَظَرٍ إِلَيْكَ] صرف الخطاب منهم الى محمد (ص) اشعاراً بانهم بعد ما ظهروا قاحتهم

وسفاهتهم لا ينبغي التخطاطب معهم [وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ خُذِ الْعَفْوَ] شبه العفو بالوحي الشار دللت على الانصاف به ثم استعمل الاخذ فيها استعارة تخيلية وترشيحاً لها والمراد منه اعم من الصفح فانهما كالفقراء والمساكين اذا اجتماعا افترقا، واذا افترقا اجتماعا [وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ] ولما لم يكن النظر الى خصوص المعفو عنه والمأمور بالمعروف اسقط المفعول بخلاف الاعراض فانه مختص بالجاهل ولذا قيده فقال [وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ] وقد فسّر العفو في الخبر بالمسور من الافعال والاخلاق وبالوسط من الاموال وهو من سعة وجوه القرآن، اعلم ان هذه الثلاث امتهات اخلاق المعاشرة ونتائج امتهات الاخلاق الجميلة النفسية فان المعاشرات ما معاند مسيء، واما محب مقبل، واما جاهل غير معاند وغير مقبل، وجميع آداب حسن المعاشرة مع المعاند مطوية في ترك مقابلة اساءته بالانتقام وهو العفو وتخليّة القلب من تذكرة سوء صنيعته وهو الصفح وهما من نتائج الشجاعة والعفة والحكمة التي هي من امتهات الخصال، فان الجبان لا يمكنه ترك الانتقام وان منع جبنه عن الانتقام فلا يمكنه الصفح، والمتهور لا يترك الانتقام البتة والعفيف يمنعه عفته عن مطاوعة النفس بخلاف الشره، والحكيم يرى ان ترك الانتقام راحة في العاجل ودرجة في الآجل وكسراً لسورة عناد المعاند وجذباً للمحبة والعدالة التي هي احدى امتهات الخصال ايضاً تقتضي ذلك، فان اجمال العدالة اعطاء كل ذي حق حقه وحق النفس مطاوعتها للعقل وحق المسيء اصلاحه حتى يترك الاساءة لا انتقامه حتى يزيدي الاساءة، وآداب المعاشرة مع المقبل المحب مطوية في ارادة خيره في كل حال وارادة خيره بان لا يتركه ونفسه بل يعرفه معروفة ويأمره به وهو من نتائج الحكمة والعدالة، وآداب المعاشرة مع الجاهل الغير القابل للخير عدم معارضته وترك محادثته بخيره وهو من نتائج الحكمة والعدالة ايضاً وفي الخبر: امر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها [وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ] ان يغريك او يوسوسك من الشيطان مغر او موسوس او اغراء او وسوسة حتى تحركك على انتقام المسيء وترك نصيح المحب ومعارضة الجاهل [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ] لاستعاذتك ولنزغ الشيطان وان كان خفياً في القلب [عَلَيْهِمْ] بعاقبة ما يأمرك به او بكيفية دفع نزغ الشيطان [إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا] ارادوا التقوى من نزغ الشيطان واتقوا موالة الشيطان واتقوا تقوى حقيقية حاصلة بولاية على (ع) والبيعة الخاصة الولوية وعلى اى معنى فهو في موضع تعليل للامر بالاستعاذة [إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ] خطرة ووسوسة لان الانسان قلما ينفك منها فكانتها طائفة بهم ودائرة معهم او طائف وشيطان من قبل ابليس الابالسة او خيال من الطيف بمعنى الخيال [مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا] او امره تعالى ونواهي، او تذكروا سوء عاقبة الطائف، او تذكروا بالتذكر المأخوذ من ولي امرهم، او تذكروا بالفكر الحاصل من التذكر المأخوذ الذي هو مثال شيخه [فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ] سوء عاقبة الطائف او ان الطائف من الشيطان او جذب الطائف الى السفل التسجين او انه شيطان يوسوسه من قبل ابليس [وَإِخْوَانُهُمْ] اى والحال ان اخوان الذين اتقوا واخوان الشياطين من الانس [يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ] من المدة بمعنى الجذب او من المدد وقرئ يمدونهم من الامداد يعنى يغرونهم على مخالفة الامر والمقصود الاشارة الى قوة التذكر بحيث يمنع صاحبه من الغي وان كان شيطان الجن يغويه وشياطين الانس تجذبه او تعينه في غيه [ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ] لا يمسكون من الجذب او الامداد [وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ] من مقترحاتهم او بآية من

القرآن في احكامهم عند مسألته [قَالُوا] اى المقترحون او المتقون حرصاً على اجابة الكفار الى مقترحاتهم طمعاً في ايمانهم [لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا] لولا اخترت الآية المقترحة [قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي] ولست اختار من قبل نفسى آية ومعجزة من مقترحاتكم او آية في احكامكم [هَذَا] القرآن او هذا المذكور من قوله واتل عليهم وهو من جملة المقول له (ص) او مستأنف من الله [بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] صفة للمجموع [وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا] يعنى اذا قرأ الامام الموثوق به فى الصلوة القرآن اى الحمد والسورة وانتم مؤتمون به كما فى بعض الاخبار، واذا قرأ الامام موثقاً به او غير موثق به فى الصلوة وانتم مؤتمون به ، واذا قرأ القرآن مطلقاً سواء كان القارى اماماً او غير امام وسواء كنتم مؤتمين او غير مؤتمين، وسواء كان القارى مصلياً او غير مصلٍ، وسواء كنتم مصلين او غير مصلين كما فى بعض الاخبار، ووجه الجمع بين الاخبار المبالغة فى وجوب انصات المستمع فى الصلوة مؤتماً حالكون القارى اماماً موثقاً به وعدم المبالغة فى الوجوب فى غير الصلوة المذكورة ، او الوجوب فى الصلوة المذكورة والاستحباب فى غير الصلوة المذكورة كما عليه اصحاب الفتيا ، ووجه اختلاف الاخبار فى باب من ائتم بالمخالف بالنهى عن القراءة والامر به اختلاف احوال الاشخاص فى امكان اخفاء القراءة عن المخالفين وعدمه [لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ وَادْكُرْ رَبَّكَ] المضاف او المطلق عطف على قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ، او مستأنف والامر له (ص) بحيث يشمل امته او الخطاب عام ويصح عطفه على استمعوا او على استعذ بالله ، او على خذ العفو [فِي نَفْسِكَ] يعنى دون لسانك فانه المتبادر ، ومقتضى المقابلة مع قوله ودون الجهر من القول، وهو اشارة الى الذكر الخفى الذى هو مصطلح الصوفية ولذا قدمه والمراد بالذكر اعم من الذكر النشئى المثلث المأخوذ عن ولى الامر ومن الذكر التمثالى المثلث الذى يعبر عنه بالفكر والحضور، وهو تصور مثال الشيخ عند التذاكر وهو أبلغ فى الذكر من النشئى المثلث وهو أبلغ من اللسانى الغير المجهور وهو أبلغ من المجهور ، ويجوز ان يراد بالذكر فى النفس مطلق تذكّر الرب او تذكّر امره ونهيه عند كل فعال ، وقد سبق تفصيل الذكر واقسامه وفضيلة كل قسم منه فى اول البقرة عند قوله فاذا ذكر وني اذكر كم [تَضَرَّعًا وَخِيفَةً] ذكر تضرّع او مصدران من غير لفظ الفعل على ان يكون المراد من كل من التضرّع والخيفة احد انواع الذكر او متضرّعاً وخائفاً ، ويحتمل ان يكون قوله تضرّعاً وخيفة مفعولاً له حصولياً او تحصيلياً يعنى ان الرجاء والخوف من لوازم وجود الانسان ، او من لوازم وجودك وهما يستلزمان الذكر او الرجاء والخوف بمنزلة جناحى المؤمن لا يمكنه السير بدونهما وهما لا يحصلان الا بذكر الرب فاذا ذكره لتحصيلهما والمقصود من التضرّع الرجاء بقرينة مقابلة الخوف فان التضرّع والابتهاال والالتجاء من متفرعات الرجاء والمقصود نفى الغرور بالله ونفى اليأس من رحمة الله والوقوع بين الخوف والرجاء اللذين هما من صفات المؤمنين [وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ] يعنى باللسان من غير جهر وهو اشارة الى الذكر الجلى الذى هو من مصطلحات الصوفية واما الذكر اللسانى المجهور كما هو شأن القراء والقصاص والعوام فقد ورد مذمته ولم يكن من سنة الصوفية الصافية، فقد ورد عن مولينا ومقتدانا ومن به رجاءنا فى عاجلنا وآجلنا امير المؤمنين (ع) ورغم ان المعاندين، من ذكر الله فى السر فقد ذكر الله كثيراً

انّ المنافقين كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السرّ فقال الله تعالى: يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً [بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ] في جملة اوقاتك فانه قد يستعمل الغداة والعشي ومرادفاتها في لسان العرب والعجم في استغراق الاوقات ، او المراد هذان الوقتان لشرافتهما على سائر الاوقات وفراغة الانسان من مشاغله الدنيوية والضروريات البدنية و الالتذاذات النفسية غالباً في هذين الوقتين [وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ] المنهمكين في الغفلة ولم يقل : ولا تغفل ، كما هو طريقة المشاكلة في المقابلة لان الانسان قلما ينفك عن حدوث الغفلة [إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ] في موضع التعليل للامر والنهاي والمراد من حصل له الحضور عنده من الانبياء (ع) والرسل (ع) وخلفائهم في سلسلة الصعود والملائكة المقربين في سلسلة النزول [لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ] على سبيل الاستمرار [وَلَهُ يَسْجُدُونَ] استمراراً فان اردت اللتحق بهم والاتصاف بصفاتهم فلا تغفل عن ذكره .



سُورَةُ الْأَنْفَالِ

مدنيّة بأسرها وقيل مدنيّة غير سبع آياتٍ فإنّها نزلت بمكّة وهي قوله :
واذيمكربك الذين كفروا، الى آخرهنّ وهي سبع اوستّ اوخمس وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ] جمع النفل وهو الزيادة وقد فسّرت في بغض الاخبار بما هو مختصّ
بالرسول (ص) والامام (ع) ممّا لا يوجف عليه بخيل ولا ركابٍ و بطون الاودية والآجام و الاراضى الموات
والمعادن وميراث من لا وارث له وغير ذلك ممّا لا شركة لغيره فيه ، وفسّرت في بعضٍ آخر بالغنائم التي فيها
الخمس للرسول والبقية للمقاتلين ، وورد انها نزلت في غنائم بدرٍ حين اختلفوا فيها وتنازعوا وتشاجروا [قُلِ
الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ] لا شركة لغير الرسول فيها فان فسّرت بالغنائم فهي منسوخة بآية التخميس وان فسّرت
بغير الغنائم فهي ثابتة [فَاتَّقُوا اللَّهَ] ولا تطمعوا فيها ولا تختلفوا ولا تشاجروا ولا تريدوا اصلاح امر الله ورسوله
فانهم كانوا يوم بدر ثلاثة اصناف : صنف اغاروا على الغنائم، وصنف تخلّفوا عند رسول الله (ص)، وصنف ذهبوا
في طلب العدو، وكان المال قليلاً والناس كثير أو بعضهم ضعفاء وبعضهم اقرباء وكانت اول غنيمة أخذوها فتكلّموا
فيها وفي كيفية قسمتها وتنازعوا في ذلك [وَأَصْلِحْ خِوَارَاتَ بَيْنِكُمْ] ما بينكم لا ما بين الله والرسول (ص)
وبينكم فانه ليس اصلاحه اليكم وذات هي التي بمعنى الصّاحبة ثم استعملت في مثل ذات الصدور وذات بينكم
بمعنى ما في الصدور وما بينكم لمصاحبة ما في الصدور وكذا ما في البين لهما [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] ولا تكلّموا
فيما امره اليهما [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فانّ الايمان يقتضى تسليم أمر الله وتكلّمكم في امر الله ورسوله (ص)
يورث التشكّك في ايمانكم [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] تعليل لما يفهم من التشرط من التشكّك في ايمانهم او جواب
لسؤالٍ ناشٍ من التشرط كأنه قال قائل : ان كان هؤلاء مشكوكاً في ايمانهم فمن المؤمن الذي لا يشكّ في ايمانه؟-
فقال : انما المؤمنون [الَّذِينَ إِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ] لذكره [وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ
إِيمَانًا] لكون قلوبهم خالية عن رين الاهوية فيؤثر ذكر الله وآياته فيها وقد مضى انّ الايمان له مراتب ودرجات

وانته بزداد وينقص [وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] عطف على جملة الشرط والجزاء الواقعة صلة لعدم تقيده بحين دون حين وللإشارة إلى أن التوكل لابد وأن يحصل آنأ فآنأ أتى بالمضارع دون الماضي [الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] إشارة إلى وصفى الإيمان من التوالتى المعبر عنه بالصلاة والتبرى المعبر عنه بالزكاة ، والانفاق وهما اساسا جملة الاعمال الصالحة البدنية وهو بدل من الموصول او مبتداء مستأنف وخبره الجملة الآتية او هو خبر مبتداء محذوف جواباً لسؤال مقدّر [أَوَلَيْكَ] الموصوفون بما ذكر ، والأتیان باسم الإشارة البعيدة لآحضارهم بالاوصاف المذكورة ليكون كالتعليل للحكم وتعظيماً لهم [هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا] ضمير النصل وتعريف المسند للحصر والتأكيد ، يعنى ان هؤلاء الذين قرنوا بين صورة الإيمان العام التى هى البيعة مع النبى (ص) بالبيعة العامة وحقيقته التى تظهر بآثاره المذكورة التى هى تأثر القلوب من آثار من آمنوا به وهو من لوازم المحبة التى هى من لوازم صفاته الجمالية والاقرار به وتفويض الامور اليه الذى هو من آثار صفاته الجلالية ، هم المؤمنون الذين لا يشكك فى إيمانهم لا البايعون بالبيعة العامة فقط من غير التحقّق بحقيقته فان إيمانهم مشكوك فيه [لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ] خبر بعد خبر احوال واستئناف جواباً لسؤال مقدّر [وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] ذكر اوصافاً ثلاثة لهم هى امتهات ما يطلبه الانسان ، الاول سعة المقام ولوازمها وللإشارة إلى ان الدرجات ليست مغايرة لذواتهم بل هى شؤونهم وسعة ذواتهم قال تعالى فى آية اخرى ؛ هم درجات ، والثانى ستر المساوى وما يلحقه منها ، والثالث وجدان ما يحتاج اليه [كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ] بالغاية الحقّة الثابتة وهو اعلاء الدين واعزاز المؤمنين وانهزام المشركين او متلبساً بالحق الذى هو الولاية او متسبباً عن الحق الذى هو الولاية وهو كلام مستأنف لبيان ضعف يقينهم كما ان ماسبق ايضاً كان لبيان ضعف يقينهم ، والمراد بالاخراج الاخراج من مكة او من المدينة لعير قريش وغزو بدر فأنهم كرهوا خروجه لعدم عدّتهم وهو متعلّق بقوله : يجادلونك يعنى كما كرهوا ان اخرجك ربك من بيتك بالحق يكرهون القتال مجادلين فيه كأنما يساقون حين الذهاب الى القتال الى الموت ، والاحتمالات الأخر فى تركيبه بعيدة من سوق الكلام فانه مسوق لتمثيل حالهم فى كراهة القتال جهلاً بعاقبته بحالهم فى كراهة الخروج جهلاً بعاقبته وفى الاخبار إشارة إلى أنه منقطع عما قبله منزل وحده [وَأَنْفَرِيْقَامِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَكُمْ كَارِهُونَ] الجملة حالبة [يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ] الذى يستتبع غاية حقّة متحققة وهو القتال الذى به ارتفع امر المؤمنين وتقوى وبالغلبة واخذ الغنيمة وهو قتال بدر [بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ] الحق باعلام الرسول ان الغلبة لهم ومشاهدة صدق اخباره فى موارد عديدة [كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ] اى الى الموت وذلك انه أخبرهم الرسول (ص) بعير قريش وان الله وعدهم بعير قريش فخرجوا من المدينة ، ثم أخبرهم ان قريشاً خرجوا لحماية العير وان الله وعده النصره على قريش ففكر هو معارضة قريش لقلّة عددهم وعددهم فجادلوه فى ذلك لضعف يقينهم [وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ] عطف على بعد ماتبين اذ تقدير اذكروا عطف على جملة كما اخرجك (الى آخر الآية) فانه فى معنى اذكروا وقت خروجكم ومجادلتكم كأنه قال : اذكروا اذ اخرج الله نبيّه (ص) من بيته وكرهتكم له والحال ان فيما كرهتموه اعلاء كلمتكم واذكروا اذ يعدكم الله [إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ] وتكرهون قريشاً [وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ

ذَاتِ الشَّوْكَةِ] السلاح [تَكُونُ لَكُمْ] وهو العبر فانه لم يكن فيها كثرة عدد ولا كثرة سلاح بخلاف قريش فان عددهم كان قريباً من الالف وكلهم كانوا شاكي السلاح [وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ] يشته و يظهره [بِكَلِمَاتِهِ] بخلفائه و اتباعهم [وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ] بالاستيصال بحيث لا يبقى منهم اثر ولا عقب [لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ] يعنى ان نفس احقاق الحق هو المطلوب منه لا امر آخر فهو من قبيل ما كان الفعل مطلوباً لنفسه لا مقدّمة لامر آخر فكانته قال : يريد الله ان يحق الحق لنفس احقاق الحق [وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ] اذ تستغيثون ربكم ظرف لقوله يريد الله او لقوله كرهه المجرمون او بدل من قوله اذ يعدكم احدى الطائفتين بدل الاشتمال فان الوعد كان فى المدينة والاستغاثة حين القتال ومشاهدة قلتهم وعدم عدتهم وكثرة العدو عدة وعدة [فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ] بعضهم بعضاً او مردفين لكم من اردفه اذ اتبعه [وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ] اى الامداد [إِلَّا بُشْرًا] اى لكم بانجاز الوعد بالنصر [وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] ولكنكم لضعف يقينكم ونوكتكم لاتنظرون الا الى الاسباب ولذا اجرى النصر بتوسط الاسباب [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ] اذ يغشيكُم النعاس امانة منه ظرف لقوله استجاب او لمددكم او لمردفين او لجعله الله او لتطمئن او لقوله من عند الله على الانفراد او على سبيل التنازع، ويحتمل ابداله من قوله اذ يعدكم وقوله اذ تستغيثون بدل اشتمال [وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ] من الحدث والخبث [وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ] الجنابة او وسوسته و تخويفه عن العطش، روى انهم نزلوا فى كتيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء فناموا فاحتلم اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال : كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وانتم تصلون محدثين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فأشفقوا، فأنزل المطر فمطروا ليلاً حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على غدوته وسقوا الركاب واغسلوا وتوضأوا وتلبّد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة [وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ] لما كان ربط القلوب تنزيلاً من اشرف خصائل الانسان والمرابطة تأويلاً من آخر مقامات السالك كثر التلام اشارة الى انه مغاير مع سابقه شرفاً و رتبة والمعنى وليربط المحبة على قلوبكم او ليربط الولاية الحقيقية التى هى مثال النبى او الولي على قلوبكم [وَيُثَبِّتَ بِهِ] اى بالمطر تنزيلاً وبالربط تأويلاً [الْأَقْدَامَ] البدنية على التراب لتلبّده وعلى الدين لوصولكم الى مطلوبكم [إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ] يجوز ان يكون ظرفاً لكل من الافعال المذكورة من قوله يغشيكُم الى قوله يثبت به الاقدام منفرداً او على سبيل التنازع ، ويجوز ان يكون بدلاً من اذا الاولى ومن اذ الثانية والثالثة [أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّثُوا الَّذِينَ آمَنُوا] يعنى لست مخالفكم فى التثبيت حتى لا يتيسر لكم التثبيت [سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ] اعانة لكم فى التثبيت حتى يتم لكم امره [فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ] حتى اطرقوا رؤسهم او فاقطعوا رؤسهم [وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ] رؤس الاصابع، وتكرار اضربوا و اضافة لفظة فوق من التطويل المطلوب

فى مقام اشتداد الغضب وتنزىل ضرب البنان واضح وتأويله عبارة عن ضرب بنان نفوسهم الخبيثة التى بهائىثلمون دين الاسلام وعقائد ضعفاء المسلمين [ذَلِكَ] التشديد الشديد عليهم [بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذَلِكَكُمْ] ايها الكافرون فهو التفات وهو من باب الاشتغال وتخلل الفاء بتقدير امّا او توهمها وهو مبتدء محذوف الخير اى ذلكم لكم او مفعول فعل محذوف اى خذوا ذلكم او هو اسم فعل بمعنى خذوا لغلبة استعماله بعد حذف الفعل فى هذا المعنى [فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ] شأن نزول الآية وقصة بدر مذكور فى الاخبار ويكفى منها للاطلاع عليها ما فى الصافى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا] كثيراً، والزحف العسكر لانهم يزحفون اى يدبّون [فَلَاتُؤَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ] يوم اذ لقيتم الذين كفروا زحفاً [دُبْرُهُ] الأمتحرّ فالقتال [طالبا حرقاً من محلّ القتال] للتمكّن من المقاتلة اول الاحتيال مع العدو ليتخيّل انه انهزم ليكيد بالعدوّ [أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلَى فِئَةٍ] للاستغاثة بهم [فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوِيَهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] هذه احدى الكبائر التى توعدها عليها النار وهو المسمّى بالفرار من الزحف، ولما ذكر المؤمنين نصرة الملائكة ومعيته تعالى للملائكة وامره لهم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنانٍ وتوهم ان المؤمنين لادخل لهم فى القتال وفرارهم وثباتهم ومجاهدتهم وعودهم متساوية استدرك ذلك التوهم ، بان فعل الملائكة لا يظهر الا بالمظاهر البشرية فانتم وان لم تكونوا فاعلين حقيقة لكنكم مظاهر فعل الملائكة فاذا لقيتم الذين كفروا فلا تولّوهم الادبار حتى يجرى قدر الله وفعل الملائكة بتوسطكم ثم اثبت مقتضى نصره بالملائكة وامره ايتاهم بالقتل والضرب فقال: اذا كان القتل بالملائكة والنصرة بهم [فَاَنْتُمْ] انتم [لَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ] ثم صرف الخطاب الى نيته (ص) وقال [وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى] اعلم، ان حق هذه العبارة التى هى فى مقام قصر القلب او الافراد ان يقال: فانتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومانت رميت ولكن الله رمى ، ثم حق القرينتين ان تكونا متوافقتين وقد اختلفنا فى اداة النفى وذكر المفعول وحذفه ومضى الفعل ومضارعه واثباته لمن نفى عنه وعدمه؛ والوجه فى ذلك ان الانسان له وجهة آلهية بها فاعليته ووجهة نفسية بها ينسب الافعال الى نفسه وقد يرتفع عنه بالرياضات والمجاهدات اذا كان سالكاً الى الله وجهته النفسية بحيث لا يرى من نفسه اثر فى البين ولا يرى فى الوجود الا الله وجهته ، فحينئذ يصح سلب الافعال عنه حقيقة وفى نظره ايضاً لانه لا يرى لنفسه وجوداً ولا اثرأ ، ويسمى هذا المقام فى اصطلاحهم مقام الفناء ، فاذا صاح من فناءه وغشوته صار باقياً بالله لانه لا ينفى عن نفسه لوجود مراتب ولكن لا يرى للحدود وجوداً فيرى وجوده مرتبة من وجود الله لامبايناً لوجود الله، فحينئذ يرى لمرتبة نفسه وجوداً هو وجود الله فى تلك المرتبة وهو المسمى بالبقاء بالله، فيصح منه نسبة الوجود الى نفسه ونسبة اثر الوجود اليها حسب استشعاره لمراتب الوجود لكن نسبة اثر الوجود حينئذ غير النسبة التى كانت قبل الفناء ، وان لم يصح من فناءه فلم يكن نسبة للفعل اليه فى نظره لانه لا يرى فى الوجود الا الله ولا يرى الفعل الا من الله ، وقد يذهل عن وجهته النفسية باسباب خارجة وعوارض طارئة كغلبة الخوف والغضب والفرح وغير ذلك ، وحينئذ لا يستشعر بنفسه ولا بفعل نفسه ولا يصح نسبة الفعل اليه فى نظره كمن يرى فى حال اشتغاله من كان فى مقابله ولا يستشعر برؤيته بل ينفى الرؤية عن نفسه؛ اذا تقرّر هذا فنقول : ان المؤمنين فى حال القتال ذهلوا عن انفسهم لغلبة الدهشة عليهم بحيث لم يستشعروا

بأنفسهم ولا يفعل أنفسهم بل كانت الملائكة تقلّبهم وتوقع الحركة فيهم وتظهر صورة القتال على أيديهم فلو قال تعالى: انتم لم تقتلوهم كان اثباتاً لنفسية لهم ونفيّاً للفعل عنهم، وكذا لو قال: اذقتلتموهم كان اثباتاً للفعل والنفسية جميعاً لهم، والحال انه لم يكن في نظرهم نفسية لأنفسهم ولا فعل وايضاً لو قال: ماقتلتموهم، كان اشعاراً بنفسية ما لهم حيث صرح بالفاعل بخلاف لم تقتلوهم، فان الواو وان كان ضميراً لكنه مشترك بين الغائب والحاضر وحرف الاعراب فكأنه غير مصرح بالفاعل، والرسول (ص) لما كان له نفسية بنفسية الله وبقاء بقاء الله اتى بالماضى المصرح بالفاعل ثم اثبت له الفعل المنفى ولم يقدم المسند اليه ههنا لانه يقتضى المقابلة لله او المشاركة معه وكلاهما منتف في الواقع وفي نظره (ص)، لان نفسيته لم تكن الا بنفسية الله ومنه يظهر وجه اختلاف اداتي النفي ايضاً. واما وجه الاختلاف بذكر المفعول وحذفه فهو ان القتل ظهر على أيديهم وبحسب اقتضاء ظهوره في المظاهر البشرية وصل الى المقتولين بخلاف الرمي، فانه وان ظهر على يده (ص) اذ روى انه (ص) اخذ كفاً من الحصا بوحى من الله وقرأ: شأهت الوجوه للحى القيوم، ورماه فلم يبق احداً الا اشتغل بعينه لكن القوة القسرية المودعة في الحصا من المظهر البشرى لم تقتض سعة كف من الحصا نحواً من الف رجل ولا انحرافها الى كل في كل ناحية، فالرّمى كان منه بحسب مظهريته والايصال الى المشركين لم يكن منه لاحقيقة ولا بحسب مظهريته فأسقط المفعول هنا اشعاراً بان اصل الرّمى ظهر على يده ولكن الايصال الى المشركين لم يجر على يده [وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَناً] اتى بالعاطف مع ان المقصود ان الله قتل ورمى ليلى المؤمنين لان المقصود من الاول نفى القتل والرمى عنهم واثباته لنفسه تعالى مع قطع النظر عن السبب والغاية ولو اتى بالقيلا وهم ان المراد نفى الفعل عنهم مقيداً بالغاية المخصوصة واثباته كذلك، مع انه لم يكن المقصود الا نفى اصل الفعل واثباته فهو معطوف على قوله لكن الله قتلهم ورماهم بتقدير قتلهم او هو خبر مقدم لقوله ذلكم والمعنى انه قتلهم ورماهم لينعم على المؤمنين نعمة حسنة من الغنيمة واعلاء الكلمة، او المعنى ليختبر المؤمنين من قبله اختباراً حسناً لا تعب فيه ولا انحراف عن الحق يعتريه ابتلاهم بمجاهدة الاعداء مع قلة عددهم وكثرة العدو، وكونه اختباراً وامتحاناً واضح، وكونه حسناً لحسن عاقبته بحصول قوة القلب لهم وقوة الايمان مع الغلبة واعلاء الكلمة والغنيمة الوافرة وفداء الاسرى، ولعل هذا كان اوفق بسياق العبارة ومعانى اللغة فان البلاء والبلاء بمعنى الاختبار كثير الاستعمال وبمعنى الانعام لم يذكره بعض اللغويين [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لدعاء النبى (ص) واستغاثة المؤمنين [عَلَيْهِمْ] بما يصلحهم من الانعام وعدمه وان الله سميع لمقاتلتهم للنبى (ص) وكراهة المقاتلة عليهم بما هو صلاحهم من الجهاد مع العدو ومعارضة العير والغارة عليهم [ذَلِكُمْ] البلاء والقتل والرمى وهو مبتدأ مؤخر او خبر مبتدأ محذوف [وَأَنَّ اللَّهَ مُؤْهِنٌ كِيدِ الْكَافِرِينَ] عطف على يلى او على ذلكم [إِنْ تَسْتَفْتِحُوا] ايها الكافرون على ان يكون الخطاب لمشركى مكة كما قيل: انتهم وقت الخروج من مكة لغزو بدر تعلقوا بأستار الكعبة وطلبوا الفتح والنصرة على محمد (ص) ونقل ايضاً ان اباجهل استفتح يوم بدر وطلب النصرة من الله وقيل الخطاب للمؤمنين [فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ] نهكماً [وَأِنْ تَنْتَهُوا] عن معاداة الرسول (ص) وجوده [فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ] يعنى هو المختار وليس المقصود اعتبار التفضيل، او التفضيل مقصود بالنسبة الى اعتقادهم [وَأِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئاً] اى اغناء اوضراً كما لم تغن هذه الكثرة [وَلَوْ كُثِّرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] الجملة حالية على قراءة ان بالكسر، وعلى قراءة ان بالفتح فهي معطوفة

على شيئاً يعنى لن تغنى عنكم فتتكم ضرراً ولا كون الله مع المؤمنين الذى هو سبب هزيمتكم وضرركم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما ذكر معيته للمؤمنين ونصرتهم بالملائكة ناداهم تطلقاً بهم وترغيباً لهم فى طاعة الرسول (ص) التى هى ملاك الايمان وتحذيراً عن مخالفته التى هى تنافى الايمان [أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَتَوَلَّوْا سَمَاعَ الْمَجْرُورِ] تلك المواعظ ومعية الله ونصرته ، ولما كان طاعة الله بطاعة الرسول (ص) لم يكرّر الفعل وافرّد الضمير المجرور [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا] سماع لفظ كالحيوان [وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] سماع المعنى كالانسان [إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ] عن المقصود [الْبُكْمُ] عن التناطق بالحق المقصود من السماع [الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ] المقصود من اشارات المسموع [وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ] هذه الشرطية لانتفاء الثانى لانتفاء الاول كما هو اكثر موارد استعمال لولغة وليست لمحض بيان الملازمة بين التالى والمقدم كما هو طريقة استعمال المنطقيين [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ] هذه الشرطية لبيان الملازمة بين التالى والمقدم الذى هو ضد ملزوم التالى مع الاشعار بتحقيق ملزومه الواقعى مبالغة فى تحقق التالى مثل: لو لم يخف الله لم يعصه ، فليست القضيةتان على طريقة استعمال الشرطيات فى المنطق واقبستهما حيث يظنّ انهما صورة قياس اقترانى من الشكل الاول، ولوسلم فالكبرى مهمة غير منتجة فالبحث بانه قياس من الشكل الاول وينتج: لو علم الله فيهم خيراً لتولّوا، ساقط من اصله ، ولوسلم صحة القياس فالنتيجة صحيحة من قبيل: لو لم يخف الله لم يعصه [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ] بالحياة الانسانية وهو الايمان الخاص الحاصل بالولاية التى هى سبب دخول الايمان فى القلب الذى هو سبب حيوة القلب، فالمعنى اذا دعاكم الرسول (ص) لولاية على (ع) ودعاؤه دعاء الله فاستجيبوه ، وقد فسّر فى الاخبار بولاية على (ع) والسّر فى ذلك ان حيوة الانسان بانفتاح باب قلبه الى دار الحيوان ووصول اثر الحيوة من تلك الدار اليه وهو الايمان الداخلى فى القلب ، وانفتاح باب القلب ووصول اثر الحيوة اليه لا يتصور الا بالولاية التى هى الاتصال بولى الامر الذى هو الحى بالحيوة الاخرى وباعطاء اثر الحيوة بنفخته فى القلب بتلقين الذكر الذى هو سبب انفتاح بابه [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ] اى يصير حائلاً بين المرء ونفسه فان اراد سعادة المرء يمنع من وصول اثر عصيانها اليه لئلا يقوده الى النار ، وان اراد شقاوته يمنع من وصول اثر طاعتها اليه لئلا يقوده الى الجنة ، اويصير حائلاً بين المرء وقلبه الذى به خيراته وحيوته الحقيقية فيمنع ان شاء من وصول اثر الحيوة الانسانية اليه ، اويصير حائلاً بينه وبين النفس لئلا يعلم ان الحق باطل والباطل حق ، اويصير حائلاً بين المرء حين اشتهاى شيئاً من مشتبهاته وبين قلبه الذى فطر على الحق حتى لا يخرج المشتبهات المرء عن الحق الى الباطل اويصير حائلاً بين المرء ونفسه اى مشتبهاتها ، فلا يدع المرء ان يتبع مشتبهات النفس او يوقع الحالات بين المرء وقلبه يعنى بيده تسخير الاحوال او يتردد بين المرء وقلبه فيعلم خفيات احوالهما او يتردد بين المرء وقلبه فيوصل الحيوة الابدية الى المستجيب ويمنعها من غير المستجيب ، والمقصود على كل المعانى التحذير عن ترك الاستجابة والترغيب فى الاستجابة ، وفى الاخبار تصريح بالبعض وتلويح الى البعض الآخر [وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً] لا تصيبن صفة لفظة فان المقصود التحذير عن فتنة مخصوصة مقيدة لافتنه ما ، ولا الفتنة المطلقة فان الاولى لايتعلق بها غرض والثانية

يناسبها التعريف بالسلام ، ولانصيين منفي مؤكّد بالنون يجبر شذوذ تأكيده بالنون بمطلوبية المبالغة فيه او منهيّ مقدر بالقول ، وفيه وجوه أخر بعيدة عن اللفظ غير متعلّق بها غرض معنويّ. اعلم ، ان الظلم عبارة عن منع الحقّ عن المستحقّ وايصاله الى غير المستحقّ وهذا المعنى لا اختصاص له بشيء دون شيء وشخص دون شخص وحقّ دون حقّ ، فمنع الاطفال والنسوان والاراذل عن مشترياتهم ظلم بوجه وان كان عدلاً بوجه ولذا ورد ثلاثة ان لم تظلموهنّ ظلموك: النساء والصبيان والسفلة ، ومنع النفس وقواها عن مشترياتها ظلم بوجه وبالنسبة اليها وان كان بالنسبة الى اللطيفة الانسانية عدلاً « ظلم بين كز عدلها كوميبرد » ومنع النفس من حكومة العقل والانقياد تحت امره ظلم ، ومنعها من الانقياد تحت حكومة نبيّ الوقت بالبيعة العامة ظلم ، وحقيقة الظلم واصله وملاكه هو منع اللطيفة الانسانية من قبول الولاية وبواسطته يتحقّق حقيقة الظلم في كلّ ظلم ، ولولاه لم يكن الظلم ظلماً ، وان كان بصورة الظلم كقتل محمد (ص) ونهبه واجلائه كثيراً من مخالفيه وقتل عليّ (ع) الناكثين والمارقين والقاسطين ولكونه بصورة الظلم حملوه على الظلم وقالوا فيه ما قالوا وفعلوا ما فعلوا حتى قتلوه ، ولولا الولاية لم يكن عدل وان كان الخالي عن الولاية بصورة العدل كفعل معاوية وعدله في الامة ، والمقصود من الذين ظلموهم الذين كانوا من امة محمد (ص) وبايعوا بالبيعة العامة بقرينة قوله منكم خطاباً للامة وظلموا بمنع الاسلام عن حقه الذي هو الهداية الى الايمان وترك مودة ذوى القربى التي هي غاية التبليغ ، والبيعة كأنّ غيره من الخطايا لا تعدّ ظلماً منهم وايضاً التقييد بقوله منكم واعتبار حيثيّة القيد يشعر به ، فالظلم الذي هو بعد الدخول تحت حكومة النبيّ (ص) من حيث هو بعد الدخول المذكور ليس الامنع اللطيفة السيّارة الانسانية عن الدخول تحت حكم وليّ الامر بالبيعة الخاصة التي بها يدخل الايمان في القلب وبها يتحقّق حقيقة العدل في كلّ عدل وبها يفتح باب القلب الى الملكوت ، وبها يمكن السير على الطريق المستقيم الى الله ، والمراد بالفتنة المقيّدة هو الانحراف عن وليّ الوقت فانّ من كان واقفاً على البيعة العامة كان ظالماً على اللطيفة الانسانية والفتنة المصيبة لهم هو الوقوف والانحراف عن البيعة الخاصة مع وليّ الوقت الذي هو عليّ (ع) وهي الفتنة المجاوزة عنهم الى المبتاعين بالبيعة الخاصة مع محمد (ص) بعد رحلته والمبتاعين بالبيعة الخاصة مع عليّ (ع) بعد رحلته والى المبتاعين بالبيعة الخاصة مع الحسن (ع) بعد رحلته وهكذا الى انقراض العالم . وتفسير الفتنة بما يصل اثره الى غير الفاعل كالغيبية والبدعة وغيرهما يناسب ظاهر التنزيل واللفظ لكن ليست هي المقصودة ؛ وقد ورد في الاخبار الاشعار بما ذكرنا غاية الامر انها داخلّة تحت الآية من باب سعة وجوه القرآن [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فاتقوا مطلق الفتنة خصوصاً الفتنة المذكورة التي هي اصل كلّ الفتن [وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ] من حيث العدد او من حيث المال ولفظ قليل قد ينرد وقد يجمع [مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ] تذكير لهم بنعمه والمراد ضعفهم قبل الهجرة [تَخَافُونَ أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ] من قريش [فَأَوْيَكُمْ] الى المدينة [وَأَيَّدَكُمْ بِنِصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] من الغنائم وغيرها [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] وجعل الخطاب للعرب تماماً وجعل ضعفهم ذلتهم عند الروم والعجم بعيداً جداً [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ] ان كان نزوله في ابي لبابة بن عبد المنذر الانصاري في غزوة بني قريظة ومشورتهم له في نزولهم على حكم سعد بن معاذ كما قرره الرسول (ص) وقوله لهم : ان تنزلوا على حكمه

تقتلوا، كما في الاخبار فالمقصود عام والمراد بخيانة الله والرسول (ص) هو خلاف ما أظهر للرسول (ص) في البيعة والميثاق من عدم مخالفته ظاهراً وباطناً و ارادة خير المؤمنين كذلك، والمراد بالامانات اما الامانات التكوينية التي اصلها واسمها وملاكها الامانة المعروضة على السماوات والارض، التي هي اللطيفة السيارة الانسانية المستتعبة لتعام القوى الانسانية المستلزمة لتعام التكليف الشرعية النبوية والاصلية الولوية الحاصلة منها تمام المراتب الانسانية، والامانات التكليفية الولوية القلبية من الذكر المأخوذ من ولي الامور سائر ما يؤخذ، والامانات التكليفية النبوية المأخوذة من نبي الوقت من الاعمال القلبية الشرعية، وتخونوا اما معطوف على المنهى فيكون كل نهياً مستقلاً او بتقدير ان بعد الواو بمعنى مع فيكون مشعراً بمعية الثاني للاول معية المسبب للسبب [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] اى تشعرون غير غافلين ووجه التقييد بالحال الاشارة الى ان الانسان فلما ينفكك عن غفلة عما امر به وانه خيانة بوجه ما، لكنه غير مضيق عليه وغير مشدد عليه مثل عدم الغفلة، ولما كان الخيانة كثيراً ما تقع بسبب الاموال والاولاد فان الانسان يدع دينه لاولاده عقبه بدم الاموال والاولاد فقال [وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ] امتحان لكم من الله هل تشغلون بها عن اماناتكم ام تثبتون معها على اماناتكم فمن شغل بها خلص شقاوته ومن ثبت على اماناته استحق أجراً عظيماً لخلوص سعادته [وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] لمن ثبت وخلص عن الفتنة سالماً، او المعنى واعلموا انكم واولادكم فتنة وفساد لكم فلا تغتروا بها وان الله عنده اجر عظيم فاطلبوه منه بترك الاشتغال بالاموال والاولاد [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام [إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ] فى مخالفة الرسول (ص) [يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا] نوراً فارقاً بين الحق والباطل وهو نور الولاية، فالمراد بالتقوى هي التقوى المتقدمة على الايمان الخاص، او ان تتقوا الله فى الانحراف عن الطريق المستقيم الى الطرق النفسانية المعوجة بالولاية و الايمان الخاص الداخر فى القلب بالبيعة الخاصة الولوية فان حقيقة التقوى وهى التحفظ عن الانحراف الى الطرق النفسانية لا تحصل الا بالوصول الى الطريق الى الله بالولاية، يجعل لكم فرقاناً وتميزاً بين الحقائق وحدودها واصيلها واعتباريتها فالمراد بالتقوى التقوى الحقيقية الحاصلة بالايان الخاص . اعلم ، ان حقيقة التقوى وهى التحفظ عن اتباع النفس فى الصغير وعن اتباع اصل الشرور و اظلاله فى الكبير لا تحصل الا باتباع العقل فى الصغير واتباع على (ع) فى الكبير واتباع العقل ايضاً لا يحصل الا باتباع على (ع) وقبول ولايته بالايان الخاص، لان الانسان مالم يدخل فى الولاية ولم يدخل الايمان فى قلبه لا يفتح باب قلبه وكل ما فعل باعتقاده من آثار التقوى كان صدوره من نفسه وغايته راجعة الى نفسه، فمانصوره انه كان تقوى لم يكن تقوى، واذا قبل الولاية بشرائطها المقررة عندهم انفتح باب قلبه واقبل الى الوحدة وادبر عن الكثرة وحصل له امتثال امر الله بالاقبال عن الكثرة، فكلما فعل من هذه الجهة كان تقوى من طرق النفس والكثرة مغيباً بالوحدة، فكلما قرأ آية من آيات الايمان وهو القرآن رقى درجة من درجات الايمان وهى درجات الجنان، وكلما رقى درجة من درجات الايمان حصل له نوره يبصر الكثرات واعتباريتها والوحدة واصالتها حتى اذا وصل الى آخر مراتب التقوى وهو الفناء الذاتى والتقوى الحقيقية حصل له آخر مراتب الفرقان وهو الحشر الى اسم الرحمن والمالكية لماسوى الرحمن وكأنه للاشارة الى حصول الفرقان بتدرج الارتقاء اتى بالمضارع الدال على الحصول بالتدرج، والمراد ان تنتهوا فى تقوى الله بالفناء من انفسكم يجعل لكم فرقاناً حاصل بالحق الى الرحمن وهذا الفرقان هو النبوة او الرسالة او الخلافة

[وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] التى تحتاج الى التعمّل فى الزّوال التى هى الحدود الظلمانية و التّعينات التى هى مساوى الانسان اذ بعد حصول الفرقان لا يرى الا مراتب الوجود التى هى مراتب النّور لحدوده التى هى مراتب الظلمات التى بعضها فوق بعض [وَيَغْفِرُ لَكُمْ] مساويكم التى لا تنفكّ عن الانسان وهى تبعه المراتب ونقائصها [وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] من قبيل اقامة السبب مقام المسبّب اى وينفصل عليكم لانّ الله ذو الفضل العظيم ذكر اوصافاً اربعة: النور الفارق ، وتكفير المساوى ، وازالتها بواسطة النور وغفران الصّغائر ، والفضل العظيم الذى لا يحد ولا يوصف [وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ] واذكروا وذكروا ذكراً ذمكم ربك [الَّذِينَ كَفَرُوا] تذكير لما انعم عليه من النّجاة مع غاية مكر قريش حين اجتمعوا و تشاوروا فى دار النّدوة واجتمع رأيهم على قتله بالاتفاق حتى يكون من كل قبيلة رجل فيتفرّق دمه على القبائل ولا يتسرّب لبنى هاشم القصاص ، وقصّتهم مذكورة فى الصّافى وغيره [لِيُثْبِتُوكَ] بالحبس [أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ] واذمكم ربك بأى نحو يتصور فهو معطوف على يمكروا وهو عطف باعتبار المعنى كأنّه قيل: مكروا ومكروا الله ويمكرون فى الحال [وَيَمْكُرُ اللَّهُ] بأخذهم من حيث لا يعلمون او هو استيناف [وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] من حيث لا يمكن الاطلاع على سبب اخذه لغاية خفائه ومن حيث لا يتخلّف المقصود من مكروه [وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا] عطف على يمكرون [قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا] استهزاء [لَوْ نَشَاءُ لَقُتِلْنَا مِثْلَ هَذَا] قيل قائله النضر بن الحارث بن كلدة الذى قتل يوم بدر بعد اسره على يد على (ع) [إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] اسما الاولين فانه يكتنى بالاساطير عنها [وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] قيل: قائله كان بمكة قبل الهجرة حين ادعى النّبى (ص) النبوّة ووعد قريشاً انهم يملكون بتصديقه (ص) ملوك الارض وقائله كان النضر او ابا جهل ، وقيل: قائله ابو جهل يوم بدر ، وقيل: قائله كان بغدير خم ، وقيل: بمدينة بعد غدير خم [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ] وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون [يعنى انّ لهم امانين من عذاب الله انت والاستغفار، فما دمت فيهم لم يعذبهم ، وما داموا استغفروا ايضاً لم يعذبهم ، وتكرار الفعل واختلافهما فى الخبر للإشارة الى انّ كلاهما امان بالاستقلال والاول اتمّ واخوى فانّ الاتيان بلام الجحود فى خبر كان للمبالغة [وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ] يعنى انّ امهال الله ايّاهم ليس بسبب من انفسهم بل ليس من قبل انفسهم الا استحقاق العذاب [وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] يعنى يمنعون الناس عن البقعة المخصوصة او عن نبوة النّبى (ص) و يمنعون الناس فى العالم الصّغير عن الدّخول فى المسجد الحرام الذى هو الصّدر المتصل بالقلب او يعرضون ، وعلى هذا ان كان النزول خاصاً فالمقصود عام يشمل الامة المنافقة المنحرفة الى انقراض العالم [وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ] كما يفتخرون بأنّهم اولياء البيت وكما افتخروا بأنّهم اولياء محمد (ص) وغضبوا حق على (ع) [إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ] بالتقوى العامة او الخاصة [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] معنى ولاية البيت و انّ ولاية البيت مخصوصة بمن اتقى عن الشّرك و اتباع النفس و هواها [وَمَا كَانَ صَلَواتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيَةً] المكاء الصّغير ، والتّصدية التّصفيق كانوا يطوفون

بالبيت عراة يشبكون بين اصابعهم ويصفقون وكانوا يفعلون اذ اقرأ رسول الله (ص) فى صلوته يخلطون عليه [فَذُوقُوا الْعَذَابَ] بالقتل والاسريوم بدرٍ او بالنار فى الآخرة [بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ] إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ [يَسْتَمِرُّونَ عَلَى الْإِنْفَاقِ] . اعلم ، انه لا اختصاص للمال بالاعراض الدنيوية بل يعتمها والقوى البدنية والقوى النفسانية بل هى اولى بكونها مالا من الاعراض لان نسبة المملوكية هنا حقيقة وهناك اعتبارية صرفة لاحقيقة لها ، والانسان مالم يخرج من هذا البناء شغله اكتساب المال الصورى والمعنوى وانفاقه ، فان كان متوجهاً الى الله يصدق عليه انه ينفق فى سبيل الله اى حال كونه فى سبيله اوفى حفظ سبيله وتقويته وان كان متوجهاً الى الملكوت السفلى يصدق عليه انه ينفق فى سبيل الطاغوت بمعنييه ويصدق عليه انه ينفق لصد الناس عن المسجد الحرام وعن سبيل الله صورة ومعنى ، ولصد القوى والمدارك عن التوجه الى القلب فالكافرون شغلهم الانفاق مستمراً [لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اى سبيل الحج او النبى (ص) او الولى (ع) او الصدر المنشرح بالاسلام والقلب [فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً] لعدم عوض للمنفق بل لنقصان ذواتهم بالانفاق [ثُمَّ يَغْلِبُونَ] ظاهراً وباطناً ان كان نزول الآية فى قریش حين خروجهم لغزو بدرٍ وانفاقهم فى ذلك كما ورد فى الخبر فلا ينافى عمومها [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] تكرار الموصول للتفصيل والاشارة الى علّة الحكم [إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ] يعنى كما ان شغلهم الانفاق للصدّة كذلك سلوكهم ليس الا الى جهنم ، لان شغلهم الانفاق فى سبيل الطاغوت فسلوكهم على سبيل الطاغوت وهو سبيل جهنم ، وفعلنا ان نحشرهم آناً فاتاً حشراً بعد حشر الى جهنم وغاية هذا الفعل كراهة اختلاط المؤمن والكافر وتميز الكافر من المؤمن ، هذا فى الكبير ، واما فى الصغير فالقوى الحيوانية البهيمة والسبعية والقوى الشيطانية الثلاثى شأنها الكفر بالعقل تنفق قوتها لصد سائر القوى عن سبيل العقل وهو سبيل الله وهى متوجهة الى السفلى الذى هو دار الشياطين والجنة ، وفيه جهنم فتحشر الى جهنم آناً فاتاً وفى الخبر اشارة الى التعميم وذلك الحشر [لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ] لضيق السفلى وعدم سعته [فَيَرُكُهُ جَمِيعاً] فيجعله مترامكاً متداقاً [فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ] بعد انتهاء حشره وتراكمه [أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] فى موضع التعليل والانيان بالمسند اليه باسم الاشارة موضع الضمير لاحضار حالهم الفظيعة اشعاراً بعلّة الحكم ، وتعريف المسند وضمير الفصل للتأكيد والحصر [قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] مخاطباً لهم قولى . [إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ] او مضمون ان ينتهوا يغفر لهم او قل فى حقهم فالعبارة على ما هو حقها ، والمراد بالكفر الكفر بالله او بالنبى (ص) او بالولى (ع) او بالولاية التكوينية التى هى وجهة القلب وطريق الآخرة ، ولذا ورد عن الباقر (ع) انه قال لهرجل : انتى كنت عاملاً لبني امية فاصبت مالا كثيراً فظننت ان ذلك لا يحل لى فسألت عن ذلك فقيل لى : ان اهلك ومالك وكل شيء لك فهو حرام فقال (ع) : ليس كما قالوا لك ، قال فلى توبة ؟- قال (ع) : نعم ، توبتك فى كتاب الله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ، فعده (ع) من الكافرين حيث كفر بالولاية التكوينية او التكوينية [وَأِنْ يَعْوذُوا] الى ما كانوا فيه من الكفر باحد معانيه ولوازمه من معاداة الرسول (ص) ومقاتلته مضت معاداتهم على نبينا (ص) ولم يبق عليه شينها وبقي عليهم عقوبتها [فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ] الذين

كفروا وعادوا انبياءهم (ع) او المعنى ان يعودوا الى ما هم فيه فليتوقعوا عذابنا وانتقامنا كما انتقمنا ممن سلف ولا اختفاء في انتقامنا عن السالفين فقد مضت سنة الاولين وصارت اسماراً بحيث لم يبق احد الا وقد سمعها [وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] فساد من الشرك ولوازمه [وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ] ولا يكون لكل دين اوديان وكان بعضه للشيطان كالاديان الباطلة وبعضه لله كدينك، هذا في الصغير ظاهر، واما في الكبير فقد ورد انه لم يجز تأويل هذه الآية بعد ان رسول الله (ص) رخص لهم لحاجته وحاجة اصحابه فلو قد جاء تأويلها لم يقبل منهم ولكنهم يقتلون حتى يوحّدوا الله وحتى لا يكون شرك [فَإِنْ أَنْتَهُوا] عن الكفر [فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ] من الانتهاء والاسلام [بَصِيرٌ] فيجازيهم على حسبه [وَأِنْ تَوَلَّوْا] عن الاسلام [فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلِيكُمْ] فلا تحزنوا ولا تضيقوا صدراً من توليهم [نِعْمَ الْمَوْلَى] المتولى اموركم وتربيتكم [وَنِعْمَ النَّصِيرُ].

[الجزء العاشر]

[وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ] اسم الغنيمة قد غلبت على ما كان يؤخذ من الكفار بالقهر والغلبة حين القتال والا فهي اسم لكل ما استفاد الانسان من اى وجه كان واى شيء كان، فمن الصادق (ع): هي والله الافادة يوماً يوماً [فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ] وقد فسّر ذوى القربى بالامام من آل محمد (ص) فانه ذوا القربى حقيقة وفسر الثلاثة الاخيرة بمن كان من قرابات الرسول (ص) جعل ذلك لهم بدلاً عن الزكوة التى هي اوساخ الناس تشرىفاً لهم [إِنْ كُنْتُمْ أَمَنْتُمْ بِاللَّهِ] جزاؤه محذوف اى فأعطوا خمسه فانه عبادة مالية هي احد ركني العبادة الذين هما الصلوة والزكوة [وَمَا أَنْزَلْنَا] اى بما انزلنا [عَلَىٰ عَبْدِنَا] من احكام العبادات المالية و البدنية و من جعلتها حكم الخمس او من الملائكة المتزلين [يَوْمَ الْفُرْقَانِ] يوم بدر لظهور الحق عن الباطل والفرق بينهما فيه وهو متعلق بآمنتهم او بانزلنا [يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ] لظهور دلائل صدق النبوة بظهور نصرة الحق بالملائكة او بظهور نزول الملائكة وجنود الله للنصرة ولذا فسّر ما انزلنا بانزال الملائكة والنصرة فى ذلك اليوم تذكيراً لهم بدلائل صدق النبوة وقدره الله على نصرهم حتى لا يشمتوا عن امره باعطاء ما لهم ثقة بامداده واعطائه ولذا قال [وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] تعميماً بعد تخصيص وهو عطف على ما هو المقصود كأنه قال فانه قادر على الامداد ونصرة القليل على الكثير فلا تخافوا من كثرة العدو وقتلكم والله على كل شيء قدير فلا تخافوا من قلّة ما فى اليد والانفاق فانه قادر على اعطائكم [إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا] بدل من يوم الفرقان او ظرف لالتقى اول قدير والعدو مثلثة شطّ الوادى [وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَىٰ] والمراد الدنيا من المدينة والقصى منها [وَالرَّكْبُ أَهْلُكُمْ] بمعنى غير قريش والمراد تذكيرهم بقوة المشركين وشدة اهتمامهم بالقتال لحفظ العير واستظهارهم بمن كان فى العير وهم ابوسفيان واصحابه وكون مكانهم اثبت للاقدام ومكان المؤمنين يسوخ فيه الاقدام حتى لا يبقى لهم شك فى ان غلبتهم لم تكن الا بنصرة الله ولذا قيل: كان غزوة بدر من ادلّ الدلائل على نبوة نبيّنا (ص) [وَالْحَالِ

انتم لغاية ضعفكم وقوة اعداءكم [لَوَتُوا عَدُوَّكُمْ] للقتال معهم [لَا خِلَافَ لَكُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ] ثبتكم على القتال على هذه الحال ولم يدعكم حتى تفروا [لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا] اى حقيقاً بان يفعل او مفعولاً في الذر من اعلاء كلمته واعزاز دينه واذلال اعدائه ، او هلاك الهالك عن بيئته او انزال الملائكة و اظهار دلائل النبوة [لِيَهْلِكَ] بدل عن قوله ليقضى الله على ان يكون المراد بالامر المفعول اتمام الحجة واهلاك الهالك وحيوة الحي بعدها او متعلق بيقضى والمراد الهلاك الصورى او المعنوى [مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ] بعد بيئته او متجاوزاً عن بيئته هي اعزاز المؤمنين و غلبتهم فى مقام لا يظن الا ذلتهم ومغلوبيتهم ولم يكن ذلك الا بنزول الملائكة وامدادهم بحيث لم يخف على احد من الطرفين [وَيَخِشَى مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ] لاستغاثتكم فيجيئكم [عليهم] بصدوركم وخفياتها من الخوف والاضطراب وما يصلحها من التثبيت والامداد او لسميع بمقال الهالك والحي عليهم بحاله ، عطف باعتبار المعنى كأنه قال : ان الله يقضى او ان الله يهلك وان الله لسميع او هو استئناف [إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا] لتخبر اصحابك بقلبتهم ليجتروا على القتال وهو متعلق بمتعلق ليقضى او بدل من ، اذ انتم بالعدوة الدنيا او بدل ثان من يوم الفرقان او متعلق بعليم [وَلَوْ أَرِيكُمْ كَثِيرًا] فاخبرت اصحابك [لَفَسَلْتُمْ] جبتتم [وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ] امر القتال لانحراف آراء اكثركم عن القتال [وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ] نفوسكم عن الفشل والتنازع [إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بَذَاتِ الصُّدُورِ] بالخفيات التى تصاحب الصدور فيدبر امركم عن علم بما لا تعلمون ، نقل ان المخاطبة للرسول (ص) والمعنى لاصحابه يعنى ارى اصحابه المشركين قليلاً فى منامهم ، وعن الباقر (ع) : كان ابليس يوم بدر يقتل المسلمين فى اعين الكفار ويكثر الكفار فى اعين الناس فشده عليه جبرئيل (ع) بالسيف فهرب منه [وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذَا اتَّقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا] تصديقاً لرؤيا الرسول (ص) وتشجيعاً لكم [وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ] لتلايفروا من القتال فيقع ما اراده الله من القتال ونصرة المؤمنين واعلاء كلمتهم ، نقل عن ابن مسعود انه قال : لقد قللوا فى اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى ، اراهم سبعين ؟ قال : اراهم مائة ، فأسرنا رجلاً منهم فقلنا : كم كنتم ؟ قال : ألفاً ، وقلل المؤمنون فى اعين الكفار حتى قال قائل منهم : انما هم اكلة جزور ، هذا كان قبل المقاتلة واما حين المقاتلة فقد رأوا المؤمنين مثلهم رأى العين [لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا] كثره تأكيداً واشعاراً بان لا غرض من الامر بالقتال وتدبير امر المقاتلين من رؤيا القلة ورؤية القليل وتشجيع المؤمنين وتثبيتهم الا قضاء ما فى اللوح و امضاءه من اظهار دينه على الاديان [وَالِإِلَهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ] كما ان منه تدبيرها و صدورها ثم بعد ما اظهر ان النصر من عنده وان اسبابه الظاهرة ايضاً منه وشجع المؤمنين وثبتهم قال [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً] من المشركين والكفار للقتال فان اللقاء غلب فى القتال [فَاثْبُتُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] ثقة بنصره واستظهاراً بذكره فان القلب يطمئن عن الاضطراب والخوف بذكره [لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ] بالظفر على الاعداء [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] فيما يأمركم به فى امر القتال وغيره [وَلَا تَنَازَعُوا] باختلاف الآراء [فَتَفْسَلُوا] تضعفوا عن القتال [وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ] عظمكم فى نظر الاعداء شبتهم العظيمة المعنوية بالريح

الدّاخله تحت الثّياب الّتى بهاتعظم جثّة الانسان، او بالانتفاخ والانتفاش الّذى يكون للسّباع حين ثوران الغضب وهو مثل دائر فى العرب والعجم [وَأَصْبِرُوا] على الجهاد [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصّٰبِرِينَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ] يعنى قريشاً حين خرجوا مع آلات اللّهُ [بَطْرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ] ليثنوا عليهم بالتشجاعة والشّوكة فانّهم أخرجوا معهم القيان والخمور وآلات اللّهُ [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ] فلا يخفى عليه اعمالكم ولاتياتكم [وَأَذَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ] عطف على اذا تم بالعدوة او اذير يكهم الله، او اذير يكموهم على جواز عطف عدّة معطوفات كلاً على سابقه [وَقَالَ لِغَالِبِ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ] وكان تزيينه باذن الله ليقضى الله امرأ كان مفعولاً [وَأَنِّي جَارٌ لَّكُمْ] مجير لكم او مجاور تمثّل لهم بصورة شخص بشرى يقال له سراقه كما فى الخبر، او اوقع فى روعهم ذلك و وسوس اليهم ان الثّبات على الاصنام وحفظ دينهم امرٌ آلهى وهو مجيرهم و يحفظهم [فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئْتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ] رجع الفهقرى وهو مثل يضرب لمن خاب من مأموله ورجع عن طلبه [وَقَالَ إِنِّي بَرِيٌّ مِنْكُمْ] إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ] يعنى الملائكة [إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ] من كلامه او من كلام الله عطفاً على قال، فى الخبر: انّ ابليس كان فى صفّ المشركين آخذاً بيد الحارث بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث: يا سراقه اتخذ لنا على هذه الحال ؟ - فقال: انّى ارى ما لاترون، فقال: والله ماترى الا جواسيس يثرب، فدفع فى صدر الحارث وانطق وانهزم النّاس، فلما قدموا مكّة قال النّاس: هزم سراقه فقال: والله ماشعرت بمسيركم حتّى بلغنى هزيمتكم فقالوا: انتك اتيتنا يوم كذا فحلف لهم فلما أسلموا علموا انّ ذلك كان الشّيطان [إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ] ممّن اسلم ظاهراً متعلّق بواحد من الافعال السّابقة او بدل من اذنين لهم الشّيطان [غَرُّهُ لَاءٌ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] عزّ وغلب [فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] لا يغلب من يتوكّل عليه [حَكِيمٌ] يفعل بحكمته ما هو صلاح عباده من تجرّته القليل على الكثير وغلبتهم ليظهر حقّيّة دينهم [وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا] لولتمنى لآته كثير ما يستعمل لبّ فى امثال تلك القضايا ولا مانع من جعل لو بمعناها مع انه غنى عن تقدير الجواب ولو جعل لو للشرط فالجواب محذوف اى لرأيت امرأ فظيلاً والخطاب لمحمّد (ص) او عام والمراد توفّيهم يوم بدر او عام [الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ] يعمّ الضّرب جميع اطرافهم او المراد الوجوه والاستاه كما فى الخبر لان الله حيى ويكنّى [وَأَقُولُونَ] ذوقوا عذاب الحريق [أَوْ يَقُولُ اللَّهُ: ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ] ذوقوا عذاب الحريق فى الدّنيا او فى الآخرة [ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ] من قول الله او الملائكة [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] عطف على ما قدّمت والمقصود نفى سببته ظلمه تعالى وحقّ العبارة حينئذ ان يقول لا بانّ الله ظلام للعبيد لكنّها لما كانت موهمةً لنسبة الظلم اليه تعالى ونفى سببته للعقوبة اذّاه بصورة نفى الظلم وسببته النّفى للعقوبة فانه كثير ما يؤتى باداة التّسبيب ويراد نفى السببته كما يقال: فلان بنفسه يفعل كذا ويراد لا بسبب فهو نفى لنسبة الظلم اليه تعالى صريحاً وبسببته الظلم فحوى لا انه

بيان لسبب عدم الظلم خصوصاً على قاعدة انّ الاعداء لاسببها لها شيء اصلاً وما يقال : عدم الشرط سبب لعدم الشروط فهو بالمقايضة الى الملكات ، والظلام من صيغ النسب كتمارٍ لامن صيغ المبالغة [كذاب ال فرعون] اى ما هم عليه من الكفر والمعاصي المستتعة للعقوبة كذاب آل فرعون او هو متعلق بقوله يتوفى والتشبيه تمثلي والذآب الخصلة والسنة التى اعتادها وداوم عليها صاحبها [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] كاقوام الانبياء (ع) السلف [كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] استيناف جواباً للسؤال المقدر عن دأبهم كأنه قيل : ما كان دأبهم ؟ وما فعل بهم ؟ [فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذَلِكَ] العقاب عقيب الكفر والعصيان بانّ عادة الله جرت بان يغير النعمة عقيب تغيير صاحب النعمة حاله فحقّ العبارة ان يقال بانّ الله يغير ما يقوم من نعمة بتغييرهم احوالهم لكنه قال [بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ] افادة للحصر مع هذا المعنى ونفى التغيير عنه لا التصريح بنسبة التغيير اليه ابتداء [وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] فيسمع مقالاتهم السوءى ويعلم تغييرهم حسن احوالهم فيجرى عادته بتغيير نعمته [كذاب ال فرعون] يعنى ذلك التغيير المستتبع لتغييرنا النعمة المنعمة كذاب آل فرعون والتكرار للتأكيد ومطلوبية التكرار حين الغضب [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] ولكون التكرار للمبالغة ولا بداء اشتداد الغضب بالغ وبدل كفروا بكذبوا [فَأَهْلَكْنَا هُم بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ] وهذا من مطلوبية التطويل والتفصيل فى مقام الغضب [إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] هذا ايضاً من التفصيل والتغليط والتطويل فى مقام الغضب مثل ما بعده [الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ] قد فسروا بينى قريظة فالمراد بالمعاهدة عهد المتاركة وفسروا ايضاً بمنافقى اصحابه فالمراد بالمعاهدة عهد البيعة والاولى التعميم [ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ] سخط الله او لا يتقون بأسك وبأس المؤمنين [فَيَا مَأْتَقِفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ] ان كان المراد منافقى الامة فجرى الامر على يد على (ع) [فَشَرَّ ذِيهِمْ] بقتلهم والتكايه فيهم [مَنْ خَلَفَهُمْ] من سائر الكفار بان يتسامعوا بشدة بأسك بقتل مقاتلين فلا يطمعوا فى مقاتلتك وهو امر بشدة نكايتهم على ابلغ وجه [لَعَلَّهُمْ] اى من خلف المقاتلين [يَذْكُرُونَ] صدق نبوتك وشدة بأسك [وَأَمَّا تَخَافَنَّ] زيادة ما على اداة الشرط هنا وفى سابقه ولحقون التأكيد للمبالغة فى لزوم الجزاء [مِنْ قَوْمٍ] معاهدين بقريظة قوله ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة [خِيَانَةً] فى العهد بنقضه بان يلوح لك اثر المخالفة ونقض العهد، نقل انها نزلت فى معاوية لما خان امير المؤمنين (ع) وهو مما قلنا انه مما جرى على يد على (ع) [فَأَنبِذَ إِلَيْهِمْ] عهدهم ولا تراعه مشتلاً [عَلَى سَوَاءٍ] اى استواء معهم واحالة مساوية لحالهم فى نقض العهد فانه منك غير مذموم بعد ابتدائهم بنقض العهد [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ] تعليل للامر بنبذ العهد يعنى انّ الخائنين لاجهة محبة لهم حتى تراعيها ولا تنقض عهدهم [وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] وضع المظهر موضع المضمّر تصريحاً بكفرهم وتفضيلاً لهم [سَبَقُوا] فاتوا عنا او غلبوا ولعله كان انسب لانه لرفع الخوف

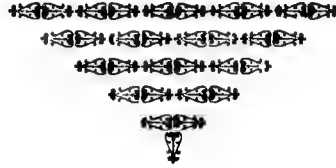
عنهم لمناقضة عهدهم [إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ] لا يفوتون ولا يغلبون من اعجزه اذافاته او جعله عاجزاً، وقرء لا يحسن بالغيبة وان بالفتح ووجوه الاعراب لا يخفى على البصير بالعربية [وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ] مما به قوتكم وشوكتهم من الخلاء بين الصفتين فان التكبر ممدوح في القتال ومن سلاح وغيره، وورد في الخبر ان منها الخضاب بالسواد [وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ] من عطف الخاص على العام اذ الرباط مصدر بمعنى المربوط او جمع ربيط غلب على الخيل التي تربط للجهاد [تُرْهِبُونَ بِهِ] بما استطعتم من القوة [عَدُّوا لِلَّهِ وَعَدُّوْكُمْ] اى الذين تخافون خيانتهم والانيان بالمظهر للشعار بالعلّة وذكر وصف آخر للتفطيع [وَأُخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ] من دون من تخافون خيانتهم من الكفرة الذين لا عهد بينهم وبينكم ولا تخافون منهم نقض عهدكم [لَا تَعْلَمُونَهُمْ] خائنين كما نفى الامة الذين اظهروا الاسلام واخفوا النفاق ولا تعلمونهم بأعيانهم حيث غابوا عنكم كالعجم والروم والشام [اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ] فلا تخافوا من الفقر وتهيؤا بما استطعتم من القوة في سبيل الله [وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ] بنقص شيء مما انفقتم [وَأِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ] اى الصلح والدخول في الاسلام والدخول في الايمان كما عن الصادق (ع) انه الدخول في امرنا [فَاجْنَحْ لَهَا] فان قتالك ليس الا مقدمة الصلح والتسلم بمعنى الصلح يؤث سماعاً [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] ولا تخف من خديعتهم بالصلح فان الله عاصمك [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لكل ما قالوا فيك فيدبر ما فيه صلاحك [الْعَلِيمُ] يعلم نيّاتهم وعاقبة امرك وامرهم فلا يفوته شيء ولا يسبقه شيء [وَأِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ] بالصلح بان ارادوا اطفاء نائرة القتال بالصلح حتى يتهيؤ للقتال ويضع اصحابك اسلحة القتال فيباغثوكم فلا تخف [فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ] في موضع التعليل على الاستيناف البياني والمراد نصره بالملائكة [وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفَبِّ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ] قلوب المؤمنين فيقدر ان يؤلف بينكم وبين الخائنين ان ارادوا بالصلح الخيانة [لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ] فان تصريف القلوب بيده لا بيدك البشرية ولا بيدك النبوية [وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ] قيل: نزلت في الانصار فان الاوس والخزرج كان بينهم مقاتلة ودماء وتؤالفوا وتحابوا بالاسلام [إِنَّهُ عَزِيزٌ] لا يمنعه من مراده شيء [حَكِيمٌ] يفعل بحكمته ما فيه صلاح عباده [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] كرره مقدمة للامر بالتحريض ولان التكرار مرغوب فيه في مقام الامتنان واظهار المحبة والاحسان [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ] لنصرة الله [وَأِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] فلا يثبتون ثبات من آمن بالله وعلم ان التصريده الله والظفر من الله [أَلَا أَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا] هذه الآية نزلت بعد ما كثر المؤمنون ولذا ورد انها ناسخة لما قبلها [فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ] والمراد

بالضعف الضعف في القلوب لافي الابدان حتى ينافي كثرتهم [مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ] جواب لاصحابه (ص) حين سأله ان لا يقتل الاسرى يأخذ منهم الفداء والمقصود من الاثخان كثرة القتل من اثخن في العدو اذا غلب واكثر الجرح فيهم [تُرِيدُونَ] بأخذ الفداء [عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ] لكم بان يكون جهادكم غير مشوب بالاغراض الدنيوية بل خالصاً للآخرة [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] غالب لا يخاف من ذلته نبيه على فرض اخذ الفداء من الاسرى فهو لاستدراك توهم خوف الضعف والمغلوبة [حَكِيمٌ] يأمر بالقتل لمصالح يعلمها [لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ] اى حكم سبق في اللوح من اباحة الفداء واعزاز المؤمنين او ابقاءهم الى اجل موعود حتى يعز دين الله بهم وهو تهديد وردع عن مثل ما فعلوا بيد في باب اخذ الفداء من الاسرى واصروا على ذلك مع انكار الرسول (ص) حتى رضوا بقتل عدد الاسرى ومن يأخذون منه الفداء من المؤمنين في عام قابل [لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ] من الفدية او فيما فعلتم من الاصرار على اخذ الفدية [عَذَابٌ عَظِيمٌ فَكُلُّوا] اى اذا كان سبق كتاب في اباحة الفداء واعزازكم فكلوا [مِمَّا غَنِمْتُمْ] من الفداء فانه غنيمة او هو اباحة للغنيمة كأنهم أسكوا عنها وترددوا في اباحتها اى اذا كان سبق كتاب في اباحة الفداء واعزازكم واعلاء كلمتكم فلا تتحرجوا من الغنيمة وكلوا منها [حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ] في السرف فيها ، او في الخيانة فيها ، او في مخالفتها (ص) فيها وارضوا فيها بما اعطاكم الرسول (ص) [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] اذغفر تجربكم على الاصرار في الفدية [رَحِيمٌ] اذرحمكم باباحة الغنيمة والفدية [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى] اسرى بدر او العباس وعقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث خاصة كما ورد في الخبر ان الآية نزلت في العباس وعقيل ونوفل وقصتهم وقصة غزو بدر مسطورة في الصافي مبسوطه [إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا] رغبة وميلاً في الايمان [يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ] من الغنيمة في الغزو ومن الفداء بعد الاسر [وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ] فيغفر لكم ما صدر منكم من معاداة الرسول (ص) [رَحِيمٌ] فيؤتيكم خيراً مما اخذ منكم فحق العبارة ان يقول يغفر لكم ويؤتكم خيراً فان المغفرة وهي ستر المساوى مقدمة على الرحمة والانعام لكن لما كان المقام مقام الاهتمام باتيان العوض لما فاتهم قدّمه [وَأَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ] عطف من الله على مقول الرسول باعتبار المعنى وملاحظة نفس المحكى مع قطع النظر عن كونه حكاية ومثله كثير كأنه قال: ان يعلم الله في قلوبهم خيراً يؤنهم خيراً مما اخذ منهم وان يريدوا خيانتك فلاغرو فيه [فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ] اى من قبل ارادة خيانتك بمخالفة حكم العقل الذى هو رسولهم الباطنى فأمكن المؤمنين منهم فليحذروا من امكان المؤمنين ثانياً منهم وقدفسر هكذا وان يريدوا خيانتك فى على (ع) فلاغرو فيه فقد خانوا الله فيك من قبل [فَأَمَّا كُنْ مِنْهُمْ] فلا تحزن لذلك فانه يمكن علياً (ع) واصحابه منهم [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بارادة كل مريد [حَكِيمٌ] يدبر امرك وامر الخائنين على وفق حكمته [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام بقبول الدعوة الظاهرة والبيعة العامة [وَهَاجَرُوا] من دار الشرك الى مدينة الرسول (ص) [وَجَاهَدُوا] مع اعداء الرسول (ص) [بِأَمْوَالِهِمْ]

و متحد جانهای شیران خداست جان گرگان و مگان از هم جداست

[إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ] يعنى ما ذكرنا من الموالاة وتركها انما هو لصلاح نظام المعاش مؤدياً الى نظام السعاد لانه يورث الاتحاد فى الآراء ، وفى ترك موالاة المؤمنين المهاجرين وموالاة الكفار وان كانوا ارحاماً يحصل اختلاف الآراء وبه يحصل فساد نظام المعاش وفى فساد للنواقصين فساد نظام المعاد فالمراد بالفتنة اختلاف الآراء المستتبع للفساد [فِى الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير وارض العالم الصغير [وَفَسَادٌ كَبِيرٌ] لتجرى الكفار باختلاف آرائكم عليكم واطلاعهم بموالاةكم على ما يمكنهم الغلبة به عليكم [وَالَّذِينَ آمَنُوا

وَهَاجِرُوا وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا [كرّره بلفظه
احضاراً لهم بمدحهم و اشعاراً بعلّة الحكم [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] علوى لآكالارزاق الارضية التى
فى تحصيلها كلفة و مشقة و حال الارتزاق فيها زحمة و بعد الارتزاق حاجة الى المدافعة [وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ
بَعْدُ] يعنى من بعد ايمانكم و هجرتكم [وَهَاجِرُوا وَجَاهِدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ] و يجب موالاتهم
كموالاتكم [وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ] فى مكتوبة فى اللوح و هو نسخ
للتوارث بالهجرة و النصرة [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيحكم تارة بالتوارث بالهجرة و تارة بالرحم لمصلحة
يعلمها و يأمركم بموالاته انفسكم و ترك موالاته الكفار ايضاً لمصلحة .



سُورَةُ التَّوْبَةِ

مائة وتسع وعشرون آية وهى مدنيّة كلّها وقيل : غير آيتين وهما قوله تعالى : لقد جاءكم رسولٌ (الى آخر السورة) واسماؤها عشرة سورة براءة ، والتّوبة ، والفاضحة ، والمبعثرة لبحثها عن اسرار المنافقين ، والمقشقة لتبرئتها من التّفاق ، و البحوث لبحثها عن اسرار المنافقين ، و المدمدمة اى المهلكة ، و الحافرة من الحفر بمعنى التنقية ، والمثيرة ، وسورة العذاب . عن امير المؤمنين (ع) لم ينزل بسم الله الرحمن الرحيم على رأس سورة براءة لانّ بسم الله للامان والرحمة ونزلت براءة لدفع الامان والسيّف ، وعن الصادق (ع) الانفال وبراءة سورة واحدةٌ ولذلك لم ينزل بينهما بسم الله الرحمن الرحيم ، وقيل : كان النّبىّ (ص) ينزل عليه الآيات فيدعو بعض الكتاب فيقول : ضع هذه الآيات فى سورة كذا وكذا ، وكان الانفال فى أوّل ما نزلت فى المدينة وبراءة فى آخر ما نزلت وقبض رسول الله (ص) ولم يبين أنّها منها فوضعناها عقيبها من دون بسم الله الرحمن الرحيم ؛

[بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] هذه من المصادر النّاتبة عن افعالها و اصلها براء الله و رسوله براءة من الذين عاهدتم ثم حذف الفعل و اقيم المصدر مقامه و وصل الفاعل بحرف الجرّ صفة له ، نظيره ما يقولون زعماء منهم وخلافاً لهم فأنتهما اصلهما زعموا وخالفوا وابدل لفظه من بلفظة الى اشعاراً بتضمين معنى الوصول او تقديره ، ثم عدل من نصب براءة الى الرفع مبالغةً وتأكيذاً وقد قرئ بالنصب على اصله وعلى هذا فهى مبتداء مخصّص بالصفة وخبره الى الذين عاهدتم ويحتمل ان يكون خبراً لمبتداء محذوف ومن الله والى الذين عاهدتم صفتين له اى براءة ناشئة من الله واصله الى الذين عاهدتم ، او هذه براءة واصله من الله الى الذين عاهدتم ونسب المعاهدة الى المسلمين لانّها مع كونها من رسول الله (ص) كانت لمصلحة المسلمين فكانت كانت منهم ، ونسب البراءة الى الله والرسول مخاطباً للمسلمين اشارة الى وجوبها عليهم والذين عاهدتم وان كان عاماً لكنّه مخصّص بالنّاقضين بقرينة الاستثناء الآتى ، فالنظر فى أنّه كيف يجوز نقض العهد من الرسول (ص)؟ ساقط من اصله [فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ] اعلام واهمال نصفاً ورجاء ان يتربوا والمراد باربعة اشهر عشرون من ذى الحجة الى عاشر ربيع الثّانى ، وفقل انّ فتح مكة كان فى الثامن من الهجرة ونزول سورة براءة فى العام التاسع و حجة الوداع فى العاشر واتفق مفسّروا العامة والخاصة انه بعث رسول الله (ص) ابابكر اميراً على الموسم فقالت الخاصة : بعثه بسورة براءة ثم نزل عليه الوحى ان لا يؤدى عنك الا رجل منك فبعث علياً (ع) فلحق بأبى بكر واخذ سورة براءة منه وقالت العامة: نزل براءة بعد بعثه (ص) ابابكر فبعث بعده علياً (ع) فقيل له (ص) فى ذلك فقال: لا يؤدى الا رجل منى وتفصيل قصته مذكورة فى كتب الفريقين [وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ] تهديد لهم بانّ الامهال لا ينفعهم [وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ]

هذا نظير براءة من الله في نياية المصدر عن الفعل والعدول الى الرفع [إِلَى النَّاسِ] وهذا من التكرار المطلوب في مقام التهديد والغضب [يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ] سمى يوم النحر بالحج الأكبر في مقابل العمرة ، اولان في يوم النحر معظم افعال الحج ، اولاته كان سنة حج فيها المسلمون والمشركون [أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ] اى بان الله ورسوله عطف على المستتر فى برىء وقرء بالنصب عطفاً على اسم ان [فَإِنْ تَبَيَّنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ] هذا ايضا من التكرير المطلوب في مقام التهديد [وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] من قبل استعمال الضد في الضد تهكماً [إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] استثناء من المشركين لبيان بقاء عهد غير الناكثين [ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئاً] من شروط العهد [وَلَمْ يَظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً] فان نقض الشروط ومظاهرة العدو نقض فعلى [فَاتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] من نقض العهد بلا سبب [فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ] هى اشهر السباحة التى جعلها الله حرماً لآمان المشركين [فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ] من حل حرمة [وَاخْذُوا مِنْهُمُ] بالاسر [وَاخْضَرُوا مِنْهُمْ] عن المسجد الحرام [وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ] لثلاثي سبطوا في البلاد [فَإِنْ تَابُوا] بالتوبة النبوية [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ] بانقياد احكام الاسلام [فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ] لانهم حينئذ يكونون امثالكم ولهم مالكم وعليهم ما عليكم [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما صدر عنهم بالتوبة [رَحِيمٌ] برحمهم بالاسلام واقامة احكامه [وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ] من شر المؤمنين او من غيرهم طلباً لآمان فى الدنيا [فَأَجِرْهُ] فان التوجه اليك وان كان للدنيا له حرمة فلا تهتكها كما ان لنحلة الاسلام بواسطة التشابه بالاسلام و انقياد احكامه لها حرمة و غاية الاجارة سماع كلام الله وفيه حصول المقصود من ارسالك [حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ] فان سماع كلام الله كسراً لسورة عنادهم واستماله لهم الى الحق ومقاتلتك ليست الا لذلك [ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ] بعد ارادة العود الى وطنه بان لا يتعرض احد من المسلمين له حتى يبلغ بآمان منك وحافظ من المسلمين ان احتاج اليه الى وطنه او المكان الذى هو مأمنه [ذَلِكَ] الاجاء حين الالتجاء و ابلاغ المأمن حفظاً لحرمة التوجه اليك وان كان لاغراض دنيوية وانتظار سماع كلام الله [بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ] لاشتداد جهلهم بحيث ستر جهة علمهم الذى هم مفطورون عليها وبسماع كلام الله يضعف جهة جهلهم و يظهر جهة علمهم فيرجى منهم قبول قولك بعد ظهور جهة علمهم [كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ] استفهام انكارى فى معنى النفى وفيه معنى التعجب اى لا يكون للمشركين عهد عند الله وهو جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: كيف يصح الغدر ونقض العهد؟ فقال ليس لهم عهد [إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] عن نقض العهد [كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ] تكرار كيف لمناسبة مقام التذم والسخط

[لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا] قرابة او حلفاً وعهداً [وَلَا ذِمَّةً] عهداً على التفسير الاول لآلا اوحقاً في ذمتهم على التفسير الثاني [يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ] عما يقولون بافواههم [وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن حكومة العقل وحكومة خليفة الله و ذكر الاكثر لان بعض الكفار لهم حالة انقياد لطاعة العقل ان نبههم منبه [اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ] استيناف في موضع التعليل لفسقهم والآيات اعم من الآيات التكوينية النفسانية والآفاقية والتدوينية [ثَمَنًا قَلِيلًا] من الاعراض الدنيوية والاعراض الفاسدة والتمتعات الفانية [فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ] اعرضوا او منعوا عن سبيله التكويني وهو سبيل العقل في العالم الصغير او عن سبيله التكليفي وهو النبوة والولاية [إِنَّهُمْ سَاعَةٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من اشتراء الآيات والصد عن السبيل فان وباله لا يرجى غفرانه [لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ] التكرار باعتبار مطلوبة التكرار في مقام الذم والسخط [إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ] الكاملون في الاعتداء [فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ] التكرار هنا ايضاً من التكرار المطلوب [وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ] التكوينية بالآيات التدوينية [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ] جمع اليمين بمعنى العهد لان العهد ينقذ باليمين اولان العهد شبيه باليمين بمعنى الحلف [مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ] وضع المظهر موضع المضمر اشعاراً بوصف ذم لهم [إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ] فان الايمان اذا لم تقترن بالوفاء كان وجودها كالعدم [لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ] عن الكفر والغدر في الايمان ، اعلم ، ان تنزيل الآيات في المشركين بالله وتأويلها في المشركين بالولاية فان كل من بايع محمداً (ص) اخذ عليه ان لا يخالف قوله فكل من خالف قوله في على (ع) نكث عهده ويمينه كاصحاب السامري وعجله وكاصحاب الصفين وكل من بايع علياً (ع) ثم خالفه كاصحاب الجمل والنهروان فقد نكث عهده ويمينه لكن القتال ما وقع الا مع اصحاب الجمل والصفين والنهروان وفي الاخبار ورد تفسيرها بحسب التأويل بالمشركين بالولاية [الآتِقَاتِلُون قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ] تحريض على القتال وتكرير للحكم بلفظ آخر لاقتضاء مقام الغضب له [وَهُمْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَخْرَجَ الرَّسُولُ] قبل الايمان فان مشركي مكة قبل المعاهدة والحلف مع الرسول (ص) هموا باخراجه عام الهجرة فان المشاورة والهمة باخراجه كانت عام الهجرة قبل الهجرة كما مضى حكاية مشاورتهم في دار الندوة والمعاهدة والايمان كانت عام الحديبية و عام فتح مكة [وَهُمْ بَدُّوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] بالمعاداة ومقابلة البادى بالمقاتلة كان جزاء عمله لا تعدى فيها [أَتَخْشَوْنَهُمْ] لا ينبغي لكم ان تخشوهم مع كونكم مؤمنين بالله مستظهرين به تجرئة لهم [فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] شرط تهييج فان ايمانهم العام محقق وهو يقتضى الاستظهار به وعدم الخوف من غيره والخوف من سخطه [قَاتِلُوهُمْ] تكرار باعتبار اقتضاء السخط وبيان العلل المختلفة والغايات المترتبة فان قوله: فقاتلوا ائمة الكفر ؛ معلن بأنهم لا ايمان لهم وقوله: الا تقاتلون قوماً نكثوا ؛ الذى هو فى معنى قاتلوا معلن بنكث الايمان وهمة اخراج الرسول والبدء فى القتال ، وقوله قاتلوهم مغيب بتعذيبهم على ايدى المؤمنين

والعمدة مطلوبة التكرار لاقتضاء مقام السخط له [يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِرُهُمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيُذْهِبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ] ذكر غايات خمس : الاول - تعذيبهم بالنسبة الى من يقتل و يجرح ، و نسب التعذيب الى ايدى المؤمنين للاشارة الى ان ايديهم كما انها اجزاء لهم و منسوبة اليهم كذلك هي آلات لفعله تعالى و واسطة اثره ، والثانى - اخزاؤهم بالاذلال و اتلاف المال بالنسبة الى من سلم من القتل و الجرح و هما راجعان الى الكفار ، و الثالث - ظهور نصرته و غلبة المؤمنين عليهم فانه لولا المقاتلة لم يظهر النصرة ، والرابع - شفاء صدور المؤمنين واستعمال الشفاء والتشفى منتسبين الى الصدور باعتبار الالم الذى يصل اليها من اعتداء المعتدى ، والخامس - اذهاب غيظ قلوبهم و غيظ القلوب عبارة عما يحمل الانسان على ارادة الانتقام و هو ناشٍ من الم القلوب ، وهذه الثلاثة بالنسبة الى المؤمنين ونسبة الشفاء و اذهاب غيظ القلوب الى قومٍ من المؤمنين للاشارة الى ان بعض المؤمنين لا يتألمون من اعتداء المشركين بل يرون اعتداءهم سائقاً لهم الى ربهم ، كما ان مرافقه مولاهم قائدة لهم وقوله بالفارسية « در بلاهم میچشم لذات او » اشارة الى هذا [وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ] اداه مرفوعاً بصورة الاستيناف للاشارة الى عدم لزومه للمقاتلة كسوابقه لكن اتى باداة العطف مشعراً بانه ايضاً قد يترتب على المقاتلة [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بالغايات المترتبة على المقاتلة ولذا يأمركم بها [حَكِيمٌ] لا يأمركم الا بما فيه صلاحكم وصلاح اعداءكم [أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا] على فراغكم ولا تؤمروا بالمقاتلة [وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ] اى جهاد المجاهدين فان فى الاتيان بالموصول ايماء الى اعتبار حيثية الصفة و لما كان لعلمه تعالى مراتب وبعض مراتبه مع الحادث وفى مرتبة الحادث وان كانت بالنسبة اليه تعالى قديمة واجبة بقدمه ووجوبه تعالى صح نفي العلم عنه باعتبار نفي حدوث الحادث ، او الفعل مضمن معنى الظهور اى ولما يظهر علمه بالذين جاهدوا منكم ، او نسبة نفي العلم اليه تعالى باعتبار مظاهره اى لما يعلم النبى الذى هو مظهر الله [وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً] عطف على جاهدوا والوليعة الجماعة التى يكون الشخص مراداً لهم و مستظهراً بهم وخاصتك من الرجال ومن تتخذ معتمداً عليه من غير اهلكك والتصيق بالتشخص الذى لا ينفك عنه ، والمراد بالمؤمنين الائمة كما فى الاخبار لانهم الكاملون فى الايمان و لانهم الاصل فيه و ايمان غيرهم فرع ايمانهم ، و لانهم يجعلون الناس فى امان الله بالبيعة معهم ويجيز الله امانهم ، ويجوز تعميم المؤمنين ، وفسر الوليعة فى الاخبار بالبطانة وبمن يقام دون ولى الامر [وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيعلم المجاهد ، و آخذ الرسول (ص) والمؤمنين وليعة ، ويعلم القاعد ، و الآخذ غير الله ورسوله والمؤمنين وليعة ، وهو ترغيب فى المجاهدة والاعتماد على الله وتهديد عن القعود والاعتماد على غير الله [مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ] استيناف لرد مفخرة المشركين بعمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج وحجاجة البيت وفك العنة كما فسر فى الاخبار ، وفيه ايضاً ردع للمؤمنين عما يتخاطروا به من عدم جواز مقاتلة المشركين مع كونهم مباشرين لتلك الاعمال السيئة والمناصب الشريفة ، والمقصود انه ليس الاعتبار بمشكلة صورة اعمال الابرار وان صدرت من الاشرار بل الاعتبار بمصدر الاعمال فتعبرهم فى الحقيقة تخريب لمسجد القلب حيث يراؤن ويفتخرون به ، و سقابتهم صد متعطشى مملكتهم عن ماء الحياة حيث يعجبون به ، وحجابتهم حجابة الشيطان لبيته الذى هو بيت النفس ،

وفكّ العناة اسر لحرار قواهم وصدّ لهم عن الرجوع الى مولاهم ، انما يعمر مساجد الله من آمن بالله يعنى بالايمن بالله و مساجد الله هى الصدور المنشرحة بالاسلام والقلوب المستنيرة بنور الايمان و عمارتها بالاسلام والايمان ؛ ولذا قال اشارة الى هذا البيان [شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ] حالاً حيث يعملون اعمال الكفر وقالاً حيث يقولون ما يلزم الكفر من عدم الاعتقاد بالبعث والحساب وبارسال الرسول وانزال الكتاب وغير ذلك مما يستلزم الكفر وعدم المعرفة بالله [أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] فلا يباهوا بصور اعمالهم ولا تنظروا ايها المؤمنون الى صورها لانها ساقطة بل هى كالاجساد الميتة التى توذى حاملها [وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ] انما يعمر مساجد الله مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ [لاغيرهم فهو تأكيد للنفى السابق بمفهومه ولما كان عمارة المساجد الصورية مع الاتصاف بالشرك تخريباً للمساجد الحقيقية التى هى القلوب واربابها وكان حكم التخريب غالباً وحكم العمارة مغلوباً كأنها لم تكن ، وكان الايمان بالله واليوم الآخر الذى هو كمال القوة النظرية فى اعتقاد المبدء والمعاد وقد اندرج فيه جميع المعارف الرجعة الى المبدء والمعاد واقام الصلوة وابتاء الزكوة اللذان هما كمال القوة العملية ، وهما اصلان لجميع النسك والعبادات عمارة للمسجد الحقيقى الذى هو القلب وصاحبه وصار حكمها غالباً بحيث تنسب الى المساجد الصورية وان لم تكن فيها عمارة قال بطريق الحصر : انما يعمر مساجد الله آتياً بالجمع المضاف المفيد للعموم وبمن الموصولة المفيدة للعموم ، مع ان اكثر المؤمنين لم يعمروا مسجداً قط ولو صحّح بتضمين يعمر معنى يصحّ فالتأدية بهذه الصورة للاشارة الى هذا المعنى [وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ] تعريض بالضعفاء من المؤمنين [فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهْتَدِينَ] أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ] اى كعمل من آمن او هو بتقدير مضاف فى جانب المسند اليه وهو خطاب للمشرّكين او للمؤمنين او للجميع [بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] وهو كمال العلم [وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] وهو اجمال الصلوة والزكوة اللتين هما كمال العمل ، والتكرار باعتبار مطلوبيته فى مقام التذم والمدح [لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ] بحسب العلم والعمل اى الحال التى هم عليه [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] فلا يستون بحسب الغاية ايضاً لان الله يهدى المؤمنين ، ووضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بدمٍ لهم وبعلة عدم هدايتهم [الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ] تكرار الاوصاف باعتبار اقتضاء مقام المدح [وَأُولَئِكَ] الموصوفون بتلك الاوصاف العظيمة [هُمْ الْفَائِزُونَ] لاغيرهم [يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ] تفصيل لفوزهم ، والرحمة هنا محمد (ص) ونبوته لانها صورة الولاية التى هى الرحمة ، والرضوان على (ع) وولايته ، والتذكير للتفخيم [وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا] إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] كأنه استكثر ما ذكر فقال تعالى : هذا فى جنب ما عند الله لهم قليل فهو استيناف جواب لسؤالٍ مقدّر [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمن العام [لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ] إِنَّ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ] فان نسبة الايمان قطعت النسبة الجسمانية فهى مقدّمة على نسبة القرابة الجسمانية ، ونقل عن الباقر (ع) ان الكفر فى الباطن فى هذه الآية ولاية

مخالفى على (ع) والايمان ولاية على بن ابي طالب (ع)؛ وعلى هذا فليعلم الايمان الايمان الخاص، ومعلوم ان احكام الايمان العام جارية فى الايمان الخاص بل هو اولى بهامن الايمان العام [وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] حيث وضع ولايته فى غير موضعها وظلم نفسه بالصرف عن جهة الايمان الى جهة الكفر [قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا] ذكر اصول مشتهيات النفس [أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ] اعلم، ان الانسان واقع بين النفس والعقل ومقتضيات النفس هى الاعراض الدنيوية المعدودة واصولها فى الآفة ومقتضيات العقل الامور الاخروية الباقية والانزجار عن الاعراض الفانية ورفضها الا من باب المتقدمة، والمبتلى بالنفس ومقتضياتها واقع فى جهنمها ولا محالة يكون سبيله الى السجين ودار الشياطين، والمتنعم بالعقل ومقتضياته واقع فى طرف الآخرة ولا محالة يكون سبيله الى الجنان ونعيمها، فمن غلب عليه حب الاعراض فليعالج نفسه وليتضرع الى ربه حتى لا يكون ممن او عده الله بقوله [فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ] من اذهان الروح وحضور الموت فانه حينئذ ينكشف له انه كان فى جهنم النفس وسبيله الى السجين [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] يعنى ان اختيار الاعراض الفانية على الامور الباقية فسق و الفاسق لا يهديه الله الى سبيل الجنان فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على فسقهم وعلّة تهديدهم، روى انه لما آذن امير المؤمنين (ع) بمكة ان لا يدخل المسجد الحرام مشرك بعد ذلك العام جرعت قريش جزءاً شديداً وقالوا : ذهبت تجارتنا وضاع عيالنا وخربت دورنا فأنزل الله تعالى قل ان كان اباؤكم (الآفة) [لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ] فليرجح طالب الاعراض الفانية محبة الله ورسوله حتى يحصل مأموله روى ان المواطن كانت ثمانين وهى مواقع الحرب [وَيَوْمَ حُنَيْنٍ] من قبيل ذكر الخاص بعد العام وسبب غزوة حنين وهو واد بين مكة والطائف ان رسول الله (ص) حين خرج لفتح مكة اظهراته يريد هوازن، وبلغ الخبر اليهم فتهيؤوا وجمعوا اموالهم ونساءهم وذرايرهم وحملوها معهم وقصدوا رسول الله (ص)، فبلغ الخبر اليه (ص) فجمع القبائل ووعدهم النصر والغنيمة فجمع اثني عشر ألفاً وخرج من مكة يستقبلهم، فقال ابو بكر معجباً لن غلب اليوم فلماً التقى الفريقان فى وادى حنين وهو واد له انحدار بعيد انهزم المسلمون هزيمة فاحشة ثم نصرهم الله بالملائكة فأخذوا غنائم وافرة واسارى كثيرة بلغ عدد الاسارى ستة آلاف، ولما لم يخف نصرة الله فى ذلك اليوم على احد حتى على المشركين حيث قال بعض اساراهم : ابن الخيل البلق ؟! والرجال عليهم ثياب بيض؟- وكان الغنائم والاسارى اكثر ما يكون؛ خصه الله بالذكر [إِذَا عَجَبْتَكُمْ كَثُرْتُكُمْ] قد مضى ان المعجب كان ابو بكر وقد ساء مقاتله رسول الله (ص) [فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً] من الاغناء او شيئاً من بأس الاعداء فان الكثرة اذا لم تكن قرينة للنصرة لا تنفع، والنصرة هى المغنية سواء كانت قرينة للكثرة او للقلّة [وَضَاعَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ] حين غلبتم وانهزمت [بِمَارْحَبَتِمْ ثُمَّ وَلَيْتُمْ مُدِيرِينَ] عن رسول الله (ص) وعن الجهاد [ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ] يعنى بعد ما صرتم مغلوبين وعلمتم ان الكثرة ونهبة الاسباب لا تغنى ولا تصير سبباً للقلّة انزل الله سكينته التى هى سبب اطمينانكم وقوة قلوبكم، والتسكينة على ما فسرت

فى الاخبار من، انها ربح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان، تناسب ما فسرها به الصوفية الصافية من انها صورة ملكوتية تظهر على صدر الانسان منصورة للاتباع بصورة الشيخ المرشد وللمتبعين بصورة مناسبة لهم تسمى بالملك او بجبرئيل بحسب تفاوت مراتبهم، وحين تمثل صورة الشيخ او الملك يصير ملكوت المتمثل له غالبه وملكه مغلوباً وحينئذ يكون له الغلبة على النفس واهويتها وعلى الملك ومن وقع فيه، لانه مؤيد بالسكينة التى هى من سنخ الملك وجاذبة للملائكة ولذا قال بعد انزال السكينة [وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا] وقد مضى تحقيق السكينة فى سورة البقرة عند قوله تعالى : ان آية ملكه ان ياتىكم التابوت فيه سكينة من ربكم [وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالقتل والاسر ونهب الاموال [وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ] تعريض بالامة حيث كانوا يكفرون بعد محمد (ص) بالولاية ، وقصة حنين مذكورة فى المفصلات مفصلة من اراد فليرجع اليها [ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] التعذيب [عَلَى مَنْ يَشَاءُ] يعنى لا تنظروا اليهم بعد التعذيب بنظر التحقير لا مكان تدارك رحمته تعالى لهم لانهم عباد الله وصنائه [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] قد يؤخذ عباده اصلاحاً لهم كما قد يؤخذ نعمة لهم والا فمغفرته ورحمته سابقة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ] ابداء حكم آخر [فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا] بعبارة [وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا] بسبب قلة تجاركم لمنع المشركين عن التردد الى بلدكم فنقوا بالله وارجوا فضله [فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ] التعليق على المشية لقطع الاغترار بالوعد ولانه لم يكن لكلهم وقد انجز وعده بعد اجلاء المشركين بتبسط اهل المدينة ومكة على سائر البلاد وبعد ذلك بتوجه اهل الشرق والغرب اليها [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] بعواقب اوامره ونواهيه [حَكِيمٌ] لا يأمر ولا ينهى الا لمصلحة وحكمة [فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] بعد ما اظهر حكم المشركين واجلاءهم ومقاتلتهم بتأكيد وتغليظ بين حكم اهل الكتاب ولم يصدره بالتداء اشارة الى التفاوت بينهم وبين المشركين فى التغليظ [وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] لفظ من للتعبير [حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ] ما يقرر ويقضى من جزى دينه اذا قضاه [عَنْ يَدٍ] عن قوة وبطش منكم وهذا مثل سائر فى العرب والعجم يقول العاجز التذليل تحت يد غيره : افرعن يده، كما يقول العجم « فرار كردم از دست فلانكس » وهذا المعنى هو المناسب للمقام ولتنكير لفظ اليد ، وقد ذكر له معانٍ آخر مثل : منقادين ، وعن غنى ، وعن انعام ، وعن يدهم لا يد غيرهم [وَهُمْ صَاغِرُونَ] اذلاء وحكم الجزية واهلها مذكور فى المفصلات من التفاسير والكتب الفقهية [وَقَالَتِ الْيَهُودُ] اما استيناف على القول بمجيء الواو للاستيناف ، او عطف باعتبار المعنى فان تعليق الامر بالمقاتلة على الموصول للاشعار بعلّة الحكم فكأنه قال : قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله من جهة انهم لم يؤمنوا وقالوا [عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ] ووضع الظاهر موضع المضمحل لارادة التفصيل وتعيين قائل كل قول ، اعلم ، ان القائلين عزيز ابن الله ، والمسيح ابن الله ، ونحن ابناء الله ، لم يريدوا بتلك الكلمة ما يفهم منها بحسب الظاهر من التوليد والتجسيم واثبات الزوج لله بل ارادوا بيان النسبة الروحانية بهذه الكلمة وقالوا من حصل له القرب من الله بحيث يأخذ الاحكام والآداب منه تعالى بلا واسطة بشر فهو ابن الله ، وكذا من انتسب الى الله بواسطة الاتصال بنبي او ولي فهو ابن الله بياناً لشدة القرب اولصحة

الانتساب ولا شك في صحة هذا المعنى ، ولكنها ممنوعة في حقّه تعالى لا يهاهما معناها الظاهر والتجسيم والتوليد كما حمل الاتباع هذه الكلمة على ظاهرها وقالوا بمعناها الظاهر ، ولا شك ان معناها الظاهر كفر وفرية ، ولهذا حكاها تعالى شأنه عنهم ذمّاً لهم [وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ] نقل انه كان يقول : ان ابي يقول كذا ، وثبت هذا المعنى في الانجيل [ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ] لا اعتقاد لهم به بأي معنى كان فان الاعتقاد بهذا المعنى يقتضى العمل بمقتضاه وهو عدم التخلف عن قول من نسبوه بالنبوّة الى الله وليس كذلك مثل قوله تعالى يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم [يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا] اى يضاهي قولهم قول الذين كفروا ، بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ، والمضاهاة في عدم كون قول كل عن اصل وعدم موافقته للاعتقاد وكون كل ناشئاً من محض التخيل من غير حجة عليه كقول المجنون ، والمراد بالذين كفروا [مَنْ قَبْلُ] اما اليهود على ان يكون المراد بهم النصارى ، او مطلق الكفار [قَاتَلَهُمُ اللَّهُ] باعدهم الله ولعنهم وكثيراً ما يستعمل في هذا المعنى في العرف ، ونقل عن على (ع) انه بمعنى لعنهم الله [أَنَّى يُؤْفَكُونَ] عن الحق [اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ] قد مضى ان الاحبار علماء الملة والرهبان علماء الدين والطريقة [أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ] يطلق الربّ على المطاع وهو الربّ في الطاعة ، وعلى المعبود وهو الربّ في العبادة ، وعلى المدبّر في الوجود وهو الربّ في الوجود وبقائه ، وعلى الخالق وهو الربّ في الابداد والمقصود من الربّ ههنا هو الربّ في الطاعة حيث قالوا لهم : هذا حلال وهذا حرام ، وهذا من التوراة والانجيل ، فسمعوا منهم من غير حجة ، والناس غير العلماء الا لهيئين منهم لا بدّ لهم من ربّ بشرى يطيعونه لعدم بصيرتهم بأمر دينهم وبأمر دنياهم على وجه لا يضرّهم في عقابهم وذلك الربّ المطاع اما منصوب من الله فقوله قول من الله وقول الله ، وطاعته طاعة الله ، وربوبيّته ربوبيّة الله ، واما غير منصوب من الله فهو غير الله وهو ناش من غير الله وطاعته غير طاعة الله فقوله من دون الله تقييد للارباب يعنى ارباباً ناشين من دون الله من حيث ربوبيّتهم ، اوارباباً هم بعض من غير الله على ان يكون من للابتداء وللتبعية [وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ] عطف على احبارهم يعنى اتّخذوا المسيح بن مريم ربّاً في العبادة ولذا جاء به بعد تمام حكم المعطوف عليه واخّره عن الاحبار ليكون ترقياً الى الابلغ في الذم ، ان قلت : ان المسيح منصوب من الله فهو ربّ من الله ولا ذمّ في اتّخاذه ربّاً ؟ ! فالجواب ان ربوبيّته في الطاعة من حيث انه من الله ممدوحة واما ربوبيّته في العبادة كما تفهم من قولهم انه آله او انه ابن الله ، او انه ثالث ثلاثة وكذا ربوبيّته في الطاعة من حيث انه مستقل في الربوبيّة فهي مذمومة واشراك بالله [وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا] غير مركّب في ذاته وغير متعدّد في الوجود فطاعة الرسل ان كانت من حيث انهم رسل الله طاعة الله وطاعتهم لامن تلك الحيثيّة ليست طاعة الله [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] صفة بعد صفة احوال او مستأنف والمقصود منه حصر الآلهة فيه كأنه قال : ما أمروا الا ليعبدوا آلهاً واحداً محصوراً فيه الآلهة [سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ] في الطاعة والولاية كاشراك الاحبار والرهبان او في الطاعة والعبادة والآلهة جميعاً كاشراك المسيح وهو تعريض بالامة حيث اشركوا في الولاية والطاعة من لم ينصبه الله وللإشارة الى التعريض قال تعالى [يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ] بالمضارع والا فالمناسب لحال اليهود والنصارى

ان يقول : ارادوا مثل اتخذوا بالماضى والمراد بنور الله ولاية على (ع) فانهما نور يظهر به الحق ويتميز به السعيد عن الشقى، والمراد بالاطفاء بالافواه القاء الشبهات والاحاديث الموضوعات والتحريف فى الكتاب للتدليس على الجهال شبه ذلك بالنفخ فى السراج وفى الاخبار ما يدل على التعريض المذكور [وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] بالله او بالرسالة بحسب التزويل او بالولاية بحسب المراد [هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ] اما استيناف منقطع عما سبق لا بداء حكم آخر قطعاً لاطماع المشركين فى ابطال رسالة محمد (ص) وعلى هذا فاضافة الرسول للعهد، واما استيناف فى موضع التعليل لقوله وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ اى رسالة رسوله وعلى هذا فاضافة الرسول (ص)، اما لتعريف الجنس وتعميمه اول تعريف العهد وفيه ايضا قطع لاطماع المشركين، والمراد بالرسول اما معنى عام للرسل (ع) واوصياهم (ع) فانهم رسل من الله بواسطة الرسل، او معنى خاص بالرسل الاصطلاحية الذين اوحى اليهم بشرع وتبليغه، او المراد محمد (ص) وعلى التقديرين الاخيرين فالمقصود سراية الحكم الى اتباعهم او اتباعه، اما من باب الفرعية والتبعية واما لانهم اجزاء الرسل بحسب سعتهم الولوية واما لانهم مظاهر الرسل بحسب صدورهم وقلوبهم وعقولهم، فيصح تفسير الآية بخروج القائم عجل الله فرجه وانها مما لم يأت تأويلها وانه (ع) اذا ظهر ظهر على الاديان كلها [بِالْهُدَى] بما به الهدى وهو الاحكام القالبية الشرعية كما اشير الى تسمية الاسلام واحكامها بالهدى فى قوله تعالى : وَلَكِنْ اللَّهُ يَمُنْ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كَمُ لِلْإِيمَانِ [وَدِينِ الْحَقِّ] دين الحق هو طريق الحق وهو الولاية والايمان الخاص الحاصل بالبيعة الباطنة الولوية وبعبارة اخرى الهدى هو الاسلام ودين الحق هو الايمان وقد فسّر دين الحق بولاية على (ع) فى اخبارنا، فعن الكاظم (ع) فى هذه الآية والآية السابقة: هو الذى امر رسوله بالولاية لوصيه والولاية هى دين الحق ليظهره على جميع الاديان عند قيام القائم (ع) والله متم ولاية القائم ولو كره الكافرون بولاية على (ع) قيل : هذا تزويل؟ قال : نعم هذا الحرف تزويل واما غيره فتأويل [لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] اى بالمفرد المستغرق بقرينة التأكيد بالكل دون الجمع روماً للاختصار واشعاراً بأن الاديان الباطلة مع كثرتها ونهاية فرقها متحدة فى الغاية وهى الانتهاء الى التسجّين والملكوت السفلى [وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ] بالله او بالرسالة او بالولاية [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ] اى بالنداء ومؤكّدات الجملة من ان والتام واسمية الجملة اما للاشعار بأن شأنهم التحفظ عن اموال الناس بحيث ينبغى ان ينكر هذا منهم او يردّد فى وقوعه منهم حتى يكون ابلغ فى التذم والتفضيح، او لتأكيد لازم الحكم الذى هو المقصود منه من ذمتهم وتفضيحهم وتنفير الناس منهم ومن اقوالهم [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عن النبى (ص) او عن الولى (ع) والمقصود التعريض بأمة محمد (ص) ومن يأتى بعده بصورة الاحبار والرهبان من المتسمّين بالعلماء والفقهاء والصوفية والعرفاء الذين لافقه لهم سوى ما يحصل به الاعراض والاعراض ولا معرفة لهم ولا تصوف سوى الدلق والحلق [وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ] اما عطف على ليا كلون ووجه حسنه مع الاختلاف بالاسمية والفعلية الاشعار بأن الذين يكتزون الذهب مشهور ذمتهم بحيث لا ينكر وان الاحبار والرهبان هم الذين يكتزون وقد اشتهر ذمتهم فلا تبالوا بقولهم، واما عطف على اسم ان عطف المفرد او عطف على جملة ان مع اسمها وخبرها بتقدير مبتدأ او بتقدير خبر او مستأنف بجعل الذين مبتدأ وقوله

فبشرهم خبراً له وقد مرّ أن ما يسمونه أو الاستيناف هو أو العطف بلحاظ المعنى [وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] دخول الفاء في الخبر على كونه خبراً لكون المبتدأ في معنى الشرط [يَوْمَ يُحْمَىٰ] بوقد النار [عَلَيْهَا] على الذهب والفضة وضمير المؤنث باعتبار معنى الجمعية والكثرة فيهما [فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَبَشِّرْهُمْ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ] ذكر تعالى اشرف الاجزاء واقواها اشارة الى شمول الكى اولانهم ارادوا بالكثرة المجاهة ونعامة فراش الجنين والظهر مقولاً لهم [هَذَا] الذى تكونون به [مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ] او هذا الكى غاية ما كنتم وما اردتم [لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ] اى وباله قد اختلف الاخبار فى حقيقة الكثر وفى قدر يصدق عليه الكثر وفى مال يصدق عليه وقد ذكرت الاخبار فى المفصلات، وتحقيق الحق فيه موافقاً لاشارات الاخبار ان الانسان له مراتب كثيرة وحكمه وحاله فى كل مرتبة مخالف لحاله فى غيرها، مثلاً الواقع فى جهنم النفس الذى لا يرى الخير الا ما اقتضته نفسه ولا يرى الا الاسباب وكان محجوباً عن الله وتسيبه، فكلاً ما جمع مالا لا يكون ذلك منه الا محض حب المال او محض الاتكال فى المعاش عليه مع عدم الوثوق بالله والتوكل عليه، وهذا المال منه كنز قليلاً كان او كثيراً تحت الارض كان او فوقها مؤدى زكوته او غير مؤدى، بل هو شرك بالله وكفرو صاحبه وثنى وذلك المال صنمه، وان توجه من جهنم النفس الى الملكوت العليا ولا محالة يكون مترجراً عن النفس وجهنمها لكنه مالم يخرج منها يكون مقيداً مبتلى بمقتضياتها وسلاسل شهواتها، فان جمع فى حال التوجه والانزجار متوكلاً به على الله مصداقاً لما قيل فى مضمون الصحبة النبوية: (مثنوى) « باتوكل زانوى اشترى بند » معنيًا به على خروجه وعلى معيشته لم يكن كنزاً، لانه حينئذ يؤدى حقوقه الواجبة والمندوبة حيث يريد الخروج من تحت امر نفسه والدخول تحت امر ربه، وان جمع فى حال التقييد بالنفس ومشتهاياتها ولا محالة يكون محجوباً من الله والتوكل عليه كان كنزاً ادى حقوقه اولم يؤد، وان خرج من تلك الجهنم الى الجانب الايمن من طور الصدر كان له الحالتان ايضاً لكن تقيده بسلاسل شهواتها يكون اضعف، وان خرج من بيت نفسه الخراب الى بيت قلبه المعمور فهو ايضاً ذو وجهين وله الحالان، وان دخل بيت قلبه فقد دخل دار الامان وفى حقه قيل :

كفر كيرد ملتى ملت شود

فميزان الكثر وعدمه حال الانسان لاحال المال وقدره، فالفقير المحب للدنيا مكنتر، والغنى المترجر غير مكنتر، والكثر عبارة عن محبة الدنيا المدخرة فى بيت القلب اعتماداً عليها ووثوقاً بها لا المال المكنتر تحت التراب [إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا] استيناف لابتداء ذم آخر للمشركين وعلة اخرى لمقاتلتهم اعلم، ان الايام والشهور الزمانية التى ههنا صور للدهر والدهر صورة للسرمذ، والكل ظهور سير شمس الحقيقة فى بروجها الستة النزولية والستة الصعودية وغروبها فى افق كرة ارض الطبع وطلوعها منه وظهور الكل علينا بهذا الزمان الذى يعبر عنه باليوم والليلة والشهر والعام، فهذه الايام والشهر لها حقائق متميزة فى مراتب الملكوت والجبروت وتلك الحقائق لها آثار وخواص ورقائق فى هذه، وما قاله الانبياء (ع) واصحاب الوحي والتحديث من خواصها وما جر به المجربون منها عشر من اعشار خواصها، وما يترتب عليها مثل ما قالوا من خواص ايام الاسبوع وايام الشهور، ومثل ما قالوا من خواص الشهور ولما جعل المشركون كالطبيعيين واكثر العوام ماسمعوه منها كالاسمار ولم يستمعوه بسمع الحقيقة والاعتبار بل قالوا: ان الايام متشابهة والاشهر

متوافقة لاتمايز بينها في الحقيقة وانّ ما قيل فيها من التمايز والخواصّ محض اعتبارٍ لحقيقة له قال تعالى ردّاً عليهم، انّ عدّة الشهور عند الله كما انها عندكم اثني عشر شهراً يعني ما عندكم من اثني عشر شهراً قمريّةً في كلّ عام تقريباً وشمسيّةً في كلّ عام حقيقةً انّما هي رقائق للحقائق التي عندنا، وكلّ منها مظهر لحقيقة من تلك الحقائق ولكلّ خواصّ وآثارٍ ليست لغيره ولذا أتى بالتمييز التأكيدي لاسم العدد تمكيناً في القلوب ولم يكتف بقوله عند الله وقال [فِي كِتَابِ اللَّهِ] اي مكتوب الله او الكتاب المبين الذي هو العقل او اللوح المحفوظ [يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] يعني قبل استقرارها عندكم وبعد ما بيّن انّ حقائقها عند الله مؤكّداً هذا المعنى بالقيود الثلاثة بيّن بعض خواصّها بقوله [مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ] ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ثمّ أكّد حرمتها بقوله [ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ] الذي لا عوج فيه يعني اعتقاد حرمتها والتصديق بها هو الطريق القويم الذي كانت الانبياء عليه فمن عدل عنه كان خارجاً عن طريق الانبياء [فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ] بان يقتل بعضهم بعضاً وينهب ويأسر، او فلا تظلموا فيهنّ أنفسكم بالاعتداء فيهنّ بهتك حرمتها بالمقاتلة فيها وارتكاب سائر ما لا ينبغي [وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً] في غير تلك الاشهر لانهم هتكوا حرمتها بالنسيء بقرينة انّما النسيء زيادة في الكفر وفي تلك الاشهر حيث بدؤكم بالقتال فيها بقرينة [كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً] واتقوا هتك حرمة تلك الاشهر [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ] انّما النسيء زيادة في الكفر استيناف في موضع التعليل للامر بالمقاتلة والمراد بالنسيء تأخير حرمة الشهر الحرام الى شهر آخر وتحليل المقاتلة في ذلك الشهر الحرام كانوا اذا جاء الشهر الحرام ولم يريدوا ترك المقاتلة فيه يقولون: هذا الشهر كسائر الاشهر فنقاتل فيه ونترك القتال في شهر آخر، وكونه زيادة في الكفر لانه بعد الكفر بالله بواسطة الكفر بالرّسول تبديل لاحكام الله المقررة عنده المكتوبة في كتبه العالية قبل خلق هذا العالم [يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا] حيث يخرجون من الطريق القويم المستقيم بالخروج منه [يُحِلُّونَهُ] اي النسيء او الشهر الحرام المنسيء [عاماً] بيان لضلالتهم [وَيُحَرِّمُونَهُ] عاماً ليواطؤوا [بوافقوا] [عِدَّةٌ مَّا حَرَّمَ اللَّهُ] عدد الاشهر التي حرّمها الله [فَيُحِلُّوا] بالنسيء [مَّا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ] جواب لسؤالٍ مقدّر [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ] الى الطريق القويم ولذا احلوا ما حرّم وحرّموا ما احلّ وزين لهم القبائح [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمان العام او بالايمان الخاصّ [مَّا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اي الجهاد الصّوري او في طلب الولاية او في طريق القلب بالجهاد الباطني والتذكر والفكر ورفض الهوى وترك مآمول النفس [أَتَأْتَلَسُمْ إِلَى الْأَرْضِ] ارض التراب او ارض الطبع او ارض النفس، ونزول الآية في غزوة تبوك، وسبب غزوة تبوك على ما نقل انّ رسول الله (ص) كتب كتاباً الى بعض حكام ممالك الشام وأرسل حارث بن عمر والازدي، ولما وصل الحارث الى موتة من قرى بلقاء من اعمال الشام ومنها الى بيت المقدس مرحلتان، قتله شرحيل بن عمرو والغسانی أحد امراء القيصر فوصل الخبر الى رسول الله (ص) فهيأ سرية موتة وجعل زيد بن حارثة اميراً عليهم وقال حين الوداع: ان قتل زيدٌ فالامير جعفر بن أبي طالب، وان قتل جعفر فالامير عبدالله بن رواحة، وان قتل عبدالله فالامير من ارتضاه المسلمون، وكان يهودى حاضراً فسمع مقالته فقال: يا ابا القاسم ان كنت صادقاً في نبوتك فكل من عينته للامارة فلا بدّ

من ان يقتل ، لان انبياء بنى اسرائيل اذا وجهوا عسكراً الى قتال الاعداء وعينوا جمعاً للامارة هكذا قتلوا جميعاً ، فتوجه زيد مع العسكر الى المقصد وبعد المقاتلة مع الاعداء والمقاتلة قتل الذين سمّاهم الرسول (ص) للامارة ، وروى انه ما اقلت من اهل الاسلام الا قليل ، وروى ان كثيراً منهم بقوا وغيروا بعد يوم المقاتلة اوضاعهم فتوهم شرحيل وظن وصول المدد الى اهل الاسلام وارتحل وصار متحصناً ، ورجع اهل الاسلام سالمين الى المدينة ، وكان ذلك فى العام الثامن من الهجرة وفى هذا العام كان فتح مكة وغزوة حنين مع بنى هوازن ، ثم لما دخل العام التاسع من الهجرة ورد عبر الشام المدينة واشاعوا فيها ان سلطان الروم جمع الجنود يريد غزو المدينة ، وان هرقل قد سار بجنود عظيمة وجلب معهم غسان وجذام وبهراء وقد قدم عساكره البلقاء ونزل هو حمص ، فأمر رسول الله (ص) اصحابه بالتهيؤ الى تبوك وهى من بلاد البلقاء ، ويحث الى القبائل حوله والى مكة والى كل من اسلم وحشهم على الجهاد وامر اهل الجدة ان يعينوا من لاقوة له على الخروج ، روى ان ابابكر عرض جميع أمواله ، وان عمر بذل نصف أمواله ، وان عثمان جهز مائتى ابل ، وقيل : ثلاثمائة ابل ، وبذل ألف دينار وعبد الرحمن بن عوف بذل اربعين وقية من الذهب وأربعة آلاف درهم ، وهكذا بذل كل بقدر همته وسعته وبلغ عسكره (ص) الى ثلاثين الفاً ، وقيل : الى اربعين الفاً ، ولما كانت تلك الغزوة صعبة بعد السفر وشدة القيظ وكثرة جنود الاعداء تقاعد بعض عن الحركة والغزو فنزل : يا ايها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا (الآيات) ، وسار الرسول (ص) بالعسكر فى غاية المحنة والمشقة فى شدة حرارة الهواء وقلة الماء حتى نزل بعين تبوك وكانت عينه قليلة الماء فغسل (ص) يده ووجهه بمائها فنبع الماء منها بحيث أخذ جميع العسكر منه باعجازه (ص) ومكث (ص) فى ذلك الموضع عدة ايام ، فصبح عنده (ص) ان خبر خروج عسكر الروم كان كذباً فشاورا لاصحاب فى الرجوع ورجع من هناك ، ويعث (ص) خالد بن الوليد مع اربعمائة وعشرين فارساً ليغير على دومة الجندل ، وبعد وصولهم الى نواحي دومة الجندل فى الليل وجدوا أكيد رحاكمها مع اخيه حسان ومعدود من خدمه فى طلب الصيد فقاتلوهم وقتلوا حساناً واسروا اكيدروا نهزم قليل منهم ، ودخلوا الحصار وتحصنوا مع اخيه الاخر مصاد فقال الخالد لأكيدر : لا اقلبك وأذهب بك الى رسول الله (ص) ان امرت أخاك واهل القلعة ان يفتحوا باب الحصار ويسلموا الينا الف ابل وسبعمائة برذ واربعائة سنان واشترط لك ان آخذ حكومة دومة الجندل لك من رسول الله (ص) ، فقبل اكيدروا صالح وأرسل الى اخيه مصاد ان : افتح باب الحصار وهبى مال الصلح ، وبعد اخذ مال الصلح رجع خالد و معه أكيدر وأخوه مصاد ودخلوا المدينة سالمين غانمين [أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا] استفهام توبيخ [مِنَ الْآخِرَةِ] بدل الآخرة [فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ] الفاء للتسبيبة باعتبار انكار الرضا بالحياة الدنيا [إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبَكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] بعد اهلاكم تهديد ووعيد بعد توبيخ وتفريع [وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا] بهلاككم اوبتقاعكم اوبمكركم وهو اظهار للغنى عنهم وعدم الحاجة اليهم ، والضمير المفعول امّا الله اول للرسول (ص) بقرينة المقام ولتوافق ضمير ان لا تنصروه [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] بقدر على نصرة رسوله بدون امدادكم وعلى اهلاكم واستبدالكم قوماً غيركم [إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ] تذكير لهم بنصرته له (ص) حين لم يكن له معاون حتى يتحقق عندهم نصرته بدونهم استمالة لقلوبهم [إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] حين شاؤوا فى امره بالاجلاء والحبس

والقتل في دار الندوة كما سبق [ثَانِيْ اثْنَيْنِ] يعني لم يكن معه الا رجل واحد وهو ابوبكر [اِذْهُمَا فِي الْغَارِ] غار ثور وهو جبل في معنى مكة على مسيرة ساعة [اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ] والانيان بالمضارع للإشارة الى انه كرر هذا القول لعدم سكونه عن اضطرابه [إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا] ومن كان الله معه لا يغلب فلا تحزن من اطلاع الاعداء وغلبتهم ، روى عن الباقر (ع) ان رسول الله (ص) اقبل يقول لابي بكر في الغار : اسكن فان الله معنا وقد أخذته الرعدة وهو لا يسكن فلما رأى رسول الله (ص) حاله قال له : اتريد ان اريك اصحابي من الانصار في مجالسهم يتحدثون؟ واريك جعفر واصحابه في البحر يغوصون؟ قال : نعم فمسح رسول الله (ص) بيده على وجهه فنظر الى الانصار يتحدثون ، والى جعفر واصحابه في البحر يغوصون ، فأضمر تلك الساعة انه ساحر [فَإَنْزَلَ اللَّهُ سُكِينَةً عَلَيْهِ] السكينة كما في الخبر ريح نفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان ، وهي كما مضى قبل هذا وفي سورة البقرة على ما حققها الصوفية صورة ملكوتية ملكية آلهية تظهر بصورة احب الاشياء على صدر السالك الى الله وأحب الاشياء الى السالك هو شيخه المرشد ووليّه القائد ، وتسمى عندهم بالسكينة والفكر والحضور وهي السلطان النصير والطمأنينة واليهما أشير بقوله تعالى : أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ، ولذكر الله اكبر ، وهي النور في قوله الله نور السموات والارض ، وبها يحصل معرفة علي (ع) بالنورانية ، وهي ظهور القائم عجل الله فرجه في العالم الصغير وبها استنارة سماوات روحه وارضى نفسه وطبعه كما قال تعالى : واشرقت الارض بنور ربها ، وهي الاسم الاعظم والكلمة التي هي اتم ، وهي حقيقة الرحمة والهدى والفتح والنصرة والصراط المستقيم والطريق القويم والتسبيل الى الله والفوز والتجاح ، وغير ذلك من الاسماء الحسنى التي لاحد لها واشير اليها في الآيات والاخبار ، ولذلك كان تمام اهتمام المشايخ في تلقين الذكر الخفي القلبي والجللي اللساني بتحصيل هذا المقام للسلاك وكانوا يأمرونهم بالفكر الذي هو هذا عملاً حتى تظهر وتنزل تلك السكينة من غير عمل وروية ، ولا مقام بشرية الانسان نبياً كان او ولياً او تابعاً لهما اشرف من هذا المقام كما قال في مقام الامتان في هذه السورة : ثم انزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين في غزوة حنين التي كانت في الثامن من الهجرة وحين كمال النبوة وتبليغ الرسالة ، اذا عرفت هذا فاعلم ، ان العامة جعلوا هذه الآية دالة على فضيلة ابي بكر حيث كان اول من هاجر وذكر بمصاحبه للرسول (ص) ولا دلالة في الآية على فضيلة له ان لم يكن دلالة على ذمّه ، فان الصحابة البشرية قد كانت للمشركين والكفار والمنافقين المرتدين بل الفضيلة في الصحابة الملكوتية التي هي ظهور ملكوت الصاحب على ملكوت الصاحب ، وفي الآية دلالة على عدمها حيث خاطبه (ص) ، بلا تحزن ، فان الصحابة الملكوتية مانعة من الحزن باعثة على السكون والوقار ، وايضاً هي دالة على عدم حصولها له بعد هذا الخطاب حيث افرد الضمير المجرور فهو امراً راجع الى النبي (ص) او الى ابي بكر ، ورجوعه الى ابي بكر وان كان يترأى انه مناسب لاضطرابه ورعده لكنه يستلزم تفكيك الضمير في قوله وايدّه بجنود ويستلزم امّا عدم نزول السكينة على النبي (ص) وهو مستلزم لافضلية ابي بكر او عدم الاعتناء بذكر النبي (ص) وهو ايضاً كذلك او عدم الحاجة الى ذكره وليس به ، لان الحاجة في مقام اظهار النعمة على الاحباب ماسة الى ذكر مثل هذه النعمة العظيمة التي لانعمة اعظم منها في مقام البشرية كما سبق من ذكره (ص) بهذه النعمة بعد الثامن من الهجرة وكمال النبوة ، ولو سلم صحة رجوعه الى ابي بكر

كانت الآية من المتشابهات التي لا يستدل بها على منقبة تثبت بها الامامة ؛ هذا اذا كان عطفاً على اخرجه ، واما اذا كان عطفاً على قد نصره الله من قبيل عطف التفصيل على الاجمال فلا يحتمل عود الضمير الى ابي بكر [وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا] اى لم تفروا على رؤيتها ان كان المراد بالجنود التسكينة ومحافظة الملائكة في الغار واغماء الكفار عنه بنسج العنكبوت وبيض الحمامة وانبات الشجر على فم الغار او لم تقع رؤية منكم لها ان كان المراد مطلق جنود الملائكة في غزواته [وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا] الكلمة كمامة مراراً تشمل الكلمات اللفظية والكلمات التكوينية من العقول والارواح وعالم المثال والقوى البشرية والحيوانية والنباتية والاخلاق والاحوال والافعال في العالم الصغير ، وهي ان كانت منتسبة الى الولاية التي هي كلمة الله الحقيقية بلا واسطة او الى من انتسب الى الولاية فهي كلمات الله ، لان كلمة الله الحقيقية هي المشية التي يعبر عنها بالحق المخلوق به ، والاضافة الاشراقية والحقيقة المحمدية وعلوية علي (ع) وهي الولاية المطلقة ، وكلما كان منتسباً اليها كان كلمة الله ، وكلما كان كلمة الله كانت علياً بعلو الله وكان العلو ذاتياً لها لا عرضياً محتاجاً الى الجعل والتسبيب ، ولذا أتى بالجملة الثانية مرفوعة المبتدأ مستأنفة او معطوفة على الجملة الفعلية او حالاً عن فاعل جعل او مفعوله ، او المستتر في السفلى مؤكدة باسمية الجملة وضمير الفصل وتعريف المسند الدال على الحصر الذي هو تأكيد على تأكيد لا منصوبة عطفاً على مدخول جعل ، وان لم تكن منتسبة الى الولاية فان كانت منتسبة الى الشيطان بان كان صاحبها متمكناً في تبعية الشيطان بحيث لا يكون مدخل ومخرج في وجوده الا للشيطان ، فهي كلمات الشيطان والسفلية ذاتية لها ، وان لم تكن كذلك بان لم يكن صاحبها متمكناً في تبعية الشيطان ولا منتسباً الى الله والولاية ، فهي ليست كلمات الله ولا كلمات الشيطان بل هي منتسبة الى ما هو الغالب الظاهر من احوال صاحبه كالاسلام والايمان والمجبة والرضا والسخط والشرك والكفر ، وهي بذاتها لاسفلى ولا عليا بل محتاجة الى جعل في ذلك ، ولذلك اتى بالجعل في الجملة الاولى من غير التأكيد بضمير الفصل [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] لن يغلب حتى يتصور السفلية لكلمته [حَكِيمٌ] لا يتطرق الخلل الى ما كان منتسباً اليه حتى يتصور طرّ والسفلية لكلمته فالعطف من قبيل عطف السبب [انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا] شباناً وشيوخاً او مجردين عن الخدم والحشم والسلاح ومثقلين بها او ناشطين وغير ناشطين في العالم الكبير او في العالم الصغير امرهم بالجهاد بعد التوبيخ بقوله : مالكم اذا قيل لكم انفروا ، ويقول ارضيتم بالحياة الدنيا ، والتهديد بقوله الا تنفروا يعذبكم الله ، والترغيب بتذكير نصرته لنبه (ص) وتأيد له (ص) حتى يكون اوقع في القلوب وابعد من الانكار [وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] الامور وعواقبها [لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا] غنيمة قريبة الوصول [وَسَفَرًا قَاصِدًا] متوسطاً غير بعيد [لَاتَّبَعُوكَ] بيان لسبب تخلفهم وتبطلهم وان المانع لهم والباعث على العذر الكاذب هو بعد السفر وكثرة المشقة [وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ] الشقة بالضم وبالكسر الناحية يقصدها المسافر والسفر البعيدة والمشقة وتعذبة بعدت بعلى لتضمينه معنى ثقلت [وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ] بعد رجوعكم اليهم [لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ] يعني ما كان لنا استطاعة للخروج فلم نخرج ، اخبرني (ص) انهم سيعتذرون بعدم استطاعة

كذباً وهو اخبار عن المستقبل [يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ] استئناف جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ أى ما لهم فى هذا العذر والمقصود ؛ انهم بعد التخلّف ان اعترفوا بتقصيرهم وتابوا أحيوا أنفسهم لبقاء استعداد الحياة لكنهم بالعذر الكاذب أبطلوا استعدادهم للحياة وأهلكوا أنفسهم من صورة الحياة بالتخلّف ، ومن استعدادها بعدم التوبة والعذر الكاذب [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] بالغ فى تأكيد تكذيبهم بأنّ واسميّة الجملة واللام مبدؤاً بعلم الله الذى هو بمنزلة القسم [عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتُ لَهُمْ] أى لمطلق المستأذنين فى القعود [حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ] فى الاعتذار وهذا فى الحقيقة عتاب وتوبيخ للمستأذنين بغير عذرٍ على طريقة : أبالك اعنى واسمعى يا جارة ، وهذا من ألطف طرق مخاطبة ذوى الحظر يعاتبون مقربيههم ويريدون غيرهم تعريضاً واسقاطاً لذلك الغير عن شأنيّة المخاطبة والمشافهة وبدء قبل التوبيخ والمعاتبة بالعفو تلطفاً به [لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا] عن ان يجاهدوا، او كراهة ان يجاهدوا، او فى ان يجاهدوا فضلاً عن ان يستأذنوك فى التخلّف عن ان يجاهدوا [بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللّٰهُ عَلَيْهِمْ بِالْمُتَّقِينَ] وضع الظاهر موضع المضمرا شعاراً بأنّ المؤمنين هم المتقون وهو وعد لهم بأنّ عملهم لا يعزب عنه [إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ] فى تصديقهم بنبوّتك [فَهُمْ فِي رَيْبٍ مِنْهُمْ يَتَرَدَّدُونَ] يتحيرون ويقفون عن السير الى الله ، ولذا قال مولانا ومن به رجاؤنا فى عاجلنا و آجلنا امير المؤمنين (ع) : من تردّد فى الرّيب سبقه الاولون و ادركه الآخرون ووطئه سنابك الشياطين [وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً] لا يمكن لهم تهية عدته وما يحتاج اليه ، او هيؤا له اسبابه تهية ، فعدة امّا مفعول به او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل وعلى التقديرين يكون تكديماً لنفيهم الاستطاعة عن انفسهم [وَلَكِنْ كَرِهَ اللّٰهُ انْبِعَاثَهُمْ] لما توهّم من اسناد الافعال السابقة اليهم انهم مستقلّون فى افعالهم استلزم ذلك الوهم بسبب كراهته تعالى للخروج وانّ عدم خروجهم وعدم ارادتهم له مسبّب عن كراهته تعالى له لانهم مستقلّون [فَتَبَطَّوهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ] لما كان هذا القول من الله حقيقة وكان قائله ومن ظهر على لسانه ظاهراً و باطناً متعدداً مختلفاً ولم يكن لخصوصيّة الفاعل مدخلة فى المقصود من ذمهم اسقط الفاعل فانّ هذا القول قد قاله باطناً ملائكة الله والشياطين ، وظاهراً رسول الله (ص) حين اذن لهم فى القعود، واخوانهم من الانس حين خوفوهم عن قتال الروم وبعد السفر وشدة القبط [لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا] مستأنف جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل : ولم كره الله انبعاثهم؟- فقال : لانهم لو خرجوا ما زادوا على ما انتم عليه الا فساداً بالتجيين والنميمة والهرب من الزحف حتى يتقوى قلوب اعداءكم بهربهم [وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ] وضع البعير و اوضع اسرع فى السير ، و اوضعه حملة على السرعة فعلى الاول فالمعنى انهم لو خرجوا فيكم أسرعوا خلالكم بالافساد والنميمة والتخويف أو أسرعوا بالهرب، وعلى الثانى لو خرجوا فيكم حملوا ركابتهم على السرعة بالافساد والنميمة والتخويف خلالكم او حملوا امثالهم على السرعة فى الفرار [يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ] حال من فاعل اوضعوا او مستأنف لتكرار الذمّ الذى هو مطلوب فى المقام [وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ]

عطف على ييغونكم او حال من فاعله او مفعوله والمعنى ان فيكم سماعين لاقوالهم الفاسدة المفسدة او سماعين لاقوالكم لان ينقلوها اليهم [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] وضع الظاهر موضع ضمير السماعين اشارة الى صفة ذم لهم ووعيداً لهم، او موضع ضمير المتفاعدين اشعاراً بدم آخر لهم ووعيداً لهم، واطارة الى ان كراهته تعالى لانبعاثهم ليس جزافاً وبلا سبب انما هو بسبب ظلمهم، فيكون استدراكاً لوهم متوهم يتوهم ان كراهته تعالى انبعاثهم يكون نحو اجبار لهم على القعود، كما ان قوله لكن كره الله انبعاثهم كان استدراكاً لما يتوهم من استقلالهم في افعالهم فليسوا مستقلين في الفعل ولا مجبورين فيها [لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ] قبل تلك الغزوة في غزوة احد وغيرها من الغزوات من تجبين اصحابك وتدير الفرار وتسليمك الى اعدائك [وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ] امور الغزو بان دبّروا خلاف ما امرت و دبّرت [حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ] في كل ما دبّروا و هو تأييدك و نصرتك على وفق ما امرت و دبّرت [وَوَظَّهَرَ أَمْرُ اللَّهِ] اعلم ، ان الحق المضاف هو المشيئة التي هي الحق المخلوق به وكل حق حق بالاتصال به وكل باطل باطل بالانصراف عنه ، وان امر الله هو عالم المجردات الذي ليس فيه الا امر الله لضعف الاثنيّة بحيث لا يتصور هناك امر و أمر و مأمور و ايتمار ، وكل من كان من افراد البشر متصلاً بهذا العالم متحدّاً به فهو ايضاً امر الله وكل ما صدر منه من هذه الحيثية فهو ايضاً امر الله ، ولما كان خليفة الله نبياً كان ام وليّاً ذوا جهين ، وجه الى الله وبه يأخذ من الله ، ووجه الى الخلق وبه يوصل ما يأخذ من الله الى الخلق ، و يعبر عن وجهه الى الله بالحق والوحدة والولاية ، وعن وجهه الى الخلق بالامر والكثرة والخلق والنبوة والرسالة ، والولاية بمعنى تدبير الخلق من جهة الباطن والخلافة بمعنى تدبيرهم من جهة الظاهر فالولاية بالمعنى الاول روح الولاية بالمعنى الثاني ، وكذا روح النبوة والرسالة والخلافة فالفرق بين الحق والامر كالفرق بين المطلق والمقيّد والروح والجسد والولاية والنبوة ، فالحق هو الولاية في العالم الكبير ومظهرها الاتم على (ع) والامر النبوة ومظهرها الاتم محمد (ص) والنبوة عالم يغلب عليها الولاية والاتصال بالوحدة لم يظهر غلبتها في العالم الكبير ، فمجيء الحق يعني غلبة الولاية على النبوة سبب لغلبة النبوة على الكثرات ولذا قدّم مجيء الحق ، كما ان اعانة على (ع) ومجيئه في الغزوات كان سبباً لغلبة محمد (ص) ، فالمعنى حتى جاء الولاية و غلب الوحدة و ظهر النبوة و غلبت [وَهُمْ] اي المقلّبون [كَارَهُونَ] توهين لهم وتسليّة للرّسول (ص) والمؤمنين على تخلفهم [وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي] حكاية لقول بعضهم توهيناً وذمّاً له [وَلَا تَفْتِنِي] لا ترقعني في الفساد والافتتان بنساء الروم كما روى انه (ص) رغب بعضاً في الجهاد في غزوة تبوك فقال : يا رسول الله والله ان قومي يعلمون انه ليس فيهم اشدّ عجباً بالنساء منّي واخاف ان خرجت معك ان لا اصبر اذا رأيت بنات الروم فلا تفتنني ، او فلا تفتنني بضياح المال والعيال ، او فلا تفتنني بالامر بالخروج وتخلّفني عنك ومخالفتي لامرك ، او فلا تفتنني بضياح البدن بالحركة في الحرّ [أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا] يعني ان رغبهم عن الخروج وعن امثال أمرك ومصاحبتك هي فتنة عظيمة لنفوسهم تهلكهم عن الحياة الانسانية الابدية وقد وقعوا فيها ولا يمكنهم الخروج عنها ، ولذلك اتى باداة الاستفتاح وقدّم المجرور واستعمل السقوط [وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ] حال عن فاعل سقطوا او عطف على جملة في الفتنة سقطوا ، ولما كان هذا الحكم من شأنه ان ينكر في بادى النظر اتى بالمؤكدات الثلاثة ووضع المظهر موضع المضمّر اشارة الى علّة الحكمين

و ابداء لَدَمْ آخِرْلَهُمْ ، اعلم ، انّ عالم الطّبع واقع بين العالمين الملكوت العليا والملكوت السفلى ، والانسان الذى هو خلاصة عالم الطّبع ايضاً واقع بين هاتين الملكوتين ولهما التّصرف فى هذا العالم وفى بنى آدم ، لكن تصرّف الملكوت العليا فى الخيرات والوجودات والجذب الى عالم الخيرات ومعدن النّور ، وتصرّف الملكوت السفلى فى الشرور والاعدام والجذب الى عالم الظلمة ومعدن الشرور ، والملكوت العليا عالم نورانى لا ظلمة فيها والملكوت السفلى عالم ظلمانى لا نور فيها ؛ والحاكم فى الاولى هو الله وفى الثانية هو الشيطان ومن هنا وهم الثنوية حيث انسلخ مرتاضهم عن الطّبع واغشيته واتصلوا بالمجرّات فشاهدوا العالمين ، فقال من لم يشاهد حكومة الملكوت العليا على السفلى : انهما قديمان حاكمان على العالم ، وقال من شاهد ايجاد العليا للسفلى : انّ السفلى حادثة لكن لها التّصرف والحكومة بالاستقلال على العالم ، وقال من شاهد انّ فى كلّ من العالمين حاكماً وله الحكومة على عالمه وعلى عالم الطّبع ، انّ للعالم آلهين : يزدان واهريمين ، وقال بعض : انّ كلا قديم ، وقال بعض : انّ اهريمن مخلوق حادث والملكوت السفلى دار الشياطين وسجن اهل الشقاء وفيها النّار والجحيم وكلّ ما ورد فى الشريعة من عذاب الاشقياء والكافرين ومن الحيات والعقارب والزّقوم والحميم ، والانسان الواقع بين العالمين اذا توجه الى تلك الملكوت باتّباع الشياطين واختيار النفس وشهواتها ، ما لم يتمكّن فى هذا الاتّباع كان على شفير جهنّم وشفا جرف هذا الوادى ، واذا تمكّن فى هذا الاتّباع بحيث لم يبق له حالة رادعة صار داخلًا فى هذا العالم وواقعاً فى مقام يحيط به لهب جهنّم وكان جهنّم محيطة به باعتبار جمراتها ولهياتها كما قال تعالى : **وَأَن جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ [إِن تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَاذْكُرْهَا لِلَّهِ فَإِنَّهُ صَبَّرَكَ عَلَى الْفِتَنِ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِ مَا يُخِطُّ الْمُكَافِرِينَ أَتَسْتَأْذِنُ لِمَن يَدْعُوا إِلَى الْفِتَنِ لِيَسْبِقَنَّكَ أَوَّلَ الْيَوْمِ فَأَعْيُنُهُمْ فِي الْغُرُوبِ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرَوْنَ الْكَافِرِينَ يَكُونُونَ لَهُمُ الْقِيَامُ وَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَافِرُونَ]** استيناف فى موضع التعليل يعنى انّهم احاط بهم الحسد الذى هو من آثار السجّتين واشتعال نار الجحيم واحاطته دليل احاطة جهنّم بهم **[وَأَن تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ فَاذْكُرْهَا لِلَّهِ فَإِنَّهُ صَبَّرَكَ عَلَى الْفِتَنِ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِ مَا يُخِطُّ الْمُكَافِرِينَ أَتَسْتَأْذِنُ لِمَن يَدْعُوا إِلَى الْفِتَنِ لِيَسْبِقَنَّكَ أَوَّلَ الْيَوْمِ فَأَعْيُنُهُمْ فِي الْغُرُوبِ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرَوْنَ الْكَافِرِينَ يَكُونُونَ لَهُمُ الْقِيَامُ وَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَافِرُونَ]** اى الامر الذى هو لائق بنا وبجودة رأينا من التخلّف عمّا فيه الهلاك والاعتراض بما لا حقيقة له من نصرة الله وملائكته **[وَيَتَوَلَّوْا] عنك وعن المؤمنين [وَهُمْ قَرِ حُونَ]** بما أصابك لاقتضاء الحسد ذلك **[قُلْ]** لقومك تسليّة لهم حين المصيبة عن المصيبة وعن شماتة القاعدين او قل للمتخلّفين ردّاً لهم فى فرحهم باصابة المصيبة وفى قولهم قد اخذنا امرنا **[لَن يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا]** وما كتب الا ما فيه صلاحنا **[هُوَ مَوْلَانَا]** استيناف فى موضع التعليل **[وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ]** عطف على قل فهو من كلام الحق او على ما بعده فهو مقول القول ، والفاء امّا على تقدير امّا او توهمه ، اوزائدة ، او عاطفة على محذوف حذف و اقيم معمول ما بعده مقامه اصلاً للفظ ومثله فى تقديم معمول ما بعد الفاء عليها لاصلاح اللفظ قولك و امّا على الله فليتوكلوا او الاصل ليتذكر المؤمنون فليتوكلوا على الله وبعد حذف المعطوف عليه واقامة معمول ما بعد الفاء مقامه اظهر فاعل المعطوف لعدم تقدّم ذكر المرجع **[قُلْ]** تسليّة لقومك وردعاً للمتخلّفين الفرحين **[هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ]** الظفر والغنيمة او القتل والجنة **[وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ]** احدى السّوئتين **[أَن يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ]** بالقتل والبلايا الشديدة من دون واسطة بشر **[أَوْ يَأْخُذَنَا]** بالقتل والاسر والتعذيب بأيدينا **[فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبَّصُونَ]** فى الخبر فى تفسير الا احدى الحسينين امّا موت فى طاعة الله او ادراك ظهور امام **[قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا]** تزييف لاعمالهم القالبية كما انّ سابقه تزييف

لخواطرهم القلبية الناشئة عن ردائلهم النفسية والمقصود التهكم بهم والتسوية من الانفاق بالطوع والانفاق بالاكراه وليس الامر على حقيقته [لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ] استيناف في موضع التعليل [إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ] تعليل لعدم القبول [وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ] عطف باعتبار المقصود، فإن المقصود من امره (ص) اظهار عدم قبول نفقاتهم فكأنه تعالى قال لا يقبل منهم نفقاتهم التي انفقوها طوعاً او كرهاً وما منعهم ان تقبل نفقاتهم (الى الآخر) يعنى ان كفرهم بالله منعهم من قبول نفقاتهم فان الاعمال كلها قبولها بالايمان بالله [وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ] القلبية اظهاراً لاحكام الاسلام [إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى] لعدم نشاطهم بالاعمال الاخرية لكفرهم [وَلَا يُنْفِقُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ فَلَا تُعْجِبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ] الخطاب للنبي (ص) والمعنى على، ايتاك اعنى واسمعى يا جارة، او الخطاب عام لكل من يتأتى منه الخطاب [إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] فى موضع تعليل للنهى [وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ] الزهوق الخروج بصعوبة، اعلم، ان النفوس البشرية لما كانت سفلية ترى الخير فى الجهات الدنيوية وان لاخير سواها وهى محصورة فيما اقتضته قوتها الشهوية والغضبية، وما اقتضته الشهوية اما محبوب لها من غير شعور منها بغاية له او محبوب لها لغيره، والاول كالاولاد فان النفوس مفطورة على محبتهم غير شاعرة بغاية لتلك المحبة، والثانى كالاموال فانها محبوبة لغايات عديدة هى محبوبة لها بذاتها، كالمأكل والمشروب والملبوس والمسكون والمنكحة والمركوب والحشمة والخدم والجاه والعرض وجذب القلوب والصيت والثناء وغير ذلك، وقد يصير كثرة المال محبوبة لذاتها اذا غلب الحرص وأعمى صاحبه حتى انه يقتصر فى ما اقتضته الشهوية حفظاً للمال وحباً له، كما انه قد يصير الاولاد محبوبة لغيرها، وما اقتضته الغضبية هو التبسط فى البلاد والتسلط على العباد واردة الانتقام وسهولته وانقياد الخلق وطاعتهم وسياسة من خرج منهم من الطاعة ويتولد من هذه المذكورات جملة الرذائل ويختفى بسببها جملة الخصال ويتوسل اليها كلها بكثرة المال والاعوان واغوى الاعوان الاولاد، واما الشيطنة فانها فى مقتضياتها خادمة للشهوية والغضبية بوجه فمن رآته صاحب كثرة الاموال والاولاد حسبته صاحب خيرات كثيرة واعجبها كثرة امواله واولاده وتمت ان تكون لها هذه، ولم تدرك أنها شاغلة له عن العلو والتوجه الى الله متعبة له فى جمعها وحفظها مولمة له بخوف تلفها وحين تلفها؛ ولذلك اقتصر على ذكر الاولاد والاموال ونهى نبيه (ص) تعريضاً بامته عن الاعجاب بها كصاحب النفوس السفلية معللاً بعذاب الدنيا والخروج الى الآخرة مع الكفر الموجب لعذاب الآخرة [وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ] عطف بلحاظ المعنى فان المقصود من السابق انهم خارجون عن المسلمين غير متصفين بصفاتهم وكأنه قال حين قال: وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم لم يكونوا على صفة المسلمين مقبولى النفقات و يخلفون بالله [إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ] تكذيب لهم فى حلفهم [وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ] يخافونكم على اموالهم وانفسهم [لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً] حصناً يتحصنون فيه اوسطاناً يتقون به وهو جواب سؤال اقتضاه تكذيبهم [أَوْ مَغَارَاتٍ] فى الجبال [أَوْ مُدْخَلًا] اسراباً فى الارض [لَوَلَوْا إِلَيْهِ] وأعرضوا عنكم وما انتحلوا صورة الاسلام [وَهُمْ يَجْمَعُونَ] يسرعون اليه [وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْلَمُكَ] يعيبك

[فِي الصَّدَقَاتِ] في قسمتها وجمعها وحفظها لا يصل الى مستحقها [فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ] لا تبتاعهم لك في الاغراض الفاسدة والاعراض الكاسدة لا لامر الدين والآخرة، وقد ذكر شأن نزولها في الاخبار وانها نزلت حين لمز الاغنياء رسول الله (ص) في تقسيم الصدقات على الفقراء، وورد ان اهل هذه الآية اكثر من ثلثي الناس، والتحقيق ان كل من غلب حبه للدنيا على حبه للآخرة فهو من اهل هذه الآية و اغلب الناس ليس لهم حب للآخرة و أغلب من كان له حب الآخرة حبه للدنيا غالب على حبه للآخرة [وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ] من الغنى والفقر والاولاد والعقم والعزة والذلّة والصحة والسقم والامن والخوف وغير ذلك مما ليس بيد العبد، او المراد ما آتاهم الله من الصدقات والغنائم على يد رسوله (ص) فان الكلام فيها فيكون ذكر الله اشارة الى ان اعطاء محمد (ص) اعطاء الله وانه لا يفعل من عند نفسه وهو تعظيم لشأنه (ص) [وَرَسُولُهُ] من الغنائم والصدقات فان الرضا بقضاء الله اذا قضى ما لا يلائم بهون امره و اذا قضى ما يلائم يورث الشكر و يجلب المزيد، والرضا بما أعطاه الرسول (ص) قليلاً كان او كثيراً يورث المحبة له والتوجه اليه والاتباع له وفي الكل خير الدنيا والآخرة وعدم الرضا يورث اضدادها [وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ] منقطعين من الكل اليه متوكلين عليه راجين من فضله [سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ] في موضع التعليل [إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ] المسكين كما مضى اسوء حالاً من الفقير وهما اذا اجتماعا افترقا و اذا افترقا اجتماعا، والفقر من لا يقدر بالفعل او بالقوة على قوت سته [وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا] اجرة لعملهم [وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ] فانهم معدون لحفظ ثغور المسلمين او مستمالون لاستماع آيات القرآن واحكام المسلمين حتى يعرفوا ان محمداً (ص) رسول الله [وَفِي الرِّقَابِ] العبيد تحت الشدة او المكاتب العاجز عن اداء مال الكتابة او ما يلزم المسلمين من الكفارات ولم يقدرُوا على اداها [وَالْغَارِمِينَ] الذين لم يستدينوا في ما لم يأذن به الله [وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ] الجهاد او هو والحج او كل سبيل خير [وَأَبْنِ السَّبِيلِ] المسافر في سفر مباح لا يقدر بالفعل ولا بالقوة ولو بالاستدانة على مؤنة سفره الى وطنه [فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ] فرض الله فريضة [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بموارد الصدقات [حَكِيمٌ] في تسنيها وتخصيص مواردها [وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ] يقبل كل ما يسمع من اى قائل اتفق [قُلْ] هو [أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ] يسمع كل ما فيه صلاحكم وان لم تعلموا ان فيه صلاحكم [يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ] اما مقول قوله (ص) او مستأنف من الله والمقصود بيان حاله او تعليل كونه اذن خير، اعلم، ان للسالك الى الله ايماناً بالله في مقام الوحدة والتوجه اليه عن الكثرة وفي هذا الايمان لا توجه له الى الكثرة لا بخير ولا بشر، وايماناً في مقام الكثرة والتوجه اليها بالله وفي هذا المقام له نحو تصرف في الكثرة اما بخير اذا كان المتوجه اليه ممتن يقبل التصرف بالخير كجملة اجزاء العالم سوى الاشقياء من بني آدم، واما بشر اذا كان المتوجه اليه ممتن بصير الخير في وجوده شراً، لان الشر ليس من المتصرف في الكثرة بالذات بل تصرفه بصير بواسطة القابل شراً، فقله يؤمن بالله اشارة الى الايمان الاول وقوله يؤمن للمؤمنين اشارة الى الايمان الثاني، والمعنى يؤمن بالله في مقام الكثرة يعنى يصدق الكل فان كلاماً في مقامه مسخر لله ومظهر له وما يظهر منه في الحقيقة ظهور فعل الله لكنه بحسب المظاهر يصير

فى بعضٍ شرّاً وفى بعضٍ خيراً ولا ينتفع بهذا الايمان من محمد (ص) الا المؤمنون، لانه كان بحسب هذا الايمان نافعا لكل لكن يصير ذلك النفع فى بعض القوابل ضرراً وشرّاً، وبما ذكر يظهر صحة الاخبار ووجه الجمع بينها والى ما ذكر اشار بقوله [وَرَحْمَةً] عطفاً على اذن خير وما بينهما اعتراض [لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ] بالايمان العام او الخاص وكان ارادة الايمان الخاص انسب بالمقام، لانه اشير الى مطلق الانتفاع الذى هو عام لجملة المسلمين الذين بايعوه بالبيعة العامة بقوله اذن خير لكم وبقوله يؤمن المؤمنون، ولان الخطاب كان لعامة المسلمين والمؤمن منهم لا يكون الا مؤمناً خاصاً، ولان خصوص الرحمة الرحيمية بقريته ذكرها بعد الانتفاع المطلق الذى هو مطلق الرحمة الرحيمية مختص بالمبتاعين بالبيعة الخاصة الولوية التى هى الايمان حقيقة وكان الانسب بالمقابلة ان يقول تعالى وسخط للذين لم يؤمنوا واودوا رسول الله (ص) لكنه عدل الى قوله [وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] جملة معطوفة على الجملة السابقة تبرئة له (ص) من نسبة السوء والعذاب اليه لما عرفت ان ليس منه الا الرحمة والنفع لكنها بحسب القابل تصير ضرراً وشرّاً [يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ] اى المؤذون يعنى اذا قال المؤمنون للمنافقين المؤذين لم تؤذون رسول الله (ص) وتلمزونه وتتمون عليه يحلفون بالله لهم وهو استيناف لبيان حالهم، وانتهى بعد ايدائهم يعتذرون بالمعاذير الكاذبة ويحلفون على كذبهم ومقصودهم ارضاءكم لا ارضاء الله ورسوله، فهم ينافقون بعد الايداء حيث يظهر مافى قلوبهم مطوية على خلافه ويكذبون ويحلفون على الكذب وينصرفون عن الله ورسوله (ص) فهم فى هذا الاعتذار واقعون فى رذائل اربع كل منها بوحدها مهلكة [لِيُرْضَوْكُمْ] لعدم ايمانهم بالله ورسوله (ص) بل لمحض المماشة معكم [وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ] توحيد الضمير باعتبار بان رضى الله لا يظهر ولا يتيسر الوصول اليه الا برضى الرسول [إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ] يعنى ان الايمان يقتضى ارضاء الله ورسوله (ص) وان كان بسخط جميع الخلق [أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] من يخاصم الله ورسوله (ص) [فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهِزُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ] نزلت فى المنافقين المتخلفين عن غزوة تبوك حين تحدثوا ان محمداً (ص) يزعم ان حرب الروم كحرب غيرهم لا يرجع منهم احد وقال بعضهم استهزاء: نحذر ان يخبر الله بذلك، وورد انها نزلت فى اصحاب العقبة كمنواله فى العقبة ليقتلوه وقالوا: ان فطن بنا قلنا انما كنا نخوض ونلعب وان لم يتفطن قتلناه وقصته مذكورة فى المفصلات [لَا تَعْتَذِرُوا] بالاعتذار الكاذبة استيناف من الله ردعاً لهم [قَدْ كَفَرْتُمْ] صرتم كافرين [بَعْدَ إِيمَانِكُمْ] بالتوبة على يد محمد (ص) والبيعة معه بالبيعة العامة [إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ] بعد توبتها [نُعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ] لعدم توبتهم اولانجرار كفرهم الملتى الى الكفر الفطرى الذى لا يقبل التوبة معه وعلى قراءة يعف ويعذب بالغيبة يحتمل ان يكون من جملة قول الرسول (ص) [الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ] ليسوا منكم كما ادعوا والجملة خبر عن المنافقون او حال عن المنافقون

و المناققات او معترضة [يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ] قالوا و حالا و وجوداً في عالمهم الصغير و العالم الكبير لانهم متصورون بصور المنكرات و كل يعمل على شاكلته فكل امرئ متصور بصورة المنكر يأمر على وفق صورته بالمنكر ولم يكن له شأن سوى الامر بالمنكر لكون شاكلته المنكر وان كان صورة امره امرأ بالمعروف ولذلك أتى بالمضارع الدال على الاستمرار التجددى [وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ] لانهم يناون عنه والنائي عن الشيء الغير المتصور به ينهى عنه لامحالة [وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ] الظاهرة عن الانفاق ابتغاء رضى الله حرصاً بالمال غير معتقد بالاجر والعوض من الله وعن البيعة مع النبى (ص) والولى (ع) وايديهم الباطنة عن التوسل بذيل النبوة والولاية ، وعن التبتل الى الله والتضرع عنده ، وعن الامتداد الى الخيرات الكثيرة الروحانية ، وعن انفاق اموالهم الباطنة التى هى القوى البدنية والاخلاق النفسية الرذيلة التى فى انفاقها الوعد بالمائة الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء [نَسُوا اللَّهَ] جواب لسؤال ناش عن ذكر اوصافهم الذميمة التى تقتضى السؤال عن علتها او عن وصف آخر ذميم لهم فهو فى موضع التعليل او بيان حال آخر ذميم لهم و النسيان هو الغفلة عن المعلوم بحيث يزول عن خزائنه و يحتاج الى مشاهدة جديدة ان كان من المشاهدات ، او كسب جديد ان كان من الكسبيات بخلاف التسهو ، فانه الغفلة عنه بحيث لا يزول عن الخزانة ولا يحتاج الى سبب جديد بل يستحضر بأدنى تأمل فالفرق بينهما بالشدة والضعف ، ولما كان معرفة الله فطرية لكل احد بل لكل موجود والانسان بمجاهداته ورياضاته او بافكاره وانظاره يستكشف ذلك المعلوم الفطرى و بتدنيساته و معاصبه يستر ذلك المعلوم الفطرى استعمل النسيان و من باب المشاكلة قال تعالى [فَنَسِيَهُمْ] مجازاً اى تركهم واسقطهم عن نظره وافاضه رحمته [إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] تعليل اوبيان ذم آخر ووضع المظهر موضع المضمحل للتكرار المطلوب فى مقام السخط ولذا غلظ عليهم بالتاكيدات الاربعة ؛ ان واسمية الجملة وضمير الفصل وتعريف المسند ، وللتفطيع وللإشارة الى علة الحكم واسقط المناققات تغليبا لعدم المبالاة بهن [وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ] وضع الظاهر موضع المضمحل لما مرّ و التصريح بالمناققات لدفع توهم عدم كونهن محكوماً عليهن بما ذكر ولمطلوبية التطويل فى مقام التغليظ ولذلك بسط فى الاخبار عن حالهم [وَالْكُفَّارِ] عطف للعام على الخاص ان جعل الكفر اعم من النفاق والا عطف للمغاير على المغاير [نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ] عذاباً وإيلاً [وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ] تالله لقد شدد عليهم بذكر اوصاف سبعة ؛ وعد النار و اضافتها الى جهنم والخلود فيها وكفايتها لهم يعنى لا يتصور فوقها عقوبة ولعنهم واختصاصهم بالعذاب واتصاف العذاب بالذوام [كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] حال من واحدة من الجمل السابقة و متعلق بواحد من الافعال السابقة او مستأنف خبر مبتدأ محذوف اى انتم مثل الذين من قبلكم فى نفاقهم واستمتاعهم وحبط اعمالهم وخسرانهم فهو التفتت من الغيبة الى الخطاب وتفطيع آخر لهم بتشبيههم بمن هو مثل عندهم فى الفطاعة ، والتعنّت تنشيطاً للتسميعين الى الاستماع [كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثُرَ أَمْوَالُ الْأَوَّلَاءِ] استيناف او حال من الموصول او من المستتر فى الظرف والمقصود بيان قوة اسباب الخوض فى الشهوات فيهم ليكون غاية تفطيع لهم فان الخوض فى الشهوات من الفقير اقبح فاذا كانوا مع ضعفهم فى اسباب الخوض فى الشهوات مثل السابقين الذين كانوا اقوى منهم

فى اسباب الخوض فى الشهوات كانوا اقبح منهم [فَاسْتَمْتَعُوا بِخِلَافِهِمْ] نصيبهم من الشهوات [فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخِلَافِكُمْ] مثلهم مع انكم كنتم اضعف منهم و اقل مالا و اولاداً ، ولما لم يعلم من السابق ان التلاحقين استمتعوا مثل السابقين صريحاً و كان التطويل مناسباً قال [كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخِلَافِهِمْ وَخُضْتُمْ] فى الشهوات و الملاهى [كَالَّذِي خَاضُوا] كالخوض الذى خاضوا او كالتدين خاضوا بجعل الذى بمعنى الذين لارادة الجنس منه [أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] اشارة الى السابقين و تعريض بالتلاحقين بانهم اولى منهم بحبط الاعمال لضعفهم فى اسباب الشهوات و خوضهم مع ذلك فيها مثلهم ، او اشارة الى السابقين و التلاحقين بصرف الخطاب الى محمد (ص) ، او اشارة الى التلاحقين لان الكلام فيهم و الايتان باسم الاشارة البعيدة لتأكيد الحكم و تصويرهم باوصافهم الفظيعة و تبعدهم عن مرتبة التخاطب كما ان تكراره فى قوله [وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] و الايتان بضمير الفصل و تعريف المسند كان لذلك وللحصر [أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] استفهام انكارى لتفريعهم على اشتغالهم بالملاهى مع وصول خبر السابقين اليهم [قَوْمِ نُوحٍ] أغرقوا بالطوفان [وَعَادٍ] قوم هود (ع) اقتصر على اسمهم اختصاراً اهلكوا بالريح [وَتَمُودَ] قوم صالح (ع) [وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ] ولما لم يكن لهم اسم خاص قال قوم ابراهيم (ع) اهلكوا بالعوضة [وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ] قوم شعيب (ع) اهلكوا بالنار [وَالْمُؤْتَفِكَاتِ] اهل المؤتفكات وهم قوم لوط سميت قراهم بالمؤتفكات اى المنقلبات لانقلابها بهم بجعل عاليها سافلها كذا فى الخبر عن الصادق (ع) [أَتَتْهُمْ] اى المذكورين كلهم [رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] بالاحكام الواضحات من احكام الرسالة او بالمعجزات [فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ] بالاهلاك بما ذكر لانما هو الحجة عليهم بالرسل والبيّنات و تخلل كان مع لام الجحود للمبالغة فى نفى الظلم عنه تعالى و قد مضى انه لنفى المبالغة فى الظلم وهو اعم من المبالغة فى نفى الظلم لكنه فى العرف يستعمل فى المبالغة فى نفى الظلم [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] لانهم بانصرافهم بعد وضوح الحجة و تكذيبهم عرضوها للعقاب الدائم و تقديم المفعول للحصر لتوهم انهم بتكذيبهم ظلموا الانبياء (ع) و تخلل كان للاشارة الى استمرار الظلم بحيث كانه صار طبيعة لهم [وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] هذا فى مقابله قوله : المنافقون والمنافقات (الآية) و غير الاسلوب تنشيطاً للسامع و اشارة الى ان لا ولاية حقيقة بين الكفار والمنافقين وما يترأى بحسب الصورة انه ولاية فهو عداوة حقيقة الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ، و الى ان المنافقين من حيث نفاقهم يشأ بعضهم من بعض ، بخلاف المؤمنين فانهم من حيث ايمانهم ينشأون كلهم من صاحب الايمان وهو النبى (ص) او الولى (ع) وان كان ازدياد ايمانهم ناشئاً لبعضهم من بعض [يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ] فى مقابل يأمر باليمنع والمنكر وينهى عن المعروف [وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ] فى مقابل يقضون ايديهم ، ولما كان اليد اعم من اليد الصورية والمعنوية وقبضها اعم من القبض عن الاعطاء والقبض عن الابتهال وجذب الخيرات الاخرية والتفضلات الالهية ويعبر عن ضد الاول بالاعطاء ، وابتاء الزكوة اعم من الاعطاء من الاموال والابدان والقوى الشهوية

والغضبىة والمحركة وعن ضد الاخير بالصلوة بمراتبها، اتي في مقابلة قبض اليد بالصلوة والزكوة جميعاً افادة لبسط اليد مع تفصيله لاطهار مدائح المؤمنين [وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في مقابل نساء الله وضد نسيان الله تذكراً لله ولازمة المقصود منه اطاعته في اوامره ونواهيه واطاعته في اوامره ونواهيه لا تتصور الا باطاعة رسوله (ص) فظهر وجه العدول عن يذكرون الله والاختلاف بالمضى والمضارع للمضارع وللإشارة الى ان النسيان منهم قد وقع من غير تجدد، فان تجدده يستلزم التذكر بخلاف الطاعة من المؤمنين فانها مستمرة التجدد منهم [أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ] في مقابل : ان المنافقين هم الفاسقون ، و ظاهر المقابلة يقتضى ان يقول : ان المؤمنين هم العادلون ، او هم المرحومون ، او يقول هناك : اولئك سيعذبهم لكن لما كان التسوية والآية لتوعيد اهل الوعيد و وعد المؤمنين وكل ما ذكر فيها كان لتقريع اهل الوعيد ولزيادة حسرتهم والمناسب لمقام الغضب والوعيد التسجيل بالوعيد والتغليظ بالتأكيد والتطويل ، وكان النفاق اصل جملة الشرور والفسوق ومورث جملة العقوبات وكان نسبة الغضب الى الله بالعرض ونسبة الرحمة اليه بالذات ، وكان المناسب لمقام الوعد التسامح فيه والاثيان بعسى ولعل واداة التسوية ، والايمان وان كان اساس جملة الخيرات لكن قد ينفك الخيرات عنه كما قال او كسبت في ايمانها خيراً اتي في الاول بجملة اسمية مؤكدة بالمؤكدات الاربعة مفيدة للتسجيل غير مصرحة بنسبة الغضب اليه ، وفي الثاني بجملة مصدرية باسم الاشارة البعيدة تفخيماً واحضاراً للاوصاف المذكورة للمؤمنين مختمة بالجملة الفعلية المصدرية باداة التسوية المصروفة بنسبة الرحمة اليه تعالى [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] لابعجز عن انجاز وعده ووعيده ولا يمنعه منه مانع [حَكِيمٌ] لا يعد الا على وفق حكمته التى تقتضى الاعطاء والمنع بحسب القابليات [وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] في مقابل وعد الله المنافقين (الى آخرها) [جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ] اى جنات الاقامة وهى منتهى مراتب الجنان التى لا يتجاوز عنها بخلاف سائر مراتبها ، فانها يتجاوز عنها وهى مقام آل محمد (ص) واتباعهم [وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ] لما كان وعد الخير منبأ عن الرضا فكأنه قال : فلهم رضوان من الله ورضوان من الله اكبر من كل ذلك ، او المقصود ان هذا النوع من الموعود اكبر من غير الثقات الى التفضيل [ذَلِكَ] الرضوان [هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] اعلم ، ان اعلى مقامات السالكين الى الله هو مقام الرضا كما سبق ولذا لم يذكره تعالى فى الاغلب الا وعقبه بما يدل على تفخيمه [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالجهاد الصورى والقتال بنفسك [وَالْمُنَافِقِينَ] بمظاهرك واوصيائك فانه لم يقاتل المنافقين ومن هنا علم وجه تأخير المنافقين هنا مع ان المقام للتغليظ على المنافقين وذكر الكفار لمحض بيان مساواة المنافقين لهم لدم آخر للمنافقين ، ولذا اخر الكفار فى الآية السابقة اوجاهد الكفار والمنافقين فى العالم الكبير والصغير بنفسك او باوصيائك او باتباعك المؤمنين ، فان المؤمنين ايضاً مأمورون بالجهاد مع كفار وجودهم ومنافقيه بالقتال الصورى والمعنوى وبالمحاجة والمجادلة الحسنة وبالمداواة وحسن العشرة وبادخالهم تحت سلطنتك واخذ الجزية والزمام الفرائض والحدود على منافقى امتك ، فما ورد فى الاخبار فى تفسير الآية مع اختلافها غير مختلف معنى [وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُولَئِهِمْ جَهَنَّمُ] اما جملة دعائية او ذميمة فلا اشكال فى عطفها على الانشاء ولا فى عطف ما بعدها عليها ايضاً ، اوجملة

خبريةً وحينئذٍ فالعطف أمّا بتوهم جملة معطوف عليها او بتقديرها باعتبار المعنى ، فانّ الامر بالقتال والغلبة
 مشعر بانهم لاخير فيهم فكأنه قال انهم لاخير فيهم وماؤيهم جهنّم والتعاطف بين غير المتناسبين بحسب اللفظ
 والمفهوم المطابق بلحاظ المقصود، والمعنى الالتزامى كثير شائع فى كلامهم، ومن جوز عطف الانشاء على الخبر
 وبالعكس نظر الى ظاهر ماورد فى الكتاب و ظاهر ما رأى فى كلامهم مع الغفلة عن اللطائف المندرجة فى العطف
 والقطع الملحوظة للفصحاء فى كلامهم [وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ] ان كان الاولى ذمّةً او دعائيةً فلا اشكال فى العطف
 وان كانت خبريةً فالعطف بلحاظ ذمّ استفاد منها [يَخْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ] قابل
 حلفهم بالحلف المستفاد من التلام [وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ مِمَّا لَمْ يَنْتَلُوا] نزلت فى الذين تحالفوا
 وتعاهدوا فى مكة بعد ان علموا انّ محمداً (ص) يريد ان يجعل الخلافة لعلّى (ع) على ان لا يردّوا هذا الامر فى بنى هاشم
 اوفى الذين قالوا بغدير خمّ: الاترون عينيه كأنهما عيناي مجنون ، اوفى الذين تحالفوا على قتله فى العقبة بعد رجوعهم
 من تبوك والكلّ مرويٌّ [وَمَا نَقَمُوا] اى ما كافثوا بالعقوبة او ما كرهوا او ما انكروا [إِلَّا أَنْ أَغْنَيْهُمْ اللَّهُ] مستثنى
 مفرغ عن مفعول به عامّ او علة عامّة اى ما نقموا منهم لشيءٍ الا لاغناء الله لانّ الانسان ليطغى ان رآه استغنى
 او ما نقموا منهم شيئاً الا اغناءهم الله [وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ] من قبيل قول الشاعر :

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكتاب

[فَإِنْ يَتُوبُوا] عن النفاق ولو ازمه [يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا] عن التوبة او عن الرسول (ص)
 [يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] قد مضى مراراً انّ الولي هو
 النّبى (ص) او خليفته او المعاز منه بلا واسطة او بواسطة من جهة تربية القلب وتعليم احكامه والنصير كل واحد
 منهم من جهة الرسالة وتربية القلب [وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا تُبْرَأَ مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ
 الصَّالِحِينَ] نزولها فى ثعلبة بن حاطب من اصحاب رسول الله (ص) كان محتاجاً وسأل رسول الله (ص) ان
 يغنيه الله فقال له: يا ثعلبة قليل تؤدّى شكره خير من كثير لا تطيقه فقال: والذى بعثك بالحقّ لئن رزقنى لا عطينّ
 كلّ ذى حقّ حقّه، فدعا له فاتخذ غنماً وكثر غنمه حتى ضاقت بها المدينة فترل وادباً وانقطع عن الجمعة والجماعة
 وخدمة الرسول (ص)، فبعث رسول الله (ص) المصدّق فأبى عن الصدقة وبخل، لكنّها جارية فى كلّ من كان مثله
 وهم اكثر اهل الارض [فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا] عن عهدهم [وَهُمْ مُّعْرِضُونَ] عن الله
 ورسوله (ص) [فَأَعْقَبَهُمْ] البخل والتولى [نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ] لا فى الستهم وصدورهم فقط ، او المراد
 بالقلوب نفوسهم [إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ] اعلم ، انّ الصدق
 والكذب كالحقّ والباطل كما يجريان فى الاقوال اللسانية والعلوم النفسانية يجريان فى الافعال والاخلاق
 والاحوال ، فكما انّ القول اخبار عن الواقع وصدقه باعتبار مطابقة نسبته للواقع وكذبه بعدم مطابقتها له كذلك
 فعل الانسان الجارى على جوارحه باعتبار نسبته الى صورته بنبى عن انّه صادر عن انسانيته وغايته استكمال
 انسانيته ، فكلّما كان هذا الاخبار مطابقاً للواقع بمعنى كون الفعل صادراً عن الانسانية وراجعاً الى استكمال
 الانسانية فالفعل صدق والفاعل صادق ، وكلّما لم يكن هذا الاخبار مطابقاً للواقع بمعنى انّ الفعل الجارى

على صورة الانسان لم يكن صادراً عن الانسانية ، بل عن البهيمة او السبعية او الشيطانية كان الفعل كذباً وفاعله كاذباً وهكذا الحال في الاخلاق والاحوال ، ويجرى ايضاً هذا الاعتبار في الاقوال والعلوم فانها ان كانت صادرة عن الانسانية وراجعة الى استكمالها فهي صادقة بهذا الاعتبار ، وان لم يكن كذلك فهي كاذبة وان كانت صادقة باعتبارها في انفسها ، والمعتبر عند اهل الله في الصدق والكذب في الاقوال والعلوم هو اعتبار المبدء والمرجع دون الواقع فقط ، ولذا ورد عنهم (ع) : من فسّر القرآن برأيه يعني بحيثية شيطانيته لابيحيثية انسانيته واصاب الحق فقد أخطأ ، وورد نفى العلم عمن لم يكن عمله متوجّهاً الى حيثية انسانيته وآخرفته من غير اعتبار مطابقتها وعدم مطابقتها كما قال تعالى : واقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ، ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ، فقد نفى العلم عنهم مع اثباته لهم مطابقاً لما في نفس الامر حيث كان الواقع كما علموا ، لكن لما لم يكن علمهم متوجّهاً الى جهة استكمال الانسانية نفاه عنهم واثبت الجهل لهم بنفى العلم عنهم ، اذا تقرر هذا فاعلم ، ان الانسان له مراتب ولكل مرتبة منها درجات فهو مادام في مرتبة نفسه فاذا كان في درجة النفس الامارة فكل ما يصدر عنه فهو كذب ، واذا ترقى من هذه الدرجة ووقع في درجة النفس اللوامة فقد يكون ما يصدر عنه صادقاً وقد يكون كاذباً ، واذا ترقى الى درجة النفس المطمئنة ولا يكون هذا الترقى الا اذا تمكّن في مرتبة القلب فكل ما يصدر عنه يكون صادقاً ، فالمنافق الواقع في درجة النفس الامارة لا يكون منه الا الكذب ويصير الكذب سجية له ولذلك اتى بالماضي في قوله بما خلقوا الله وبالمضارع الدال على الاستمرار التجدد في الكذب مع تخلل كان الدال على ان مدخوله صار سجية [أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ] خفايا امورهم من خطراتهم و خيالاتهم و اخلاقهم و احوالهم [وَنَجْوَاهُمْ] ما يظهر على السنتهم بحيث يخفى على غيرهم ، او المراد بالسّر الاخلاق والاحوال الموجودة ومكونات النفس التي لم توجد بالفعل بعد وبالنسبة لما ظهر على اللسان بطريق الخفية وما ظهر على النفوس من المخاطر والخيالات شيطانية كانت او رحمانية ، والاستفهام للتوبيخ والتفريع [وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] من ذكر العام بعد الخاص تحقيقاً للخاص وتأكيده له [الَّذِينَ يَلْمِزُونَ] يعيرون [الْمُطَّوِّعِينَ] المعطين للصدقات المستحبة او المعطين للصدقات مطلقاً المبالغين المعتين بها [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ] متعلق بيلمزون او بالمطّوعين او بهما على سبيل التنازع وهو اما خبر مبتدئ محذوف ، او مبتدئ خبر محذوف ، او مبتدئ خبره فيسخرّون او سخر الله منهم او قوله استغفر لهم او قوله ان تستغفر لهم (الآية) او بدل من قوله من عاهد الله وقوله تعالى الم يعلموا (الى آخر الآية) معترضة [وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ] الا قدر تعبهم في التحصيل والطلب فيتصدقون بما يتعبون انفسهم في تحصيله ، وقد ذكر في نزوله ان سالم بن عمير الانصاري جاء بصاع من تمر فقال : يا رسول الله (ص) كنت اجرت نفسي ليلتي بصاعين من تمر فجئت بصاع اليك وتركت صاعاً لعبالي ، وذكر في نزوله ايضاً ان علياً آجر نفسه فأتى باجرته الى النبي (ص) فلمزه المنافقون [فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ] استعمال السخرية في الحق تعالى من باب المشاكلة اللفظية و المشابهة المعنوية وهي اما دعائية فيكون عطف قوله [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] لكونه ايضاً دعائياً او باعتبار الاخبار التلازم لذلك الدعاء كانه قال لهم سخط الله ولهم عذاب أليم ، او خبرية فلاشكال في العطف

[إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ] الامر والنهي ههنا للتسوية غير منظور منهما حقيقة الامر والنهي ، ولفظه او للتخيير على ما روى انه (ص) قال في جواب من قال : امانهاك ربك عن الاستغفار للمنافقين ؟ - حين صلى على ميت عبدالله بن ابي : ان الله خيرني [اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ] وهذا عتاب له بايالك اعني واسمعي يا جارة ، وعتاب المقرين تعريضاً بمن استحق العتاب في الحقيقة تقريب لهم واهانة بالمستحقين حيث اسقطهم عن درجة الخطاب والعتاب ولذا لم يقل : لم يجب الله لك بل قال لن يغفر الله لهم حيث لم يتوجه العتاب اليه (ص) والاشكال بان استغفاره (ص) مجاب لا محالة لان غيره اذا توسل به الى الله اجابه فكيف اذا استغفروا لم يجب له ولن يغفر للمستغفر له ؛ مذفوع بان المراد المبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة بحيث لو فرض استغفار الرسول (ص) الذي لا ينفكك الاجابة عنه لهم لما غفر لهم ، ومثل هذا كثير في كلامهم حيث يعلقون نفى الجزاء على امر مستلزم لتحقيق الجزاء مبالغة في عدم تحققه ، واستعمال السبعين لاستعماله كثيراً في معنى الكثرة لكونه من مراتب الاعداد التامة كالسبعة والسبعمئة ولذا يأتون بالواو بعد السبعة ويسمونه واول الثمانية ، او للاشارة الى مراتبه السبعين مبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] تدارك لما يتوهم من عدم قبول مسئلته واستغفاره بان عدم المغفرة لهم ليس لعدم استحقاقك للاجابة بل لعدم استحقاقهم للمغفرة [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] وضع الظاهر موضع المضمرة للاشارة الى ذم آخر وعلة الحكم [فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ] جواب سؤال عن حالهم او عن علة التغليب عليهم وعدم مغفرتهم ، و تدارك آخر لتوهم عدم قبول استغفار الرسول (ص) وخلاف رسول الله (ص) اما ظرف لمقعدهم ان كان بمعنى العقب ، او مفعول له لفرح او المخلفون ، او مقعدهم ، على التنازع او على الانفراد [وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ] يعني انهم لغاية شقاوتهم جمعوا بين التخلّف والفرح به وكراهة الجهاد ومنع غيرهم منه [قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا] فان كان الحرّ يتقى فنار جهنم احق ان تنقى [لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ] لما اختاروا حرّ الآخرة على حرّ الدنيا ، والفقه كما مرّ هو ادراك الاغراض والغايات خصوصاً الغايات الالهية من الاشياء والاقوال لادراك المفاهيم من الالفاظ فقط كما ظن ، ولذا فسّر بأنه طلب علم ديني يتوسل به الى علم آخر ، وبعبارة اخرى الفقه هو الادراك الذي بحرك الانسان من حضيض نفسه الى اوج عقله ومن دنياه الى آخرته وتفسيره بالعلم بالمسائل الدينية الفرعية عن ادلتها التفصيلية محض مواضع اصطلاحية ، واما في الشريعة فهو باق على معناه وعدم تسمية علم الله والملائكة بالفقه لعدم تصور استعداد له تعالى وللملائكة حتى يتصور الترقى ، بل كل ما كان هناك بالامكان العام فهو بالفعل ، وعدم تسمية علوم الانبياء بالفقه لتبدل استعدادهم بالفعل لالما قالوا من ان علومهم ليست من ادلتها التفصيلية والحاصل ان الاشتداد والتدرج في طريق الانسانية مأخوذ في مفهوم الفقه فكلما كان الادراك كذلك كان فقهاً وما لم يكن كذلك لم يكن فقهاً ، فلوفرص نبى يكون له حالة اشتداد في علمه كان علمه من هذه الجهة فقهاً [فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا] جواب شرط متوهم او مقدر والامراً على حقيقته والمراد منه الامر بالتوبة سواء كان الضحك والبكاء على حقيقتهما او مجازين عن السرور والغم ، وحيث ذكر الضحك للاشارة الى ان الانسان لا ينفكك عن ضحك ما فليقل التائب منه ، او مجاز عن تحتم ما يؤل اليه امرهم فهو أمرنى معنى

الاخبار، وذكر الضحك للإشارة الى ما هم عليه في بقية عمرهم و لذا قدمه وقبده بالقلة [جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] تداركاً لأعمالهم السيئة على المعنى الاول وعقوبة عليها على المعنى الثاني ، وقوله بما كانوا متعلقين بجزاء او بالامر استقلالا او على سبيل التنازع [فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ] من غزو الروم [إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ] من المتخلفين بلا عذر بان ابقاهم الله الى زمان رجوعك [فَاسْتَأْذِنُوكَ لِلْخُرُوجِ] الى غزو آخر [فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا] اخبار في معنى النهي للاشعار بان سجيتهم مقتضية لعدم الخروج [وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ] يعنى قبل ذلك والمراد القعود عن غزوة تبوك [فَاقْعُدُوا] امر للتهمك [مَعَ الْخَالِفِينَ] يعنى النساء والصبيان فانكم صرتم مثلهم بتخلفكم اولاً فليس لكم شأنية الجهاد وقابلية المعية مع المجاهدين [وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا] فان صلوتك سكن لهم وليس لهم استعداد صلوتك والمراد صلوة الاموات والاعم [وَلَا تُقِمُّ عَلَى قَبْرِهِ] للدعاء عليه [إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ] نقل انه (ص) عاد عبدالله بن ابي واستغفر له وشيع جنازته وصلى عليه وقام على قبره ؛ كل ذلك باستدعاء ابنه الذى كان مؤمناً خالصاً فانكر عمر عليه (ص) وقال : او لم ينهك ربك عن ذلك؟ - وكره ذلك رسول الله (ص) وأجابه بما ظهر منه الكراهة [وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ] قد مر تفسيره، وتكريره للتأكيد، لان كثرة الاموال والاولاد فى انظار اهل الحس معجب لا محالة فالنهي عنه مطلوب فيه التأكيد ولان التكرار مطلوب فى مقام التشديد [وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ أَمْنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ] لعذر وهو ذم آخر لهم حيث انهم لدناءتهم وتعلق قلوبهم بدنياهم وزخارفها كالنساء يستأذنونك للقعود ولذا قال [رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ] جمع الخالفة يعنى انهم لدناءتهم رضوا بان يعدوا فى النساء، واستعمال الخوالف فى النساء والمخلفون فى الرجال لاستعدادهم للخروج وعدم استعدادهم له [وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ] حيث لا يدركون ادراكاً يؤدى بهم الى الاغراض والغايات وان كانوا فى غاية الفطنة والمداقة فى امور الدنيا والادراكات الخيالية بحيث يعدون فى انظار اهل الحس علماء حكماء ، والا فليعلموا الغرض من الجهاد وان فيه خير الدنيا والآخرة ، باستكمال النفس فى الدنيا بالصفات الحسنة من الشجاعة والتسخاوة وعدم الاعتناء بالدنيا وحيوتها ، وباستجماع الغنائم مع ما وعدوا من اجور الآخرة ، وليس فى التخلف الا الانتصاف بصفات النساء والركون الى الدنيا وقطع الطمع عن العصى ولما ذم الاموال والاولاد توهم انها مذمومة على كل حال، والحال ان كثرة الاموال والاولاد تكون فى المؤمنين ولما ذم القاعدين عن الجهاد توهم انه فى المؤمنين يكون من يكره الخروج ويحب القعود فاستدرك ذلك بقوله [لَكِنَّ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ] الذين هم اولوا الطول الحقيقى [جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ] العظماء [لَهُمْ] خاصة [الْخَيْرَاتِ] النفسانية والبدنية من استكمال النفوس بالخصائل واخراجها من الرذائل واستجماع الغنيمة مع النصره والطول مع الاولاد والصيت والثناء [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ]

تكرار اسم الاشارة للتمكين وتصويرهم باوصافهم المذكورة ليكون كالعلة ولاختصاص كل من المسندين على حiale [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا] جواب لسؤال عن حالهم و [ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ] من عذر في الامر اذا قصر فيه وكأنه كان في الاصل بمعنى بالغ في ابداء العذر لامر قصر فيه ، او من اعتذر اذا بالغ في ابداء العذر ولم يكن المبالغة في ابداء العذر الا لامر بترأى التقصير فيه وقرء المُعَذَّرُونَ من باب الافعال بمعنى المعذرون من باب التفعيل [مِنَ الْأَعْرَابِ] الاعراب الذين لا يسكنون العمران ويعيشون في البادية جمع لا واحد له كما قيل ، اوجمع للعرب خصص ببعض افراده والعرب بالضم وبالتحريك الذين يسكنون العمران او هو اعم [لِيُؤْذَنَ لَهُمْ] في القعود حيث لا يتفقون معنى الايمان وانه يقتضى التسليم [وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في البيعة الاسلامية حيث شرط عليهم ان لا يتخلفوا قول الرسول وان يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، فقبلوه ولم يطيعوا الرسول (ص) بعد في امره ولم يوافقوا المسلمين فيما عليهم [سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] لا الذين بقوا على اسلامهم وتصديق الرسول (ص) كبعض الاعراب حيث لم يكن استيذانهم وتخلفهم لانكار الرسالة بل لعدم تفقه الغرض من الاسلام وكبعض القاعدين لطلب الراحة وعدم تحمل التعب لانكار الرسالة [عَذَابٌ أَلِيمٌ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ] جواب لسؤال اقتضاه السابق كأنه قيل : هل على المعذورين حرج في التخلف ؟- فان التشديد والتغليظ على المتخلفين وكثرة ذمتهم يقتضى الترديد في حال المعذورين والسؤال عنها [وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ] في تخلفهم عن الغزو [إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] خلصوا واظهروا خير غيرهم ورغبوه فيه خالصاً مترحماً [مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ] في موضع التعليل يعنى ان المتخلف لعذر بشرط النصح مجاهد ومحسن ، وما على المحسنين من سبيل للوم والتذم والعتاب في الدنيا [وَاللَّهُ غَفُورٌ] لمن اساء فكيف بمن أحسن [رَحِيمٌ] فلا سبيل عليهم بالعقوبة في الآخرة [وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ] حيث يجدون ما ينفقون و يقوون في ابدانهم لكن لا طاقة لهم بالذهاب معك راجلين ولا قدرة لهم على الحموله ويسئلونك الحموله [قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ] الدمع واقع موقع التميز والتميز قد يجرب بمن وقد ينصب ، اوفى الكلام قلب و الاصل والدمع يفيض من اعينهم قلب للمبالغة في كثرة الدمع ، او من للتعليل والمعنى على المبالغة كأن اعينهم من كثرة الدمع تذاب ونفيض [إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ] بدناً ومالاً [رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ] التكرار لمطلوبية التطويل والتاكيد والتكرير في مقام التغليظ [وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] قد اخذ في مصداق العلم الاشتداد والتأدية الى علم آخر اخروى كما أخذ ذلك في مفهوم الفقه ولذا يثبت وينفى عن موضوع واحد باعتبار مفهومه العرفي ومصادقه الحقيقي ، فالعلم والفقه مختلفان مفهومًا متحdan مصداقاً فهذا ايضاً تكرار لما ذكر .

[الجزء الحادى عشر]

[يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ] يبالغون فى ابتاء العذر اليكم وابدائه لكم من غير حصول عذر لهم بقريئة الرد عليهم وان كان الاعتذار اعم من ابداء العذر من غير عذر او مع عذر وهو اخبار بما سيقع [إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ] من غزوتكم هذه وهى غزوة تبوك [قُلْ] فى جوابهم بعد رجوعك و اعتذارهم [لَا تَعْتَذِرُوا] لا تبدوا العذر من غير حقيقة [لَنْ نُؤْمِنَ بِكُمْ] اى لن نصدقكم [قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ] ومنه اعتذاركم هذا بالكواذب ولما كان اعتذارهم للتدليس على النبى (ص) واصحابه جميعاً ضم اصحابه الى نفسه واتى بلفظ المتكلم مع الغير [وَسِيرَ إِلَى عَمَلِكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ] وضع الظاهر موضع المضمّر للتهديد وانه لا يخفى عليه شيء من اعمالكم تأكيداً لما قبله [فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ سَيُخْلِفُونَ بِاللهِ لَكُمْ] إذا انقلبتم إليهم [اخبار عنهم قبل وقوعه ايضاً] [لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ] ولا تخاطبوهم بما وقع منهم ولا تعاتبوهم بل تكونوا توافقونهم وترافقوهم كسائر المؤمنين [فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ] لا عن خطابهم وعتابهم فقط بل عن معاشرتهم وموافقتهم [إِنَّهُمْ رَجِسٌ] بحسب اصل ذواتهم فلا يقبلون الطهارة حتى يؤذن لكم فى عتابهم او فى مرافقتهم باحتمال اصلاحهم [وَمَا أُولَئِهِمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً] بما كانوا يكسبون يَخْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضُوا عَنْهُمْ] بدل من الاول نحو بدل الاشتمال، او تأكيد نحو التأكيد المعنوى حيث ان الغرض من الاعراض الاعراض عن المعاتبة و الملامة المقارن للرضا غالباً ، ولذا عقب الامر بالاغراض بقوله انهم رجس للاشارة الى ان الامر ليس لما قصدوه من الرضا وترك السخط ، بل لعدم شأيتهم للمعاتبة و الملامة [فَإِنْ تَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ] نهى عن الرضا بالطف وجه و ابلغه كأنه قال : فان ترضوا كان رضاكم مخالفاً لرضا الله والايمان يقتضى ان يكون رضاكم تبعاً لرضا الله فلا ترضوا عنهم لان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ، ووضع الظاهر موضع المضمّر اشارة الى ذم آخر واشعاراً بعلّة الحكم [الْأَعْرَابُ] الاعراب فى اهل البدو وكالعرب بالضم والتحريك فى اهل البلاد كما سبق لكنهما قد يعتبران فى العالم الصغير فيطلق الاعراب على الواقف فى تيه النفس الامارة والعرب على الساكن فى عمران النفس المطمئنة ومدينة القلب، ولذا سموا فى الاخبار اعداء اهل البيت اعرابيين وان كانوا اقرشيين او مكيتين او مدنيين، وسموا شيعة عربيين وان كانوا من اهل البدو واقصى بلاد الهند [أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا] لقسوة قلوبهم و غلظة نفوسهم وعدم سماعهم لما يقر بهم الى الحق ويرغبهم فى الآخرة وعدم تفتنهم بما خلقوا له [وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ] لعدم سماعهم لها وعدم تفتنهم لمقصود المسموع وعدم اقتضاء حالهم لحفظ ما يفتنون به ، والمراد بالحدود اما الاحكام من العبادات والمعاملات او الغايات المقصودة من احكامه وآدابه وقصصه ومواعظه [وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ] عطف على جملة الاعراب اشد كُفراً ونفاقاً والجامع بين المتعاطفين هو تقابل مسنديهما فان المراد بالحكمة هنا هو الحكمة العملية التي هي الاتقان في العمل والمدابقة فيه المستلزمة للمدابقة في العلم ويعبر عنها بالفارسية: به «خورده كاري، وخورده بيني» والكفر والنفاق ناش عن عدم المدابقة في العلم والعمل فبين ملزوم الكفر والحكمة تقابل السلب والايجاب وهو الجامع، وبين العلم وعدمه ايضاً كذلك، والمعنى ان الاعراب في طرف الله ومظاهره في طرف آخر، فبينهما مباينة تامة فلا ينفصل الله عنهم ولا يتوجهون اليه والمراد بالاعراب ظاهراً ما عرفت وتأويلاً منافقوا الامة فقوله والله عليهم حَكِيمٌ ذم آخر لهم حيث يشير الى بعدهم عن الله وكان الموافق تأخير الكفر والنفاق او تقديم الحكمة ليكون المتعاطفان على ترتيب واحد، لكن لما كان الكفر والنفاق سبباً للجهل الخاص المأخوذ في المعطوف عليه وان كانا مسببين عن الجهل المطلق، والحكمة بهذا المعنى مسببة عن العلم المطلق المأخوذ في المعطوف، عكس الترتيب مراعاة للترتيب بين مسندي كلٍّ [وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ] في الجهاد وعلى فقراء المسلمين من الحقوق المفروضة او الغير المفروضة [مَغْرَماً] خسراً بلا عوض لعدم اعتقاده بالله وبالأخرة وبالاجر والعوض من الله [وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَائِرُ] الحوادث المقلبة عليكم الامور، سميت دوائر لدورانها على البشر لكن استعمالها فيما فيه شر [عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] اخبار عن حالهم التي هم عليها في الآخرة لكن اذاه بصورة الواقع لتحقيق وقوعه، او عن حالهم التي هم عليها في الدنيا اشارة الى غرور الشيطان ودواعي النفس التي كلها مهلكات، اودعاء عليهم ولما لم ينفك دعاء الله عن تحقق المدعوة به فهو مستلزم للاخبار والاضافة الى السوء هنا دون الاول لحرمة المؤمنين واهانة المنافقين [وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] والجامع ههنا هو لازم المعطوف عليه ومتعلق المعطوف المقدر كانه قال: ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا فيقول قد وقعت في محذور مع محمد (ص) ويتربص بكم الدوائر فيضمّر هلاككم وخلاصه والله سميعٌ عليمٌ يقول بنيهته وهو تهديد للاعراب وتسليه للمؤمنين [وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ] لما كان قوله الاعراب اشد كُفراً مقدّمة للتفصيل الذي بعده حكم فيه على الجنس للاشعار بانه سجيتهم ولازمهم، ليكون مذمومهم اشدّ ذمّاً ومدحهم ابلغ مدحاً، وكرر لفظ الاعراب ليكون تصويراً لهم بما وصفوا به من السجية الخبيثة ليكون في الذم والمدح ابلغ [وَصَلَّوَاتِ الرَّسُولِ] سبب دعوانه لانه (ص) كان يدعو للمصدق بحسب الامر الالهي بقوله: اللهم صل عليه [أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ] لما صار المقام مظنة السؤال عن انها قرينة ام لا؟ وهل يكون سبباً لصلوات الرسول (ص)؟ وهل يجاب الرسول (ص) في حقهم ام لا؟ اتى بالجملة المذكورة مقطوعة عن سابقها مؤكدة مصدرة باداة الاستفتاح [سَيَدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ] تصديق بسببية انفاقهم لدعاء الرسول (ص) واجابة الله له (ص) في حقهم، والسين اما للتأكيد اول للتسويق [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] تعليل لتأكيد الوعد وتحقيقه [وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] عطف على من يؤمن بالله اي ومن الاعراب السابقون فضلاً عن كون من يؤمن بالله منهم وعلى هذا فينبغي ان يراد بالاعراب الواقف في بيداء النفس لاهل البد فقط، حتى يصح كون السابقين بلام الاستغراق منهم ويكون الآية حينئذٍ

اشارة الى ان من كان فى تبه النفس لاينبغى ان ينظر اليه نظر الحقارة ، كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم :

هيج كافر را بخوارى منكريد كه مسلمان مردنش باشد اميد

و التوصيف للتأكيد و رفع توهم ارادة التسبق فى صورة الاسلام او الهجرة او الاحتشام او الجنود او الغزو او القتال فقط ، وللإشارة الى ارادة التسبق فى السلوك الى الله وفى مراتب عبوديته فانه التسبق حقيقة او السابقون الاولون مبتدء وخبر فيكون من عطف الجملة ، والمعنى ان السابقين هم الاولون فى درجات القرب او مبتدء خبره من المهاجرين اورضى الله عنهم فيكون ايضاً من عطف الجملة والتوصيف بالاولون لما ذكر [مِنَ الْمُهَاجِرِينَ] الذين هاجروا من مكة الى المدينة لمحض خدمة الرسول (ص) او من مطلق اوطانهم اليها [وَالْأَنْصَارِ] الذين نصرروه بعد الهجرة ، وقد ورد فى الخبر ، ان المهاجر من هجر السيئات ، وفى خبر : لا يقع اسم الهجرة الا بمعرفة الحجة ، وعلى هذا فالمراد بالمهاجر من هجر دار نفسه المشركة الى مدينة الرسول التى هى القلب ، ولما كان الزمان منطقياً فى مكان النفس والقلب فلا اعتناء بالهجر المكاني ولا بسبقه الزماني فلا يلزم ان يكون كل مهاجر صحابى بمحض الهجرة المكانيّة و سبقه فيها مهاجراً فضلاً عن ان يكون سابقاً فى الهجرة ، والمراد بالانصار الساكنون فى مدينة القلب المتوجهون الى عمران النفس المطمئنة واللّوامة المبلّغون الناشرون احكام نبي القلب الى اهل بدو النفس الامارة وعمران النفس المطمئنة واللّوامة [وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ] عطف على السابقون او على الاولون او على المهاجرين او مبتدء وخبر و الجملة عطف على السابق والاحسان ضدّ الاساءة قد يعتبر بالنسبة الى خارج وجود الفاعل فيقال احسن الى الخلق او الى زيد وقد يعتبر بالنسبة الى ماله من الحال و الفعل فيعذف المفعول فيقال : احسن زيداً وهو محسن بمعنى صار فى حاله او فعله ذاحسن والحسن الحقيقي قد مرّ مراراً انه الولاية ، وكلّ حال او فعل ينسب اليها يكون حسناً وان لم يرهاه حسناً ، وكلّ ما لم يكن منسوباً اليها فهو قبيح وان كان ظاهره حسناً ، والمراد بالاحسان هنا هو جعل الحال والفعل متصلاً بالنبوة والولاية والمعنى والذين اتبعوهم باسلام و ايمان [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] قد مضى كيفية رضوان الله ورضا العباد فى سورة البقرة فى بيان توابيته تعالى [وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ] خبر مقدم [مُنافِقُونَ] مبتدء مؤخر والجملة عطف على جملة من الاعراب من يتخذ والمعنى من الاعراب من دخل فى الاسلام مكرهاً ويتخذ ما ينفق (الى الآخر) ومنهم من دخل طوعاً لكنّه اخذ الاسلام بهوى النفس و اشار اليه بقوله ممّن حولكم فانه بدل على انه بتملّق لكم ويرضى عنكم او ممّن حولكم مبتدء و من الاعراب خبره و منافقون خبر بعد خبر او مستأنف احوال بتقدير مبتدء ، او منافقون خبر و من الاعراب حال [وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ] عطف على ممّن حولكم او على من الاعراب او مبتدء وما بعده خبره والجملة عطف على سابقها [مَرَدُّوْا عَلَى النِّفَاقِ] تمرّنوا عليه واعتادوه مستأنف او خبر من اهل المدينة على جواز قيام من التبعية مقام الاسم احوال بتقدير قد [لَا تَعْلَمُهُمْ] استئناف او حال او خبر وهو اخبار للمؤمنين بحال المنافقين بآياتك

اعنى واسمعى ياجارة ، حتى يكونوا على حذرٍ ممتنٍ يحتملون نفاقه واعلامٌ لهم بمهارتهم فى نفاقهم [نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ] خبراومستأنف اوحال متداخلة اومترافة [سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ] مرة على كفرهم ومرة على اظهارهم الاسلام نفاقاً او مرة بنزعهم عن آمالهم وتمنياتهم ومرة بمشاهدة ما اعد لهم فى الآخرة [ثُمَّ يَرْدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ] فى القيامة [وَأُخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ] عطف على مردوا او على منافقون او على من الاعراب او على من يؤمن بالله او اخرون مبتدء واعترفوا خبره والجملة عطف على سابقتها [خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا] نزولها فى ابى لبابة بن عبدالمنذر حين شاوره بنو قريظة فى النزول على حكم سعد بن معاذ وقد مضى عند قوله لا تخونوا الله من سورة الانفال لكن معناها عام فى كل مؤمن احدث ذنباً فى ايمانه واعترف به [عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] عسى من الله واجب وانما يأتى تعالى شأنه بادوات الترجى والتسويف جرياً على عادة الملوك والاكابر فى مواعيدهم [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] وقد ورد ان وحشياً منهم وورد ايضا انهم قوم اجترحوا ذنباً مثل قتل حمزة وجعفر الطيار ثم تابوا وذكر ايضا ان من قتل مؤمناً لم يوفى للتوبة [خُذْ] بنفسك اوبعمالك وهو جواب لما ينبغى ان يسأل عنه محمد (ص) كانه قال : فما افعل بالمنافقين والذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً؟ فقال تعالى :خذ [مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً] والامر هنا للوجوب كما ورد انها وردت فى فرض الزكوة وقد نزلت فى شهر رمضان وامر (ص) مناديه ان ينادى فى الناس بفرض الزكوة ، ومنه يعلم ان وجوب الاخذ عليه يستلزم وجوب الاعطاء عليهم ، وهل يجب عليهم الايصال الى يده او يد نائبه كما يستفاد ذلك ايضا من وجوب الاخذ عليه ، وورد بذلك الاخبار وافتى به بعضهم او لا يجب بل لهم الاختيار فى الايصال اليه (ص) والاعطاء الى من شاؤا من المستحقين ؟ والحق ان ليس لهم الاعطاء الا الى الرسول (ص) او نوابه وخلفائه ، او من اذنوا لهم من المستحقين والتفصيل موكول الى الكتب الفقهية [تُطَهَّرُهُمْ] صفة لصدقة اومستأنف وهواما خطاب له (ص) اومسند الى ضمير الصدقة ، وعلى الاول يكون المجزور فى قوله [وَتُرَكَّبُهُمْ بِهَا] متنازعا فيه ، والمراد بالتزكية هنا الانماء فى المال والبركة لا التطهير ليكون تأسيساً واشارة الى ان الصدقة توجب البركة فى المال ليكون ترغيباً لهم فيها [وَصَلَّىٰ عَلَيْهِمْ] وادع لهم بطلب الرحمة عليهم حين الاخذ اوبلفظ الصلوة كماورد انه اذا اتى النبى (ص) قوم بصدقتهم قال : اللهم صل عليهم ، اومطلقاً حيث استحقوا بتزكية المال دعاءك حين التصديق وبعده بانواع الدعاء للدنيا والآخرة [إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ] سبب سكنهم واطمئنانهم ونكر السكن للاشارة الى انه نوع سوى ما يعرفه الناس ، فان الزوج سكن والمال والسكن والاولاد كلها سكن وكذا ذكر الله سكن لكن كلها لا يخلو عن نوع اضطراب ومداخلة للشيطان بخلاف توجهه (ص) وعنايته ودعائه ، فانه يفر منه الشيطان ولا يبقى له مداخلة فلا يبقى للسكن شيء من الاضطراب ، مثل السكنة القلبية النازلة من الله فى قلب المؤمن [وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] عطف على مدخول ان او على ان مع اسمها وخبرها وعلى كلا التقديرين يستفاد منه التعليل [أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ] ترغيب لهم فى التصديق وذكر التوبة لمشاركتها للصدقة فى قبوله تعالى على ايدى خلفائه ولانها مقدمة للصدقة ولذا قدمها فان من لم يتب الى الله لا يمكنه التصديق حقيقة . اعلم ، ان التوبة هى رجوع الشخص عملاً لا ينبغى

الى الله سواء كان الرجوع من جهة الباطن الى مظهر الله الباطنى الذى هو القلب ، او من جهة الظاهر الى مظهره الذى هو النبى (ص) او الامام (ع) او خلفاؤهما ، ولهذا الرجوع وقبول التوبة بهذا المعنى اعمال ومواثيق مقررة كانت جارية بينهم من لدن آدم (ع) ، وان كانوا لشرافتها والصفة بها كنموها من غير اهلها ومحو اثرها من صدور من اطلع عليها ورجع عنها لتلا تبذل كسائر رسوم الملة ، والمستعمل فى الكتاب والسنة فى الغلب هو التوبة بهذا المعنى والقابل لهذه التوبة هو النبى (ص) او خليفته كما ان الآخذ للصدقة ايضا هو النبى (ص) او خليفته (ع) ، لكنه لما كان مظهراً لله وفانياً بشريته فيه خصوصاً وقت قبول التوبة واخذ الصدقة نسب قبول التوبة واخذ الصدقة الى نفسه بطريق الحصر بمعنى عدم انفراد الغير ولا مشاركته له تعالى فيه ، هذا اذا كان الآخذ للصدقة والقابل للتوبة خلفاءه تعالى ، واما اذا كان الآخذ للصدقة غيرهم كالفقراء السائلين الآخذين للصدقات المندوبة او المفروضة فلاخذ وان لم يكن آلهياً لكن المتصدق بنيتة الآلهية التى هى شرط فى اطلاق اسم الصدقة على ما يعطى يصير آلهياً ومظهراً لله وبصيرورته مظهراً لله يجذب اللطيفة الآلهية فى الآخذ وان لم يصير الآخذ شاعراً به ، ولذا ورد تقبيل يدا الامام او الآخذ او السائل وتقبيل المعطى يد نفسه وتقبيل الخبير بعد الرد من يدا السائل ووجه الكل قد علم مما ذكر [وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ] كثير المراجعة على العباد بالعمو والتوفيق وقبول توبتهم [الرَّحِيمُ] للعباد وقد مضى تحقيق التوبة ومعنى توابيته فى اول البقرة فى مثل هذه الآية [وَقُلِ اعْمَلُوا] تهديد بعد ترغيب [فَسِيرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ] الخالصون للايمان المتحققون به وهم خلفاء الله بعد رسوله (ص) والا فاكثر المؤمنين الناقصين لا اطلاع لهم على اعمال الغير ، ولذلك ورد بطريق الحصر ان المراد بالمؤمنون على بن ابي طالب (ع) او الائمة (ع) ، فان اعمال العباد تعرض صباحاً ومساءً فى الدنيا على من جعله الله شهيداً على الخلق فاحذروا من ان يعرض منكم ما اذا شوهده يؤكم وما اذا عرض على امامكم يسؤه كما فى الاخبار ، والتسكين للتاكيد لا للتسويق او للتسويق بتضمين يرى معنى يظهر رؤية الله لاعمالهم [وَسُتْرُودُونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] ويجازيكم عليه ان خيراً فخير وان شراً فشر [وَأَخْرُؤْنَ مُرْجُونَ] عطف على آخرون اعترفوا او على ما عطف عليه آخرون اعترفوا ، ولما كان نزول قوله آخرون اعترفوا فى ابي لبابة بن عبد المنذر ، وكان بعد قبول توبته تصدق بتمام ماله و ابي رسول الله (ص) عن اخذ تمام ماله ، وقال يكفيك الثلث ان تصدق به ، وكان نزول قوله خذ من اموالهم صدقة فى اخذ صدقته جاء به معترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه والارجاء التأخير ، يعنى انهم مؤخرون من غير تنجيز بالمغفرة والعذاب لكونهم واقعين بعد بين الملكوت العليا التى هى دار الرحمة والملكوت السفلى التى هى دار العذاب من غير حكم عليهم بكونهم من اهل احدى الملكوتين . اعلم ، ان الانسان بعد البلوغ اما قادر بحسب قوته العمالة والعلامة على طلب الدين والاستشعار بخيره وشره الانسانيين اولاً ، والثانى هو المستضعف والاول اما متصل بنبى (ص) او امام (ع) بالبيعة العامة او الخاصة اولاً ، والثانى اما منكر لله او لنبى وقته وهو الكافر المحكوم عليه بالعذاب ، او متحير واقف وهو المرجى لأمر الله ، والاول اما موافق اتصالة ولسانه لجنانه بحسب قوته العلامة اولاً ، والثانى هو المنافق المحكوم عليه بالعذاب سواء كان دخوله وبيعته اكرهاً او طوعاً ، والاول اما موافق عمله لعلمه ولا يخالف بحسب قوته العمالة تبعيته وعهده اولاً ، والاول هو المؤمن المحكوم عليه بالرحمة والثانى هو الخالط للعمل السيئ بالعمل الصالح الذى على الله ان يعفو عنه ، فأخرون مرجون

[إِلا مِرَالله] اى لحكمه الذى هو من عالم امره [إِمَامٌ يَعَذِّبُهُمْ] حين خروجهم من الدنيا بلحقهم بدار العذاب بواسطة غلبة الحكم السفلى عليهم [وَأَمَّا يُتُوبُ عَلَيْهِمْ] بلحقهم بدار الرحمة بواسطة غلبة الحكم العلوى عليهم [وَاللهُ عَلَيْهِمْ] باستعدادهم واستحقاقهم لكل من التوبة والعذاب [حَكِيمٌ] لطيف فى علمه لا يعزب عنه قدر شعير وشعيرة من استعدادهم واستحقاقهم متقن لطيف فى عمله يجازى كلاً بحسب عمله ولو كان بقدر شعيرة وشعيرة [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً] عطف على منافقون او كل من معطوفه اوعلى مرجون من قبيل عطف اوصاف موصوف واحد ، او عطف المتغايرين او مبتدء خبر محذوف او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف ، روى ان بنى عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا وصلى فيه رسول الله (ص) فحسداهم اخوتهم بنو غنم بن عوف ، فبنوا مسجد الضرار وارادوا ان يحتالوا بذلك فيفرقوا المؤمنين ويوقعوا الشكك فى قلوبهم ، بان يدعوا ابا عامر الراهب من الشام ليعظهم ويذكر هن دين الاسلام ليشكك المسلمون ويضطربوا فى دينهم ، فأخبر الله تعالى نبيه (ص) بذلك ، فدعوا رسول الله (ص) ليصلى فى مسجدهم فأبى واعتذر بأنى على جناح سفر حين ارادة غزوة تبوك ، وبعد مارجع من تبوك امر بهدمه واحرقه وجعله كناسة يلقى فيه الجيف وقصته مذكورة بتفصيلها فى المفصلات وما فى الصافي يكفى للتبصر [ضُرَّاراً وَكُفْراً] لحصول الكفر ولتحصيل ازدياد الكفر [وَتَفَرِّقَابَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً] ترقباً [لِمَنْ حَارَبَ اللهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ] يعنى ابا عامر الراهب ، نقل انه كان قد ترهب فى الجاهلية ولبس المسوح فلما قدم النبى (ص) المدينة حسده وحزب عليه ثم هرب بعد فتح مكة وخرج الى الروم وتنصر ، وانه كان يقاتل رسول الله (ص) فى غزواته الى ان هرب الى الشام ليأتى من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله (ص) ومات بقتلهم [وَلْيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى] الا الارادة الحسنى او العاقبة الحسنى او الخصلة الحسنى [وَاللهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا تَقُومُ فِيهِ أَبَداً] اى للصلاة فان القيام لكثرة استعماله فى القيام للصلاة يتبادر منه الصلاة [لَمَسْجِدُ أُسُسٍ عَلَى التَّقْوَى] اعلم ، انه كما ان للبناء سقفاً واساساً ومقراً يقوم الاساس عليه كذلك لكل عمل صورة واساس ومقر يقوم الاساس عليه ، فسقف العمل هو صورته التى هو عليها ، واساسه هو نيّة العامل ، ومقره هو شأنه الذى يقتضى تلك النيّة ، فبالنيّة يوجد العمل ومن شأن العامل ينشأ النيّة وعليه تستقر والعمل مبني على النيّة والنيّة قائمة على شاكلة العامل قل كل يعمل على شاكلته والعمل ظهور النيّة والنيّة ظهور الشاكلة لكن يخفى ذلك الظهور على العميان مع ظهوره لاصحاب البصائر ، والعلم بمبنى العمل احد وجوه العلم بتأويل القرآن ، فمن كان شاكلته التقوى من مقتضيات النفس صارت نيّة آلهية ومن كان كذلك كان عمله مبتنئاً على نيّة آلهية قائمة على شاكلة التقوى ، واذا كان العمل مبتنئاً على نيّة آلهية كان العمل آلهياً لظهور تلك النيّة فى العمل ولذلك اولكون قلب عاملها الواقف لها بيت الله يسمّى المساجد بيوت الله مع شركتها لساير الابنية فى موادها وصورها وبقاعها وعامل بنائها ، وقد مضى تحقيق معنى المسجد فى سورة البقرة عند قوله تعالى : ومن اظلم ممن منع مساجد الله [مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ] من ايتام تأسيسها يعنى مسجد قبا [أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ] للصلاة من مسجد اسس على النفاق لانه بمظهريته لنيّة المتقى مجانس لك [فِيهِ] رجال يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا] من الارجاس الباطنة والارجاس الظاهرة [وَاللهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ] روى

عن النبى (ص) انه قال لأهل قبا: ماذا تفعلون فى طهر كم فان الله قد احسن عليكم الشئاء؟ قالوا نغسل اثر الغائط، قال: فانزل الله فيكم: والله يحب المطهرين [أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ] ببيان وجوده [عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ] من الله عطف على محذوف مستفاد من سابقه والهمزة والفاء على التقديم والتأخير او على تقدير المعطوف عليه بينهما تقديره امسجد استس على التقوى خير ام مسجد استس على التفاف فامتن استس بنيه او فمن استس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير [أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ] الجرف جانب الوادى الذى تجرفه السيول وتذهب بتراب اصله فتشق والتشفا شفيره [هَارٍ] اصله هائر وهورو هو المنشق المشرف على السقوط [فَأَنهَارُ رَبِّهِ] اسقطه اى البيان او من استس البيان [فِي نَارٍ جَهَنَّمَ] والله لا يهدى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ عطف باعتبار المعنى كأنه قال فمن استس بنيانه على شفير جهنم ظالم والله لا يهدى القوم الظالمين . اعلم ، ان النفس الانسانية فى اول الخلقة ليس لها الا فعلىة الجماد ثم تتدرج الى فعلىة النبات ثم الى فعلىة مراتب الحيوان من مراتب الخراطين الى مراتب البهيمة والسبعية ، ثم الى فعلىة الشيطانية ، ثم الى فعلىة الانسانية فى الجملة ، وهى مقام تميزها للخير والشر العقليين فى الجملة فى اول مراتب البلوغ والتكليف وحينئذ تقع برزخاً بين عالم الجنة والشياطين وفيه جهنم ونيرانها ، وبين عالم الملائكة بمراتبها وفيه الجنان ونعيمها وروحها وريحانها ، والانسان فى هذا المقام ليس الا قابلاً صرفاً يتصرف فيه الشياطين ويجذبونه الى السفلى والى عالمهم ويتصرف فيه الملائكة ويجذبونه الى العلو والى عالمهم وله القوة والاستعداد للسير على تمام مراتب السفلى والاتصاف بها وعلى تمام مراتب العلو والاتصاف بها ، فان ساعده التوفيق وادرك ببصيرته شروعه وان جذب الشياطين له ليس الا الى دار الشرور واتقى ذلك ولم ينصرف الى ما اقتضيه القوة الشيطانية والسبعية والبهيمة ، بل كان على حذر من ذلك وقام فى مقام الانسانية متدرجاً فى مراتبها فقد استس دار وجوده وتعيشه على تقوى من لوازم سخط الله وهى مقتضيات القوى المذكورة ، وان ادركه خذلان الله العياذ بالله ، وانصرف عن مقام الانسانية وانجذب بوسوسة الشيطان الى مقام القوى المذكورة وهو اقرب مقاماته الى العالم السفلى الذى فيه جهنم وقام فى هذا المقام الذى هو اضعف مراتبه واوهنها فقد استس دار وجوده وتعيشه على اوهن مقاماته الذى اذا انهدم سقط فى جهنم [لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِى بَنَوْا] يعنى اهل مسجد الضرار [رَبِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ] سبب شكك [إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ] فلا يبقى منها اثر حتى تتصف بالريبة [وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ] يعنى ان بنيانهم سبب جهلهم وبلاهمهم والله عليم حكيم فيكون بنيانهم سبب بعدهم من الله فليهدم كما روى انه (ص) امر بهدمه واحرقه [إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ] بعد ما ذكر اصناف المنافقين واحوالهم ذكر اوصاف المؤمنين وماهم عليه وما لهم فى الآخرة لازدياد حسرة المنافقين . اعلم ، ان النفوس البشرية خلقت متعلقة بمعنى ان التعلق جزؤ جوهر ذواتها وفصل مميز لها عن الجواهر المجردة الصرفة لا ان التعلق وصف خارج عن ذواتها عارض لها ، وهذا التعلق الفطرى هو الذى يكون منشأ شوقها الذى يعبر عنه بالفارسية «درد» وهو يقتضى التعلق الاختيارى حين البلوغ فان ساعدها التوفيق وتعلقت اختياراً حسبما كلفها الله بالعقول المجردة ومظاهرها البشرية فازت بالحياة الابدية ، وان خذلها الله وتعلقت بالشيطان ومظاهره البشرية اعادنا الله منها ، هوت الى المظاهر القهرية وهلك ، ولما كان فى بدو الامر مداركها العقلية ضعيفة ومداركها الحيوانية والشيطانية قوية بحيث لا ندرك الا ما ادركته المدارك الظاهرة والباطنة الحيوانية

او ما اقتضته القوى الحيوانية والشيطانية ، ولا يتيسر لها ادراك العقول و التعلق بها بلا واسطة بشرية مدركة بمداركها الحيوانية ، امرهم الله تعالى شأنه بالتعلق بمظاهر العقول من الانبياء وخلفاءهم والانقياد لهم واتباعهم ، ولتطابق العوالم وتوافق المراتب ولزوم سريان حكم كل عالم ومرتبته الى سائر العوالم والمراتب ، امرهم الله تعالى بالبيعة التي هي مشتملة على التعلق الجسماني بعقديدي المتعلق والمتعلق به وتعلق سمع كل بلسان الآخر وصوته ليكون التعلق النفساني موافقاً للجسماني وسارياً الى المرتبة البشرية ، وتلك البيعة كانت سنة قائمة من لدن آدم (ع) الى زمان ظهور دولة الخاتم (ص) ، بحيث كان اهل كل دين لا يعدون من اهل ذلك الدين احداً الا بالبيعة مع صاحب ذلك الدين او مع من نصبه لاختد البيعة من الناس وتلك كانت شرائط وآداب مقررّة مكتومة عندهم ، ولشرافة تلك البيعة والفضة بابتدائها عند من ليس لها باهل كانت تختفي في كل دين بعد قوته ورحلة صاحبه واختيار العامة له بأغراضهم الفاسدة على سبيل الرسم والملة ، وقوله وبشر معطلة اشارة الى التحقق بالدين بالدخول فيه بمابه تحققة من البيعة ، وقصر مشيد اشارة الى صورة الدين المأخوذة على طريق الرسم والملة من دون التحقق به اذا تقرر ذلك ، فاعلم ، ان تلك البيعة لما لم تكن الا مع المظاهر البشرية لعدم امكان الوصول الى الله والى العقول من غير توسط تلك المظاهر وقد تحقق ان المظاهر يعني الانبياء وخلفاءهم (ع) لفنائهم في الله خصوصاً وقت اخذ البيعة واشتراء الانفس والاموال ، وجودهم وجود الله لا وجود انفسهم لعدم نفسية لهم حينئذ وفعلهم فعل الله لا فعل انفسهم ، وكان القاصرون لا يرون البيعة الا مع الوسائط من غير نظر الى الظاهر فيها ، قال الله تعالى بطريق حصر القلب والتعيين او الافراد ان الله اشترى لا الوسائط البشرية كما اعتقدوا لقصورهم وقد صرح بالحصار في قوله انما يبايعون الله يعني ان المشتري هو الله لا انت ، وهكذا قوله يدالله فوق أيديهم للحصر اعتباراً لمفهوم اضافة اليد الى الله يعني يدالله لا يدك ، كما مضى عند قوله تعالى الم يعلمون ان الله هو يقبل التوبة عن عباده انه اشارة الى تلك البيعة وانه للحصار فان قبول التوبة من اجزاء تلك البيعة ومقدّماته ، وقول المفسرين ان الآية وذكر الاشتراء تمثيل لاثابة الله ايتاهم على بذل الانفس والاموال انما هو بالنظر الى المبايعة المالية لا المبايعة الاسلامية [يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] حال لبيان حالهم وما يشترط عليهم حين الاشتراء او مستأنف جواب لسؤال عن حالهم وما اشترط عليهم . اعلم ، ان الدّاخل في الاسلام بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة و الدّاخل في الايمان بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة لا ينفك عن المقاتلة مع الاعداء الباطنة وجنود الشيطان ، وان كان قد ينفك عن المقاتلة مع الاعداء الظاهرة وايضاً لا ينفك عن قتل لشيء من جنود الجهل واتباع الشيطان وعن مقتوليه بحسب مراتب جنود الحيوان ما لم يمت اختياراً او اضطراراً ، ولذا اتى بالافعال الثلاثة مضارعات دالات على الاستمرار [فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ] قرئ الاول مبنياً للفاعل والثاني مبنياً للمفعول وبالعكس [وَعُدُّوا عَلَيْهِ] وعد المقاتلة بحسب الشرط في البيعة او وعد الجنة بازاء الانفس والاموال وعداً ثابتاً عليه [حَقّاً] صفة لوعداً او حال منه او مصدر لمحذوف اي ثبت ذلك الوعد ثباً [فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى] افعل التفضيل او فعل ماض [بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبَشِرُوا بِنَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ] الله بتوسط مظاهره [بِهِ] ان كان اوفى افعل تفضيل ومن استفهامية فالفاء جواب شرط محذوف اي اذا لم يكن احد او في بعده من الله فاستبشروا ، وان كان فعلاً ماضياً ومن شرطية او موصولة فالفاء جواب

الشرط المذكور اذ الموصولة فى مثل هذا المقام متضمنة لمعنى الشرط لكن بقدر حينئذٍ بعد الفاء القول اى يقال لهم: استبشروا، والوجه الاول اولى لتناسبه لقوله وعداً عليه حقاً [وَذَلِكَ] البيع الذى بايعتم على ايدى خلفائه اودلك الوعد [هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ التَّائِبُونَ] هو على قراءة الرفع مقطوع عن الصفة للمدح او مستأنف مقطوع عما قبله جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل: من المؤمنون المستبشرون؟ فقال: التائبون، وعلى كلا التقديرين فهو خبر مبتدئ محذوف، ونسب الى المعصومين (ع) انهم قرؤوه بالجر صفة للمؤمنين والمراد التائبون بالتوبة الخاصة على ايدى خلفاء الله التى هى من اجزاء البيعة المذكورة [الْعَابِدُونَ] الصائرون عبيداً خارجين من رقية انفسهم داخلين فى رقية مولاهم اوفاعلين فعل العبيد يعنى كان فعلهم بامر مولاهم لا بامر انفسهم [الْحَامِدُونَ] المعتقدون المشاهدون كل كمال وجمال من الله فانه الحمد حقيقة التذكرون الله بكماله وجماله بألستهم طبق اعتقادهم وشهودهم [السَّائِحُونَ] فى اراضى العالم الصغير والعالم الكبير وفى اخبار الامم الماضية وفى شرائع الانبياء ومواعظ الاولياء ونصائحهم وفى الكتب السماوية ولا سيما القرآن المهيمن على الكل وقد اشير فى الاخبار الى كل، وفسراًيضاً بالصائمين وقد ورد ان سياحة امتى الصيام وهو من قبيل التفسير بالسبب، فان الصيام وهو منع القوى الحيوانية عن مشتيتها يضعفها وبتضعفها يرتفع الحجاب عن المدارك الانسانية وينفتح بصيرة القلب وينطلق رجل العقل فيسبح فى اراضى وجوده ويسرى سياحتها الى اراضى سيرة الانبياء (ع) والاولياء (ع) وكتبهم، اويسرى الى سياحة العالم الكبير بالنظر فى آياته والعبرة من تقليباته بأهله فانه السياحة حقيقة لا المشى فى وجه الارض خالياً من ذلك النظر وتلك العبرة [الرَّاكِعُونَ] بالركوع المخصوص الذى هو من اركان الصلوة الصورية اوبظهار الخضوع والتذل لله ولخلفائه [السَّاجِدُونَ] بسجدة الصلوة اوبمطلق السجدة لله اوبغاية الخضوع والتذل [الْأَمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ] لأهالى عوالمهم ولأهل العالم الكبير بعد استكمال اهالى عوالمهم والفراغ منهم [وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ] هكذا، والاتيان بالعاطف لتامة السبعة والعرب فى التعداد اذا تم عدد السبعة يأتى بالواو وتسمى واو الثمانية وسره تامية العوالم الكلية الالهية بالسبع، وقد مضى فى اول سورة البقرة تحقيق الامر بالمعروف والنهى عن المنكر عند قوله تعالى: اَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ (الاية) [وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ] بعد الفراغ من الامر والنهى بابقاء المأمورين والمنهيين على الايتمار والانتهاز فى العالم الصغير والعالم الكبير والحافظون على حدود احكام الله من العبادات والمعاملات وغاياتها المقصودة منها، مثل ان يحفظ فى الصلوة على الانقياد والخشوع والتشبه بالملائكة والتشخص بين يدى الله والانصراف من التوجه الى عالم الطبع والحيوان الى الله، ومثل ان يحفظ فى النكاح على التوالد وابقاء النسل وازدياد المودة والرحمة والاستيناس، لا ان يكون نكاحه لمحض قضاء الشهوة الحيوانية واللذة النفسانية بل يكون حين اللذة حافظاً لتلك الغايات ناظراً اليها، وما ورد فى تفسيره بالحفظ على الصلوة بحفظ اوقاتها وركوعها وسجودها اوبحفظ احكام الله فهو مشير الى هذا المعنى.

اعلم، ان الآية الشريفة جامعة لامتهات منازل السالكين الى الله واسفارهم مشيرة الى جميع

امتهات منازل

مقامات السائرين، فان التائبون اشارة الى منازلهم الحيوانية ومقاماتهم الخلقية لان

السالكين

التوبة هى السير من الخلق الى الحق وهو السفر الاول من الاسفار الاربعة وللانسان فى هذا

السفر مقامات ومراحل عديدة وليس له الا التعب والكلفة ولا يوازى لذته كلفته، ولذا ترى اكثر السالكين

واقفين في هذا السَّفر حائرين لا يمكنهم الرُّجوع ولا الوقوف على مقامهم الحيواني، لما يقنوا من ان ذلك المقام من مقامات الجحيم ولما رأوا لانفسهم فيه من العذاب الاليم ولا يمكنهم التَّجاوز والسير الى ما فوقه لكثرة المتاعب وضعف يقينهم وقلة التذاذهم بالمقامات الانسانية وضعف نفوسهم عن التحمل وقوة قويمهم في طلب مقتضياتها، والعابدون اشارة الى مقاماتهم الحقيقيَّة الخلقية، لانَّ العبودية هي السَّير في المقامات الانسانية وعلى المراحل الروحانية الى الانتهاء الى حضرة الاسماء والصفات، وهو السَّفر الثاني من الاسفار الاربعة اى السَّفر من الحق الى الحق، والحامدون السَّائحون الرَّاكعون السَّاجدون اشارة الى مقاماتهم الحقيقيَّة اى السَّير في حضرة الاسماء والتمكَّن في التَّحقُّق بحقائق الصفات الالهية، وهو السَّفر الثالث اى السَّفر بالحق في الحق، والامرون بالمعروف والنَّاهون عن المنكر والحافظون لحدود الله اشارة الى مقاماتهم الالهية ومراتبهم الربوبية اى السَّير في المظاهر الالهية متصفين بصفات الربوبية مبدلين للخلقية بالحقيقة ناظرين الى المظاهر الى كل في مرتبة معطين لكل ذي حق حقه، وهو آخر الاسفار الاربعة يعنى السَّفر بالحق في الخلق. وبيان هذه الاسفار ومقاماتها وما يرد فيها وما يشاهد منها من الآيات ممَّا يضيق عنه بيان البشر ولا يسعه هذا المختصر، واجمال القول فيها: انَّ الانسان في زمان الصِّبا الى اوان البلوغ حيوان كالخراطين والدُّيدان او كالبهائم والسَّباع لا يدري من الخيرات الا ما اقتضته القوى الحيوانية ولا من الشُّرور الا ما تستضربه، وبعد بلوغ الاشدَّ وظهور اللطيفة الانسانية وتميز الخيرات والشُّرور العقلية الانسانية، امَّا يقف على الحيوانية باقياً فيه شيء من الانسانية، اويھوى عن الحيوانية الى اسفل السَّافلين مهلكاً للطيفة الانسانية، او يتزجر عن الحيوانية ويرغب في الخيرات الانسانية متدرجاً فيه الى ان يطلب من يبيِّن له طريق جلب خيراته ودفع شروره الانسانية، لانه خارج عن ادراك مداركه الحيوانية غير مدرك بمداركه العقلية لضعفها، وذلك التدرج في الانزجار وان كان توبة واناة لغة لكنه لا يسمي عند اهل الله توبة ولا اناة، لانَّ التوبة والاناة عندهم اسم للرُّجوع عن الحيوانية الى الانسانية الالهية ولخفاء طريقها كثيراً ما يقع الرَّاجع عن الحيوانية الى حيوانية او شيطانية بتدليس الشيطان وظنه انها خيرات انسانية فيقع فيما فر منه، فما لم يظهر صحَّة رجوعه عن الحيوانية الى الانسانية لم يطلق عليه اسم التوبة وصحَّة الرُّجوع عن الحيوانية الى الانسانية لا تظهر الا بقبوله من الله، وقبوله من الله لا يظهر الا بقبول خلفاءه وهم المظاهر الانسانية والكاملون الفارقون ببصيرتهم بينها وبين الحيوانية، فاذا وصل الى نبي او ولي وتاب هو عليه وهي توبة الله عليه واستغفر له في البيعة العامة النبوية وقبول الدَّعوة الظاهرة صدق على رجوعه التوبة واناة بجهتيه وصارتائباً، وبذلك التوبة لا يحصل له الا خيراته القلبية المؤدية الى خيراته الانسانية ولا يلتذ بها بل لا يرى فيها الا التعب والكلفة ولا يسكن حرارة طلبه للخيرات الانسانية ولا يتم توبته، فاذا طلب ووجد وتاب بالتوبة الخاصة في البيعة الخاصة الولوية وقبول الدَّعوة الباطنة ودخول الايمان في القلب وهناك يتم صورة توبته فقد يلتذ بانموذج خيراته الانسانية، لكنه ما لم يخرج من ملكه ولم يلج ملكوت السماوات ولم يشاهد ملكوت شيخه كان تائباً ولم يخلص له اللذات الانسانية وكان بعد في تعب وكلفة وضيق لا يرضى بحال من احواله ويتقلب في الاحوال، حتَّى يشاهد ملكوت الشيخ ويسكن الشيخ في ارض صدره ويتمكَّن له دينه الذي ارتضاه له وحينئذ يتم سيره من الخلق الى الحق، فان ملكوت الشيخ هي الحق بحقيقة الحق الاول وبصير حينئذ سالكاً الى الله، لانه كان قبل ذلك سالكاً الى الطريق ويصير عبداً خارجاً من رقية نفسه داخلاً في رقية الله ويصير فعله ايضاً فعل العبد حيث تمكَّن الشيخ في وجوده وصار بالنسبة الى شيخه كالملائكة بالنسبة الى الحق

الاول ، لا يعصى الشيخ وهو بأمره يعمل لا بأمر نفسه ويصدق عليه انه عبد وعابد ويصير مسافراً بالسفر الثانى من الحق الى الحق لان المبدأ ملكوت الشيخ وهى الحق ، والمنتهى هو الحق المضاف ، ومراحل هذا السفر ومقاماتها خارجة عن الحصر والعد ، والسالك فى هذا السفر واله غير شاعر كالمجنوب فاذا وصل الى حضرة الاسماء والصفات تمت عبوديته وفنى عن افعاله وصفاته وذاته واتصف بالربوبية اذا تم له هذا السفر وصحا عن فئاته وصدق ما قالوا : الفقر اذا تم هو الله ، و انتهاء العبودية ابتداء الربوبية ، وفى هذا المقام يظهر بعض الشطحيات من السالكين مثل : انا الحق ، وسبحانى ما اعظم شانى ، وليس فى جيتى سوى الله ، والسالك حينئذ مسافر فى الحق وهو السفر الثالث ولا انتهاء لمقامات هذا السفر ، وفى هذا السفر لا يرى فى الوجود الا الله ولا يرى جمالا وكمالا الا الله فينسب تمام الكمال والجمال اليه تعالى من غير شعور بهذه النسبة منه وهو حمده بل يتحقق بالصفات الجمالية والاسماء الحسنى الالهية وهو حامديته حقيقة ، ويصدق حينئذ عليه انه سائح حيث ان السياحة هى السير لمشاهدة غرائب صنع الله وهو فى السفر الاول لا يمكنه مشاهدة صنع الله بل لا يرى الا المصنوع ، وفى السفر الثانى اما لا يشعر بصنع ومصنوع بل لا يشعر الا بشيخه او لا يرى الا المصنوع بحسب تقليبات ذات اليمين وذات الشمال ، وفى هذا السفر حين يفيق من جذبه يرى ويشاهد لكن لا يرى الا صنع الله و غرائبه لخروجه من التعينات الكونية فلا يرى فى الوجود الا صفاته واسماءه تعالى ، وكل ما يشاهد يتدلل ويخضع له وهو الركوع والسجود بحسب تفاوت مراتب خضوعه ، فاذا تحقق باسمائه وصفاته وتم سفره هذا عاد الى ما منه رجع لاصلاح العباد وسافر بالحق فى الخلق وامر بامر الله ونهى بنهى الله وحفظ الامر والنهى على المأمورين والمنهيين ، وكذا يحفظ غايات اوامره ونواهيه عليهم ، والمسافر بهذا السفر امّا نبي او رسول او خليفة لهما ، ومقامات هذا السفر ايضا غير متناهية بحسب عدم تناهى كلمات الله وبحسب مقاماته يتعدّد ويختلف مراتب الانبياء والرسل ، وما ورد من تحديد الانبياء بمائة وعشرين الفا او بمائة واربعة وعشرين الفا فهو امّا لمحض بيان الكثرة او لتحديد امتهات المقامات ؛ وما ورد عن المعصومين (ع) من تخصيص الاوصاف بأنفسهم قد علم وجهه حيث لا يوجد تلك الاوصاف بحقائقها الا فيهم لكن اذا صح ايمان المؤمن وصدق فى ايمانه توجد رقائقها وانموذجاتها فيه فيطلب المؤمن من نفسه فاذا لم يجد لم يكن صادقا فى ايمانه [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] عطف على الامر السابق وبينهما اعتراض لبيان حال المؤمنين ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للاشعار بعلّة الحكم ولتصويرهم بأوصافهم المذكورة حيث ان اللام للعهد الذكري والمذكور المؤمنون الموصوفون بالاوصاف المذكورة [مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا] يعنى ماصح [أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ] بلغ غاية الوضوح [لَهُمْ أَنْهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] اعلم ، ان الكافر ما لم ينقطع فطرته التى هى لطيفته الانسانية لا منع فى الاستغفار والدعاء بالخير له حياً وميتاً ولا يجوز لعنه على الاطلاق بل يجوز من حيث كفره وشركه ، وللإشارة الى هذا الممنى قوله تعالى اُنّى لعمليكم من القالين ، وانى برى مما تعملون ، واذا انقطع فطرته يجوز لعنه على الاطلاق ولا يجوز له الدعاء بالخير ولا يعلم قطع الفطرة الا بشهود مراتب وجوده اويوحى من الله اوبسماع من صاحب الكشف او الوحي ، وما ورد فى الاخبار وافتنى به العلماء (رض) ايضا من ان المرتد الفطرى لا يقبل توبته ناظر الى هذا المعنى ، وما ذكره من الفرق بين المرتد الملتى والفطرى كما فى الاخبار انما هو باعتبار ان التولد على الاسلام والتولد على الكفر ثم الخروج عن الاسلام كاشف

عن الارتداد: دين وقد مضى تحقيق الارتداد في سورة آل عمران عند قوله ومن يبتغ غير الاسلام ديناً، وللإشارة الى ما ذكرنا قال تعالى من بعد ما تبين بالكشف والوحى اوبالسمع من صاحب الكشف والوحى لهم: انهم اصحاب الجحيم منقطعوا الفطرة غير مرجى النجاة يعنى لا قبل هذا التبين [وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ] عطف لاستدراك ما يتوهم من ان ابراهيم (ع) كان نبياً واستغفر لابيهِ المشرِك [إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ] يعنى كان استغفاره وفاءً بوعده وهو خصلة حسنة وكان قبل ان تبين له انه اصحاب الجحيم بقريئة قوله [فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ] اى فطرة بمعنى انقطاع جهة محبته لله وهى اللطيفة الانسانية [تَبَرَّءَ مِنْهُ] مع انه كان اقرب قراباته وفسر قوله تعالى الآءن موعدة وعدّها آياه بوعداً زر لابنه ان يسلم وهو يؤيد ما ذكرنا لان وعد الاسلام لا يكون الا عن فطرة الانسان [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ] الاواه الكثير التآوه واكثر ما يكون التآوه اذا كان حزن على فراق محبوب وهو يستلزم كثرة الدعاء والتضرع فى الخلوات وحال العبادات فما ورد من تفسيره بالدعاء اوبالمتضرع تفسير بالتلازم وهو تعليل لاستغفاره [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْهِمْ] تكويناً بايصالهم الى مقام الانسانية التى بها يتميز الخيرات والشرور الانسانية او تكليفاً بايصالهم الى من يبايعهم بيعة عامة اوبيعة خاصة وتبين لهم خيراتهم وشرورهم التكليفية [حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ] تكويناً او تكليفاً [مَا يَتَّقُونَ] ما ينبغى ان يتقوه من شرورهم الانسانية لاتمام الحجّة [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] جواب سؤال كانه قبل ايعلم دقائق ما يضلّون ويهتدون به وما يتقون [إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] ابتداء كلام غير مرتبط بالسابق او تعليل لعلمه بكل شيء ، او تعليل لنسبة الاضلال والهداية والتبيين الى نفسه ، او جواب لسؤال عن حالهم مع الله ونسبته تعالى اليهم [يُحْيِي] بالحياة الحيوانية اوبالحياة الانسانية [وَيُمِيتُ] هكذا [وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ] يتولى اموركم بجلب ما هو خير لكم اليكم [وَلَا نَنْصِيرُ] يدفع عنكم شروركم وقد مضى مراراً ان النبى (ص) بولايته هو الولي الذى يتولى امور التابع من اصلاح حاله فى نفسه وبنبوته ورسالته هو النصير الذى ينصر التابع بدفع الشرور عنه ، وهذا النفى لدفع توهم يرد على قلب المريد الناقص حيث لا يرى من شيخه المرشد الا بشريته وكذا من شيخه الدليل فيظن انها بحسب البشرية او بانفسهما يتوليان مستقلين اوبالاشتراك مع الله تعليم المريد واصلاحه ، فرفع هذا الوهم بحصر ذلك فى نفسه بمعنى انهما فى تولّى امور المريد ليسا الا مظهرين والظاهر المتولّى هو الله لاهما وحدهما ولا باشتراكهما مع الله [لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ] وقرئ بالنبي وعلى قراءة على النبي فتوبته تعالى عليه باعتبار توبته على امته اعطاءً لحكم الجزء للكل ، اولحكم التابع للمتبوع ، اوالتوبة بمعنى مطلق الرجوع لانهم وقعوا فى غزوة تبوك فى الشدة والقحط وشدة الحر وقلة الماء فرجع بالرخاء والراحة وعدم الحاجة الى القتال والصّلىح على الخراج بدون زحمة القتال [وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ] حيث تخلف بعضهم وكره بعض آخر الخروج الى تلك الغزوة فلحق المتخلفون ورغب الكارهون [الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ] حين خروجه على كراهة اوبعد خروجه بلحقهم له [فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ] فى زمان العسرة فان غزوة تبوك اتفقت فى شدة الحر وزمان القحط مع بعد السفر [مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ

يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ] عن اتباعه واعتقاد رسالته وقيل: هم قوم منهم ان ينصرفوا بعد الخروج بدون اذنه فعصمهم الله ، وروى ان عدد العسكر في تلك الغزوة بلغ خمسة وعشرين الفاً سوى العبيد والاتباع ، وقيل: بلغ عدد جميعهم اربعين الفاً [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ] بعصمتهم عن الزيغ [إِنَّهُ بِهِمْ رَوْفٌ رَّحِيمٌ] الفرق بين الرأفة والرحمة كالفرق بين الاحوال والتسجيا فان الرأفة عبارة عما يظهر من آثار الرحمة من النصح والحمل على الخير [وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا] استعمال الخوالب في النساء والمخلف في الرجال للإشارة الى ان التخلف شأنهم فتخلفهن لا تعمل فيه ، واما الرجال فان شأنهم التهييج للقتال وتخلفهم كأنه كان بعمل وقبول من غيرهم ، ولما فهم العامة من ظاهره ان رسول الله (ص) خلفهم انكر المعصومون (ع) قراءة خلفوا وقرأوا خلفوا والآ فقد سبق استعمال المخلف في المتخلفين المخالفين عند قوله فرح المخلفون والمعنى فرح الذين حملهم الشيطان على التخلف لا الرسول (ص) ، والثلاثة المخلفون كانوا كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك واستقبلوا رسول الله (ص) بعد مراجعته ، فسلموا عليه فلم يرد عليهم الجواب وأمر اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولا يبايعوهم ولا يجالسوهم ، فدخلوا المدينة ولا يكلمهم معهم احد ، ودخلوا المسجد فلا يسلم عليهم احد ، وجاءت نساؤهم الى رسول الله (ص) وقالت: بلغنا سخطك على ازواجنا ؛ انعتزلهم؟ فقال: لا تعزلنهم ولكن لا يقاربوكن ، فلما رأوا ما حل بهم قالوا: ما يعذنا بالمدينة فخرجوا الى الجبال وقالوا: لانزال في هذه الجبال حتى يتوب الله علينا ، وكان أهلهم يأتونهم بالطعام فيضعونه عندهم ولا يكلمونهم فلما طال عليهم الامر قال بعضهم : يا قوم سخط الله علينا ورسوله و اخواننا واهلونا فلا يكلمنا احد فما لنا نجتمع ولا يسخط بعضنا بعضاً ، فنفرقوا وحلفوا ان لا يتكلم احد منهم احداً حتى يموتوا او يتوب الله عليهم ، فبقوا على هذه الحال فانزل الله توبتهم على رسوله حين اشتد الامر عليهم [حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ] بعدم تكلم رسول الله (ص) ولا اصحابه ولا اهليهم [وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ] بعدم اجتماعهم وعدم تكلم بعضهم بعضاً [وَوَظَنُوا] اى علموا وأيقنوا واطلاق الظن على العلم لما مر مراراً ان علوم النفس ان كانت يقينيات فهي ظنون لتوجهها الى السفلى وتخلف المعلوم وغاياتها عنها بخلاف علوم العقل فان معلوماتها ثابتة وغاياتها غير متخلفة ، وهؤلاء لما كانوا قبل قبول توبتهم واقعين في مرتبة النفس كانت علومهم ظنوناً [أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ] رجع بالرحمة والتوفيق عليهم [لِيَتُوبُوا] صادقين الى الله فيقبل توبتهم [إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ] كثير المراجعة على العباد بالرحمة والتوفيق سهل القبول لتوبتهم [الرَّحِيمُ] فلا يدعهم لرحمته ان يدوموا على العصيان [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما ذم المتخلفين عن رسول الله (ص) رغب المؤمنين في طاعته وعدم التخلف عنه ليكون اوقع ولان يجمع بين الوعد والوعيد كما هو شأن الناصح الحكيم [اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ] اعلم ، ان الايمان قد يطلق على الاسلام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة وانقياد النفس والقلب تحت احكام القلب المأخوذة من نبي (ع) او خليفته (ع) ، وقد يطلق على الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة وانقياد القلب تحت احكام القلب المأخوذة من صاحب احكام القلب وهو الايمان حقيقة لصحة سلب

اسم الايمان عن الاسلام كما قال تعالى: قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا، يعنى ما اعتقدتموه ايماناً ليس بايمان بل هو اسلام، والتقوى من سخط الله وعذابه قد تطلق باعتبار مطلق الانزجار عن النفس ومقتضياتها وهو مقدم على الاسلام الحقيقى الذى هو هداية للايمان، وقد تطلق باعتبار الانصراف عن النفس وطرقها الى طريق القلب والسلوك اليه والتقوى بهذا المعنى لا تحصل الا بالايمان الخاص والبيعة الولوية، لان الانسان ما لم يبايع بتلك البيعة لم يتضح له طريق القلب فضلاً عن التوجه اليه والسلوك عليه ولم يدخل الايمان فى قلبه، فهذه التقوى لا تحصل قبل الاسلام ولا قبل الايمان بل هى مع الايمان وتكون بعد الايمان الى ان تحصل التقوى من ذاته من غير شعور بتقواه وهو الفناء التام الذى لا فناء بعده وبعده صحو وبقاء بالله واتصاف بصفات الله الحقيقية والاضافية التى هى داخله تحت اسم الرحمن كما قال تعالى: يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً يعنى بعد انتهاء التقوى لهم صحو واتصاف بصفة الرحمانية التى هى مجمع سائر الصفات الاضافية وباعتبار هذا المعنى خصصوا التقوى بشيعتهم، والصدق لغة وعرفاً مطابقة القول للفظى او النفسى للواقع، وعند اهل الله الناظرين الى الاشياء بما هى عليه الصدق مطابقة الاقوال والافعال والاحوال والاخلاق والعلوم لما ينبغى ان يكون الانسان عليه، ولما هو نفس الامر لما ينتسب الى الانسان بما هو انسان، فان اللطيفة الانسانية مظهر للعقل ان لم تكن محجوبة باغشية الآراء النفسية والكدورات الطبيعية والعقل مظهر لله تعالى ومظهر المظهر مظهر، وما ينسب الى مظهر شىء من حيث انه مظهر ذلك الشىء ينسب الى ذلك الشىء حقيقة ويصح سلبه عن المظهر كما فى قوله تعالى: فلم تقتلوهم فى عين ان القتل كان بأيديهم فسلب نسبة القتل عنهم حيث انهم لغاية الدهشة ونزول السكينة التى هى ظهور الحق تعالى كانوا مظاهر للسكينة والسكينة مظهر لله تعالى فسلب القتل عنهم واثبت للظاهر فيهم وهو السكينة اولاً والحق الاول ثانياً فقال: ولكن الله قتلهم اسقاطاً لحكم الظاهر الاول ايضاً وكذا قوله تعالى: وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فما هو نفس الامر لما ينسب الى الانسان ان يكون بحيث ينسب حقيقة الى الله ويصح سلبه عن الانسان فما ينسب الى الانسان اذا لم يصح نسبته الى الله تعالى اولم يصح سلب نسبته عنه كان كذباً، وكما ان القول فعل اللسان كذلك الافعال والاحوال والاخلاق والعلوم قول الاركان والجنان، وصيغة الصادق لغة تطلق على من اتصف بصدق ما من غير تعرض لكونه سجية له او عرضياً لكنه غلب فى العرف على من صار الصدق سجية له، فعلى هذا كان الصادق من تمكن فى الانسانية وصار كلما صدر عنه موافقاً لما اقتضته انسانيته، وهذا المعنى مخصوص بالانسان الكامل ولذا حصروا الصادقين فى انفسهم، وصيغة الامر من الكون تدل على الاستمرار اذا اطلقت خصوصاً اذا كان بعدها ما يدل على المعية المشعرة بالاستمرار وان كان الامر من غير الكون مطلقاً عن التقييد بالاستمرار وعدمه اذا اطلق، والمعية تصدق على المصاحبة البدنية البشرية لكن استمرار تلك المصاحبة غير ممكن لافراد البشر حيث تحتاج لبعض ضرورياتها الى المفارقة البدنية على انها لا تفيد فائدة اخروية يعنى بها اذا لم تقترن بالمصاحبة النفسية، اما سمعت ان اكثر المنافقين كانوا اشد مصاحبة للنبي (ص) من سائر الصحابة! وبعضهم سابقاً فى الهجرة ومذكوراً فى الكتاب بالمصاحبة! ولما كان مصاحبتهم محض المصاحبة البدنية لم تنفعهم فى الآخرة، ونصدق على المصاحبة النفسية مع رفاق الصادقين المأخوذة منهم من الفعلية الحاصلة فى نفوس التابعين بسبب البيعة والاتصال الصورى، وقبول الولاية التى هى بمنزلة الانفحة للبن الاعمال وبمنزلة البذر لزرع الآخرة ومن الذكر

الذى يلقنهم الصادقون قليلاً كان اولسانياً ، فان الذكر المأخوذ من ولى الامر رقيقته ونازلته التى نزلت من مقامه العالى ولبست لباس الذكر القلبي واللساني وتحقيق هذا المطلب قد مضى شطر منه ، وتصديق على المصاحبة النفسية مع حقانهم الملكوتية التى يعبر عنها بصورة الشيخ وبالسكينة القلبية وبالفكر والرحمة والنعمة والآية الكبرى والاسم الاعظم وللإشارة الى تينك المعنيين قال تعالى : والذين هم على صلواتهم دائمون لان هذا الذكر والفكر صلوة حقيقية والصلوة القلبية صورة تلك الصلوة وقالت الصوفية : ينبغي للسالك ان يكون دائم الذكر والفكر وقيل بالفارسية : « خوشا آنان كه دائم در نمازند » واستمرار تلك المعية امر ممكن وان كان الناقصون من السالك فى تعمير منه ، فمعنى الآية يا ايها الذين أسلموا بالبيعة العامة النبوية اتقوا الله بالبيعة الخاصة الولوية وداوموا على الذكر المأخوذ من الصادقين ان لم تكونوا من اهل الفكر ، اوعلى الذكر والفكر ان كنتم من اهل الفكر ، او يا ايها الذين آمنوا بالبيعة الخاصة الولوية اتقوا الله فى الانصراف عن طريق القلب وداوموا على الذكر والفكر [ما كان] استيناف لتعليل الامر السابق والمعنى ما ينبغي [لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب] من اهل الشرق والغرب فان ما حول المدينة بالنسبة الى العوالم الاخر تمام الدنيا واهلها ما لم يدخلوا فى الاسلام اعراب كلهم وكذلك ما كان لاهل المدينة القلب والصدر المنشرح بالاسلام ومن حولهما [أن يتخلفوا عن رسول الله] الذى هو اصل فى الصدق ، وصدق سائر الصادقين فرع صدقه [ولا يرغبوا بأنفسهم] بسبب محبة انفسهم او فى انفسهم او لا يرغبوا انفسهم على ان يكون الباء للتعدي [عن نفسه ذلك] اى عدم جواز التخلف والرغبة [بأنهم لا يصببهم ظمأ] عطش [ولا نصب] ولا مخمصة [مجاعة] فى سبيل الله ولا يطؤون موطئاً يعيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً من غلبة وقتل واسرونها [الا كتب لهم به عمل صالح] يعنى سواء اصابوا او اصابوا ائيبوا ، وللفرق بين ما عليهم وما لهم اتى بقوله فى سبيل الله بين المتعاطفين كما ان توسط الاستثناء وتعليله بين المتعاطفات كان لذلك وللتأكيد بالتكرير [ان الله لا يضيع أجر المحسنين] يعنى انهم باتباعهم لرسول الله (ص) محسنون والله لا يضيع اجر المحسنين [ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب] ذلك [لهم] ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون] يعنى يكتب كلما عملوا لينظر اليها ويجزى كلتها بازاء احسنها وليس المراد انه لا يجزى الا احسنها ، و يجوز ان يراد هنا انهم يجزون بأحسن مما عملوا . اعلم ، ان الانسان كما يكون فى الاستكمال بحسب بدنه من اول صباه يكون فى الاستكمال بحسب نفسه وكل فعل يصدر منه خيراً كان اوشراً يحصل منه فعلية له ، ولما كان واقعاً بين عالمي الملائكة والشياطين ، فان لم يتمكن فى احد العالمين لا يمكن الحكم عليه بكونه من اهل الرحمة او اهل العذاب من غير تقييد بشرط البقاء على الاسلام او الكفر ، وكان بحسب العاقبة محكوماً عليه بكونه مرجى لأمر الله وان لم يكن داخلاً فى صنفهم ، وان دخل فى احدهما وتمكن فيه صار جميع الفعليات الحاصلة له مسخرة لحاكم ذلك العالم اى العقل او الشيطان وصارت محكومة بحكم احسنها واسوئتها ، فان احسن الاعمال ما كان الفعلية الحاصلة منه مسخرة للعقل وأسوأها ما كان الفعلية الحاصلة منه مسخرة للشيطان ، وغير هذين حسن وسيئ باعتبار قربهما الى العقل والشيطان فاذا صار الفعليات كلها مسخرة للعقل بسبب تمكن صاحبها فى اتباع الاخبار والانقياد لهم كان جزاء كل الاعمال سيئها وحسنها واحسنها

بجزاء احسنها ، واذا صارت مسخرة للشيطان كان الجزاء بالعكس ، وايضاً اذا صار الانسان متمكناً في اتباع الابرار صار محبوباً لله بمنطوق فاتبعوني يحببكم الله و اذا صار محبوباً لله صار كل اعماله محبوبة سيئها وحسنها كأحسنها فيجزى الكل بمثل أحسنها ، واذا صار مبغوضاً صار كل اعماله مبغوضة مثل اقبحها فيجزى بأسوء الذى كان يعمل من أول عمره ، وقد حققنا في موضع آخر ان اسماء الاشياء اسماء لفعليّاتها الاخيرة واحكامها ايضاً جارية على فعليّاتها الاخيرة فمن كان فعليّته الاخيرة فعليّة الولاية كان جزاء جميع فعليّاته جزاء فعليّته الاخيرة وجارياً عليها [وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً] جميعاً عطف على ما كان لاهل المدينة واستدراك لما يتوهم من الآية السابقة من لزوم ملازمة النّبى (ص) لجميع المؤمنين وعدم جواز التخلف عنه في حال من الاحوال ، مع امتناعه عادة لاختلال معيشتهم وعدم كفاية ما في يد النّبى (ص) بحاجتهم وضيق محلّه عن سكانهم ، وكون الآية استدراكاً مبنيّاً على تلازم العلم والعمل وان الغاية من جميع الاعمال حصول العلم ، وحينئذ فوضع المؤمنين موضع ضمير اهل المدينة للإشارة الى ان ملازمة خدمة النّبى (ص) واجبة لاهل الشرق والغرب ما لم يحصلوا الاسلام فاذا حصلوا الاسلام فليس عليهم الا خروج طائفة مستعدة لتلك الملازمة حتى يستكملوا بالعلم والعمل ويستحقوا الاذن في ارشاد قومهم ، واما اذا جعل الآية الاولى في الجهاد والثانية في تحصيل العلم فهي عطف من دون اعتبار استدراك [فَلَوْلَا نَفَرَ] الى الجهاد او الى خدمة النّبى (ص) او مشايخه لتحصيل العلم [مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ] مستعدون لاستكمال القوتين العلمية والعملية [لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ] ليطلبوا الفقه اوليكملوها [وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ] بعد استكمالهم في القوتين واذنهم في الارشاد وتعليم العباد . اعلم ، ان الفقه كما مرّ علم ديني يتوسّل به الى علم آخر والمقصود العلوم العقلية الانسانية فان العلم الديني هو العلم الانساني العقليّ عقلياً كان او خيالياً ، لان الانسان بانسانيّته طريق الى الآخرة وواقع في الطريق وسائر عليه ، وحيث انه بانسانيّته سالك على الطريق يكون علمه في الاشتداد والازدياد دون العلم الخياليّ الذي يحصل بتصرّف الواهمة دون العقل سواء سمى عقلياً او خيالياً ، فانه علم نفسي حيوانيّ موصل الى الملكوت السفليّ صادّ عن طريق الآخرة وان كان صورته صورة علم الآخرة ، فالفقه كما في الصّحيفة النبوية امّا علم بالاحكام القالبية المسمّاة بالسنة القائمة ولا طريق اليها الا الوحي الالهيّ لخفاء ارتباطها الى عالم الآخرة وخفاء كيفة اتصالها اليه ، واختلافها باختلاف درجات المكلفين بها فهي لا تحصل الا بالاخذ والتقليد من نبيّ او ممّن اخذها منه ، واما علم بالنفس واخلاقها واحوالها وهي الفريضة العادلة ، واما علم بالعقائد الحقّة الدينية وهي الآيات المحكمات لكون كل منها آية وعلامة من الحقّ تعالى ومبدئيّته ومرجعيّته ؛ هذا اذا جعل العقل ذلك وسيلة الى مقاصده الاخروية ، واما اذا جعله الوهم وسيلة الى آماله الدنيوية وآربه الحيوانية فلم يكن فقهاً ولا علماً واشباه الناس سمّوه فقهاً وعلماً ، والمراد بالتفقه كمال الفقاها سواء جعل الهيئة للمبالغة او غير هالاته تعالى غيابه بالانذار والمراد بالانذار ما يكون مؤثراً في المنذر ، ولا يكون الانذار مؤثراً في المنذر الا اذا كان المنذر كاملاً في قوته العلمية والعملية ، والا فلفظ الانذار كثيراً ما يجري على لسان غير المتفقه كانه انذار خلفاء الجور وعلماءهم وقصاصهم ووعاظهم ، الذين كانوا يأمرّون ولا يأتمرون وينهون ولا يبتهون ويعظرون ولا يتعظون ولم يحصل من ذلك الا وبال اتمام الحجّة عليهم لا تأثر المخاطبين ، ولخفاء كمال النفس في هاتين القوتين على المتفقه وعلى غيره كانوا يحتاجون في الانذار والامر والنهي الى الاذن والاجازة من الامام او نائبه وكانت

سلسلة الاجازة منضبطة فى سلسلة العلماء الظاهرة والباطنة [لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ] موبقات انفسهم وقد ورد فى تفسير قول النبى (ص): اختلاف امتى رحمة ؛ انه اختلافهم من البلدان اليه (ص) اوالى خلفائه (ع) للتفقه لا اختلافهم فى الدين حتى يكون اجتماعهم عذاباً ، ويمكن تصحيح ظاهره بان يكون المراد اختلافهم فى كيفية التكليف حيث ان كلاً مكلف على قدر مرتبته كما قيل : حسنات الابزار سيئات المقربين ، وقد ورد فى تعميم الآية انه يجرى فى النفر بعد وفاة الامام (ع) لتعيين الامام الذى يكون بعده و درك خدمته و تجديد التوبة والبيعة معه ، وقد فسرت ايضا هكذا ، فلولا نفر من كل فرقة طائفة للجهاد واقام طائفة للتفقه ليتفقه المقيمون [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمان العام [قَاتِلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ] اى يقربون منكم فان التجاوز عنهم الى الابعاد لا يرتضيه العقل لانه ايقاع للانفس بين الاعداء وترك للاحتياط بالنسبة الى من خلفتموه فى اوطانكم [وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً] وشدة بأس حتى لا يجترؤا عليكم [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ] فانفقوا اغراض النفس فى القتال من المرايا والصيت والغنيمة تنصروا فهو تخصيص على التقوى [وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ] عطف على مقدر كانه قال لكن اذا امروا بالقتال تثبط بعضهم واذا ما انزلت سورة [فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ] استهزاء [أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هِذِهِ إِيْمَانًا] الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم ايمانا [جواب ورد عليهم من الله] وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ [بتزولها لانهم يرونها نعمة لهم] وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ [تعريض بالمنافقين] فزادتهم رجساً الى رجسهم [شكاً وسوسة الى شكهم] وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ [فاستحقوا الخلود] أَوْ لَا يَرَوْنَ [توبيخ لهم على عدم عبرتهم وعدم توبتهم] أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ [بالبلايا فى ابدانهم وفى انفسهم او يمتحنون بجهاد الاعداء وظهور آثار صدق النبوة بغلبتهم مع عدم تهية اسباب الغلبة] فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ [من نفاقهم وكفرهم وخديعتهم] وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ [ان الافتتان من الله وانه قادر على عذابهم] وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ذم آخر يعنى اشاروا بأنظارهم استهزاء او غيظاً لما يرون فيها من عيوبهم قائلين [هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ] يعنى ان قمتم وصرفتم من هذا المجلس [ثُمَّ أَنْصَرَفُوا] قاموا من مجلس محمد (ص) وانصرفوا عنه غيظاً [صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] استيناف، دعاء عليهم واخبار عن حالهم [بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] لا يدركون ادراكاً يوصلهم الى طريق الآخرة ويستعقب ادراكاً آخر من امر الآخرة [لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم بشر او عرب او انسان كامل على ان يكون الخطاب للائمة ، وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اى من اشر فكم [عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ] عنتكم [حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ] على حفظكم وايمانكم [بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] التفات من الخطاب الى الغيبة ، ووضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة الحكم ، وعلى تخصيص الخطاب بالائمة فالتصريح بالمؤمنين للتعميم كما ورد عنهم ان من انفسكم فينا ، وعزيز عليه ما عنتم فينا ، وحرىص عليكم فينا ، وبالمؤمنين رؤوف رحيم شركنا المؤمنون فى هذه الرابعة [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عنك وعن الايمان بك [فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ] استظهاراً به وباعائه [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] نفياً للغير فضلاً عن الحاجة اليه [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ] من قبل عطف العلة .

سُورَةُ يُوسُفَ

مائة وتسع آياتٍ، وقيل: عشر آياتٍ وهى مكية كلها: وقيل: سوى ثلاث آياتٍ فإن كنت فى شكٍّ مما أنزلنا اليك (الى آخرها) وقيل: الآية هى ومنهم من يؤمن به (الاية)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الر] قد مضى فى أوّل البقرة وفى مطاوى ما سبق انّ امثال هذا من الرموز التى يعبر بها عما عينه المنسلخ عن هذا العالم من مراتب الوجود وآياته العظمى فيلقىها الملك بالوحى او بالتّحديث مشاراً بها الى تلك المراتب والآيات ، واذا اريد التعبير عن المقصود بها للراقيدين فى فراش الطّبع يعبر بالمناسبات والتّمثيلات كما يظهر الحقائق للنّائم بالمناسبات والتّمثيلات فيحتاج الى تعبير من خبير بصير ، فما ورد فى تفسيرها من كون الالف اشارة الى الله ، والتّلام اشارة الى جبرئيل ، والميم والراء اشارة الى محمّد (ص) ، وكذا ماورد من انّ معناه : انا الله الرّؤف ، تمثيل محتاج الى التعبير ، وماورد انّ الحروف المقطّعة فى القرآن حروف اسم الله الاعظم يؤلفها الرّسول (ص) او الامام فيدعوبها فيجاب فهو اشارة الى خواصّها التى تترتب عليها بحسب اعدادها ونقوشها كما اشير اليه فى الاخبار ، او كناية عن اتّصافه بحقائقها [تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ] اشارة الى المراتب المشهورة المعبر عنها بتلك الحروف ووجوه الاعراب فى امثاله والفرق بين الكلام والكتاب قد سبق فى أوّل البقرة [الْحَكِيمِ] ذى الحكمة فى العلم والعمل لأنّ المراد بالكتاب مراتب الوجود من العقول والنّفوس وهى ذات حكمة فى العلم والعمل يعنى علمها وعملها مشتملان على الدّقائِق او المحكم الذى لا نسخ فيه فانّ المتشابه هو جملة عالم الطّبع بحقائقها وآثارها ومنه الكتاب التدوينى وعالم الطّبع من حيث ذاته متشابه وان كان من حيث انتسابه الى الله محكماً [أَكُنْ لِلنَّاسِ عَجَبًا] أَوْ حِينًا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ] لما اعتقدوا انّ الرّسول لابدّ وان يكون مناسباً للمرسل والمناسب لله هو الملك تعجبوا من ادعاء البشر لرسالة من الله واعتقدوا انه فريّة عظيمة وهذا حمق وسفاهة منهم ، فانّ الرّسول كما يكون مناسباً للمرسل ينبغى ان يكون مناسباً للمرسل اليهم ولا يكون الا من كان ذا شأنين ؛ شأن آلهى وشأن خلقى حتى يناسب بشأنيّة الطرفين فأنكر سبحانه تعجبهم وبتّهم على ذلك [أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ] وضع المظهر موضع المضمّر لثلا يتوهم ارادة المتعجبين منهم

[وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا] خصّ البشارة بالمؤمنين لانّ الانذار عامّ لهم ولغيرهم والبشارة بنعم الآخرة لا تكون الاّ للمؤمنين وقد بخصّ الانذار بالكفار لانّ انذار المؤمنين لا يكون الاّ من جهة غفلتهم وكفرهم الخفى [أَنَّهُمْ قَدِمَ صِدْقٍ] كما يكون سلوك البدن بالمركب او الرّجلين كذلك سلوك النفس ومركبها ورجلاها الصّدق، فالصّدق بحسب الظاهر استعارة تخيلية واثبات القدم له ترشيح وتنكير الصّدق وافراد القدم اشارة الى كفاية ثبات قدم واحدة لشيء من الصّدق [عِنْدَ رَبِّهِمْ] لانه يجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا ثبت لهم قدم واحدة من صدق ما فازوا بكلمات وعد الله المقرّين، وقد فسّر فى الاخبار بالشفاعة وبمحمّد (ص) وبالولاية والكلّ صحيح كما عرفت [قَالَ الْكَافِرُونَ] بيان لانكارهم الوحي المستفاد من تعجبهم ولذا لم يأت بالعاطف وجعله جواباً للسؤال عنهم [إِنَّ هَذَا] القرآن او الادعاء من محمّد (ص) او تصرفه فى الناس وصرّفه الى نفسه او المجموع [لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ] كلّ فعل او قول دقيق يؤثّر فى النفوس ولا يعلم سبب تأثيره يسمّى سحراً سواء كان بالتصرفات الملكوتية السفلية او العلوية او امتزاجات القوى الروحانية مع القوى الطبيعية او بالتصرفات الطبيعية المحضة [إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] صرف الخطاب اليهم بعد ما أنكر عليهم وبتخهم مزجاً للوعد والوعيد والرحم والغضب كما هو عادته تعالى وعادة خلفائه فى الوعد والنصح من الشروع فى الانذار والوعيد والختم بالبشارة والوعد، ولذلك ختم بوعد المؤمنين بأبسط وجهٍ وللتبائن بينهما لم يأت باداة الوصل، وقد سبق تفسير الآية بتمام اجزائها فى سورة الاعراف [يُذَبِّرُ الْأَمْرَ] استئناف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال عن فاعل خلق او استوى منفرداً او على التنازع ولما كان خلقه السماوات والارض وكذا استواؤه على العرش امراً قضى بحسب ظاهر الحس والتدبير امراً يحتاج اليه المخلوق ما بقى اذاه بالمضارع الدالّ على التجدد، والامر يقال على كلّ فعل كما يقال: باى امرٍ اشتغلت؟ وعلى حال الشخص، وعلى طلب الشيء بحكومة، وعلى فعل ذلك الطلب، وعلى المجردات الاله الخلق والامر اشارة اليه، وعلى المشيئة التى بها خلق الاشياء التى يعبر عنها بوجهٍ بالعرش وبوجهٍ بالكبرى وهى الولاية المطلقة والحقيقة المحمدية (ص)، والتدبير عبارة عن النظر فى ادبار الافعال والاحوال واختيار الاحسن غاية منها، والمقصود انّ الذى هو خالفكم غير غافلٍ عنكم ينظر فى اموركم واحوالكم ويختار ما هو خير لكم بحسب دنياكم وآخرتكم، ومنه ارسال رسولٍ من جنسكم، او ينظر فى الامر الذى هو عالم المجردات وكيفية تنزيله الى الماديّات فينزله على وفق حكمته وما ننزله الاّ بقدر معلوم اقتضته قابليّاتكم اشارة اليه، ومنه ارسال الملك فانه لا يرسل الملك اليكم بلا واسطة بشرٍ استعدّ لمشاهدته لانه لو ارسل الى غير المستعدّ لاهلكه وهو خلاف التدبير والنظر فى عاقبة الامور وهكذا القول فى بيانه ان فسّر الامر بالمشيئة.

تحقيق تعلق الشفاعة
ومنها الافاء للناس
على الاجازة من الله

[مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ] استئناف جواب لسؤالٍ كأنه قيل: اليس لاحد دخل فى امر الناس وحالهم؟ او فى تعلق فعل الله و امره بعالم الطّيع؟ ولا شفاعة اصلاً؟ - فقال: لا شفاعة الاّ باذنه ودخل الشفيع باذنه تدبيره تعالى لا غير، او حال متداخلة او مترادفة، والشفاعة ههنا بمعنى مسئلة العفوع عن ذى سلطنةٍ لغيره او مسئلة الاحسان اليه وشاع استعماله

فى سؤال العفو للغير والشفاعة عند الله غير مختصة بالآخرة كما يظنّ ، بل هى ثابتة فى الدنيا للأنبياء (ع) وأوصياءهم اذ استغفارهم للتائبين الباطنين على ايديهم شفاعته ، واستغفارهم بعد ذلك لهم شفاعته ، وامرهم بالخير ونهيهم عن الشرّ ونصحهم ووعظهم كلّها نحو شفاعته ، فمن اجتراً على امر الخلق ونهيهم وبيان حلال الله وحرامه بالفتيا والوعظ الذى جعلوه صنعة كسائر الصنائع المعاشية والقضاء بين الناس من غير اذن من الله بلا واسطة او بواسطة فقد اجتراً على الله ، والاجترأ على الله نهاية الشقاوة وهذا كسر عظيم على من دخل واجترأ على اخذ البيعة من الناس من غير اذن من الله ، كما كان ديدن الخلفاء من بنى امية وبنى العباس ، وكما اجتراً المتشبهة المبطله بالصوفية فدخلوا فى ذلك من غير اذن من مشايخ المعصومين (ع) ، ولذلك كانت السلف لم ينقلوا الحديث فضلاً عن بيان احكام الله بالرأى والظنّ ما لم يجازوا من المعصوم (ع) او معتن نصبوه ، ومشايخ الاجازة واجازة الرواية مشهورة مسطورة و سلسلة اجازتهم مضبوطة ، وكذا الصوفية المحقة كانوا لا يدخلون فى الامر والنهى وبيان الاحكام والاستغفار للخلق واخذ البيعة منهم الا اذا اجيزوا وسلاسل اجازاتهم مضبوطة عندهم ، وذم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر والاقدام على الفتيا والوعظ ممن ليس له باهل خصوصاً ممن جعله وسيلة الى اغراضه الفاسدة ، من جمع المال والتبسط فى البلاد والتسلط على العباد والصيت وصرف وجوه الناس اليه وادخال محبته فى قلوبهم قد كثر وروده فى الاخبار ، اعاذنا الله من هذا العار وحفظنا من شر امثال هؤلاء الاشرار ، وقد ورد فى وصف مجلس القضاء : هذا مجلس لا يجلس فيه الا نبيّ او وصي او شقيّ ، ومعلوم ان الوصاية اذن من النبيّ (ص) فى التصرف فيما له التصرف فيه من حيث نبوته وماله التصرف فيه من حيث نبوته هو الاحكام الالهية التى يبلغها الى عبادته وحديث: العلماء ورثة الانبياء ، يشعر بما ذكرنا ، لانّ الوراثة ليست الا بالولادة الجسمانية او بالولادة الروحانية وليست الولادة الجسمانية مقصودة ، والولادة الروحانية لا تحصل بمحض الادعاء بل هى نسبة خاصة واتصال مخصوص ووراثة المتصل بالنبيّ (ص) بقدر اتصاله وقربه وبعده عن النبيّ الذى هو مورثه ، ولا يحصل اصل اتصال النسبة الروحانية الا بالعمل الصورى والتفاضل فى الاتصال بحسب التفاضل فى القرب الحاصل بمتابعته وقدر الارث يختلف بحسب التفاضل فمن كان له شأن الانوثة كان له قسط من الارث ، ومن كان له شأن الذكورة كان له قسطان ، والعارف لذلك التفاضل لا يكون الا النبيّ (ص) او خليفته فوراثته لا تكون الا بايرائه وهو الاذن المذكور [ذَلِكُمْ] الموصوف بالخلافة والاستواء على العرش الذى هو جملة الاشياء ويتدبير امرهم فى البقاء وعدم مداخلة احد فى امرهم الا باذنه [الله] خبر او يدل اوصفة على تقدير اعتبار معنى الوصفية فيه [رَبُّكُمْ] خبر لذكركم اوصفة لله او خبر بعد خبر [فَاعْبُدُوهُ] يعنى اذا كان الله الموصوف بتلك الصفات ربكم فافعلوا له فعل العبيد اوصيروا له عبيداً ، ولما كان المقصود ترغيبهم فى عبادته لم يصرح بحصر العبادة فى نفسه ونفى استحقاق الغير [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] الا تفكرون فيه وفى اوصافه وفى آلهتكم الظاهرة من الاصنام والكواكب وغير المستحقين للنيابة الالهية وفى آلهتكم الباطنة من اهويتكم الفاسدة و اغراضكم الكاسدة فلا تذكرون ان الحقيق بالعبادة والاطاعة هو الله ومظاهره البشرية النائية عنه لا آلهتكم التى لاجهة استحقاق عبادة فيهم [إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً] استيناف جواب لسؤال عن العلة او عن حاله مع خلقه وعلى الثانى ايضاً يستلزم التعليل [وَعَدَ اللَّهُ] وعد الله وعداً [حَقّاً] مفعول مطلق تأكيد لنفسه ان جعل من قبيل له على درهم حقّاً ، او تأكيد لغيره ان جعل من قبيل: ابني انت حقّاً ، او حال من وعد الله ، والموعود دماً

ارجاع الكل اليه او بدء الخلق و اعادتهم للجزاء [إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] بيان للموعد ولذا لم يأت باداة الوصل ، او تعليل لرجوع الكل اليه ان جعل الموعد ارجاع الكل اليه [لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ] بالعدل الذى هو لائق به من جزاء كل اعمالهم بجزاء احسنها ، او ذكر القسط هنا تمهيداً لوعيد الكفار للاشارة الى انه لاظلم معهم وهو لاينافى المعاملة معهم بالفضل بعد مراعاة القسط ، والحق ان حقيقة القسط هى الولاية المطلقة المتحقق بها على (ع) ، وان كل قسط يوجد فى العالم انما هو من فروع تلك الولاية ، لكن لايسمى القسط قسطاً شرعاً الا اذا اتصل الولاية التكوينية بالولاية التكليفية بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية ، فالقسط شرعاً يستلزم الاسلام او الايمان والمنظور ههنا هو ذلك التلازم كانه قال ليجزى الذين آمنوا بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات بالبيعة الخاصة وما يشترط فيها ، او بامتنال شرائط البيعة الخاصة بالاسلام او بالايمان ويؤيد هذا المعنى موافقته لقريته فى قوله تعالى : بما كانوا يكفرون ، ولم يعين الجزاء تفخيماً له بابهامه اشارة الى انه جزاء لائق باعطائه [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] عطف على الذين آمنوا ، وعلى هذا فقوله [لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ] جملة مستأنفة بيان للجزاء او عطف على انه يبدو الخلق او على مقدّر مستفاد من قوله ليجزى الذين آمنوا (الى الآخر) كانه قال : فالذين آمنوا (الى آخر الآية) والذين كفروا (الى آخر الآية) وعلى هذا فتغيير الاسلوب للاشارة الى ان جزاء الكفار من الغايات بالعرض وانه ينسب الى انفسهم لانهم اولى بسبائهم من الله [هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً] استئناف فى معرض التعليل للبدء والاعادة للجزاء اول للتدبير اوفى معرض البيان لتدبيره تعالى ، ولم يذكر منازل الشمس ولا غاية ايجادها ومنافع سيرها لانها كثيرة لا يحيط بها البيان ولان اكثرها مشهودة للعوام ولعدم شهرة منازل للشمس بخلاف القمر [وَالْقَمَرَ ثَوْرًا] الفرق بين النور والضياء بالعموم والخصوص وحمل الضياء والنور للمبالغة او باعتبار ما يرى منهما من انهما نوران متجوهران [وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ] قدر له منازل او قدره ذامنازل او سيره منازل [لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ] فان الاعوام والشهور فى نظر العوام منوطة بدورات القمر دون الشمس [مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ] بسبب الحق او بالغاية الحقّة [يُفَصِّلُ الْآيَاتِ] قرئ بالغيبة والتكلم [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اى فصلها بالبيان وفى الوجود لقوم لهم صفة العلم .

اعلم ، ان الانسان من اول استقرار نطفته فى الرحم بل من اول تولد مادته من العناصر الى زمان بلوغه سالك على الطريقة القويمة الانسانية بتسبيبات آلهية ، ومدرك لخبراته بادراك جمادى اوتباتى اوجيوانى لا بادراك انسانى ، ولايسمى ادراكه ذلك علماً كما لايسمى ادراك غير الانسان من المواليد علماً ، فاذا بلغ بهذا السلوك او ان بلوغه واستغلف فى بدنه ونفسه وحصل له العقل الذى هو مدرك خيراته وشروره الانسانية ، فان كان ادراكه للاشياء بقدر مرتبته الذاتية وقوته الضعيفة من حيث انهاد وال قدرته تعالى وآيات حكمته واسباب توجهه وسلوكه الى الحق القديم سمى ادراكه ذلك علماً ، وان لم يكن ادراكه كذلك بل يدرك الاشياء مستقلة فى الوجود ولم يدركها من حيث انها متعلقات دالات على صانعها لم يسم علماً ، بل يسمى جهلاً مشابهاً للعلم ، مثل ان يرى احد من بعيد ظلاً لشاخص ويظن ان الظل شاخص مستقل فى الوجود ، وهذا كما يجرى فى الآيات الجزئية الآفاقية والانفسية بجرى فى الآيات

القرآنية والاخبار المعصومية والاحكام الشرعية خصوصاً في حق من جعلها وسائل للاغراض الدنيوية، والحاصل ان كل ادراك يكون سبباً لسلوكه الفطري على الطريق الانساني ولاشدداد مداركه الانسانية وازدياد ادراكاته الاخرية يسمّى علماً ، وكل ادراك يكون سبباً لوقوفه عن السلوك اولرجوعه عن الطريق الى الطرق السفلية الحيوانية يكون جهلاً بل الجهل الساذج يكون افضل منه بمراتب؛ اذا تقرر هذا فتفصيل الآيات تكويناً وتدويناً لا يكون الغرض منه الا ادراك من له صفة العلم لعدم انتفاع الغير به [إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] جواب لسؤال ناش عن السابق وهكذا الجمل المذكورة فيما بعد التي لاعطف فيها [وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ] لما كان الشمس والقمر من الآيات الظاهرة علق كونهما آية على صفة العلم التي هي اول مراتب الانسانية بخلاف سائر المخلوقات وبخلاف اختلاف الليل والنهار ولذلك علق كونهما آية على التقوى التي مرتبتها فوق مرتبة اصل العلم فان التقوى عما يتقى بعد العلم بما يتقى [إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] جواب لسؤال ناش عن تعليق الآيات على العلم والتقوى ، وعدم رجاء اللقاء كناية عن عدم العلم فان العالم بالله طالب للقائه والطالب راج كما ان قوله [وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا] كناية عن عدم التقوى لان الاطمينان بالحياة الدنيا مضر بالحياة العليا ومفنيها [وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ] من قبل عطف المسبب على السبب [أُولَئِكَ] تكرر المسند اليه والتعبير عنه باسم الاشارة لتصويرهم واستحضارهم بالوصاف المذكورة [مَأْوَاهُمُ النَّارُ] كما كانوا يَكْسِبُونَ [فان الغافل كلما كسب كان جاذباً له الى السفلى والجحيم وان كان كسبه صورة الصلوة والصيام [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اى البيعة الخاصة وشرائطها او شرائط البيعة الخاصة والاعمال التي كلفوا بها فيها [يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ] المضاف الذي هو ولي امرهم الى ملكه ولايته على الاول و الى ملكوته على الثانى [بِإِيمَانِهِمْ] باسلامهم او بايمانهم الخاص او يهديهم فى الآخرة الى الجنة [تَجْرَى] حال او مستأنف جواب سؤال [مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ] فى جَنَّاتِ النَّعِيمِ [متعلق بتجرى او ظرف مستقر حال متداخلة او مترادفة او مستأنف] جواب لسؤال مقدّر بتقدير مبتدء محذوف [دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ] مستأنف او حال من جَنَّاتِ النَّعِيمِ او من المؤمنين على الترادف والتداخل [وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ] وَاخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [ان هى المخففة . اعلم ، ان فى الآية اشارة اجمالية الى درجات المؤمنين ومقامات السالكين فان آمنوا اشارة الى البيعة الاسلامية، وعملوا الصالحات الى البيعة الايمانية والاعمال القلبية والقلبية والمجموع الى البيعة النبوية والاعمال القلبية ، ويهديهم الى البيعة الولوية الايمانية والاعمال القلبية والسلوك من مقام النفس الى مرتبة القلب، وتجرى من تحتهم الانهار اشارة الى سيرهم فوق مرتبة القلب فى مراتب الروح والعقل، ودعويهم فيها سبحانك اللهم اشارة الى انتهاء سيرهم وآخر مراتب فناءهم وهو فناؤهم عن ذاتهم وعن فنائهم، وتحييتهم فيها سلام اشارة الى بقاءهم بالله فى الله من غير صحو وبقاء فان فيه السلامة على الاطلاق

و آخردعوهم ان الحمد لله رب العالمين اشارة الى حشرهم الى اسم الرحمن وبقاءهم بالله فى الخلق لتكميل الغير، وبعبارة اخرى اشارة الى اسفارهم الاربعة اى السفر من الخلق الى الحق بقوله: آمنوا وعملوا الصالحات، و السفر من الحق الى الحق بقوله: يهديهم (الى) سبحانهك اللهم، و السفر فى الحق بقوله تحيتهم فيها سلام، و السفر بالحق فى الخلق بقوله و آخردعواهم، رزقنا الله وجميع المؤمنين [وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ] عطف على ان الذين لا يرجون لقاءنا وتخلل ان الذين آمنوا غير مغل بالوصل والعطف لانه جواب لسؤال ناش عن المعطوف عليه فكأنه من متعلقاته كأنه قال: ان الذين لا يرجون لقاءنا حالهم كذا مع ان حال المؤمنين كذا ولو عجلنا لهم الشر الذى استحقوه لم يبقوا فى الدنيا متمتعين [اسْتَعْجَلَهُم بِالْخَيْرِ] تعجيلاً مثل تعجيله لهم الخير فالباء للتعدية او مثل حشّه وحمله ايّاهم على العجلة فى الخير او بالخير فالباء بمعنى فى او للسببية او مثل عجلتهم فى الخير او بسبب الخير [لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ] لاقضى اليهم قضاء مدتهم التى اجتلوا فيها او لاقضى اليهم آخر عمرهم الذى اجتلوا اليه [فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] عطف على لو يعجل الله باعتبار المعنى اى لم يعجل فنذر الذين لا يرجون او جزاء شرط محذوف اى اذا لم نقض اليهم اجلهم فنذرهم فى طغيانهم [وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ] حال كونه على جنبه فاللام بمعنى على والمقصود مطلق اللقاء البدن على الارض سواء كان على الجنب او الظهر او الوجه ويعبر باللقاء على الجنب عن مطلق احوال اللقاء كثيراً فى العرب والعجم [أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا] اى فى جملة الاحوال فلفظة او لتفصيل الاحوال [فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ] كان المناسب ان يقول فاذا كشفنا حتى يصح تعقيه للشرط المستقبل لكنه اذاه بالشرط الماضى اشارة الى ان ميسر الضر والدعاء عقيب سجيّة للانسان مستغرق للماضى والمستقبل كأنه قال: اذا مس الانسان الضر دعانا وقد مسه الضر فدعانا فلما كشفنا عنه ضره [مَرَّكَانَ] لم يدعنا الى ضره كناية عن اعراضه وعدم عنايته بشأن من كان محتاجاً اليه و متنعماً به وقد صار هذه العبارة مثلاً فى العرب والعجم فى هذا المعنى اذا ذكر بعده ما يدل على تشبيه حال المحتاج بغير المحتاج [كَذَلِكَ] اى مثل ما زين للمكشوف الضر اعمالهم حتى لا يبالوا بمن دعوه لكشفه وغفلوا عنه [زُيِّنَ لِلْمُسرِّفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من اتباع الشهوات والانهماك فيها حتى وقعوا فى الغفلات [وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا] انفسهم بالغفلة وعدم المبالاة بسخط الله ومكره وهو تهديد للغافلين [وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] فما اكثر ثوابهم وبيّناتهم لغاية غفلتهم [وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] لغاية غفلتهم وانهماك فى الشهوات لتزيين الشيطان لهم اعمالهم الشهوية [كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ] ثم جعلناكم خلائف اى خلائف لنا اوللاسلاف [فِى الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ] واذا تتلى عليهم آياتنا بيّنات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا [وهم الواقعون فى جهنم النفس والنفس كالمرأة الخبيثة لا ترضى بوضع يحصل لها وتتمنى دائماً غير الوضع الذى هو حاصل لها وهؤلاء باقتضاء فطرة النفس سئلوا بتبديل القرآن [أَوْ بَدَّلَهُ] يعنى اترك هذا القرآن واثبت مكانه قرآناً نرتضيه، او غيره بتبديل ما لا نرتضيه

الى ما نرتضيه [قُلْ مَا يَكُونُ] ما يصح [لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ] اى اغيره بترك اصله او بتبديل آياته او اقتصر على الامتناع عن التبديل ليدل على ان تركه اصلاً اولى بالامتناع [مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي] بدون امر ربى [إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيَّ] يعنى ليس لى نفسية وامر نفس واتباع لامر النفس لان شأنى واتباعى مقصور على امر ربى [إِنِّى أَخَافُ] إِن عَصَيْتُ رَبِّى عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ] جواب سؤال عن العلة وتعرض بهم حيث يعصون ولا يخافون [قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِيكُمْ بِهِ] اى لا اعلمكم الله به على لسانى يظن فى بادى النظر ان حق العبارة ان يقال : لو لم يشأ الله ما تلوته حتى يفيد ترتب عدم التلاوة على عدم المشيئة ويستفاد من مفهومه ترتب التلاوة على المشيئة ، ومفاد الآية ترتب عدم التلاوة على المشيئة واستلزامه بحسب المفهوم لترتب التلاوة على عدم المشيئة والحال ان الوجودى يحتاج الى العلة الوجودية والعدم لاعلة له ، وما قالوا : علة العدم عدم ، فهو من باب المشاكلة ولوسلم فيقتضى تعليق عدم التلاوة على عدم المشيئة لاعلى نفس المشيئة ، والجواب انه تعالى اراد ان يشير الى انه لا شأن له (ص) عدمياً كان او وجودياً الا وهو متعلق بمشيئة الله والعدم الصّرف وان كان لاعلة له ولا تعلق له بشيء ، لكن الاعدام الشأنيّة اى اعدام الملكات كالوجوديات تقتضى علة وتعلقاً واذا كان عدم تلاوته مع انه عدمى متعلقاً بمشيئته تعالى فتلاوته كانت متعلقة بالطريق الاولى ، لانها حادثة وجودية مقتضية للعلة والتعلق ، ومفهوم الآية تعلق التلاوة بعدم مشيئة عدم التلاوة وهوا عم من مشيئة التلاوة او عدم المشيئة مطلقاً [فَقَدْ لَبِثْتُ] الفاء عاطفة على لو شاء الله ما تلوته بملاحظة المعنى مع اشعاره بالسببية للاثبات كأنه قال : تلوته بمشيئة الله لا بمشيئتي وادعائي ذلك بسبب لبثي فيكم وعدم ظهور مثل ذلك منى ، كأنه اشار بتلك السببية الى قياسين اقترانيّين من الشكل الاول وقياس استثنائي مأخوذ من نتيجة القياس الثانى واستثناء نقبض تاليه ترتيبه هكذا : لو لم يكن القرآن باتّباع الوحي ومشيئة الله لكان باختلاق من تلقاء نفسى وكلما كان باختلاق من تلقاء نفسى ظهر مثل ذلك منى قبل ذلك ؛ ينتج لو لم يكن بمشيئة الله لظهر مثله قبل ذلك وكلما ظهر مثله قبل ذلك شاهدنموه وسمعتموه ولكن لم تشاهدوه منى فقد لبث [فِيكُمْ عُمُرٌ مِّن قَبْلِهِ] قبل القرآن مدة اربعين سنة لا يظهر عنى امثال ذلك ، وما سمعتم منى [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] لاندركون بعقولكم اولاً تنصرفون فى مدركاتهم بعقولكم او لا تصيرون عقلاء [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ] تعرض بنفسه وبهم على سبيل التّرديد على طريقة الانصاف مع الخصم بعد ما اثبت كونه غير مفترى كأنه قال : ان كنت مفترياً على الله كما تكونون بذلك فانا اظلم الناس وان كنت آتياً بآيات الله وتكذبونها فانتم اظلم الناس ، او تعرض بكلنا القرينتين بهم ويكون او للتفصيل لا للتشكيك كأنه قال بعد ما اثبت اننى غير مفترى : فانتم اظلم الناس من جهة افتراكم على الله بنصب الآلهة لانفسكم وبتكذيب آياته [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ] فى موضع التعليل [وَيَعْبُدُونَ] عطف بملاحظة المعنى المقصود بالتعرض يعنى هم يفترون ويكذبون ويجرمون ويعبدون [مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ] من الاصنام والكواكب عبادة العبيد ومن الاهوية والآراء والشياطين عبادة اتّباعية ، ومن غير من نصبه الله من رؤساءهم الدنيوية اورؤساءهم الدينية بزعمهم عبادة طاعة ، والمقصود من نفى الضر والنفع نفى ما يتوهمونه ضرّاً ونفعاً ممّا يؤل الى دنياهم من غير نظير الى عبادتهم والافهى بعبادتهم

اياتها تضرهم غاية الضرّ ويقولون [هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ] كما يقول الوثنيّ : ان اصنامنا شفعاؤنا عند الله ، وكما يقول اكثر الصّابئين : ان الكواكب شفعاؤنا ، و بعض يقول : هى قديمة مستقلة فى الآلهة ، كما يقول الزرداشتيون : النّار تشفعنا عند الله ، وكما يقول المطيعون لمن يزعمونهم رؤساء الدّين : هؤلآء وسائط بيننا وبين الله ، وكما يقول المتّبعون للاهواء و الشّياطين فى صورة الأعمال الشّرعيّة الصّادرة من اتّباع النّفس و الشّياطين : هى وسائط بيننا وبين الله واسباب قربنا الى الله والحال أنّها وسائل الشّيطان واسباب القرب الى الجحيم والنّيران [قُلْ] استهزاء [أَتُنَبِّئُكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ] بالشفعاء من حيث شفاعتهم او بشفاعتهم يعنى انّ ما فى السماوات والارض معلوم له وما ليس معلوماً له فيهما فلا يكون [سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] وما كان النّاس إلا أمة واحدة [يعنى قبل بعثة الرّسل البشريّة كانوا على مقتضيات شهوات النّفوس أمة لها متوجّهة اليها وبعد بعثة الرّسل انصرف طائفة عنها الى مادعتهم الرّسل اليه من الخيرات الاخرويّة الانسانيّة وابى طائفة [فَاخْتَلَفُوا] وقبل بعثة الرّسل الباطنة من العقول كانوا على مقتضيات النّفوس الحيوانيّة أمة لها وبعد بعثة الرّسل الباطنة انصرف طائفة من قواهم الى مادعتها الرّسل اليه وبقيت طائفة فاختلفوا وتنازعا وتقاتلوا [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] كلمة امهالهم وآجالهم المؤخّرة المعيّنة سبقت فيما كتبه الملك المصوّر فى أرحام أمهاتهم او سبق ثبتها فى الألواح والاقلام العالية [لَقَضَيْ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] لحكم باظهار الحقّ والباطل وتمييز الحقّ عن المبطل [وَيَقُولُونَ] استهزاء واستظهاراً [لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ] اى على محمّد (ص) [آيَةً مِنْ رَبِّهِ] ممّا اقترحناه او ممّا يدلّ على رسالته [فَقُلْ] الفاء جواب شرط محذوف او متوهّم اى اذا قالوا قل [إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ] علم الغيب مختصّ به فلا اعلم انا ولا انتم ما يترتب على انزال الآيّة من المفاسد والمصالح وهو يعلم فلا ينزل الآيّة لما فيها من المفاسد وفى تركها من المصالح او عالم الغيب ملكك الله ليس لى تصرّف فيه ولا تسلّط عليه حتّى اجيب مقترحكم او انزل منه ما اريد ، فانا وانتم سواء فى ذلك [فَانْتَظِرُوا] نزول الآيّة والفاء مثل سابقه [إِنِّي] مثلكم [مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ] ويحتمل ان لا يكون قوله قل انما الغيب (الآيّة) مسألة معهم بل يكون تهديداً لهم على استهزاءهم والمعنى انّ الغيب لله ينزل منه ما يشاء من عذابكم وعذابي والرحمة بكم وبي فانتظروا نزول عذابه انى معكم من المنتظرين ويؤيد هذا المعنى تهديدهم بالآيّة الآتية [وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] سعة وصحّة وأمناً فانّها من آثار الرّحمة وان كانت قد تصير نقمة او هى رحمة فى انظارهم القاصرة عن ادراك الغايات [مِنْ بَعْدِ ضَرِّاءَ مَسْتَهُم] وهى ضدّ المذكورات [إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا] الكبرى البشريّة او الصّغرى الآفاقيّة والانفسيّة والتدوينيّة فانّ الانسان ليطنى ان رآه استغنى ، والمكر فى الآيات الكبرى بالاضرار بالحيل الخفيّة ، وفى الآيات الصّغرى فى المعجزات بحملها على السّحر ونحوه من الوجوه الخفيّة ، وفى غيرها باخفائها وتلبيسها على الغير او تأويلها على مقتضى شهواتهم [قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا] انفذ مكرأ واسبق مكرأ فانّ مكرهم فى الآيات فى الحقيقة مكر الله فيكم فمكره اسبق من مكرهم فى كلّ حال ونسبة المكر الى الله من باب المشاكلة او المشابهة وآلا فالماكر يقال للعاجز عن اعلان المخاصمة المنصرف عنه الى اخفائها [إِنْ رُسُلُنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ] تهديد لهم بظهور ما يظنونّه خافياً عليه بواسطة

الرسل وصرف للخطاب عنه (ص) اليهم والتفات من الغيبة الى التكلّم ليكون ابلغ في الانذار على قراءة تمكرون بالخطاب وهو جواب سؤال ناش عن سابقه كأنه قيل: هل الله يعلم ما تمكرون حتى يمكروننا [هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ] بمترلة التأكيد والاضراب من غير الابلغ الى الابلغ في الجواب كأنه قال: بل نعلم ما تمكرون بدون واسطة الرسل وانتم بحسب الفطرة تعلمون ذلك لاننا نحن الذي نسبركم، والتسيير يستلزم العلم بدقائق احوال الميسر والمسير فيه والمسير له وانتم اذا رفع عنكم غشاوة الخيال تعلمون ذلك، لانكم تدعون وقت انقطاع الوسائل وحيل الخيال عنكم فتعلمون انه هو الذي يعلم حالكم ودعاءكم ويقدر على اجابتكم ورفع البلاء عنكم فتدعون مخلصين عن اغراض الخيال، لكنكم اذا رفع عنكم البلاء وتسلط عليكم الخيال احتجب بأغراضكم الخيالية واهويتكم النفسانية معلومكم الذي تكونون مفطورين عليه فتشركون به غيره، فهو تأكيد للجواب وتفضيع لهم بالتبع، والمراد بتسييره تعالى تمكينه ايتاهم من السير بتهيئة اسبابه الداخلة من قواهم العلامة والعمالة والخارجة من تسطيح الارض وتسخير المراكب وجعل ما يحتاج اليه من المأكول والمشروب والملبوس ممّا يمكن نقله، او نقول لكل متحرك محرك لا محالة والمحرك الاول في الحركات الاختيارية هو النفس المسخر لها القوى والنفس بالنسبة الى الله تعالى مثل القوى بالنسبة الى النفس لاستقلالها في شأن من شؤونها، فكما ان فعل القوى ينسب الى النفس حقيقة بل النفس اولى بنسبتها من القوى فكذلك فعل النفس بالنسبة الى الله تعالى فالمسير وان كان هي النفس اولا لكنه الحق الاول تعالى حقيقة والنفس كالألة له؛ فصحت نسبة التسيير اليه تعالى بطريق الحصر [فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا] التفات من الخطاب الى الغيبة [جَاءَتْهُمْ رِيحٌ عَاصِيفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] من امكنة البحر يعنى من جميع جوانب السفن [وظنوا] أيقنوا لعمري ان علوم النفس ان كانت يقينية فهي ظنون، او المراد حقيقة الظن لان ظاهر الامواج وان كان مورثا ليقينهم لكن رجاءهم بالغيب المفطور على العلم به ويقدرته على انجائهم مورث لاحتمال الانجاء [أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ] اى اهلكوا والتأدية بالماضى للإشارة الى تحققه كأنه وقع وهذا يؤيد كون الظن بمعنى اليقين وهو صار مثلاً في الهلاك، واصله من قولهم: احاط به العدو فلا سبيل للخلاص له ولا مسلك للخروج [دَعَا اللَّهَ] بدل من ظنوا بدل الاشتمال، او جواب سؤال مقدر كأنه قيل: ما فعلوا؟ [مَخْلُصِينَ لَهُ الدِّينَ] طريق الدعاء او طريق النفس الى الله او اعتقادهم التوحيد وسائر عقائد الدين او ملتهم التي أخذوها ديناً من نبيهم ووجه الاخلاص قد مضى من ان تسلط الخيال وتصرفه يورث الشرك الظاهر والباطن وحين تراكم البلاء وتلاطم امواجه ينقطع حيله ويفرّ ويقول كالشيطان: انى ارى ما لا ترون انى اخاف الله رب العالمين فيبقى التوحيد الفطري بلا معارض ولا حجاب [لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ] تفسير للمدعو به المحذوف تقديره: دعوا الله بشيء لئن انجيتنا، او مفعول لقول محذوف حالاً [فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] يعنى خرجوا من الشكر ونكثوا حلفهم ونقضوا عهدهم لعود الخيال وحيله واغشيته اليهم بنى عليه عدا وظلم، وبنى وعدل عن الحق واستطال وكذب، وبنى فى شبه اختال واسرع، وبغاه طلبه والكل مناسب ههنا [بِغَيْرِ الْحَقِّ] تقييد للبغى فان البغى باى معنى كان قد يكون بالحق

مثل ما يرى من اهل الحق من التجاوز عن الحدّ وصورة الظلم والعدول عن الحق تقيّة والاستطالة والكذب فى موقعه والاختيال فى محلّه وطلب الدنيا بامر الربّ [يَا أَيُّهَا النَّاسُ] بعد ما ذمّهم بالنكث والبنى توجه اليهم بالنداء وذكر ان وبال بغيهم راجع عليهم ليكون ارداد [إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ] لا يتعدّاها فى الحقيقة الى غيركم فانّ الانسان ما لم يفسد قوى نفسه بصدّها عن مطاوعة العقل لا يفسد غيره، وافساده غيره وان كان افساداً له ظاهراً لكنّه اصلاح له حقيقة، فيبقى البغى افساداً لنفس الباغى فقط وعلى هذا فعلى انفسكم خبر عن بغيكم ويحتمل وجوهاً من الاعراب وهى كون بغيكم بمعنى اوبتضمين معنى يقتضى التعلّق بعلى وكون الجار متعلّقاً به و [مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بالرفع خبراً عنه او على انفسكم خبراً ومتاع الحيوّة الدّنيا خبراً بعد خبر، او خبر مبتدئ محذوف حالاً من المستتر فى الظرف او مستأنفاً، وعلى قراءة نصب متاع الحيوّة الدّنيا فالخبر هو الظرف ومتاع الحيوّة الدّنيا نائب عن مصدر بغيكم، او مصدر لفعل محذوف حالاً او مستأنفاً، او منصوب على الذمّ اى اذمّ متاع الحيوّة الدّنيا، وعلى قراءة نصب المتاع يحتمل كونه مفعولاً لبغيكم ايضاً، ويحتمل وجوهاً اخر بعيدة مثل كون الظرف لغواً ومتاع الحيوّة الدّنيا بالرفع او بالنصب بوجوه كونه غير خبر والخبر محذوفاً مثل محذور او نقل ووبال [ثُمَّ الْيَنَامُ رَجَعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا [جواب سؤال ناشٍ عن ذمّ متاع الحيوّة الدّنيا [كَمَا] كمثل ما] [أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ] اختلاط النباتات كثرتها وتداخل انواعها المختلفة بعضها خلال بعض [مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا] الوان نباتها فانّ زخرف الارض الوان نباتها [وَأَزَيَّنَّتْ] تزيّنت باصناف النّبات وازهارها واخضرارها واختلاف الوان ربايحنها واشكالها واختلاطها بحيث يعجب الناظر اليها [وَوَظَّنَّ أَهْلُهَا] اهل الارض او اهل الزخرف فانه باعتبار معناه الذى هو الوان النّبات اذا اضيف الى الارض يجوز ارجاع ضمير المؤنث اليه [أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا] على الارض بانباتها و انماء نباتها و ابقائه الى ان انتفعوا به او على الزخرف بانباتها و انماها و ابقائها و ذلك لكمال غفلتهم و اغترارهم بتدبيرهم [آتيتها] اتى الارض او الزخرف [أَمَرْنَا] باهلاكها و استيصالها بالعاهات والآفات [لَيَلًا أَوْ نَهَارًا] اى الزخرف [حَصِيدًا] محصودة والفعل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وهو فى اللّغة اسم لما حصده الانسان بالحديد لكنّه صار مثلاً فى كلّ ما استوصل بحيث لم يبق منه شيء [كَأَن لَّمْ تَغْنِ] لم تقم اولم تكن [بِالْأَمْسِ] يعنى قبل ذلك الزّمان فهو ايضاً صار مثلاً فى الزّمان القريب، اعلم، انّ هذه التمثيل من احسن اقسامه لتطابق جميع اجزاء الممثل به والممثل له فى التشبيه حيث انّ النفس الانسانية النّازلة من سماء الارواح كالنّياز من السّماء الدّنيا وبدن الانسان كالارض فى استقرار النفس والماء وقواه كنبات الارض فى اختلاف انواعها و اغترار الانسان بقوة قواه و اشتدادها كاغترار اهل الارض بزخرفها و استيصال قوى الانسان بالاجل كاستيصال اصناف النّبات بالآفة [كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ] آيات العالم الكبير والعالم الصّغير [لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] يستعملون قوتهم المتصرّفة فى معلوماتهم بالضّمّ و التّفريق التّى تسمّى باعتبار استخدام العاقل

لها مفكرة وباعتبار استخدام الواهمة متخيّلة ، فإنّ التّفكّر هو استعمال المفكرة او المتخيّلة في التصرف في المعلومات ، وامثال هذه الآيات المتركمة المتداخلة المتوافقة المتخالفة لا يدركها الا من كان عالماً متفكراً [وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلَامِ] عطف على فصل الآيات او على كذلك فصل الآيات ومقتضى المقام ان يقول وتدعو الى دار السلام ليتوافق المتعاطفان في الفعلية وفي المسند اليه لكنه عدل عن التكلّم وعن الفعلية الى الاسمية ولذا يترأى المنافرة بين المتعاطفين للاشارة الى علّة الحكم وانّ الآلهية تقتضى ذلك ، وتقديم المسند اليه لتأكيد الحكم ولشرافته وللإشارة من أوّل الامر الى علّة الحكم ، ودار السلام دار الله لانّ السلام من اسمائه تعالى ، اودار السلامة من جملة الآفات البدنية والنفسانية ، ولما كان الدعوة عامة بخلاف الهداية الخاصة اطلق هذه وقيد الهداية [وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ] والمراد بالدعوة الدعوة الظاهرة الجارية على السنة الانبياء ولذا كانت عامة وبالهداية الهداية الخاصة الى وليّ الامر وهو الصراط المستقيم ولذا اتى بها بعد الدعوة ، لانّ تلك الهداية تكون بعد قبول النبوة والبيعة العامة النبوية وقيدتها بمن يشاء لانّ الدعوة الباطنة والبيعة الخاصة خاصة بمن شاء ان يتخذ الى ربّه سبيلاً [لِّلَّذِيْنَ اٰحْسَنُوْا الْحُسْنٰى] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ما لمن انتفع بالآيات وقبل الدعوة واهتدى ؟- فقال : للذين احسنوا منهم العاقبة الحسنى ، او المثوبة الحسنى ، واصل الاحسان قبول الولاية وكلّ قول وفعل وحال وخلق يكون للانسان من جهة الولاية كان احساناً لانّ الحسن الحقيقي هو الولاية المطلقة التي مظهرها على (ع) ، والولايات الجزئية حسنة بحسنها وكلّ من اتصل بالبيعة الخاصة بعلى (ع) بلا واسطة او بواسطة الاولياء الجزئية صار ذاحسناً ، وهو المراد بالاحسان هنا ، ومن صار ذاحسناً ولم ينقطع حبل اتصاله ولا ينقطع الا نادراً اتصل اتصاله البشري بالاتصال الملكوتي والجبروتي بملكوت على (ع) وجبروته ، وهو العاقبة الحسنى والمثوبة الحسنى للاحسن منها [وَزِيَادَةٌ] هي لوازم الاتصال بملكوت وليّ الامر من الراحة في الدنيا والخلّاص من آلامها والجنة ونعيمها في الآخرة ، واختلاف الاخبار في تفسيرها يرفعه ما ذكرنا [وَلَا يَرٰهٖ قُوجُوْهُهُمْ] لا يغشيهما [قَتَرُ] غبرة فيها سواد [وَلَا ذِلَّةٌ] وهما كناية عما يعرفها من اثر الحزن وشدة الحاجة وذلك لما عرفت من انّ المتصل بملكوت وليّ الامر ليس له الم حزن ولا حاجة [أُولَئِكَ] التّأدية باسم الاشارة البعيدة للتّفخيم ولتصويرهم بما ذكر من الاوصاف [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ وَالَّذِيْنَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ] عطف على جملة للذين احسنوا الحسنى من قبيل عطف الجملة او على الذين احسنوا الحسنى بتقدير التّلام من قبيل العطف على معمولي عاملين مختلفين عطف المفرد وهو اولى لموافقة لسياق الكلام ولسلامته عن الحذف [جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا] قد سبق انّ السيئة لما كانت مخالفة لمقتضى الفطرة لا تقوى على تنزيل الانسان زيادة على قدر قوتها ، والحسنة لما كانت موافقة لفطرته ترفعه زائداً على قدر قوتها عشر امثالها الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء [وَتَرٰهُمْ ذُلَّةً مَّا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ] من سخط الله او من جانب الله [مِنْ عَاصِمٍ] كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً [لغاية الحزن وشدة الالم] [أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] يعنى المؤمنين والكافرين ، او الكافرين وشركاءهم ، او المؤمنين وأئمتهم والكافرين وشركاءهم [جميعاً] عطف على محذوف متعلق بالجملة

السابقة من قوله للذين احسنوا الى اغشيت وجوههم اى فى الدنيا اويوم الموت اويوم الرجعة ويوم نحشرهم اوالمعطوف والمعطوف عليه كلاهما محذوفان والتقدير ذكرهم بما ذكر و ذكرهم يوم نحشرهم او متعلق بزيلنا على تقدير اما او توهمه او زيادة الفاء ، او متعلق بزيلنا المذكور تفسيره [ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا] بالله او بالولاية [مَكَانَكُمْ] الزموا ولا تبرحوا او هو اسم فعل و [أَنْتُمْ] تأكيد للمستتر فيه تصحيحاً للعطف عليه [وَشُرَكَاؤُكُمْ] فى الاله او فى العبادة او فى الولاية او فى الطاعة او فى المحبة او فى الوجود [فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ] اوقعنا التفرقة بين المؤمنين والكفار او بين الكفار وشركاءهم [وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ] باحد الوجوه [مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَاتِعِبُدُونَ] المراد بالعبادة ههنا اعم من العبادة المعروفة ، او المراد بشركاءهم الشركاء فى العبادة لانهم فى الحقيقة عبدوا اهواءهم ومن عبادة اهواءهم تولد عبادة الشركاء الظاهرة [فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ] عطف على ما كنتم ولما كان مرتبة الاستشهاد بعد ابراز الدعوى عطفه بالفاء واستشهد شركاءهم بالله على نفي عبادة المشركين لهم ، لانه كان العالم بحقيقة الحال وانهم بعبادة الشركاء واطاعتهم ماكانوا عابدين الا اهويتهم وما ارادوا بذلك الا حصول مشتهياتهم فهم كانوا عابدين لانفسهم الخبيثة مصدراً ومرجعاً، اعاذنا الله من ان يقول يوم العرض لنا: ما كنتم ايتاى تعبدون، لان الداعى لعبادتكم كان اهويتكم لامرى والمقصود كان حصول اغراضكم لارضائى [اِنْ كُنَّا] انهى المخففة [عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ] نفوا دعوى المعبودية لانفسهم كما نفوا عبادة المشركين لهم [هُنَالِكَ] المقام او الزمان [تَبْلُو] تختبر [كُلُّ نَفْسٍ مَّا سَلَفَتْ] فتعرف حقها عن باطلها او صحيحها عن سقيمها و جيدها عن مغشوشها لحدثة بصرهم و صفاء ادراكهم فيدركون ايتاى صدر عن النفس الامارة والشيطان وايتاى صدر عن العقل بشركة النفس وايتاى صدر عن العقل ثم طرء عليه اغراض النفس [وَرُدُّوْا] بعد ما عرفوا اعمالهم [اِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ] التوصيف بالحق تعريض ببطلان معبوداتهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ] ما كانوا يفترون [من الشركاء] لكونها باطلة [قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ] بالرزق الانسانى [وَالأَرْضِ] بالرزق الحيوانى او بكليهما باعداد كليهما [اَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ] اقتصر على المدارك الجزئية المحسوسة ومنها على اشرفها وانفعها للانسان اعنى السمع والبصر افادة لملوكية غيرها بالطريق الاولى والمراد بمالكيتها تعالى لها كونها تحت قدرته بحيث لامدخلية لاحد غيره فيها فيعطى ويمنع و يأخذ و يبقى ويجعل سليماً و مأوفاً وقوياً وضعيفاً مايشاء منها لمن يشاء [وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] والمراد باخراج الحي اعم من اخراج الحيوان من مادته الميتة وانشاء النفس الحية بالذات من البدن الميتة و اخراجها منه بالموت او بالنوم و اخراج المؤمن الذى هو حى بالحياة الانسانية من الكافر الذى هو ميت عنها و اخراج المثال الصاعد من عالم الطبع وهكذا اخراج الميت من الحي [وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] قد مضى تفسير هذه الكلمة فى اول السورة [فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ] الفاء زائدة والجملة جواب لسؤال مقدّر او الفاء جواب شرط محذوف او خالصة للسببية [فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ] توبيخاً لهم او امراً لهم بالتقوى بعد اقرارهم بكون الكل بقدرته [فَذَلِكُمْ] الموصوف بما ذكر [اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ]

تعريض بطلان شركاءهم كما مر، وفي اعرابه وجوه احسنها ان يكون ذلكم مبتداء والله صفة او بدلاً منه وربكم خبر أعنه والحق صفة له [فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ] بعد الانصراف عنه او بعد الحقيقة [إِلَّا الضَّلَالُ فَاَنَّى تُصْرَفُونَ] وليس انصرافكم الا الى الضلال لعدم الوسطة [كَذَلِكَ] متعلق بتصرفون و [حَقَّتْ] ابتداء كلام او متعلق بحقت و على اى تقدير فالجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : فلا ينبغي لاحد ان ينصرف عنه فقال كحقيقة الربوبية او ككون الضلال بعد الحق او كانصرافهم عن الحق حقت [كَلِمَةً رَبِّكَ] اى الضلال او حكمه بالضلال او عدم ايمانهم [عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا] خرجوا عن الحق او عن طاعة العقل او النبى (ص) او الولي (ع) [أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بتقدير الباء واللام او بدل من كلمة ربك [قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] ذكر الاعادة فى الالتزام امّا لكون المخاطبين معتقدين بالاعادة اولو صوح برهانها اوللا كفاء بالابداء فى الالتزام و ذكر الاعادة للتنبيه والاستطراد ، او المراد بالاعادة هو تكميل الموالي بالبلوغ الى كمالها المتروكة منها ولما لم يكن لهم جواب سوى الاعتراف بان الله هو المبدأ والمعيد وليس هذا من فعل الشركاء امر تعالى نبه (ص) ان يجيب عنهم فقال [قُلِ اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَاَنَّى تُؤْفَكُونَ] الى ابن تصرفون عن الله بعد قدرته وعجز الشركاء [قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ] ولما كان ههنا عدم تبادرهم الى الجواب متوقفاً لخفاء هداية الله عليهم ولا احتمالهم هداية اصنامهم امره (ص) بالتبادر الى الجواب من قبلهم فقال [قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ] مقول قوله (ص) او استئناف كلام من الله [أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي] قرئ يهدى بتشديد الدال من اهتدى بابدال التاء دالاً وادغامها وقرئ حينئذ بكسر الهاء على قانون تحريك الساكن بالكسرة وبفتحها على نقل حركة التاء ، وقرئ فى صورة كسر الهاء بفتح الباء على الاصل وبكسر هاء على اتباعها ، وقرئ بتخفيف الدال من الهدى بمعنى الرشاد او بمعنى الدلالة [إِلَّا أَنْ يَهْدِي] تنزيل الآيات فى الاشارة بالآله وتأويلها فى الاشارة بالولاية ولذا فسر من يهدى بمحمد (ص) وآله (ع) من بعده (ص) ، وعلى التأويل يجوز تفسير الآية هكذا قل هل من شركاءكم من يهدى غيره او يهتدى بنفسه الى الحق قل الله فى مظاهره النبوية او الولوية يهدى غيره او يهتدى بنفسه الى الحق افمن يهدى غيره او يهتدى الى الحق احق ان يتبع ام من لا يهدى غيره او لا يهتدى على قراءة تخفيف الدال ، او ام من لا يهتدى فقط على قراءة تشديد الدال ، وكأنه للاشارة الى التأويل اتى فى الكل بلفظ من التى هى لذوى العقول [فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] باى حكم تحكمون فتختارون ما ليس له جهة ادراك على من يملك المدارك كلها [وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا] استئناف على ما قبل باتيان الواو للاستئناف لكنه بعيد لانه ما لم يلاحظ ربط بين الجملتين لا يؤتى بالواو فان شئت فسم ذلك الربط بالعطف بجعل الجملة السابقة فى امثال هذا معطوفاً عليها بلحاظ المعنى او بتقدير المعطوف عليه من معنى الجملة السابقة ، مثل ان يلاحظ ان معنى مالكم او معنى كيف تحكمون ليس لهم عقل او علم او يحكمون بالباطل ، او يقدرون امثال ذلك بقرينة السابق ثم يعطف عليه وان شئت فسمه بشبه العطف والتقيد بالاكثر امّا لان بعضهم يتبعون رؤساءهم من غير حصول اعتقاد لهم لعدم شأنتهم لاعتقادي كالحوان الذى يتبع صاحبه من غير شعور له بنفع او ضرر فى ذلك الاتباع ، اولان بعضهم كان يعلم

بطلان ما يعبد لكنّه كان يعبد المعبودات الباطلة ويطيع رؤساء الضلالة لمحض اغراض فاسدة دنيويّة ، وتنكير الظنّ للإشارة الى ان ظنّهم ظنّ سفلّى مستند الى النفس ردى مهلك و الا فالظنّ العلوىّ المستند الى العقل قلّما ينفكّ الطالب للآخرة عنه ما لم يدخل فى الولاية ولم يصّر عالماً بواسطة اتّباعه للولاية و ذلك الظنّ يجذبه الى دار العلم ويكون ممدوحاً [إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي] من اغنى عنه بمعنى ناب عنه وكفى كفايته [مِنْ الْحَقِّ شَيْئًا] مفعول مطلق ومن الحقّ صلة يغنى او مفعول به ومن الحقّ حال منه ، وتعريف الظنّ امّا للإشارة الى الظنّ السابق وللجنس باعتبار انّ بعض افراد الظنّ وان كان قد يدعوا الى دار العلم لكنّه لا يكفى كفاية الحقّ فلا ينبغي الوقوف عليه فالظنون المستندة الى الكتاب والسنة ان كانت عقلية علوية فهى ممدوحة لكن لا ينبغي الوقوف عليها ما لم توصل الى العلم وان كانت نفسية دنيوية سفلية فهى مذمومة [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ] جواب سؤال ناش عن قوله وما يتّبع اكثرهم الا ظناً يعنى انه عليم بصور افعالهم ومصادرها وغاياتها [وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى] اى لان يفترى بتقدير التّلام اى لا يجوز كونه مفترى فكيف بفعليته واقتراء من قبيل زيد عدل [مِنْ دُونِ اللَّهِ] من غير الله [وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] من الكتب السماوية حيث يطابقها فى العقائد والاحكام ونصب التّصديق بالعطف على خبر كان او بتقدير كان على خلاف فى عطف المفرد الاتى بعد لكن مع الواو او بكونه مفعولاً له لانزله مقدراً [وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ] كتاب النبوة واحكامها وقدم مراراً ان الكتاب اشارة الى احكام النبوة كلّما ذكر مطلقاً [لَا رَيْبَ فِيهِ] حال او مستأنف [مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] ظرف مستقرّ حال او خبر مبتدئ محذوف والجملة مستأنفة [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ] ان افتريته [فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ] فانه ان كان كلام المخلوق وانتم فصحاء الخلق ينبغي ان تقدروا على مثله [وَأَدْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ] للاستعانة به على الاتيان [مِنْ دُونِ اللَّهِ] كما ادعيتم انه من غير الله [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى دعوى الافتراء [بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ] انكروا ما لم يعلموا شبه العلم الكامل بالشىء بشىء محاط من جميع جوانبه بحيث لم يشذّ عن المحيط شىء منه ، فيه اشعار بان انكار ما لم يعلم بطلانه علماً يقينياً عيانياً او برهانياً او سماعياً بتقليد من يعلم صدقه كذلك مذموم ، فانكار بعض على من لم يروه موافقاً لعاداتهم ورسومهم وتسميته حمية للدين وحفظاً للاسلام وعقائد المسلمين ليس فى محله [وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ] يعنى انكروا ما لم يعلموا وما لم يعاينوا مصاديقه فيشاهدوا بطلانه فهو عطف على لم يحيطوا او على كذبوا احوال ، ويجوز ان يكون المراد تهديدهم باتيان مصاديق ما فى القرآن او ما فى اخبار النّبى (ص) او ما فى الاخبار بولاية على (ع) او المراد بما لم يحيطوا بعلمه القرآن او النبوة وتأويله الولاية فانّها ما يؤل اليه القرآن والنبوة لانهما صورتاها [كَذَلِكَ] التّكذيب من غير علم وعيان [كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] من الامم السالفة المعاقبة فى الدنيا [فَانظُرْ] باياك اعنى واسمعى باجارة او هو (ص) مقصود بالخطاب اصالة وغيره تبعاً والغرض تسليته عن تكذيب قومه وتهديد القوم عن تكذيبه [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ] اى عاقبتهم والتعبير بالظّاهر لئلا يذمّ آخر [وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ] عطف على كذبوا كأنه قال: بل منهم من يعلم صدقه وينكر عناداً او منهم من له استعداد التّصديق فيصدق وينقاد بعد ذلك

و انكاره هذا محض الجهل من غير خبث من ذاته [وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ] الجاحدين عن علم او بالمفسدين الغير المتوقعين لايمانهم و وضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بافسادهم و ذم آخر لهم [وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ] اعراضاً عن الجاهلين او متاركة لهم [لِي عَمَلِي] نافعاً كان او ضاراً [وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ] كذلك [أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ] تأكيد للاول و لذا ترك العاطف و عكس الترتيب لانه تأكيد للمفهوم لا للمنطوق كأنه قال: لي عملى لا لكم بحسب مفهوم الحصر ولكم عملكم لالى [وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ] ردّاً واستهزاءً، و لسماع المقصود منك [أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصَّمَّ] حال بتقدير القول او جواب عن سؤال مقدر كأنه (ص) قال: فما شأنهم لا يسمعون المقصود منى؟ فقال: شأنهم ان يقال افانت تسمع الصمّ يعنى ان آذانهم الانسانية صمّ عن سماع ما يسمعه الانسان ولا عقل لهم حتى يمكن الافهام بالاشارة ونحوه فهم كالبهائم ولذا قال [وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ] ويشاهد منك بينات صدقك و صدق كتابك لكنهم عمى عن مشاهدة آثار الصدق و دلالة دوائه [أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى] الى مشاهدة آثار الربوبية و الآخرة [وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ] ببصيرة عقلية يعنى ان كان لهم بصيرة يمكن افهام آثار الربوبية ولو لم يكن بصر لهم لكنهم عمى و غير ذوى بصيرة والآية كالعلة للاعراض و المتاركة [إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا] بمنع ما يستحقونه منهم جواب لسؤال مقدر كأنه قيل فالله يمنعهم السماع و يظلمهم [وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ] بابطال فطرتهم و افساد استحقاقهم و انفسهم مفعول يظلمون او تأكيد للناس [وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ] عطف على محذوف و التقدير لكنّ الناس انفسهم يظلمون فى الدنيا و يوم يحشرهم او متعلق باذكر مقدرّاً او يتعارفون او بقدر خسر [كَأَنَّ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ] حال من مفعول يحشرهم اوصفة لمصدر محذوف بتقدير العائد اى حشراً كان لم يلبثوا قبله او متعلق يتعارفون والمقصود انهم استقلوا لبثهم فى الدنيا او فى القبر لتمثل الحال الماضية بحيث انها كان لم تغب ولذا قيّد بالنهار [يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ] يعرف بعضهم بعضاً لاستحضارهم الحال الماضية و تمثلها عندهم [قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ] قالا كالدّهريّة والطبيعيّة وكلّ من اقرّ بالمبدء دون المعاد، وحالاً كاكثروا من اقرّ بلسانه ولم يساعده حاله و هو جواب سؤال كأنه قيل: فما كان حال الناس يومئذٍ؟ او حال من فاعل يتعارفون بتقدير العائد، او متعلق ليوم يحشرهم، او ابتداء كلام منقطع عما قبله والتعبير بالماضى والحال ان حقّه الاتيان بالمستقبل على غير الوجه الاخير لتحقق وقوعه [وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ وَمَا تُرِيكَ] ان ترك [بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ] من العذاب والانتقام [أَوْ تَوْفِيقَكَ] قبل الاراءة [فَالْيَنَامُ رَجِعُهُمْ] لا يفوتون عنا فلا تحزن على تأخير الانتقام [ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ] وللتفاوت بين الاخبارين فى الغرض المسوق له الكلام وهو تسليته ايضاً اتي بتمّ والتفت تجديداً لنشاط السامع حتى يتمكن فى قلبه و اشارة الى علّة الحكم كأنه قال: ان ترك او توفقتك فلا تحزن لان مرجعهم البنا فنجازيهم على سوء اعمالهم على ان الله شاهد بالفعل على اعمالهم ومحيط بهم [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ] من الامم الماضية [رَسُولٌ] من الله اعمّ من الرسول الموحى اليه او وصيه وعلى هذا فقوله [فَإِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ] مبني على تصوير الحال

الماضية حاضرة او على كون اذا للزمان الماضى وهذا على كون الآية تسليية للرسول (ص) بتذكره (ص) حال الانبياء الماضين، ولكل امة من الامم الماضية والآتية رسول من الله نبيّ او خليفته فاذا جاء رسولهم فكذبوه [قُضِيَ بَيْنَهُمْ] بين الرسول والامة او بين امة الرسول (ص) باهلاك الامة وانجاء الرسول (ص)، او اهلاك المكذبين وانجاء الرسول والمصدقين، واذا جاء رسولهم يحاكم بينهم بالحق ولم يهملوا كما كانوا من قبل مجيئ الرسول (ص) [بِالْقِسْطِ] بالعدل [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] باهلاك المستحقّ للنّجاة وانجاء المستحقّ للهلاك او بالمحاكمة بينهم بهوى النفس واغراضها، او المعنى لكل امة رسول من الانبياء او خلفائهم هو شاهد عليهم فاذا جاء رسولهم يوم القيامة للشهادة عليهم وشهد عليهم قضى بين الامة بالقسط بادخال من كان اهلاً للجحيم فيها ومن كان اهلاً للنّعيم فى الجنة، وعن الباقر (ع) تفسيرها فى الباطن ان لكل قرن من هذه الامة رسولا من آل محمد (ص) [وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ] وعد مجيئ الرسول (ص) فى القيامة او وعد العذاب الذى كان الرسول يوعدهم به او وعد القيامة التى كان الرسول يذكرها لهم استبطاوا الموعد استهزاء [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] فكيف املك غيرى اقامة القيامة او الاتيان بالعذاب [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء من ضرراً ونفعاً او استثناء منقطع بمعنى لكن ما شاء الله يقع [لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] مقول لقوله (ص) او ابتداء كلام من الله وعلى اى تقدير فهو جواب لسؤالٍ مقدّر والمعنى لكل امة من امم الرسل (ع) مدة لامهالهم او وقت معين لعذابهم [إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ] اى انقضى مدتهم او اتى وقت عذابهم بالاهلاك فى الدنيا او بالعذاب فى الآخرة و اذا جاء اجلهم على تضمين التقدير حتى لا ينافر مع قوله لا يستقدمون اى اذا قدر مجيئ اجلهم [فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ] لا يتأخرون ولا يتقدمون على وقت الاجل [قُلْ أَرَأَيْتُمْ] من الرأى بمعنى الاعتقاد [إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا] يترأى ان التقييد بهما تطويل حيث انه يستفاد من الاتيان لكنه اطناب مستحسن لانه تكميل لسابقه ورفع لثوهم اختصاص العذاب بالاتيان فى وقت مخصوص فالمقصود من ذكر الظرف اطلاق الحكم لا تقييده [مَاذَا] اى شيء او ما الذى [يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ] من العذاب [الْمُجْرِمُونَ] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة التّهويل والانكار وتفضيحاً لهم بدم آخرو الاستفهام الاول على حقيقته للاستخبار بحسب اصل المعنى والا فهو مع الفعل بمعنى اخبرونى والاستفهام الثانى للانكار والتّهويل متعلق بأرايتهم والفعل معلق بسبب الاستفهام والمعنى اخبرونى بجواب هذا السؤال وجملته الشرط محذوفة الجواب معترضة بينهما وهذا انكار لاستعجالهم العذاب المستفاد من قولهم: متى هذا الوعد؟ [أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ] الاستفهام مع العاطف على التقديم والتأخير والاستفهام للتّقرير والاتيان بتم للتفاوت بين الاستفهامين فان الاول للانكار والثانى للحمل على الاقرار والمعنى اثم اذا ما وقع العذاب حين ظهور القائم (ع) فى الكبير والصغير او حين الموت او حين بأس على (ع) بعد محمد (ص) وقد اشير الى الكل فى الاخبار [أَمْ تُمْ بِهِ] لأن تؤمنون بتقدير القول اى يقال: آلاّن جملة مستأنفة او مقولاً لهم آلاّن مفرداً حالاً [وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] استهزاء لعدم اعتقادكم به [ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ وَيَسْتَنْبِؤُنَكَ أَحَقُّ هُوَ] العذاب

اوولاء على (ع) كما في الاخبار [قُلْ اَيُّ وَرَبِّي اِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] جاعلين الله او علياً (ع) عاجزاً عن نفاذ حكمه [وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ] في حق الله او حق محمد (ص) وآل محمد (ص) [مَا فِي الْأَرْضِ لَا فُتِدَتْ بِهِ] عن نفسه من هول العذاب وشدته [وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ] كراهة شماتة الاعداء كما في الخبر او خوف اطلاع ملائكة العذاب او اطلاع الله على ندامتهم الناشئة عن اعترافهم بالظلم فانهم يحلفون لله كما يحلفون لكم على انكار الظلم والذنب [لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ] بين المؤمنين والمنافقين او بين الظالمين والمظلومين [بِالْقِسْطِ] باعطاء كل ذي حق حقه وكل ذي عقوبة عقوبته [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بمنع الحق وعقوبة غير المستحق وبنقص الحق وزيادة العقوبة [أَلَا إِنَّ لِلَّهِ] مبدءاً ورجعاً وملكاً [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيفعل ما يشاء بمن يشاء من غير مانع من حكمه ولاراد من فعله [أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بالعذاب والثواب [حَقٌّ] لا خلف فيه من قبله كما لا مانع له من غيره ولما كان الجملتان لتسجيل عقوبة المنافقين وكان التأكيد بعد ذمهم مطلوباً اتى في الجملتين باداة الاستفتاح ومؤكدات الحكم [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم صفة العلم، فان العلم هو الادراك الذي يحرك صاحبه من السفل الى العلو، وبعبارة اخرى هو الادراك الذي يحصل لصاحبه حال كونه في السلوك الى الله ولا محالة يشتد كل يوم وكل آن ويستلزم ذلك الادراك العمل بموجبه وحصول علم آخر له بآخرته ويحصل له ازدياد علم بالله وقدرته واحاطته، وهذا العلم غير حاصل لمن انكر الآخرة قالوا كاهل بعض المذاهب احوالاً كاكثَر المتحلين للملل الحقيقة فهم غير عالمين وان كانوا عالمين بجميع الفنون والصناعات، وللغفلة عن حقيقة العلم سمى ادراكاتهم اشباه الناس علوماً، وفي الخبر قد سماه اشباه الناس عالماً وقد حققنا ذلك في اول البقرة عند قوله: لبئس ما شرّوا به انفسهم لو كانوا يعلمون وفي الرسالة المسماة بـ «سعادته نام» وعلى هذا فالتقييد بالاكثر للاشعار بان اقلتهم ما ابطلوا علمهم الفطري الذي اعطاهم الله وبقي فيهم شيء منه محجوباً احتجاجاً عرضياً [هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] تأكيد لقوله ان الله ما في السماوات والارض ولذا لم يأت بالعاطف او جواب لسؤال مقدر او حال والاحياء والامانة اشارة الى مالكيته والرجوع اليه اشارة الى مرجعيته [يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ] دعوة من الشرور الى الخيرات [مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ] من وساوس الشيطان ولمات النفس واهويتها لمن استشفى به [وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ] والمراد القرآن فانه موعظة وشفاء وهداية ورحمة اطلق الاولين لان الموعظة عامة لمن اتعظ ومن لم يتعظ وكذا الشفاء لكن لا ينتفع بهما الا من اتعظ واستشفى، وقيد الشانين لاختصاصهما بالمؤمنين وعدم تعلقهما بغيرهم وحقيقة الموعظة هي الرسالة واحكامها لتعلقها بالقوالب والظواهر وعمومها لكل الخلق، وحقيقة الشفاء النبوة لتعلقها بالصدور وعمومها ايضاً وحقيقة الهدى والرحمة الولاية لان الرسالة والنبوة سبب لابقاظ الخلق من الغفلة وتنبههم على الحيرة والضلالة ليس فيهما من حيث انفسهما هداية ولا رحمة، والولاية سبب لاراء الطريق وايصال الضال المتحير بعد تنبّهه بضلاله وتحيره الى الطريق، وبعد الوصول الى الطريق موجبة لنزول الرحمة آناً فآناً عليه، ولما كان القرآن صورة للكل صح جعل الاوصاف كلها اوصافاً له فصح التفسير بالقرآن، كما صح جعل الاوصاف لموصوفات متعددة كما ذكرنا والتفسير بها

[قُلْ] تَبَجَّحُوا وَسُرُورًا [بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ] قد مرّ مراراً أنّ فضل الله هو الرّسالة والنّبوة اللّتان هما صورة الولاية والرحمة هي الولاية، ولما كان النّبوة والولاية من شؤون النّبىّ (ص) والولىّ (ع) ومتحدتان معهما صحّ تفسيرهما بمحمّد (ص) وعلى (ع) [فَبِذَلِكَ] الفاء للعطف واسم الاشارة اشارة الى المذكور من الفضل والرحمة ولما كان التّبجّح مقتضياً لتطويل ما يتبجّح به وتكريره والمبالغة فيه اتى بالفاء العاطفة لما بعدها على مغاير الدّالة على تعقيب ما بعدها لما قبلها بين المتحدّين اشارة الى أنّ ما بعدها وان كان متحدّاً مع ما قبلها لكنّه مغاير له باعتبار المبالغة والاشتداد فى الدّاعى للكلام، وهو التّبجّح او الغرض المسوق له الكلام وهو ايضاً فرح المبشّرين فكأنّه عطف مغايراً بالذات ولذلك الاقتضاء كرّر الجارّ [فَلْيَفْرَحُوا] هذه الفاء امّا زائدة او بتوهم امّا او بتقديره او عاطفة على محذوف مفسّراً بما بعدها وهو ابلغ كلام فى الدّالة على اشتداد تبجّح المتكلّم وعلى المبالغة فى المقصود [هُوَ] اى المذكور من الفضل والرحمة واتى باسم الاشارة والضّمير مفردين للاشارة الى اتحادهما حقيقة [خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ] من صورة القرآن فانهما ممّا يجمعونه بايديهم ثمّ يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله لجمعهم اياها وتصرفهم فيها بأرائهم الفاسدة بخلاف الفضل والرحمة فانهما لا قدرة لهم على التصرف فيهما لانهما ممّا لا يمسّه الا المطهّرون او ممّا يجمعون من حطام الدّنيا [قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ] ما استفهاميّة للتّعجب اشارة الى شرافته وعظمته فى نفسه ومن حيث انتسابه الى الله والى كثرته وتوطئة لزمّ التّصرّف فيه بالاھواء وحينئذٍ فأرأيتم استفهام واستخبار مستعمل بمعنى اخبرونى كسابقه او هو بمعنى أعلمتم والاستفهام للتّعجب او للانكار او للتّقرير وقوله الله اذن لكم يكون مستأنفاً او لفظة ما شرطية وقوله : فجعلتم جزاءه بتقدير قد على القول بلزوم قد فى الجزاء اذا كان ماضياً لفظاً ومعنىّ ولذا دخل الفاء وأرأيتم حينئذٍ بمعنى اخبرونى او للتّعجب او للانكار التّوبيخيّ، وعلى التقادير فالفعل معلق عن جملة ما انزل الله او لفظة ما موصولة مفعولاً او لا لرأيتم والمفعول الثانى محذوف اى كذلك او ء الله اذن لكم والفعل معلق عنه و لفظة قل تأكيد للفظ قل الاول، والمراد بانزال الرّزق فى الرّزق الصّورىّ الثّباتىّ انزال اسبابه وفى الرّزق المعنوىّ الانسانىّ انزال حقيقته، فانّ رزق الانسان وهو العلوم والاخلاق الحسنة تنزل بحقائقها من سماوات الارواح ولفظ لكم للاشعار بانّ الغرض انتفاعكم ومن الانتفاع يستنبط حليّته [فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرًّا مَّا وَحَلَالًا] بما استستم بجعلكم من حرمة بعض الانعام مطلقاً وحرمة بعضها على بعضٍ من افراد الانسان وحرمة شيءٍ من الحرث وغير ذلك وبما تقولتم من عند انفسكم من حرمة علم انتم جاهلوه لكونكم اعداءٍ لما تجهلون، كتحرير بعض المتشبهين بالفقهاء ومنع عن مثل علم الكلام والهيئة، وكمنع المتفلسفة عن الحكمة الحقيقية والعلوم الشرعيّة ما سوى اصطلاحاتهم واقيستهم المأخوذة من اسلافهم، وكتحرير المتصوّف ما سوى مأخوذاتهم من اقراهم، وامّا العالم الحقيقىّ فانه لجامعيّته لا يقول بحرمة شيءٍ من ذلك بل يقول بحليّة الجميع بشرط كون الأخذ على اتّباعٍ وتقليدٍ من الانبياء (ع) واوصيائهم ونوابهم وكان الأخذ باذنٍ منهم فيقول: جملة العلوم اذا اخذت من أهلها وعلى وجهها فهى محلّلة واذا لم تؤخذ من أهلها او لا على وجهها فهى محرّمة، ويقول الحلال ما احلّه الله والحرام ما حرّمه الله والمبيّن هو النّبىّ (ص) او من كان مأذوناً منه بلا واسطةٍ او بواسطةٍ، فانّ الاذن والاجازة كما يصحّح العمل

يصحح العلم ويجعل الظن قائماً مقام العلم بل اشرف منه كما مضى؛ ولذلك قال تعالى [قُلْ ءَاللهُ اُذِنَ] بلا واسطة او بواسطة [لَكُمْ] في التحليل والتحرير باى نحو شئتم اوفى خصوص تحليل اشياء خاصة وتحريم اشياء خاصة والاذن اعم من ان يكون بتكليم الله بلا واسطة او بواسطة الملك وحياً او تحديثاً او بواسطة خلفائه البشرية [أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ] في ادعاء الاذن اوفى نسبة التحليل والتحرير الى الله، ولما كان الحلال ما احله الله والحرام ما حرّمه الله لا غير فمن قال بالتحليل والتحرير باذن الله فحلاله حلال الله وحرامه حرام الله، ومن لم يقل باذن الله فتحليله وتحريمه افتراء على الله سواء ادعى الاذن في ذلك وقال برأيه او ادعى نسبة ذلك الى الله وادعى أنه مبين لحكم الله او لم يدع شيئاً من ذلك، لأنه قال فيما هو مختص بالله والقول فيما هو مختص بالله لا يكون الا من ادعاء الاذن فيه او ادعاء نسبته اليه تعالى وأنه مبينه فالمنفصلة حقيقية، فاذا كان عدم الاذن معلوماً فالافتراء محقق ولذا عقبه بتهديد المفتريين، فمن ادعى تبليغ الاحكام القلبية كما هو شأن علماء الشريعة رضوان الله عليهم او تبليغ الاحكام القلبية كما هو شأن علماء الطريقة رضوان الله عليهم ولم يكن مأذوناً من الله بواسطة خلفائه كان مفترياً ومصدقاً لقوله تعالى: ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين، ولذا كانت سلسلة الاجازة منضبطة متصلة من لدن آدم (ع) الى الخاتم (ص) وبعده الى زماننا هذا بين الفقهاء رضوان الله عليهم ومشايخ الصوفية [وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] ظرف مستقر حال من لفظة ما فانه مفعول للظن معنى وفي معنى الحدث، واما تعلقه بالظن فانه يفيد خلاف المقصود لان المقصود تهديدهم على اعتقادهم الحاصل المستتبع لاعمال منافية لاعتقاد الجزاء يوم القيامة، وتعلقه بيفترون ايضاً مفسد للمعنى والمعنى، اى جزاء مظلون الذين يفترون على الله حال كونه ثابتاً يوم القيامة؟ او ظرف لغو بتقدير في او اللام ومتعلق بالظن او بيفترون والمعنى، اى شيء ظن الذين يفترون في حق يوم القيامة او ليوم القيامة؟ وقرئ ظن بلفظ الماضى وهذه الكلمة في المبالغة والتشديد في التهديد صارت كالمثل في العرب والعجم، ولما بالغ في التهديد في المتصرفين بآرائهم في احكام الله وقل من ينفك عن التصرف في احكام الله قالوا او حالاً في الصغير او في الكبير وصار المقام قريباً من مقام اليأس والمطلوب مزج الخوف مع الرجاء حتى لا يترك العاصي الاستغفار ولا يغتر الرجاء، فرض سؤالاً عن فضله تعالى ورحمته فأجاب بقوله [إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ] ما يفضّل به عليهم وبعضهم يكفرون والاقول منهم يشكرون [وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ] الشأن عبارة عن مراتب الانسان ومقاماته الحاصلة في الكامل والمكمونة في الناقص والاحوال الطارية له بحسب مقاماته [وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ] من الكتاب او من الشأن او من الله [مِنْ قُرْآنٍ] تخصيص الخطاب في هاتين الفقرتين به (ص) لاختصاص تلاوة القرآن من الله او من الشأن واختصاص ابتداء التلاوة من الكتاب واختصاص الاستشعار بالشؤون والمراتب به بخلاف العمل [وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ] تشريك للخطاب او صرف للخطاب عنه (ص) اليهم لان شهود اعماله الجليلة مستفاد من شهود شؤنه الخفية [إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ] وما يفقد [عَنْ رَبِّكَ] عن تصرفه او عن علمه او عن ذاته [مِنْ] ذات [مِثْقَالِ ذَرَّةٍ] على الاولين او من علم مثقال ذرة على الاخير، والذرة النملة الصغيرة ومائة منها زنة حبة من الشعير [فِي الْأَرْضِ] تقديم الارض لكونها اهم في مقام بيان سعة علمه لان الارض ابعد الاشياء منه وما فيها اخفى الاشياء لان كلاماً منها في الغيبة

بالنسبة الى غيره بخلاف السماء والسماءيات سواء اريد بها سماء عالم الطبع اوسماوات الارواح [وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ] لما كان المقام للمبالغة فى سعة علمه كان التأكيد و التكرير مطلوباً و لذا اكد منقال ذرة فانه صار كالمثل اذا وقع بعد النفى فى المبالغة فى التشمول ولا اصغر مع ما بعده جملة معطوفة على جملة ما يعزب ولا لنفى الجنس مركبة مع اسمها و [إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] خبرها ومن قرأ بالرفع فلا عاملة عمل ليس او ملغاة عن العمل بالتكرير، ويحتمل العطف على لفظ منقال على قراءة الفتح وعلى محله على قراءة الرفع وحينئذ يكون الاستثناء منقطعاً [أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ] جواب لما ينبغى ان يسأل عنه من انه هل يبقى احد بلا خطر [لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى بيان الخوف والحزن ووجه انتفاثهما عن الاولياء ووجه اختلاف المتعاطفين فى طريق التأدية [الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة والدخول فى امر الائمة ودخول الايمان فى قلوبهم لا من قبل الدعوة الظاهرة وبايع بالبيعة العامة النبوية ودخل فى الاسلام من دون الدخول فى الايمان [وَكَانُوا يَتَّقُونَ] غير الاسلوب للإشارة الى ان الايمان امر يحصل بمحض البيعة الولوية واما التقوى الخاصة فهى لا بد منها الى تمام مراتب الفناء والحشر الى الرحمن بحيث تصير للمؤمن كالتسجئة والموصول اما صفة بيانة لاولياء الله ولذا اخره عن الخبر او خبر لمبتدئ محذوف او منصوب بفعل محذوف او مبتدئ خبره [لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ] اعلم ، ان الولي يطلق على معان منها المحبة والصديق والقريب بمعنى ذى القرابة والقريب ضد البعد ومنها النصير والولي فى التصرف بمعنى الاولى بالتصرف والسلطان والمالك ، وولى الله قد يطلق ويراد به من قبل الدعوة الباطنة ودخل الايمان فى قلبه بالبيعة الخاصة الولوية باعتبار الصنف الاول من معانيه ، وقد يطلق ويراد به الولي من الله باعتبار الصنف الثانى من معانيه و الاولياء بالاطلاق الثانى هم الانبياء و اوصياؤهم الكاملون المكملون ، وبالاتفاق الاول شيعتهم واتباعهم الذين قبلوا ولايتهم ، ولهم مراتب من اول دخولهم فى الايمان وتدرجهم فى مدارج التقوى والايقان الى ان انتهوا فى التقوى الى فنائهم من ذواتهم بحيث تحققوا فى المحبة وكانوا لافرق بينهم وبين حبيبهم وكلما ازداد مراتب تقواهم ومحبتهم كان اطلاق الاولياء عليهم اولى ، ولذلك اختلف الاخبار فى تفسير اولياء الله وكذا فى تفسير بشريهم فى الدنيا بانها الرؤيا الحسنة التى يراها المؤمن او يراها غيره له وبأنها تحديث الملائكة مطلقاً او تبشيرهم عند الموت او تبشير محمد (ص) وعلى (ع) لهم عند الموت [لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] تأكيد لتحقيق البشرى لهم [ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] اى كونهم مبشرين مع عدم تبدله [وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ] فيك وفى اتباعك وهو عطف على مقدّر تقديره اذا كان الاولياء (ع) يعنى انت واتباعك حالهم هكذا فلا تبال بالمكذبين ولا يحزنك قولهم [إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] تعليل للنهى [هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] جواب سؤال كأنه قيل : هل يسمع اقوالهم ويعلم احوالهم ؟- فأجاب بالحصر [أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] تأكيد لعزته ولذا لم يأت بالعاطف واكده وتمهيد بمنزلة التعليل لقوله [وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ] تأكيد للاول على ان يكون مانافية وقوله [إِلَّا الظَّنُّ] استثناء من ما يتبع او قوله ان يتبعون مستأنف

والاستثناء منه وما في ما ينبع استفهامة او موصولة معطوفة على من في السماوات اونا فية والمفعول محذوف اي ما يتبعون حجة وبرهاناً [وَأَنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ] يكذبون اويقولون بالظنّ وعليه فالاول لبيان انّ فعلهم عن الظنّ والثاني لبيان انّ قولهم عن الظنّ وقد مضى انّ ادراك النفس للاشياء بسمي ظناً سواء كان شهوداً اوقيناً او ظناً لكون معلومها مغاير لادراكها كالظنّ ، فانه مغاير للمظنون على انها لكونها سفلية ادراكها للاشياء يكون على غير وجهها وعلى غير ما هي عليه ، فادراكها لها امّا مخالف لما هو واقعها عند النفوس فهو خرس وكذب او موافق لما هو واقعها عندها لكن لاعلى وجهها وعلى ما هي عليه فهو ظنّ لانّ شأنه ان لا يكون ادراكاً محاطاً للمدرك على ما هو عليه [هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ] لانقاذكم [اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا] عن متاعب النهار وكذا طلب المعاش [فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا] لتطلبوا اسباب معيشتكم وحقّ العبارة ان يقول والنهار لتطلبوا فيه معاشكم بذكر ما هو غاية له مطابقاً لذكر غاية الليل، لكنه اكتفى عن ذكر الغاية بذكر سببها افادة لها مع سببها وبغير الاسلوب اشعاراً بسببته النهار للابصار، لانه اسنده الى النهار بطريق المجاز العقلي فأفاد الغاية وسببها وبسبب سببها باوجز لفظ وهو مبصر، وتقديم الليل مع كون النهار اشرف من وجوه عديدة لكونه عديماً مقدماً بالطبع على الوجودى الحادث ولكونه بحسب التأويل مقدماً بالزمان وبالطبع فى سلسلة الصعود التى هى من مراتب وجود الانسان ، ولانّ المقام مقام تعداد النعم والاهتمام بالليل فى عدة من النعم اكثر لانهم يعدونه زوال النعمة وبعد ما أسلفنا لك لا يعضل عليك تعميم الليل والنهار [إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ] عظيمة حيث انّ مواليد عالم الطبع موقوفة عليهما وعلى اختلافهما بالزيادة والنقيصة والبرودة والحرارة والظلمة والاستتارة ففى خلقهما للمتدبر آيات كثيرة دالة على كمال قدرة الصانع وعلمه وحكمته وفضله ورحمته [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] ينقادون فانه يكفى فى ادراك آياتهما الانقياد للنسبى (ص) والامام (ع) وان لم يحصل بعدل للمقاد قلب او عقل، واستعمال السماع والاستماع فى الانقياد كثير [قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] بعدما ذكر سعة ملكه وانّ الكلّ ملوكون له وانّ الليل والنهار الذين هما عمدة اسباب دوران العالم وتعيش ما فيه مجعولان له غير قديمين، كما يقوله الدهرية والطبيعية وغير مجعولين لغيره ذكر قولهم الناسى من غابة حمقهم ، من انّ الله اتخذ لنفسه ولداً تسفيها رأيهم حيث انّ اتخاذا الولد بنحو التوالد كما زعموه لا يكون الا من المحتاج المحاط بالزمان والمكان وهو تعالى فوقهما وجاعلها [سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ] لتعيل لنفى الولد ولانكار قولهم المستفاد من التسبيح [لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] لتعيل للنفى [إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا] ما عندكم حجة مع هذا القول او ملصق بهذا القول بعد مارد قولهم بعدم جواز الولد له سبحانه رده بعدم الحجة لهم اشعاراً بلزوم امرين فى صحة القول بشيء احدهما امكان ذلك الشيء فى نفسه والثانى وجود حجة للقائل على قوله وبانتفاء كلّ من الامرين يكون ذلك القول كذباً، ولذا وبخهم على محض قولهم من غير علم وحجة من دون التعرض لعدم جواز هذا القول على الله بقوله [أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] قولاً مخالفاً للواقع او قولاً بلا حجة سواء كان مخالفاً ام موافقاً [لَا يُفْلِحُونَ] لانّ الافتراء لا يكون الا عن حكومة النفس والشيطان ومحكومهما من حيث انه محكومهما لا سبيل للنجاة له غاية ما يترتب على محكوميته وافتراءه انه يتمتع فى الدنيا بما زينه النفس والشيطان

له ولذلك قال ذلك الافتراء [مَتَاعٌ] اى سبب تمتع [فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ] تهديد للتهديد [ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ] وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ [تذكيراً و تهديداً لهم و تسلياً لنفسك فى تكذيبهم] [نَبَأُ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي] بمعنى الاقامة او القيام او مكان القيام [وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ] والمقصود انّه ان كان كبر عليكم كونى فيكم بالدعوة فتريدون اجلائى اودفعى عن الدعوة او اهلاكى [فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ] اجمعت الامر و عليه و جمعت عليه عزمت كأن الامر قبل العزم كان متفرقاً وبالعزم تجمعه و قرئ [فاجمعوا من الثلاثى المجزّد [وَشُرَّ كَائِكُمْ] قرئ بالضم عطفاً على ضمير الفاعل و قرئ بالنصب عطفاً على امركم بلحاظ اصل معنى الجمع او مفعولاً معه او مفعولاً لمحذوف تقديره و ادعوا شركاءكم و تحدّى معهم استظهاراً بالله و اطميناناً بنصرته [ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً] يعنى تدبّروا غاية التدبّر فى اجماع الامر حتى لا يبقى ضره و نفعه مستوراً عليكم او لا يصير عاقبته وبالاً و غمّاً لكم [ثُمَّ أَقْضُوا] اقضوا الامر المعزوم عليه [إِلَىٰ وَلَا تُنْظِرُوا فإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] بتضرّر كم بدنياكم [فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ] يعنى ان توليتم لكذبي و افترائى فقد تحدّيت فى غاية الاطمينان والكاذب لا يتحدّى كذلك وان توليتم لتضرّر كم بدنياكم فما سألتمكم من اجرٍ فلا وجه لتوليكم لامن جهة الدنيا ولا من جهة الآخرة [إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] المنقادين لحكمه [فَكَذَّبُوهُ] بعد اتمام الحجة كما كذبوه فى اول الدعوة [فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ] من اذى قومه او من الغرق [وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ] فى الارض لنفسى او للها لकिन [وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ] حتى تتسلى و تطمئن بنصرتنا [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ثُمَّ بَعَثْنَا] عطف باعتبار المعنى و مفاد المحكى كأنه قال: بعثنا نوحاً الى قومه ثم بعثنا [مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] المعجزات الدالات على صدقهم و احكام النبوة المتعلقة بالقلب دون القلب فانها تسمى بالبيّنات كما ان احكام القلب تسمى بالزبر [فَمَا كَانُوا] ثابتين [لِیُؤْمِنُوا] يعنى ما كان فى سجيّتهم قوّة الايمان فكيف بفعليته [بِمَا كَذَّبُوا بِهِ] بالرسالة التى كذبوها [مِنْ قَبْلِ] اى من قبل ان يبلغوا اوان الرشد وجواز وصول دعوة الرسالة اليهم ، او من قبل هذا العالم فى عالم الذرّ، او من قبل زمانهم باعتبار تكذيب اسلافهم للرسل [كَذَلِكَ] الطبع الذى طبعناه على قلوبهم [نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ] تهديد لمكذبي قومه (ص) [ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا] التسع [فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] تفصيل لاجمال استكبارهم و لذلك عطف بالفاء [مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرُ مُّبِينٍ] قال موسى اتقولون للحقّ لَمَّا جَاءَكُمْ [انّه سحر بحذف المفعول و اتيهون الحقّ والاستفهام للانكار [أَسِحْرٌ هَذَا] انكار لكونه سحراً [وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ] بحال على جواز الواو فى الحال المبدؤة بالمضارع المنفى بلا، او بتقدير مبتدء [قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا] لتصرفنا

[عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ابَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ] اى السلطنة فى ارض مصر [وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ] تصرّيح بما اشعروا به فى ضمن انكار صرّهم وكبريائهم من عدم انقيادهم لهما [وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ] ماهر [فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ] و امرهم فرعون باتيان السحر و دبّروا ما دبّروا و تهَيَّؤا لمعارضة موسى (ع) [قَالَ لَهُمْ مُوسَى] بعد ما خيروه واختار موسى تقديمهم [أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ] فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ] ما مبتدأ وجئتم به صلتة والسحر خبره ، وقرئ السحر بهمة الاستفهام وحينئذ يكون ما استفهامية وجئتم به خبره والسحر بدله والمعنى على الاول ما جئت به آلهى وما جئتم به بشرى مبنى على الاعمال الدقيقة الخفية او شيطاني مبنى على تمزيج القوى الارضية مع الارواح السفلية [إِنَّ اللَّهَ سَبَّطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ] التكوينية من الآيات والمعجزات ولا سيما الكلمات التامات من الانبياء والاولياء [وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ] فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه] اى جمع قليل من شبان قوم موسى لقلّة مبالانهم بتهديد فرعون او من قوم فرعون بمقتضى شابهم حالكون هؤلاء الشبان مع جرأتهم وعدم مبالانهم مشتملين [عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ] يعذبهم بالبلايا بدل من فرعون وملائهم او مفعول الخوف او بتقدير لام التعليل وجمع الضمير فى ملائهم اما لتعظيم فرعون ولان المراد من فرعون هو وخواصه فانه كثيراً ما يطلق اسم الرئيس ويراد به الرئيس واتباعه، او باعتبار رجوعه الى الذرية سواء فسّر بذرية من قوم موسى (ع) او من قوم فرعون وعلى هذا يجوز ان يكون مفعول يفتنهم هو الملاء وعلى غير هذا الوجه فافراد الضمير فى يفتنهم للاشعار بان الخوف من ملأه كان بسببه وان الملاء كانوا الاحكم لهم بالاستقلال [وَأَنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ] لقاهر غالب عطف باعتبار المعنى كأنه قال انه ليفتنهم وانه لعال احوال ووضع الظاهر موضع المضمّر للاشعار بعلّة العلولان اسم فرعون كان من القاب ملك مصر [وَأَنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ] اكتفى بالضمير لان الاسراف لا يتوقف على السلطنة والمراد الاسراف فى تعذيب قوم موسى (ع) [وَقَالَ مُوسَى] بعد ما رأى تعذيب فرعون لمن آمن به واضطرابهم من خوفه تسلية لهم وتقوية لقلوبهم بالتوكّل على القادر القوى [يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ] انى باداة الشك اشعاراً بان الخوف والاضطراب يورث الشك فى الايمان او اداة الشك للتوبيخ [فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا] لان الايمان يقتضى معرفته بانه عليم بصير قادر رحيم بالمؤمنين وذلك يقتضى التوكّل [إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ] منقادين جزاؤه محذوف بقرينة السابق والتقدير ان كنتم متقادين فان كنتم مؤمنين بالبيعة العامة او الخاصة فعليه توكلوا يعنى ان التوكّل يقتضى امرين الانقياد والايمان بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية [فَقَالُوا] اجابة له [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] متضرعين قائلين [رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً] سبب فتنة وشقاء [لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] بان يبلغوا باستعبادنا وتعذيبنا غاية الغرور والشقاء يعنى لو اردت بلوغهم غاية الشقاء فاجعل سببه غير عذابنا، او المراد لانجعلنا محلاً لفتنتهم وعذابهم لنا [وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ] وضع الظاهر موضع المضمّر

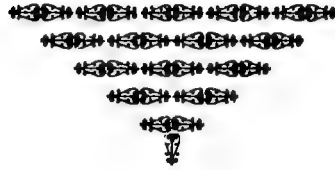
للاشعار بذمتهم بجمعهم بين الكفر والظلم [وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَ الْقَوْمَ مَكْمًا] ان اتخذها لهم [بِمَصْرَ بِيُوتًا] مبيوء ومرجعاً يرجعون وقت العبادة اليها [وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ] المبنية للعبادة [قِبْلَةً] تتوجهون اليها وقت العبادة باقامة عبادتكم فيها او بتوجهكم وقت عبادتكم نحوها [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] فيها اواليها ، وفى الاخبار ما يشعر بان البيوت المأمور باتخاذها كانت مساجدهم وكانوا يجتمعون وقت العبادة اليها [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] باجابة دعوتهم ونجاتهم ووراثتهم لملك مصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة، فى الخبر: ان رسول الله (ص) خطب الناس فقال ايها الناس ان الله عز وجل امر موسى (ع) وهارون (ع) ان يبنيا لقومهما بمصر بيوتاً وامرهما ان لا يبيت فى مسجد هما جنب ولا يقرب فيها النساء الا هارون وذريته ، وان علياً (ع) منى بمنزلة هارون من موسى فلا يحل لاحد ان يقرب النساء فى مسجدى ولا يبيت فيه جنباً الا على (ع) وذريته فمن ساء ذلك، فههنا، وضرب يده نحو الشام [وَقَالَ مُوسَى] متبتلاً الى الله داعياً على فرعون وقومه [رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً] من الحلى والملابس والمساكن واثائها والمراكب [وَأَمْوَالًا] من الذهب والفضة والضياع والخيول والبغال والغنم والجمال [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا] تكرر النداء لاقتضاء التضرع وحالة الدعاء والمحبة ذلك [لِيُضِلُّوْا] الناس [عَنْ سَبِيلِكَ] بطموح نظرهم الى الاعراض الفانية واتباع من وجدوها فى يده [رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ] حتى لا يفتتن الناس بها لهم والطمس المحق والافناء اصلاً [وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ] اوثق حبال القساوة على قلوبهم [فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ] عند الاحتضار ولا يؤمنوا مجزوم بلا او منصوب بان مقدرة دعاء عليهم بشدة القلوب وعدم الايمان بعد ما علم انهم لاخير فيهم ويش من ايمانهم [قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا] ورد انه كان بين دعائه (ع) ووعد اجابته وبين اخذ فرعون وقومه اربعون سنة [فَاسْتَقِيمَا] فيما انتما عليه من الدعوة ولا تضطربا بتأخير الوعد كالجهلة، والاستقامة فى الامر عبارة عن التمكن فيه بحيث لا يخرج منه مخرج [وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] سبيل الجهلة من عدم الثبات على امر [وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ] اتبع بمعنى تبع او بمعنى جعل غيره تابعاً اى تبعهم او اخرج الناس فى عقبهم [فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا] بغى عليه بغياً عدا وظلم وعدل عن الحق واستطال وكذب، وفى مشيه اختال ، وعدا ضد احب وعدا عليه ظلمه والاولى ان يكون الاول بمعنى الاستطالة والثانى بمعنى الظلم وتقدير الكلام اتبعهم فرعون اتباع بغى او بغوا بغياً او باغين وعادين اولل بغى والعدو [حَتَّى إِذَا دَرَكَهُ الْفَرْقُ قَالَ أَمَنْتُ أَنَّهُ] قرئ بفتح الهمزة بتقدير الباء او التلام وقرئ بكسر الهمزة على الاستيناف [إِلَّا إِلَهَ الَّذِي أَمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ] اظن فى الكلام حرصاً على القبول و اظهاراً لشدة الالتجاء حين الاضطرار [ءِ الْآنَ] فقيل له : آلا نأمنت وقد اضطررت والقائل كان جبرئيل [وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ] حين الاختيار [وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ] فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ بِبَدَنِكَ [من الماء لابر وحك من العذاب] يعنى نخرجك بيدنك من غير روح على نجوة من الارض ليشاهدوك ويروا ذلك [لِتَكُونَ لِمَنْ

خَلَفَكَ] من القبطى الباقي بعدك اوالسبطين الذى عظم شأنك فى نظره وشكك فى انتك عظيم من عظماء الخلق [آية] على كذبك وذلك وكمال قدرتنا وحكمتنا اذ ارأوا انا اخذناك من حيث لم يكونوا يجتسبون لان القبطى وبعض السبطين يظنون ان له عظماً وشرافاً وانه لايفعل به ماينقص شأنه بل لايموت [وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون] اى فاننا مظهرون للآيات و ان كثيراً فهو عطف على محذوف او عطف بلحاظ المعنى او استئناف شبهه بالعطف [ولقد بوا نأبني إسرائيل مَبُوءَ صِدْقٍ] محل صدق او هو مصدر مبمى والمراد بمحل الصدق منزل لايتأتى فيه الا المصدق كالقلب والصدر المنشرح بالاسلام المتعلق بالقلب ، ومحل لاينبغى ان يتأتى فيه الا المصدق كمحل يكون مايجتاج اليه اهله موجوداً سهل الوصول من غير مزاحمة احد ، فلا يكون فيه عداوة وحقد وحسد وتدافع وبخل ، واذا لم يكن فيه هذه لم يكن فيه كذب لايراث هذه المذكورات الكذب واذا لم يكن كذب لم يكن الا الصدق ، والمراد بمبوء الصدق مصر لو فور النعمة فيها وعدم المزاحمة بعد هلاك اعدائهم او شام كما قيل [وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] الطيب من ارزاق الابدان ما لا تبعة فيه من الاسقام وما لا تبعة فيه من الآثام مع كونه ملذاً للانام ، ومن ارزاق الانسان العلوم والاخلاق التى تكون مأخوذة من اهلها ومعتدلة بين الافراط والتفريط [فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ] بحقيقة موسى (ع) ودينه بالآيات الظاهرات كما هو شأن امة كل نبي [إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ] جواب سؤال مقدر [يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] برفع اغشية الخيال وظهور الحق والباطل ، والآية تعريض بأمة محمد (ص) فى اختلافهم بعده وحين حيوته بعد ما اظهر واعلى خلافة على (ع)، وعلى هذا فربط الآية الآتية بهذه الآية واضح لانها مفسرة بولاية على (ع) [فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ] والمراد بما انزل خلافة على (ع) او ما اوحى اليه (ص) ليلة الاسراء من عظمة مقام على (ع) كما فى الخبر ولم يكن له شكك لكنه من باب ايتاك اعنى واسمعى يا جارة او الخطاب عام [فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] قدم مراراً ان الحق المضاف هو الولاية المطلقة ومظهرها على (ع) وكل حق حق بحقيقته [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِّينَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] واصل الآيات هى الآية الكبرى التى هى ولاية على (ع) [فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ] لانفاقك فى رد الآيات بضاعتك التى آتاك الله لتنفقه فى تصدين الآيات [إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] تعليل للسابق والمعنى لانك من الممترين الغير المؤمنين لان الذين حقت عليهم كلمة ربك [لَا يُؤْمِنُونَ] لا من هو مثلك واصل الكلمات هى الولاية وهى واحدة كساير صفاته تعالى وافعاله وكل الكلمات من العقول والنفوس والاشباح النورية والاشباح الظلمانية والعبارات والنقوش الكتبية اظلال تلك الكلمة وتلك الكلمة تختلف بحسب القوابل ففى قابل تصوير رضى ورحمة رحيمية وفى قابل سخطاً وكل منهما اما نحق وترسخ للقابل او عليه واما لاحتق ، والذى حقت له كلمة الرضا لا ينصرف عن الايمان والذى حقت عليه كلمة السخط لا ينصرف عن الكفر ، والمعنى لا يؤمنون بالله او بالولاية او بعظمة شأن على (ع) او بالرسالة اوبك [وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ] من الآيات المقتضية للايمان [حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ

الآليم] عند الاحتضار ولا ينفع حينئذ نفساً إيمانها [فَلَوْ لَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ] جزاء شرط مستفاد من تعقيب عدم الإيمان بالعذاب الآليم كأنه قال اذا كان عدم الإيمان مستلزماً لآليم العذاب فلولا كانت قرية آمنت [فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ] استثناء باعتبار معنى النفى لا التقرع [لَمَّا أَمْنُوا] جواب سؤال كأنه قيل: ما كان حال قوم يونس؟ وما فعل بهم؟ او حال من قوم يونس [كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ] الخزي الفضيحة فالإضافة بتقدير التلام والبلية فالإضافة ببيان [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ] حين آجالهم المقدرة وقصة قوم يونس (ع) وانكارهم عليه ودعائه عليهم ومسألته نزول العذاب وعدم اجابة الله له ومراجعته فى ذلك مراراً، حتى اجابه الى ذلك ومشورته بعد ذلك مع تنوخوا العابد وتصديقه وتحريضه له (ع) على ذلك، لعدم علمه ومشورته مع روييل الحكيم وعدم تصديقه له وسؤاله عند المراجعة فى دفع العذاب ورد تنوخوا عليه، وفراره من القوم مع تنوخوا واقامة روييل فيهم وترحمه عليهم ودعائه لهم الى التوبة وتعليم طريق التوبة لهم وكشف العذاب وفرار يونس بعد كشف العذاب وابتلائه ببطن الحوت وعوده الى قومه مذكورة فى المفصلات [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] مصدقين لك اوللرسالة اولعلى (ع) اوللولاية اولله اولمؤمنين بالايمان العام الحاصل بالبيعة العامة النبوية اولبالايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية، يعنى ان الايمان بأى معنى كان لا يمكن اكراه البشر احدى عليه لان اكراه البشر لا يتجاوز عن حدة القلب والايمان امر قلبى، فالاكراه يتحقق فى انقياد السلطنة وصورة البيعة العامة والدخول فى احكام الرسالة يعنى من كان مسخرأ ومحبطاً يمكنه اكراه المحاط لكن لا يسمى ذلك اكراهاً بل تسخيراً، وتقديم المسند اليه لفادة الحصر ان اريد ان مثلك البشرى لا يمكنه الاكراه بخلاف الملكوتيين اوللمحض افادة تقوى الحكم [وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] الجملة حالية اومستأنفة والاول اوفق بترتب الانكار على تعليق الايمان على المشية [وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ] حق المقابلة ان يقال ولا ان تكفر الا باذن الله لكن لما كان الايمان هو الدخول فى حريم قدسه تعالى كان موقوفاً على اذنه، والكفر لما كان عدم الدخول لم يكن موقوفاً على اذنه بحسب الظاهر ولما كان تبعة الكفر بفعل الله جعل الرجس الذى هو تبعة الكفر الى نفسه [قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] من الآيات الدالة على كمال قدرته تعالى وحكمته حتى توقنوا به وتؤمنوا والاستفهام للتعجب والتفخيم [وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ] اما من كلام الله اومحكى بالقول وعلى اى تقدير فمانافية والجملة معطوفة على محذوف مؤلف معه قياس من الشكل الاول تقديره لكنهم قوم لا يؤمنون وكل قوم لا يؤمنون لا تغنى الآيات والنذر عنهم، ويجوز ان يكون الجملة حالية عن فاعل قل او عن فاعل انظروا او مفعوله وتكون مشيرة الى القياس المذكور ويجوز ان يكون ما استفهامية معطوفة مع ما بعدها على ماذا فى السموات او تكون الجملة حالية بتقدير القول [فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا] مضوا [مِنْ قَبْلِهِمْ] جواب شرط محذوف اى ان كانت الآيات لا تغنى عنهم، او عطف على محذوف اى هل

يرجون ألا عقوبة الله ، او عطف على ما تغني الآيات باعتبار ان معناه ما ينتظرون ، او بتقدير القول اى فيقال لهم هل ينتظرون ، او باعتبار كون ما استفهامية [قُلْ فَانْتَظِرُوا] امر للتهكم [إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا] عطف على محذوف لتعليل للامر بالتحدى معهم تقديره فانتا تنزل العذاب على المكذبين ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا [كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا] كذلك متعلق بالفعل الاتي وحققاً علينا مفعول مطلق لحق محذوفاً معترض بينهما [نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ] لما كان المقام لتقريع المكذبين والمقصود بالوعد زيادة حسرتهم ونجدة نبيه (ص) والمؤمنين في التحدى معهم صار التأكيد والتكرار مطلوباً ولذلك كرر الانجاء بالنسبة الى المؤمنين مؤكداً بحققاً [قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] يعنى بعد ما بعثتك بالنبوّة فاعلن دينك ولا تخف منهم ولا تخف دينك وان كنت قبل ذلك خائفاً خافياً [وَلَكِنْ أَعْبُدِ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ] التعليق على التوفى المتعلق بهم لتهديدهم [وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] بكل من معانى الايمان [وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ] عطف على ان اكون وغير الاسلوب اشارة الى انه مأمور بالثبات فى الايمان وادامته واما اقامة الوجه للدين فان الثبات والدوام فيه للبشر غير مقدور لضرورة اشتغاله بالكثرات ، والاشتغال بالكثرات وان كان لمن لا يشغله شأن عن شأن غير مانع من اقامة الوجه للدين لكنه للاكثر مانع ولمن لا يشغله شأن عن شأن ايضاً مانع من قوّة الاقامة وكمالها ، وان ، فى ان اقم مصدرية او تفسيرية وعلى المصدرية فالانبان بالامر على حكاية حال الامر والخطاب [حَنِيفًا] حال عن فاعل اقم او عن الدين [وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] بجملة انواع الشرك [وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ] من الاصنام والكواكب والاهواء والمهويات ومن نصب دون الامام فان شيئاً من هذه لا يقدر على نفعٍ وضراً الا باذن الله واذا لم يتصور فى المدعو نفع وضراً كان دعاؤه لغواً وهذا على ايتاك أعنى واسمعى يا جارة ، او صرف الخطاب عنه الى غير معين [فَإِنْ فَعَلْتَ] الفاء للسببية المحضة [فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ] وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ] حال او عطف فيه معنى التعليل [فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ] اختلاف القريبتين للدلالة على تفاوتهما فى الارادة كأن الضر يمس الانسان بفعله من غير ارادة الله وان كان الفاعل هو الله لانه غير مراد بالذات وان الخير بارادة الله كما قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ووضع فضله موضع ضمير الخير للاشارة الى ما قلنا من ان الشر غير مراد بالذات ويلحق العبد بعمله وان الخير مراد بالذات كآته يلحق العبد بمحض الفضل من دون استحقاق بالعمل [يُصِيبُ بِهِ] بالخير [مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] عطف على يصيب والمقصود انه لا يمس الضراً اكثر المستحقين لانه هو الغفور الرحيم فوضع موضع المعلول [قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ] تدمر مراراً ان الحق هو الولاية وان كل حق حق بحقيقته وان علياً هو مظهرها التام ، فالمراد جاءكم على (ع) باعتبار

ولايته او ولاية على (ع) او الولاية المطلقة ومظهرها على (ع) و يدل على هذا قوله تعالى [فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ] لان الاهتداء ايسر الى الولاية فان النبوة ما به الهداية كما قال الله تعالى ولكن الله يمتحنكم ان هديكم بالاسلام للايمان [وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] حتى اجبركم على الولاية و امنعكم عن الضلالة [وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ] جملة ما يوحى اليك و منها الولاية او ما يوحى اليك فى امر الولاية بخصوصه و اتباع ما يوحى فى امر الولاية امثال بتبليغها و عدم الخوف من القوم ولذا أمره بالصبر فقال [وَأَصْبِرْ] على اذاهم و نفاقهم [حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ] بينك و بين من نافق فى امر على (ع) [وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] .



سُورَةُ هُودٍ

مائة وثلاث وعشرون آية وهي مكّيّة كلّها وقيل : سوى آية واقم الصّلوة ؛ فإنّها مدنيّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الرّ] قد سبق أنّها إشارة الى مراتب العالم او مراتب وجوده (ص) ولذلك ورد : إنّ الحروف المقطّعة في أوائل السور أسماءه ، ومضى أنّه في حال انسلاخه يشاهد من تلك الحروف ما لا يمكن التعبير عنه إلا بالمناسبات وإنّ مراتب العالم او مراتب وجوده (ص) كتاب حقيقيّ تكوينيّ وإنّ الكتاب التدوينيّ صورة تلك الكتاب [كتاب] خبر للحروف المقطّعة او خبر مبتدئ محذوف [أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ] في مقامه العالی من مراتب العقول المعبر عنها بالاقلام وفي مراتب النفوس الكلّيّة المعبر عنها بالالواح العالیة ، واللّوح المحفوظ واحكام الآيات في تلك المراتب عبارة عن عدم الخلل والبطلان والتغيّر والنسخ فيها فأنّه في تلك المراتب لا يمسه إلا المطهّرون ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وهو في تلك المراتب محفوظ عن التشابه بالباطل و بكلام غير الحقّ تعالی وهو فيها بنحو الاجمال من غير تفصيل [ثُمَّ فُصِّلَتْ] بعد تلك المراتب في مراتب النفوس الجزئيّة المعبر عنها بالالواح الجزئيّة وكتاب المحو والاثبات ثمّ في مراتب الاعيان المعبر عنها بكتاب المحو والاثبات العينيّ ثمّ في مرتبة الاصوات والحروف ثمّ في مرتبة الكتابة والنقش ، وليست آيات الكتاب في تلك المراتب محكمات لتطرّق المحو والاثبات والنسخ والتبديل اليها ويتشابه حقّها بباطلها بتشابه المظاهر الشيطانيّة بالمظاهر الالهيّة وتشابه الاعمال والاقوال والاحوال والاخلاق ، فإنّ المظاهر الشيطانيّة يعملون أعمالهم الشيطانيّة بصور الاعمال الالهيّة ثمّ يقولون هي بأمر الله والحال أنّها بأمر الشيطان ويحسبون أنّهم يحسنون صنعا ، ويقرؤون الآيات القرآنيّة بالسّتهم وهي السنة الشيطان ويكتبون الآيات التدوينيّة بأيديهم وهي أبدى الشيطان ثمّ يقولون : هو من عند الله وما هو من عند الله ، بل من عند الشيطان غاية ما فيه أنّها مشابهة لما هو من عند الله صورة [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ] كامل في العمل والعلم وذكر الوصفين للإشارة الى أنّ كتابه التكوينيّ والتدوينيّ على كمال ما ينبغي فليس لاحد ان يرد شيئا منهما او يلوم احدا كما ورد : لو اطّلعتم على سرّ القدر لا يلومنّ احدكم احدا ، ولدن الله وعند الله عبارة عن عالم المجرّدات وتفصيل الكتاب نشأ منها ولذا ورد ، إنّ القرآن نزل جملة على البيت المعمور او على قلب محمّد (ص) ثمّ نزل منه نجوماً على صدره [أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ] ان مصدريّة اى لان لا تعبدوا والفعل نفى او نفى او تفسيرية والفعل نفى بمعنى ان خلاصة

الغرض من تفصيل الكتاب نهيككم عن عبادة غير الله وامركم بالاستغفار والتوبة [إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ] اما من كلام الله ولا اشكال او من كلام الرسول (ص) حكاه الله كآفته قال : فبلغه رسولنا (ص) فقالوا : ما انت وذلك ؟- فقال : انتنى لكم من جانب الله نذير من موجبات سخطه وبشير برحمته [وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ] اعلم ، ان اللطيفة الانسانية السيارة التى يعبر عنها بالروح خلق الله الارواح قبل لابدان بالفى عام وقديعبر عنها بالامانة عرضنا الامانة على السماوات والارض وقديعبر عنها بالانسان وبفطرة الله وبقية الله وغير ذلك من الاسماء نزلت من عالم القدس ، ومقام الاسماء على الصراط المستقيم الى عالم الطبع فصارت جسماً وعنصراً وجماًداً ونباتاً وحيواناً و انساناً الى ان بلغ اوان البلوغ وحد الانسانية ، وكان عوده الى ذلك المقام على الصراط المستقيم بمحض تسيبات آلهية من غير مدخلية لاختياره ، وفى هذا المقام يصير برزخاً بين عالمي الجنة والملائكة ويصير مختاراً مريداً لخيراته نافرأ عن شروره مميزاً لهما ، فان ساعده التوفيق وصار اختياره موافقاً لفطرته سلك باختياره على الصراط المستقيم الى الله ، وان لم يساعده التوفيق وصار اختياره مخالفاً لفطرته و موافقاً لمراد الشيطان رجع عن الصراط المستقيم الى دار الجنة ومهوى الجحيم ، فان تنبه وتذكر ان سلوكه كان الى الجحيم وان كلما فعله فى هذا السلوك كان موزياً للطفيفة الانسانية صار حاله مثل من وقع فى سجن ضيق مملوء من العذرات والجيف المنتنة والحشرات الموزية مستدعياً من السجن ستر تلك ما لم يتخلص من السجن وهذا استغفاره من السجن ، فاذا وجد مهرباً فر منه وهذا الفرار توبة عامة اى التوبة من المعصية ثم اذا وجد دليلاً يدلّه على الطريق اوعلى المقصد فر الى طريق المقصد او الى المقصد وهذا الفرار توبة خاصة اى التوبة الى الله وهذه التوبة لاتتصور الا على يد نبي (ص) وتكون اسلامية ، اوعلى يد ولي وتكون ايمانية ، وللتوبة الاسلامية التى يحصل بها الاسلام وكذا للتوبة الايمانية التى يحصل بها الايمان شرائط و آداب و عهود و موثيق كانت مقررة عندهم فقوله تعالى : استغفروا ربكم ؛ خطاب لمن وقع فى سجن الطبع يعنى اطلبوا ايها الواقعون فى سجن الطبع من ربكم ستر عذرات الهوى وجيف الشبه وموزيات الغضبات والشهوات ما لم تجدوا فرصة ومهرباً من السجن ، حتى لاتفسد دماغكم بتنتها ولا تفسد فطرتكم الانسانية ثم فروا منه كلما وجدتم فرصة ومهرباً ثم فروا الى الله بالتوبة على ايدى خلفائه والبيعة معهم بشرائطها اذا وصلت اليهم فان تبتم اليه بشرائطها [يُحْتَسِبُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا] مادتم فى الطريق [إِلَى أَجَلٍ] وقت [مُسَمًّى] معين لخروجكم من الدنيا ووصولكم الى موطنكم بالموت الاختيارى او الاضطرارى [وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ] فى الطريق بكثرة المجاهدة وكثرة جنوده الآلهية فى مملكته [فَضْلَهُ] عين فضله لان الفضل يتصور بصور حسناء خصوصاً على ما قلنا من ان الفضل لذي الفضل هو كثرة الجنود الآلهية اوعلى القول بتجسم الاعمال او جزاء فضله كما فسره المفسرون [وَأَن تَوَلَّوْا] تولتوا عن عبادة الله و الاستغفار و التوبة [فَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ] يوم القيامة الكبرى [إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ] تليل او حال [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] لَانَّهُمْ يَشْنُونَ صُدُورَهُمْ [ثَنِ الصِّدْرِ وَثَنِ الظَّهْرِ] كناية عن اخفاء الانسان نفسه حتى لا يراه احد وهو ابداء ذم بأنهم لحققهم يشنون صدورهم [لِيَسْتَخَفُّوا مِنْهُ] من الله مع انه عالم بسرائرهم فكيف يستخفون منه بعلنهم بواسطة تننية ظهورهم ، روى ان المشركين كانوا اذا مروا برسول الله (ص) حول البيت طأطأ اقدمهم ظهره و رأسه هكذا ، و غطى رأسه

بثوبه حتى لا يراه رسول الله (ص) فأنزل الله الآية ، ونقل انه كناية عن انطواء قلوب المنافقين على بغض على (ع) [الْأَحْيَيْنَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ] حين دخولهم في خلواتهم واستغشائهم ثيابهم للتمام وهو أخفى حالاتهم اوحين يستغشون ثيابهم لثلاي راهم الرسول (ص) [يَعْلَمُ] الله [مَا يُسِرُّونَ] من النيات فيعلم نيته (ص) والمؤمنين [وَمَا يُعْلِنُونَ] من الافعال [إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بَذَاتِ الصُّدُورِ] بمكنونات الصدور التي لم تخرج من القوة الى الفعل بعد، ولاخبرة لهم بها فكيف بنياتها وخطراتها وحالاتها التي هي علانية بالنسبة الى ذات الصدور فان غير المكنونات لجواز زوالها عن الصدور لا يصدق عليها انها صاحبة للصدور وهو تعليل لسابقه .

[الجزء الثاني عشر]

[وَمِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ] عطف على انه عليم بذات الصدور او حال من المستتر في عليم [إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا] فكيف لا يعلم حالها وما يوافقها وما يخالفها [وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا] محل قرارها من الدنيا او من الآخرة [وَمُسْتَوْدَعُهَا] محلها الذي ينتقل منها من اصلااب الآباء و ارحام الامهات ومن منازل الدنيا و منازل الآخرة الى مستقرها في الآخرة ، و يجوز ان يكونا اسمى زمان او مصدرين ، و يجوز اعتبار الاستقرار بالاضافة وكذلك اعتبار الاستيداع وحينئذ يكون كل من منازل الدنيا والآخرة مستقراً و مستودعاً باعتبارين سوى المنزل الاخير من الآخرة لانه يكون مستقراً على الاطلاق [كُلُّ] من الدواب او من المستقر والمستودع [فِي كِتَابٍ مُبِينٍ] هو القلم العالى او اللوح المحفوظ [وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] سماوات الارواح و ارض الاشباح الملكوتية النورانية و الملكية الظلمانية و السفلية السجينة و سماوات عالم الطبع و ارض ذلك العالم [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] قدمر تفسير الآية و وجه التقييد ستة ايام في سورة الاعراف [وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] عرش الرحمن مشبته التي هي فعله و كلمته و الحق المخلوق به و الولاية المطلقة و الحقيقة المحمدية (ص) و اضافته الاشراقية و هي اضافة الحق الى الخلق، ولها وجه الى الحق المطلق و بهذا الوجه تسمى عرشاً ووجه الى الخلق و بهذا الوجه تسمى كرسيّاً، و هي بوجهها الاول ظهوره تعالى باسمائه و بوجهها الثاني ظهوره تعالى بافعاله و اذا اعتبرت اضافتها الى الخلق كان حاملها اقرب الممكنات اليها، و هم اربعة في النزول و اذا اعتبر الصاعدون معها صاروا ثمانية و يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية و اذا قطع النظر عن اضافتها الى الخلق كان وجهها الخلقى وجوداً صرفاً و يعبر عنه بالماء و كان الوجه الخلقى حاملاً لها من حيث وجهها الحقى فقبل اعتبار الخلق كان عرشه على الماء، و ماورد في الاخبار من التفاسير المختلفة راجع الى ما ذكرنا [لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] ليعلم بالاختيار ايكم احسن عملاً و لهذا التضمين علق بيلوكم باداة الاستفهام و المعنى انا خلقنا السماوات و الارض في المراتب الست من مراتب العالم و خلقكم بين السماوات و الارض و جعل لكم طريقاً اليهما و سهل لكم الصعود الى السماوات و النزول الى الارض، و اودع فيكم انموذجاً من كل ليلوكم بذلك و يظهر من كان منكم احسن عملاً، و انما اقتصر على ذكر حسن العمل و اتى بصيغة التفضيل اشارة الى ان الغاية هو الذي يكون احسن عملاً و الباقي منظور اليه بالتبع و اما قبح العمل فهو من الطوارئ فالآية اشارة الى شرافة الانسان و ترغيبه في محاسن الاعمال بالطف و وجه [وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ]

الْمَوْتِ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا [بِالْمَعَادِ سَوَاءٌ] بِالْمَبْدَءِ أَمْ لَا [إِنْ هَذَا] الْقَوْلُ بِالْعُدُوِّ [الْأَسْحَرِ مُبِينٌ]
التسحر يطلق على عدة معانٍ منها القول الباطل الذي لا يعلم وجه صحته له وقد ابرز بتمويهات وتخيلات مبرز
الحق [وَلَكِنَّ آخِرُنَا عَنْهُمْ الْعَذَابُ] الذي وعدناهم على لسانك [إِلَى أُمَّةٍ مَعْلُودَةٍ] الأمة هنا البرهة من
الزَّمان لكونها مقصودة متوجهاً إليها والمعدودة القليلة، او المراد اصحاب القائم عجل الله فرجه الثلاثمائة وبضع
عشر ؛ وقد اشير في الاخبار الى كليهما [لِيَقُولَنَّ] استهزاء [مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا
عَنْهُمْ] يوم ظهور القائم (ع) او يوم الموت او يوم عذاب الدنيا او يوم الساعة [وَحَاقَ بِهِمْ] قبل هذا الزَّمان
العذاب الموعود فان مادته محيطة بهم و صورته مكشوفة فيهم لكن لا يشعرون به لغشاوة أبصارهم [مَا كَانُوا
بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحِمَةً] نعمة صحة وسعة وولد [ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ
عَنِ اعْطَائِهَا لَعَدم صحة اعتقاده بفضلنا [كَفُورٌ] لتعلق قلبه بالنعمة نفسها وبعد انتزاعها لا يبقى له حالة شكر
على النعمة لغفلته عن المنعم وانقطاعه بالزوال عن النعمة [وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نِعَمَاءً بَعْدَ ضَرْبٍ مَسَّةٍ] كان
حق العبارة ان يقول : ولئن اصنناه بضراً ثم كشفناها عنه حتى يوافق قرينته لكنه تعالى اراد ان يفتح القرينتين
بنسبة الانعام اليه ولا يناسب مسيس الضّر الى نفسه لانه تابع لاعمال الانسان [لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي]
لان نظره كان مقصوراً على صورة النعمة غير متجاوز الى المنعم والى غاية النعمة [إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ] جواب
سؤال عن علّة القول اي يقول ذلك لانّ في جبلته الفرح بالنعمة والفخر على الخلق بها او جواب سؤال عن
حال القائل [إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا] فانتهم لصبرهم وثباتهم على النظر الى المنعم لا يخرجهم زوال النعمة الى اليأس
والكفران غفلة عن المنعم ولا تجرّهم النعمة الى البطر والفخر لخوفهم عن الاستدراج وعن زوالها [وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ] والمراد بالصبر حقيقة هو الدخول في الاسلام وتحت احكام النبوة ولقد فسّر الصبر في قوله
واستعينوا بالصبر بمحمّد (ص) لنبوته والمراد بعمل الصالحات حقيقة هو الدخول في الايمان وتحت احكام
الولاية وقد فسّر الصلوة في الآية المذكورة وهي اصل الاعمال الصالحة بعلى (ع) لولايته [أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَآجُرٌ كَبِيرٌ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَى إِلَيْكَ] فى فضيلة على (ع) او فى ولايته كما روى انه (ص) دعا
لعلى (ع) فاستهزا قومه او انه (ص) بعد ما نزل الوحي بولاية على (ع) خاف من تكذيب قومه فتزل الآية او بعض
ما يوحى اليك مطلقاً على ظاهره [وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا] لان يقولوا او كراهة ان يقولوا [لَوْ لَا
أُنْزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ] ان كان صادقاً فى انه ينزل عليه الوحي او فى انه يجاب دعاءه [أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ] فيعبئه
او يصدقه [إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ] تعليل للمقصود من قوله لعلك تارك يعنى لا ينبغي لك الترك لقولهم واستهزائهم
لان شأنك الانذار وليس عليك قبولهم وردّهم حتى ترك شأنك لردهم [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ]
لا انت فعليه ترك الانذار والاهمال حيثما استحقوقا ذلك والامر بالانذار والرّدع عن المساوى حيثما استحقوقا
ذلك وعليه اثابة الفاعل وعقوبة المنكر فليس عليك ألا ما هو شأنك من الانذار والتبليغ ما لم تنه عنه من الله
[أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ] متحدياً معهم [فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ] فيما تدركون منه من حسن

النظم و تناسق الحروف والكلمات وتأدية معانٍ كثيرة بالفاظ قليلة والاثيان بحق ما يقتضيه كل مقام و التأدية بأحسن ما يمكن التأدية به بحسب كل مقام ، واما ما لا تدركونه منه مما يترتب على حروفه من فوائد العلوم المنوطة بحروفه من علم الاعداد والحروف والطلسمات ، ومما يستنبط منه من المغيبات التي كلها عند اهل القرآن وليس لاحد الوصول اليها الا بتطهير قلبه من الاحداث والابخاث ودخوله في سلك المشاهدين او المتحققين بحقيقة القرآن، لان القرآن لا يمكن مسيسه الا للمتطهرين فلا كلام فيه معكم فانكم متباعدون عن التخطاب بامثال هذه [وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الشياطين والجنة التي يدعوا الكهنة، ومن الكواكب والاصنام التي يدعوا المشركون ، ومن الفصحاء الذين يظنهم الناس قادرين على الاثيان بمثله [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] انه مفترى [فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ] اى ان لم يستجب الشركاء لكم ايها المنكرون او ان لم يستجب المنكرون لكم ايها المؤمنون الى ما تحدثتم به ، ولما كان الغرض من هذا التحدى تسلية المؤمنين وتقوية ضعفاء المسلمين جعلهم شركاء له (ص) في الخطاب على هذا الوجه ، ويجوز ان يكون هذا ابتداء كلام ويجوز ان يكون مقول قوله (ص) [فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ] القرآن [بِعِلْمِ اللَّهِ] اى باطلاعه او ان الذى انزل انزل باطلاع الله لا بافتراء عليه [وَأَنَّ لِلَّهِ الْإِلَهَ الْأَوْحَى] يعنى ان الذين يدعونه من دون الله من الشياطين والاصنام والكواكب لا تصرف ولا تسلط لهم على شيء ولا استحقاق للعبودية الا له يعنى ان عجزهم عن الاثيان دليل على صدق محمد (ص) وعلى نفى استحقاق غيره للعبادة وعلى كذب المكذبين فى دعوى الآلهة لغيره تعالى [فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] متقادون خالصون عن الريب ان كان الخطاب لضعفاء المسلمين او فهل انتم معتقدون لدين الاسلام داخلون فيه ان كان الخطاب للكفار بصرف الخطاب عن المسلمين الى المشركين يعنى ان علمتم ايها المؤمنون او ان عجزتم وعلمتم عجز شركائكم ايها المشركون فهل انتم مسلمون [مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا] باعماله الاسلامية وارتكاب صور الاعمال الحسنة وتحمل المشاق وانفاق الاموال فى حفظ الاسلام واعلائه كما فعل المنافقون من اصحاب الرسول (ص) واذلالهم من اتباعهم الى يوم القيامة وكل من تحمل المتاعب الشديدة من متاعب الغربة والاسفار البعيدة والصبر على الجوع والحر والبرد فى تحصيل المسائل الدينية لغرض الوصول الى المناصب الدنيوية داخل فى مصداق الآية ويدل على هذا التفسير قوله تعالى [نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا] لان توفية الاعمال فى الدنيا ليست الا لمن عمل الاعمال الصالحة صورة وذلك لان يخرجوا من الدنيا ومالهم من صورة اعمالهم المشابهة لاعمال المؤمنين شيء [وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ] هذا بحسب حال الاغلب والافقد يريد الدنيا ويتعب نفسه فى تحصيلها وفى تحصيل العلم وارتكاب صور الاعمال الشرعية لغرض من الاغراض الدنيوية ولا يصل اليها كماترى من حرمان بعض عن اغراضهم فليس له الآخرة لانها لم تكن مقصودة له ولا الدنيا لحرمانها عنها فيشبهه دنياه آخرة يزيد عنه الله وآخرفته دنيا ابى يزيد ولهذا قيدا لاثيان فى آية اخرى بما يشاء لمن يشاء [أُولَئِكَ الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ الْأَنْبَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا] اى فى الدنيا وفى الآخرة ظرف للصنع او للحبط [وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] لما توهّم من ذكر الحبط ان اعمالهم لها شوب من الحقيقة قال باطل اشارة الى انه لاحقية لها اصلا بل هى بالفعل باطلة لانها يطرؤها البطلان فى الآخرة [أَفَمَنْ كَانَ

عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً [الهمزة للانكار والخبر محذوف أى كمن ليس له بيّنة فى دعويه ويريد الدنيا ، والمراد بالموصول محمد (ص) او على (ع) او جملة المؤمنين والمراد بالبيّنة الرسول (ص) اورسالته ومعجزاته او كتابه او احكام رسالته او على (ع) او ولايته ، ويتلوه امّا من التلاوة او من التلو وضمير المنصوب امّا للموصول او للبيّنة والتذكير باعتبار المعنى او للقرآن بقرينة ذكره سابقاً والشاهد امّا محمد (ص) او على (ع) او القرآن او البرهان الذى يؤتبه الله المؤمن من الآيات الآفاقية والانفسية ، وضمير المجرور امّا للموصول او للربّ او للبيّنة ، وضمير من قبله راجع الى الموصول او الى البيّنة او الى الشاهد ، ومن قبله كتاب موسى امّا جملة حالية او معطوفة على خبر كان و الجملة امّا ظرفية مكثفة بمرفوعها عن الخبر او اسمية وخبره مقدّم ، او من قبله كتاب موسى (ع) عطف على شاهد عطف المفرد ، واماماً ورحمة امّا حال عن الموصول او عن البيّنة او عن الشاهد او عن كتاب موسى (ع) ، فهذه تسعة الاف وسبعمائة وعشرون (٩٧٢٠) وجهاً حاصلةً من ضرب بعض الوجوه فى بعض هذا بالنظر الى المعنى ، وامّا بالنظر الى وجوه الاعراب و اعتبارات النحو مثل احتمال كونه اماماً حالاً من المستتر فى كان او فى على بيّنة او من مفعول يتلوه او المجرور فى منه او المستتر فى من قبله وكذلك احتمالات كون جملة من قبله كتاب موسى (ع) حالاً من كلّ من المذكورات السابقة ، فالوجوه والاحتمالات تصير اكثر من ذلك و يسقط بعض الاحتمالات لعدم صحتها او تكرّرها او بعدها ويبقى الباقي صحيحاً ، وقد اشير الى اجمالها فى الاخبار وهذا من سعة وجوه القرآن وصحة حمله على كلّ وجه ويستفاد من تفاسيرهم (ع) ان احسن الوجوه الذى امروا بالحمل عليه فيما نسب اليهم (ع) من مضمون : ان القرآن ذو وجوه فاحملوه على احسن وجوهه ؛ هو ما يوافق مقام البيان [أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ] بالقرآن او الرسول (ص) او على (ع) او ما انزل من ولاية على (ع) [وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ] من القرآن او شأن رسالتك او على (ع) او شأن ولاية على (ع) ، هذا على ان يكون الخطاب لمحمد (ص) وان كان الخطاب عامّاً فالمعنى فلا تكك يا من يتأتى منه الخطاب فى مرية من محمد (ص) اورسالته او القرآن او على (ع) او ولايته [إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ] صورة الآية عامّة فى كلّ من ادعى شيئاً وادعى انه من الله ، مثل الوثني والصابئي وغيرهم من المشركين المدّعين ان اشراكهم من الله ، ومثل المبتدعين من اصحاب الملل الالهية مع ادّعائهم ان ابتداعهم من نبّيهم ومن دينهم ، ومثل المنحرفين من اهل المذاهب المختلفة من امّة محمد (ص) ، ومثل اصحاب الفتاوى من العامة ومثل اصحاب الفتاوى من اهل المذهب الحقّ من غير اذن واجازة من المعصوم (ع) عموماً او خصوصاً بواسطة او بلا واسطة ، ومثل المتحلّين للتصوّف من غير اذن واجازة صحيحة من المشايخ الحقّة سواء كانوا مدّعين للشيخوخة من غير اذن او للسلوك من غير اخذ ؛ لكن المقصود اصل الكاذبين الذين نصبوا انفسهم دون ولى الامر (ع) وادّعوا انه من الله ومن رسوله (ص) والشاهد خلفاء الله الذين يشهدون على اعمال اهل الارض ويقبل الله منهم الشهادة يوم القيامة على اهل عصرهم او الملائكة الموكلّة عليهم [أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ] من قول الاشهاد ومن قول الله ووضع الظاهر موضع المضمّر للاشعار بأنهم ظالمون وللإشارة الى ان المراد مخالفوا آل محمد (ص)

وصفهم بقوله [الَّذِينَ يَصُودُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] بيان للظالمين يعنى ان الظالمين آل محمد (ص) حقهم هم الذين يعرضون عن آل محمد (ص) ويمنعون غيرهم عنهم، وسبيل الله هو الامام وولايته فى العالم الكبير والعقل او اتباعه فى العالم الصغير، والاعراض عن الامام (ع) لا يكون الا بعد الاعراض عن العقل وكذا المنع بل هما متلازمان [وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا] اى يطلبونها لها عوجاً او يطلبونها معوجة يعنى ان كانت معوجة يطلبونها لا اذا كانت مستقيمة امّا لان الانسان عدو لما جهل اولائه بفطرته يطلب ان يكون كل طريق مثل طريقه او المعنى كما فى الخبر يحرفونها عن اهلها الى غير اهلها او يخلطونها على الضعفاء باظهار ما يظنونونه عيباً فيها [وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ] تكرير الضمير لتأكيد الاختصاص [أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ] تهديد اهم وتسليه للرسول (ص) [وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] حتى يمنعوهم من عقوبة الله ويصلحوا ما فسد من امورهم ومن يظنونهم اولياء ممن نصبوهم دون ولى الامر (ع) فهم لا يمنعون عن انفسهم ولا يصلحون انفسهم فكيف بغيرهم [يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ] جواب سؤالٍ مقدّر عن حالهم او عن حال الاولياء (ع) من دون الله كأنه قيل: فما حال اولياءهم الذين يتولونهم من الاصنام والاجار والرهبان والرؤساء الذين يظنونهم رؤساء الدين والمقصود غاصبوا آل محمد (ع) حقهم، فقال يضاعف لهم العذاب فكيف ينصرون غيرهم وهذا انطباق بالمقام [مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ] حال من الضمير المجرور واستئناف اخر يعنى لشدة العذاب لاقدرة لهم على استماع شيء او كانوا لاقدرة لهم على سماع فضيلة على (ع) فى الدنيا بغضهم له (ع)، واسم كان امّا ضمير الظالمين او الاولياء (ع) [وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ] بالوجهين [أُولَئِكَ] الظالمون او الاولياء او المجموع [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] ممّا ادعوا انتسابه الى الله من ادعاء الخلافة والفتاوى الباطلة وادعاء شفاعة الالهة وشفاعة من يظنونهم خلفاء الرسول (ص) ورؤساء الدين وشفعاء يوم القيامة [لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ] حيث بدّلوا بضاعتهم بما لم يبق منه عين ولا اثر وظنّوا انه اجلّ عوضٍ اخذوه [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] ايماناً عامّاً بالبيعة العامة النبوية او ايماناً خاصّاً بالبيعة الخاصة الولوية ودخول الايمان فى قلوبهم [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بعد الايمان العام بالدخول فى الايمان الخاص او العمل بشرائط الايمان الخاص ممّا اخذ عليهم فى الميثاق والبيعة الولوية اذ مرّ مراراً ان اصل الصالحات هو الولاية ولا يكون عمل صالح الا بقبول الولاية ودخول الايمان فى القلب [وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ] الاخبات الاطمينان مع الخشوع من الخبت بمعنى المتسع من الارض المطمئنة والمعنى اطمأنوا اليه بالخشوع والانقطاع عن غيره، والرّب المضاف هو الولي الذى يابعدوا معه بيعة خاصة ولوية ولا يصدق الاخبات الا بعد لقائه بالوصول الى ملكوته والحضور عنده، فان تلك البيعة تورث المحبة والمحبّة تورث الاضطراب وعدم الاطمينان دون الاتصال بالمحبوب ولا يقع المحب بالاتصال البشرى حتى يحصل له الاتصال الملكوتى ويجد المحبوب فى عالمه ويتحد معه وهو الذى يعبر عنه بالفكر والحضور والتسكينة [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] مثل الفرقين [الصادقين عن سبيل الله والمؤمنين به] كالآغمى والأصم كالذى يعنى فى انه لا يبصر طريقه وموبات طريقه، وكالذى

يصمّ في أنّه لا يسمع من الصّوت ما هو مقصوده اوفى أنّه لا يسمع نداء منادى الله في العالم الكبير ولا في العالم الصغير او كالذى يعنى ويصمّ ليكون تشبيهاً واحداً لا ان يكون التشبيه تشبيهيّين [وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ] تقديم الكافرين لمراعاة اللفظ [هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ عَلَى قِراءَة فتح الهمزة : وقالوا انّى لكم [نَذِيرٌ مُّبِينٌ] على قِراءَة كسر الهمزة ، او هو مستأنف على هذه القِراءَة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ [أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ] ان تفسيريّة وتفسير لأرسلنا اولنذير اولمبين على ان يكون بمعنى مظهر لانذارى او بمعنى ظاهر الانذار على ان يكون النّهى عن عبادة غير الله بياناً للانذار من الله او للافعال الثلاثة شبه التنازع وذلك لانّ ان التفسيريّة فى الحقيقة تفسير لمتعلّق مجمل للفعل المفسّر بها ويجوز ان يكون تفسير واحد تفسيراً لعدة اشياء مجمّلة كأنه قيل : لقد ارسلنا نوحاً بشيئ انّى لكم نذير بشيئ مبين انذارى بشيئ هو النّهى عن عبادة غير الله ، او ان مصدرية بدلا من انّى لكم نذير على قِراءَة فتح همزة انّى او متعلّقاً بارسلنا بتقدير الباء او التّلام على قِراءَة كسر همزة انّى او متعلّقاً بنذير او مفعولاً لمبين ويجوز تعلّقه بالثلاثة على سبيل التنازع ولا تعبّدوا حينئذٍ يجوز ان يكون نفياً ونهياً [إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ] فى موضع التعليل [فَقَالَ] اى فقال نوح لهم ما ارسلناه به فقال [الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُكْفَرُوا] يعنى ان المطاعيّة تقتضى ان يكون المطاع افضل من المطيع والفضيلة اما اضافيّة بالاضافة الى من ادعى الانتساب اليه او نفسية بكونه فى نفسه افضل من المطيع وكلاهما منتف عنك ، اما الاول فلكونك بشراً مثلنا والبشر لا يكون مناسباً للخالق الذى ادعت الانتساب اليه لكونك مادياً سفلياً محدوداً متحيّزاً وكون الخالق بخلاف ذلك ولوفرض وجود بشرٍ على خلاف ذلك فليست انت ذلك لكونك مثلنا، واما الثانى فلكون اتباعك اراذل الناس وبين التابع والمتبوع يكون مناسبة فانت اراذل الناس [بَادِيَ الرَّأْيِ] من بدا يبدو بمعنى ظهر او من بدء بمعنى ابتداء وهو منصوب على الظرفيّة بتقدير مضاف اى وقت بادى الرأى والاتباع وقت اول الرأى او ظاهر الرأى من غير تعمق دليل على الارذلية [وَمَا نَرِيكَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ] يعنى لا فضل سوى ما ذكرولو فرض فضل سوى ما ذكر لم تكن انت له باهلٍ لانا لا نرى لكم علينا شيئاً من الفضل، اشركوا اتباعه معه فى نفى مطلق الفضل ليكون كالدليل على نفى مطلق الفضل عنه لانه ان كان للمتبوع فضل يسر ذلك الفضل الى التابع وان خفى فى بعضٍ ظهر من بعضٍ آخر ، ويجوز ان يكون قوله و ما نرى لكم كالنتيجة للاولين يعنى ان لم يكن لك فضل نفسى ولا اضافى فلا فضل لكم علينا [بَلْ نَطْنُكُمْ كَاذِبِينَ] فى دعوى الرّسالة و تصديقهم اياك ولما لم يكن مقدّماتهم يقينية بل كلّها كانت ظنيّة خطائية صرّحوا بظنّهم اخيراً، ولكن قياسهم يشبه ان يكون من القياسات الشعريّة المركّبة من المقدمات الوهميّة المموّهة حيث انكروا الرّسالة بقصر النظر فى الرّسول على بشريّته وانّها تنافى الرّسالة عن الخالق ولم ينظروا الى روحانيّته وانّها مناسبة للخالق وانّ الرّسول بوجهه الرّوحانىّ يأخذ من الله بوجهه البشرىّ يبلغ الى خلقه، وانه لو لم يكن ذا بشريّة لا يمكنه التّبلغ الى البشر، وانكروا فضل الاتّباع ايضاً بقصر النظر على بشريّتهم وجهه دنياهم ولم ينظروا الى روحانيّتهم المناسبة لروحانيّة الرّسول المناسبة للارواح المجرّدة ولو ادرّكوا روحانيّتهم، وان لا روحانيّة لانفسهم لعلموا ان لا تابع النّبى (ص) فضلاً

كثيراً جداً عليهم [قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ] من الرأى بمعنى الاعتقاد ولما كان حقيقة الاستفهام الاستخبار ومعنى الاستخبار طلب الاخبار عن اعتقاد المستخبر عنه استعملوا تلك الكلمة فى معنى اخبرونى مجرداً عن الاعتقاد لئلا يلزم التكرار وقد مر نظيره [إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَآتَانِى رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ] فعُميت جواب الشرط ، وجملة الشرط والجزاء متعلق رأىتم وأرايتم متعلق عنها والحق أن التعليق كما يقع باداة الاستفهام يقع باداة الشرط ايضاً وحينئذ يكون جملة أنلزمكموها مستأنفة منقطعة عما قبلها او الفاء عاطفة وعُميت معطوف على الشرط والجزاء محذوف بقرينة رأىتم او بقرينة أنلزمكموها وأنلزمكموها مفعول رأىتم متعلقاً عنه باداة الاستفهام، والبينة قدم مراراً انها النبوة كما أن الزبر هي الولاية واطلاقها على الرسالة واحكامها وعلى المعجزة المبينة لصدق الدعوى وعلى الكتاب السماوى لكونها صورة النبوة وظهورها ، والرحمة هي الولاية والنبوة وتوابعها صورة الرحمة ولذا وحّد الضمير فى عُميت ونلزمكموها ولتوحيد الضمير وجوه اخر لا فائدة معتداً بها فى ذكرها [وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً] بعد ما اظهر الدعوى وادعى خفاء المدعى عليهم تعرض لجوابهم لانهم عرضوا بتكذيبه الى انه (ص) طالب للدنيا والرياسة بتحقيق الاتباع الى طردهم عنه بل صرحوا بطردهم كما نقل فقال : ان كنت طالباً لدنياكم ينبغي ان يظهر منى التعرض لها حيناً ما ، والحال انى لا اسألکم عليه مالا [إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ] وان كان ازدراء المؤمنين فى اعينكم سبباً لتوهينى واماناً من اتباعكم لى فليس امرهم الى [وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ] بملاقاة خليفته ومظهره وبملاقاة ملكوت ربهم المضاف فى الدنيا والآخرة ولذا أتى باسم الفاعل اشارة الى تحقق الملاقاة فى الحال [وَلَكِنِّى أَرِىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ] استدراك لما اوهم كلامهم واستدلالهم على تكذيبه من انهم اهل علم وعقل ومقابلة لما قالوا له من قولهم ما نريک معنى ان تكذيبى وعدم اتباعى ليس لما ذكرتم بل لوقوعكم فى دار الجهل وبعدكم عن دار العلم والعقل [وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ] يعنى ان ايمانهم بمشيئة الله ولا يجوز طردهم الا بمشيئة الله فلو طردتهم بهواى او باهويتكم سخط الله على و من ينصرنى من سخطه [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] ذلك حتى لا تسألونى طردهم [وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزَائِنُ اللَّهِ] حتى تكذبونى و اتباعى بفقركنا وفاقنا [وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ] حتى تكذبونى بعدم اكنارى المال بالمكاسبات الرباحة او تكذبونى بعدم اجابنكم فى السؤال عن المغيبات و الجملة معطوفة على جملة عندى خزائن الله ولا زائدة لتأكيد النفى والعدول الى الفعلية لكون العلم وصفاً للعالم دون الخزائن او معطوفة على جملة لا اقول ولا نافية وعدم ادخاله فى جملة القول للاشعار بان علم الغيب خاص بالله لا يوصف غيره به بخلاف الخزائن فانه قديوكل الله بعض خواصه عليها لكن لا يقول ذلك ولا يدعيه [وَلَا أَقُولُ إِنِّى مَلَكٌ] حتى تكذبونى بماترون من بشرى [وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِى أَعْيُنُكُمْ] تعيهم اعينكم افتعال للمبالغة من زراه اذا عابه ونسبته الى الاعين للاشعار بان ازدرائهم انما هو لأجل مارأوه من ظاهر حالهم من الرثاثة والحاجة من غير تبصير بحالهم الواقعية [لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا] حتى تطالبونى بطردهم و تكذبونى بقبولهم [اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِى

أَنفُسِهِمْ] تعليل [إِنِّي إِذْ أَلَمْتُ الظَّالِمِينَ] تعليل آخر وتعريض بهم حيث عابوهم [قَالُوا] بعد عجزهم عن المحاجة [يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَمَا كَثُرَتْ جِدَالُنَا] وامللتنا بجدا لك و كنت تعدنا العذاب من ربك [فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ] فانه لا ينفع فينا جدا لك [قَالَ] لست بقادر على اتيان العذاب ووعده و انما نسبتموه الى بجهلكم [إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ] لا غيره [إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] فلا تجترؤا على التحدى [وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ] هذا الكلام منه تحسر عليهم بانصرافهم عما يدعوهم اليه والايان باداة الشكك و ذكر الارادة مع انه نصحهم و اكثر نصحهم للشعار بانهم لغاية بعدهم كانه لم ينصح ولا ينبغي ان يريد نصحهم [إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ] جزاء الشرط الاول محذوف بقرينة لا ينفعكم نصحي و جزاء الشرط الثاني محذوف بقرينة مجموع الشرط و الجزاء الاول [هُوَ رَبُّكُمْ] تعليل لعدم النفع مع ارادة الله الاغواء [وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ] تعليل للتهديد من العذاب [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرِيهٗ] اى قال الله لنوح (ع) ام يقولون افتراه فهو حكاية قوله تعالى لنوح (ع) وضمير يقولون راجع الى قوم نوح اوقال الله لمحمد (ص) فهو اعتراض من الله خطاباً لمحمد (ص) كانه بعد ما ذكر قصة نوح (ع) مع قومه زعم بعض انه افتراء من محمد (ص) من غير وقوعه ومن غير وحي فأتى الله بذلك الجملة المعترضة بين قصة نوح (ع) [قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ] وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن [بعد مادعى نوح (ع) بأننى مغلوب فانتصر [فَلَا تَبْتَئِسْ] لا توقع نفسك فى شدة الحزن وضيق الغم [بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] لما كان لغاية رحمته عليهم مغتماً بصنائعهم القبيحة نهاه الله تعالى عن ذلك [وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا] اى بمحضرنا وفى مرآنا يقال: افعله فى محضرى لامرٍ يكون به اهتمام ، وجمع الاعين لكون المضاف اليه متكلاً مع الغير او الاعين جمع العين بمعنى الديد بان والباء بمعنى فى اول التسيبة ، ولما كان النبى (ص) ذاشائين وحين الاشتغال بالشأن الخلقى لا يبقى له الحضور التام كما انه حين الاشتغال بالشأن الالهى لا يبقى له الالتفات الى الكثرات لطرو الغشى اوشبه الغشى عليه ويكون موصوفاً بالحضور حينئذ امره بالقيام فى مقام الحضور وعدم الاشتغال بالكثرات حين نجر السفينة [وَوَحِينَا] تعليمنا بواسطة الملك او من لدنا [وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا] كانه (ع) من غابة رحمته كان يراجع الله تعالى فى دفع العذاب عن قومه بعد ما اخبره بنزول العذاب و هكذا كان شأن اكثر الانبياء (ع) خصوصاً اولوا العزم منهم [إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ] محكوم عليهم بالاغراق حتماً [وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ وَكَلَّمَا مَرْءٌ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِّن قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ] روى عن الباقر (ع) ان نوحاً (ع) لما غرس النوى مرّ عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراساً ، حتى اذا طال النخل وكان طوالاً قطعته ثم نحتة فقالوا قد قعد نجاراً ، ثم آلفه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد ملاحاً فى فلاة من الارض ، حتى فرغ منها ، وكانه اشار الى اجمال سخريتهم والافانتهم سخر وامنه بانواع ما يسخر به كما نقل [قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ] وهكذا كان شأن كل محق ومبطل لان كل من رأى غيره خارجاً من طريقته يسخر منه لكن سخرية المحق عقلية وسخرية المبطل خيالية نفسية

[فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ بَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ] من استفهامية مفعول تعلمون والفعل معلق عنها ويخزيه صفة عذاب [وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ] عطف على بأتيه او موصولة مفعولاً لتعلمون بمعنى تعرفون وباقي اجزاء الجملة كما ذكر او موصولة مفعولاً او لا لتعلمون ويخزيه مفعول ثان ويحل عطف على يخزيه او موصولة مبتدئة ويخزيه خبرها ويحل عطف عليه والجملة مستأنفة وتعلمون مطلق عن المفعول [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا] غاية لقوله قال ان تسخروا الآية اول قوله ويصنع الفلك [وَفَارَ التَّنُورُ] في التنور وموضعه وفورانه وموضعه اقوال والحمل على الظاهر اظهر، وموضع التنور معروف في مسجد الكوفة اليوم وتفصيل نبع الماء وقصته نوح (ع) وقومه والاختلاف في التنور وموضعه ونبع الماء منه مذكورة في المفصلات واجمال الصافي والمجمع يكفي للتبصر [قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ] ومن سبق عليه القول هي امراته الخاتنة ام كنعان كما قيل [وَمَنْ أَمِنْ وَمَا أَمِنْ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ] وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومُرسِيها [قرئ كلاهما بضم الميم وفتح الراء والتسين وقرئ الاول فقط بفتح الميم وكسر الراء وهما اما منصوبان على الظرفية سواء اريد بهما المكان او الزمان او المعنى المصدرى او مرفوعان فاعلين لقوله بسم الله او مبتدئين وخبرهما بسم الله وبسم الله ظرف لغو متعلق باركبا ومجريها يكون منصوباً على الظرفية او مستقر حال من الضمير المجرور ومجريها فاعله او من فاعل اركبوا بتقدير لكم حتى يتم الربط او مستقر خبر لمجريها والجملة اما حال من الضمير الفاعل بتقدير لكم او من الضمير المجرور او مستأنفة جواباً لسؤال مقدّر عن حال السفينة او عن علّة الامر بالركوب، وورد انهم كلما ارادوا جريها قالوا بسم الله مجريها وكلما ارادوا ارساءها قالوا بسم الله مرسيها، وعلى هذا فالمناسب ان يكون جملة بسم الله مجريها محكية لقول محذوف والتقدير اركبوا قائلين بسم الله سواء قدر مجريها مبتدئة او منصوباً على الظرفية [إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] فمن تلبس باسمه ادر كنه مغفرته ورحمته [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ] وورد في الاخبار انه لم يكن ابنه انما كان ابن امراته وفي لغة طي يقال لابن المرأة ابنه بفتح الهاء وقد ورد قراءة على (ع) والباقر (ع) والصادق (ع) بفتح الهاء وروى ابنها والضمير لامراته [قَالَ سَأُوْىٰٓ إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ] الا من كان شأنه الرحمة وهو الله او من كان خليفة له او الامكان من رحمة الله يعني السفينة او العاصم بمعنى المعصوم او الاستثناء منقطع او العامل والمستثنى منه محذوف اي فليس اليوم معصوم من امر الله الا من رحمه الله [وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ] فصار [مِنَ الْمُغْرَقِينَ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَىٰ] اختلف في تعيين الجودي فقيل: انه بناحية آمل، وقيل: بقرب جزيرة الموصل، وقيل: بالشام، وفسر بفرات الكوفة، وقيل: انه اسم لكل جبل وارض صلبة وكذلك اختلف في مدة كون نوح (ع) في السفينة، فورد انها كانت سبعة ايام بلياليها، وقيل: كانت مائة وخمسين يوماً، وقيل: اولها كان عاشر رجب وآخرها عاشر محرم، ولا يخفى حسن نظم الآية وقد ذكروا وجوهاً عديدةً بيانيةً وبديعةً

فى الآفة الشرففة من أراها فلررر الى التفسفر الأفر [وقفل بفعأ اللقوم الظالمفن ونأأى نوح ربّه ففال رب إن أبنى من أهلى وإن وعدك الحق] بأهلاك من لا فءل السففة واناء أهلى [وأنت أأكم الحاكمفن] بعء تضرعه والتأائه وءعائه فى حق ابنه نبرى عن مشفئه وءكومئه واقربأ أنه أأكم الحاكمفن ففعأ لتوهم عءم رضائه بءكمه [قال فأنوح إنه لفس من أهلك] وذلك لانه على فرض صءة ما اشءهر انه كان ابنه كان نسبئه ءسماففة ونوح (ع) صار مءحققأ فى الءنفا بالروءاففة والنسب الءسماففة منقطة فى العالم الروءاففى والنسب الروءاففة معبرة هناك كالففامة ولما لم فكن له نسبة روءاففة واتصال ملكوفى لم فكن من أهل نوح (ع) [إنه عمل ففر صالح] ءمل المصءر للبالغة و هو ءعلل للنفى ومن قرأ أنه عمل ففر صالح بالافافة كما فى بعض الأءبارنفأ لنسبئه الءسماففة بءعله لففة العبأ بالله فقء أءطأ وقرئ انه عمل ففر صالح فعلا ما ضفأ وففر مفءوح الرأء [فلا تسألن ما لفس لك بف علم] ما لم ءعرف ءقففة مسؤللك ءءى ءعرف صءة سؤللك [إنى أعظك أن ءكون من الءاهلفن] ءفء فسلون ما لافعلون [قال رب إنى أعوءبك أن أسأللك ما لفس لى بف علم] امءالا لءكمك واءعاظأ بعظلك [والأ ءفر لى وترءمنى أكن من الأفسرفن] قاله تضرعأ واسءانة [فل فأنوح أهفط بسلام منأ] بسلامة [وبركأ ءلفك وعللى أمم ممن معك] من الأم ءفى فى السففة فأنهم كانوا ءماعات مءلفة من انواع الءفوان او من اصناف الانسان [وأمم] ممن معك او ممن فولون ممن معك [سنمءهم ثم فمسهم منأ عذاب أففم] عن الصاءق (ع) فءزل نوح (ع) من السففة مع الءمانفن وبنا مءبنة الءمانفن وكانت لنوح ابنة ركب معه فى السففة فءاسل الناس منها وذلك قول النبى (ص) نوح (ع) اءالابوفن [ءلك] الفصص [من أنباء الففب نوحفها لىك ما كئف ءعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فافصر إن العاقبة الحسنى فأنها غلبف ففها [للمءقفن] عن الءزع وءسرع الى الءعاء [والى عأأ آأاهم هوأا] وقد مضى فى سورة الاعراف انه كان اءءهم [قال فاقوم عبءوا الله ما لكم من إله ففره إن أنئم إلا مفءرون] فى نسبة الآلهة الى الاصنام وءعلها شر كاء الله وشفعاء كم عنءه [فاقوم لا أسألكم علفه آفرا إن آفرى إلا علفى الذى فطرنى] ففع لما فءوهمونه ففاسأ على انفسهم من أن آءعاء الرساءة للآفراض الءنبوففة ولما فءافونه من ففوفف مالهم باءباعه [أفلا ءعفلون] فءركون اءراكأ عفلاففا ففر مشوب بءصفرفاف الففال فءعلون أن من آءعى امرأ لفرضف ءنبوى فكون فى الاغلب مطمع نظره المال [وفاقوم اسءفرروا ربكم ثم ءوبوا لىه] فء مضى فى هءه السورة نفسره [فرسل السماء علفكم مءرا] ءر السماء بالمطر سالف به والمءرار بمعنى كءفر الءر ءال من السماء وارسال السماء عبارة عن ارسال السءاب او المطر من ءهة انهما فءفئان من ءهءها ، او المراف بالسماء هو السءاب او المطر من ءون ملاءظة علاقة لافلاقها على كل علوى [وففز ءكم ففوة الى فوفءكم] رغبهم فى الايمان بءكر ءرءب الفافاف الءنبوففة علفه لأن ءالهم كانت كءال الصفبان لا فرون الءفر إلا ففما

احسنه خيراً من الاعراض الدنيوية وكان المناسب لحالهم وعدهم بما يظنون خيراً، وقيل: لم يمتروا ثلاث سنين وكانوا قد اعقمت نساؤهم فكانوا طالبين للمطرو وللولاة والمراد بزيادة القوة زيادة العدد [وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ] دالة على صدقك قالوه عناداً [وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَنَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ] يعنى ما نقول وما نحتمل فى حقك شيئاً الا هذا القول وهو قولنا اعتريك اى اصابك بعض الهتنا بسوء فصرت مجنوناً، او ما نقول معك الا هذا القول يعنى لا تخاطب لنا معك لانك مجنون باصابة بعض آلهتنا .

اعلم ، ان الشياطين كانوا يظهرون حيناً ما على هياكل الاصنام بعض الغرائب مثل التكلم على الستمهم ولذا كانوا مغترين بها مع انها جمادات بلا روح و الا فالعقل لا ينسب الى الجماد ما يخوف به الانسان [قَالَ إِنْ نَبَىٰ أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ] اجابهم عن التخويف بالاصنام بالتحدى وعدم المبالاة بها [فَكِيدُونِي] انتم وآلهتكم [جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ] انى توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو اخذنا صيبتها] كناية عن تسخيره تعالى وقهره لكل دابة .

بيان فى وحدة الوجود

اعلم ، ان الاصل فى التحقق هو الوجود كما سبق فى اول البقرة وعليه معظم الحكماء والمشائين والاشراقيين، وقرره جميع اهل الذوق من العرفاء والصوفية الصافية الطوية رضوان الله عليهم وانه حقيقة واحدة وسعة ذات مراتب عديدة وبحسب تنزلاتها وكثرة مراتبها يطرؤها الحدود الكثيرة ، و باعتبار الحدود ينتزع منها مهيئات عديدة متباينة ومتشاركة، وبكثرة الحدود والمهيئات لا ينشلم وحدتها اذ وحدتها ليست اعتبارية حتى تنشلم باعتبار الكثرة، ولا جنسية حتى تنشلم بانضمام الفصول، ولا نوعية ولا صنفية حتى تنشلم بالمصنفات والمشخصات، ولا عددية حتى يتصور لها ثان، ولا تركيبي ولا اتصالية حتى تنشلم بالتحليل والتقسيم بل لا تركيب فيها من جنس وفصل ولا نوع ومشخص ولا مهية ووجود ولا وجود وحد وجود، ولذا كانت لا اسم لها ولا رسم وكانت غيباً مطلقاً لا خبر عنها ولا اثر والاسماء والرسوم والكثرات المترئات فيها انما هى فى مقام ظهورها فحقيقة الوجوب هى الظاهرة فى كل المظاهر وهى الغاية عن الكل ومن قال : سبحان من اظهر الاشياء وهو عيناها ؛ نظر الى تلك الحقيقة فانها باعتبار مقام الغيب ومرتبة الوجوب خالق الكل ومظهرها، وباعتبار مقام الظهور عين الكل وحقائقها فانه ليس فى تلك العبارة اشعار بوحدة الوجود المؤدية الى الاباحة والالحاد فانه نزّه سبحانه اولاً عن الاختلاط بالكثرات ثم اسند الاظهار اليه واثبت الاشياء فأشار الى الكثرات والى تنزّهه تعالى عن الكل وعلوه على الكل ثم قال : انه باعتبار حقيقة الوجود عين الكل والكل متحقق به لا باعتبار مرتبة الوجوب والا لزم التناقض فى كلامه وهو اجل شأناً من ان يأتى بالتناقض فى كلام واحد، والى هذا المعنى اشير فى الكلام الا لاهى بقوله تعالى : هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم اى الله باعتبار حقيقة الوجود لا باعتبار مقام الوجوب ، وما ورد من امثال هذا فى كلمات الكبار من الصوفية فهو ناظر الى تلك الحقيقة لا الى مقام الوجوب حتى يرد عليهم ما اورده مثل قولهم :

غيرتش غير در جهان نگذاشت	زان سبب عین جمله اشياء شد
که یکی هست و هیچ نیست جزاؤ	وحده لا اله الا هو
جنبشی کرد بحر قلزم عشق	صد هزاران حباب پیدا شد
لیس فی الدار غیره دیار	

هر لحظه بشكلى بت عيار برآمد دل بردو نهان شد هردم بلباس دگران يار برآمد كه پيرو جوان شد الى آخر ما قاله المولوى من هذا القبيل، فان الكلى اثبتوا الكثرات ثم ذكروا تحققها بحقيقة الوجود لا بمقام الوجوب ولا لزم التناقض فى كلامهم وتلك الحقيقة من حيث هى مترتبة عن جملة الكثرات و تمام القيود والاعتبارات حتى اعتبار الاطلاق وقيد اللا بشرطية، ولذا صارت مقسماً لجملة المقيّدات والمطلقات لا كمقسمة المفاهيم العامة ولا كمقسمة الاجناس والانواع بل مقسمته فوق ما ندركه مجهولة الكنه كنفس تلك الحقيقة، فاذا اعتبرت بشرط لا كانت مقام الوجوب، واذا اعتبرت مطلقة مقيّدة بالاطلاق كانت مقام الفعل ومرتبة المشية والصراط المستقيم بين الخلق والحق، واذا اخذت بشرط شيء كانت ممكنة ومخلوقة بمراتبها المتكثرة، فالحقيقة فى الواجب وجود وفى مقام الفعل وجود وفى مقام الممكن وجود ولا يلزم من ذلك تشبيه ولا تشريك، لان المخلوقية فى الحقيقة راجعة الى المهيئات التى ماشمت رائحة الوجود ابدأ ووجود المخلوق هو خالقيته تعالى وفعله الذى هو اضافته الى الاشياء ولا حكم له على حiale بل هو باعتبار المهيئات محكوم عليه بالمخلوقية وباعتبار الفاعل بالوجوب فهو فى الخارجيات كالمعنى الحرفى فى التذهنيات وهو ليس اياه وليس غيره بل هو هو بوجهه وغيره بوجهه، فمن نظر الى وجود الممكنات من حيث تحددها وتبينها بالمهيئات فهو ناظر الى المصنوع مردود ملعون عن الله، ومن نظر اليه من حيث انه فعل الرب وصنعه فهو مرحوم مكرم :

عاشق مصنوع او كافر بود

عاشق صنع خدا بافر بود

ناظر الى ما ذكرنا والاشكال بان الرضا بالقضاء واجب والرضا بالكفر كفر مع ان الكفر من القضاء مشهود، مدفوع بما ذكر، اذاقرر هذا فاعلم، ان ناصية كل شيء ما به اول ظهوره وما به توجهه الى ما يتوجه اليه وهى فى كل الممكنات جهة وجودها التى بها ظهورها وتحققها وبها توجهها الى اصلها الذى هو حقيقة الوجود والوجودات الامكانية اذلال الوجود المطلق الذى هو ظل الحق تعالى، والاذلال الوجودية كلها محاطة مقهورة مسخرة تحت الوجود المطلق، والحق الاول تعالى شأنه محيط بفعله آخذ له قاهر عليه والوجود المطلق هو الصراط المستقيم فقله : ما من دابة فى الارض اشارة الى جملة الممكنات بذكر اشرفها الا اشارة الى مقام الوجوب آخذ اشارة الى الوجود المطلق بناصيته اشارة الى الوجودات الامكانية ولذا علمه بقوله [إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] لانه محيط بالوجود المطلق الذى هو محيط بالوجودات الامكانية وباعتبار كثرة العوالم فى العالم الكبير والعالم الصغير تنكثر مصاديق الآية الشريفة ومظاهر مصادقها الحقيقى [فَإِنْ تَوَلَّوْا] اى تتولوا [فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ] من الانذار بالعذاب الدائم والعذاب الدنيوى ونصحت لكم واتممت الحجة عليكم [وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي] بعد اهلاككم بالعذاب المنذر به [قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا] بتوليكم واهلاككم بالعذاب فانه يستخلف امثالكم فلا ينقص فى ملكه ولا فى خلقه بهلاككم [إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ] فيحفظ نوع الانسان وجملة خلقه باستخلاف امثال الموجودين من بعدهلاكهم [وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا] باهلاك القوم [نَجَّيْنَاهُ هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا] عليهم لاستحقاقهم الرحمة بايمانهم [وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ] من قيل عطف التفصيل على الاجمال والفائدة تأكيد الانجاء ولذا كرر نجيناهم والتصريح بما نجوا منه تهويلاً لعذابهم لتهديد السامعين ويمكن ان يراد بالثانى الانجاء من عذاب الآخرة [وَتِلْكَ عَادُ]

جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ [بكفرانهم يهود (ع) ومعجزاته فكأنهم جحدوا جميع الآيات وقد مرّ مراراً ان امثال هذه تعريض بامّة محمد (ص) وجحودهم بعلی (ع) وكفرهم به [وَعَصَوْا رُسُلَهُ] بعصيان هود (ع) فان من انكر واحداً انكر الجميع اوبعصيان رسل زمانهم وبلادهم [وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ] لانهم اذا اتبعوا امر جبار من الجبابرة والكل سنخ واحد فاتبعوا امر كل جبار اوباتباع امر جبابرة بلادهم او الاثنيان بصيغة الجمع للاشارة الى جحود آيات العالم الصغير وعصيان رسل ذلك العالم واتباع كل جبار فيه وهو تعريض بامّة محمد (ص) كأنه قال فلا تجحدوا يا امّة محمد (ص) بآيات ربكم وخلفائه ولا تعصوا رسوله في مخالفة قوله في علی (ع) ولا تتبعوا امر الجبار الذي يتجبر على علی (ع) ويعانده [وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ] المضاف الذي هو هود (ع) ثم بريتهم المطلق فلا تكفروا انتم بعلی (ع) فيقال بعداً لكم كما يقال [الْأَبْعَدُ الْإِعَادِ قَوْمٌ هُودٍ] وتكرير ألا وعاداً والابدال منه بقوم هود (ع) لكون المقام مقام التسخط والتهديد والتكرير والتغليظ والتطويل مطلوب في ذلك المقام [وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا] استبقاكم او اعطاكم وعلمكم ما به نعمون البلاد [فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ] قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً للخير لما رأينا عليك من الصلاح والعقل والكفاية [قَبْلَ هَذَا] الزمان الذي أظهرت فيه مانكره وما لم نعرفه قبل ذلك من غيرك [أَتَنْهِينَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] الهمة للتعجب [وَأَنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ] صفة شكك من قبيل ظلّ ظليل سواء كان بمعنى موقع في الشكك او بمعنى ذى ريبه [قَالَ يَا قَوْمِ إَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي] ان اتبعتموني فيكون بمنزلة قوله تعالى قل لا أسألكم عليه اجراً وابلغ منه وان اتبعتمكم فى دينكم يرجوعى اليه كما سألتمونه [غَيْرَ تَخْشِيرٍ] ابقاع الخسران على اونسبى الى الخسران [وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ] اجمل قصته اتكالا على سائر ماورد فى الكتاب من حكايته [وَلَا تَمْسُوهُابِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ] عاجل [فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ] تعيشوا فى منازلكم اوبلدكم [ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ] وعيد بالعذاب والاهلاك بعد الثلاثة [ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ] فلما جاء أمرنا [بأهلاكهم] نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ [عطف على محذوف اى نجيناهم من ذلك العذاب ومن مسبب الخزي منه ايضاً فى يوم ذلك العذاب او فى يوم القيامة] [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ] بقوى على عذاب جمع وانجاء جمع منهم [الْعَزِيزُ] غالب لا مانع له من مراده [وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ] ميتين [كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا] بقيموابها [إِلَّا إِنْ ثَمُودُ كَفَرُوا رَبَّهُمْ] [الْأَبْعَدُ لَثَمُودَ] قد مرّ مراراً ان امثال هذه تعريض بامّة محمد (ص) [وَلَقَدْ جَاءَتْ

رُسِّلْنَا [اى الملائكة وكانوا اربعة كماورد فى الخبر جبرئيل وميكائيل واسرافيل وكرويل [ابراهيم بالبشرى]
بشارة الولد اى اسماعيل من هاجر واسحاق من سارة باختلاف الاخبار [قَالُوا سَلَامًا] حيّوه بتلك التحية
[قَالِ سَلَامٌ] اجابهم بابلغ من تحيتهم حيث عدل عن التّصب الى الرّفع [فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاءَ] اى مالبث زماناً
معتداً به الى ان جاء [بِعِجْلٍ حَنِيذٍ] يعنى اسرع فى قراهم وفى طبخه والحنيذ المشوى التّضييج، فقال كلوا، فقالوا
لانا كل حتى نخبرنا ماثمنه؟ قال اذا اكلتم فقولوا بسم الله واذا فرغتم فقولوا الحمد لله، فقال جبرئيل لاصحابه حتى
على الله ان يتخذ خيلاً [فَلَمَّا رَأَى اَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ نَكِرَهُمْ] انكرهم واضمر انهم اعداء لا اضياف
[وَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً] احسّ واضمر خوفاً [قَالُوا] بعد ما رأوا انه خاف [لَا تَخَفْ اِنَّا] ملائكة الله
واحبابك [اُرْسِلْنَا اِلَى قَوْمٍ لَّوْطٍ] وليس شأننا الاكل [وَاَمْرًا اَنْتُمْ قَائِمَةٌ] وهى سارة تسمع مكالمتهم
[فَضَحِكْتُ] تعجبت من مكالمتهم او حاضت بعد ما ارتفع حيضها منذ دهر لانها كانت حينئذ ابنة تسعين
سنة وابراهيم (ع) ابن عشرين ومائة سنة وقد فسّر ضحككت فى الاخبار بكلّ من المعنيين وهذا من سعة وجوه
القرآن [فَبَشَّرْنَاهُ بِاسْحَقَ وَمِنْ وَّرَاءِ اِسْحَقَ] الظرف حال ممّا بعده [يَعْقُوبَ قَالَتْ] بعد البشارة تعجباً
من الولد بعد سنّ اليأس منه [يَا وَيْلَتَى] كلمة تعجّب وان كان اصله ان يستعمل فى الشرّ [اَعْلِدُوْا اَنَا عَجُوزٌ]
آئسة من الولد [وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا] لايرجى منه الاستيلاد [اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ] قَالُوا اَتَعْجِبِينَ مِنْ
اَمْرِ اللّٰهِ رَحْمَةً اُلهٍ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهُ حَمِيدٌ] يفعل بمن استحقّ الاحسان فوق استحقاقه
[مَجِيدٌ] لاينظر فى احسانه الى استحقاق فكيف ولكم الاستحقاق، وفى الخبراته اوحى الله تعالى الى ابراهيم (ع)
انه سيولد لك فقال لسارة فقالت اءلد وانا عجوز؟ فأوحى الله اليه انها ستلد ويعذب اولادها اربعمائة سنة بردها
الكلام على قال: فلما طال على بنى اسرائيل العذاب ضجّوا وبكوا الى الله اربعين صباحاً فأوحى الله الى موسى (ع)
وهارون (ع) نخلصهم من فرعون فحطّ عنهم مائة وسبعين سنة وقال هكذا انتم لو فعلتم لفرّج الله عنا فاما اذا
لم تكونوا فان الامر ينتهى الى منتهاه [فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ] سكن الخوف بمعرفته اياهم [وَجَاءَتْهُ
الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ] يعنى انه بعد ما سكن الخوف وحصل له البسط ببشارة الولد واخبره
الملائكة بانهم نزلوا لعذاب قوم لوط جادلنا يعنى بمجادلة رسلنا فى دفع العذاب عن قوم لوط وهذا من كمال
رحمته على خلق الله وسعة خلقه وكمال مرتبة نبوته فان قوم لوط بشؤم اعمالهم استحقوا سؤال العذاب منه
وهو يجادل الله فى دفع العذاب ، عكس ما روى عن بعض الانبياء (ع) الجزوية من سؤال العذاب بعد التبليغ
وتأبيهم عن الانقياد من غير صبر على اذاهم فضلاً عن طلب الرحمة ودفع العذاب عنهم، وصورة مجادلته الملائكة
كما نقل انه قال ان كان فيها مائة من المؤمنين اتهلكونهم؟ فقال جبرئيل : لا ، قال : فان كان فيها خمسون؟
قال لا ، قال : فان كان فيها ثلاثون؟ قال لا ، قال : فان كان فيها عشرون؟ قال لا ، قال : فان كان فيها عشرة؟
قال لا ، قال : فان كان فيها خمسة؟ قال لا ، قال : فان كان فيها واحد؟ قال لا ، قال : فان فيها لوطاً ؛ قالوا
نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله، وهذا من استكمال (ع) فى نبوته لانه كما روى بعد ما ارى ملكوت السماوات

والارض رأى رجلا و امرأته على معصية الله فدعا عليهما فأهلكا وبعد كمال النبوة يجادل فى قوم لوط مع انه (ع) كان يراهم على معاصى الله وعلى اشدّها [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ] غير عجول على المسيء بالمؤاخذه وبالذعاء عليه [أَوَاهُ] كثير الذعاء [مُنِيبٌ] راجع الى الله فى كل ما يرى [يَا إِبْرَاهِيمُ] قلنا على السنة رسلنا اوقالت الملائكة يا ابراهيم [أَعْرِضْ عَنْ هَذَا] اى سؤال دفع العذاب والمجادلة فيهم [إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ] باهلاكهم ولا مردّ له [وَأَنَّهُمْ أَتَيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ] فلافائدة فى جدالك [وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ] لانّهم اتوه بصور غلمان فخاف تفضيحهم لعلمه بسيرة قومه [وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] كناية عن العجز عن الحيل فى دفع الشدة كأنه لا يمكنه مدّ اليد الى شيء فى دفعها [وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ] شديد بليته لعدم حياء قومى وعدم قدرتى على دفعهم وكمال اهتمامى فى محافظة اضيافى [وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ] يسرعون كأنهم يدفعون لطلب الفاحشة من اضيافه [وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] بحيث لم يبق لهم حياء و تجاهروا بفعلهم وطلبوا الفاحشة من اضيافه [قَالَ يَا قَوْمِ] يعنى قالوا اعطنا اضيافك فانك شاركتنا فى فعلنا فقال يا قوم [هَؤُلَاءِ بَنَاتِي] يريد التزويج بهنّ او مقصوده ازواجهم فانّهنّ كنّ بناته لكون كلّ نبى ابا امته ومقصوده كما فى الخبر ان يأتوا من اذارهنّ لانه قد علم انّهم لا يريدون الفروج [هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ] من حيث الاثم او من حيث الجسم ولذلك ورد عن الرضا (ع) انه قال احله آية من كتاب الله قول لوطٍ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ وقد علم انّهم لم يريدوا الفروج [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فى هذا الفعل الشنيع [وَلَا تُخْزُونِ] لا تخجلونى من الخزية بمعنى الحياء ولا تفضحونى من الخزى [فِي ضَيْفِي] فانّ اخزاء ضيف الرجل اخزاؤه [أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ] يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح [قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ] حاجة وميل [وَأَنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ] من اتيان الذكران [قَالَ] بعد عجزه عن النصيح والمحااجة متمنياً ما ليس له الوصول اليه باعتقاده [لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ] بمدافعتكم [قُوَّةٌ] بنفسى [أَوْ أَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ] قوى على دفعكم حتى ادفعكم به استعار لفظ الركن الذى هو الجبل الذى لا يمكن تحريكه اوقاعدة البيت التى هى كذلك للقوى الممتنع عن ازعاجه، قلّ انه قال جبرئيل ان ركنك لشديد افتح الباب ودعنا واياهم [قَالُوا] اى الملائكة بعد مارأوا عجزه عن دفعهم ونهاية تضجّره بهم تعريفاً لانفسهم تسكيناً لاضطرابه [إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ] فلا تنتم [لَنُيَصِّلُوا إِلَيْكَ] بما يريدون [فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ] مظلماً كذا روى عن على (ع) [وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ] يعنى لا يتخلّف وعلى هذا ف قوله [إِلَّا أَمْرًا تَكُ] استثناء من احدٍ او لا ينظر الى وراه وعلى هذا فهو استثناء من اهلك [إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ] تعليل [إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ] جواب سؤالٍ مقدّر او كان مذكوراً فأسقطه تعالى ايجازاً كأنه قال استعجالاً بالعذاب: متى كان موعد عذابهم؟- فقال: انّ موعدهم الصبح، روى انه قال: متى موعد اهلاكهم؟- قالوا: الصبح، فقال: اريد اسرع من ذلك لضيق صدره بهم فقالوا [أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ] ومن هذا يظهر فضل مقام ابراهيم (ع) على مقام لوط (ع) مع انه كان يراهم على الفاحشة

مثل لوط وايزيد واتمّ لانه كان له رؤية الملكوت فيرى ما كان غائباً عن لوط (ع) ومع ذلك يجادل في دفع العذاب و لوط (ع) يستعجل بالعذاب [فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰ سَافِلِهَا] بان جعل جبرئيل جناحه في اسفلها ثم رفعها الى السماء ثم قلبها عليهم [وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ] معرب «سنگ گل» اي الطين المتحجّر [مَنْصُودٍ] نضد واعد لعذابهم او متتابع في النزول عليهم والصق بعضه ببعض [مُسَوَّمَةً] معلّمة بالنقاط للعذاب [عِنْدَ رَبِّكَ] متعلق بمسومة او ظرف مستقر حال من المستتر في مسومة [وَمَا هِيَ مِّنَ الظَّالِمِينَ بَبَعِيدٍ] تعريض بأمة محمد (ص) والمراد مطلق من ظلم او من ظلم مثل ظلمهم باتيان الذكور روى انه من مات مصرّاً على اللواط لم يمت حتى يرميه الله بحجر من تلك الاحجار فيكون فيه منيته ولا يراه احد وقصة لوط (ع) وقومه وسوء فعلهم وخراب ديارهم مذكورة في المفصلات [وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ] كانوا يعاملون بنقص الميزان اذا اعطوا واستيفائه اذا اخذوا، فنهاهم عن سوء صنيعهم [إِنِّي أَرِيكُمْ بِخَيْرٍ] ان تركتم البخس في المعاملة [وَأِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ] بعذابه كل الناس او بجميع جوانب كل احد او محيط بجميع ايام الدنيا ، وعدو وعيد كما هوشأن الانبياء (ع) في دعوتهم حيث يجمعون بين التبشير والانذار [وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ] تصريح بمفهوم النهى تأكيداً ورفعاً لثوهم ان يريد بالنهى عن النقص الامر باعطاء الزيادة فان مفهوم مخالفته اعم من الايفاء واعطاء الزيادة ولذا قيد الايفاء بقوله [بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ] تعميم لمطلق الاشياء مكيلة كانت او موزونة او غيرها و تأكيد آخر فانهم لما كانوا مصرّين على التطفيف كان التأكيد فى النهى عنه والامر بالايفاء مطلوباً [وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] حال تأكيدى و تعميم آخر ونهى عن مطلق الفساد . اعلم ، ان الآية كما تجرى فى الاعراض الدنيوية تجرى فى الاوصاف النفسانية من حسن المعاشرة وترك سوء الخلق مع المعاشرين والانصاف معهم وترك طلب الانصاف منهم وحسن الظنّ بهم واتهام نفسه فيهم وستر العيوب منهم ورؤية العيوب من نفسه والاعتذار لهم والملامة لنفسه ، وكما تجرى فى العالم الكبير تجرى فى العالم الصغير والمعاملة مع اهل مملكته ، وكما تجرى فى المعاملة بين الشخص وسائر الخلق تجرى فى المعاملة بينه وبين الله ، فلا تغفل عن تعميم الآية ، بل ينبغى للنّاظر المتدبّر فى الآيات الالهية ان ينظر ويتدبّر أولاً فى مصداق كل آية فى وجوده ومملكته ثم ينظر فى مصاديقه الخارجية ولا يخصّص الآية بمن نزلت فيه ، مثلاً اذا تلا آية فيها ذكر فرعون وموسى (ع) فلينظر أولاً الى وجوده وفرعون مملكته الدّاعى للآلهة والاستقلال والاستبداد، وموسى وجوده الدّاعى لاهل مملكته وفرعونهم الى الاقرار بالله والانقياد له، ثم لينظر الى حال موسى (ع) وفرعون و مالهما وما عليهما ليعتبر بذلك ويعين به موسى وجوده على دعوته ، ثم لينظر الى موسى زمانه وفرعونه ليعتبر بهما ويقيس حالهما الى من مضى وينتزع عن فرعونه ويطلب موساه ليعين ايضاً بذلك موسى وجوده ويفرّ من فرعونه [بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ] يعنى ما يبقى لكم من مكاسبكم من دون ارتكاب البخس والتطفيف والاضافة الى الله للاشارة الى ان المعطى هو الله وان المكاسب وسائل اعطاء الله سترّاً على اعطائه لثلاث ينصرفوا عن المكاسب، اوبقية الله من الفطرة الالهية واللطفية السّيارة الانسانية والعقل وجنوده

بعد احاطة النفس وشهواتها والشيطان واغوائه والجهل وجنوده بمملكتكم خير لكم من قضاء الشهوات والآمال التي زينها الشيطان، اوبقية الله من خلفائه في ارضه الدّاعين لكم اليه خير لكم من رؤسائكم في ضلالتكم وكان هذا القول منه تلويحاً الى نفسه [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] تقييداً بالايمان فان بقيّة الله لغير المؤمن نعمة وعذاب او شرط تهيجي لانهم كانوا مدعين انهم مؤمنون بالله واصنامهم شعاؤهم عند الله [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] ضمنه مثل معنى الوكالة والمراقبة فعدها بعلى اى ما انا وكيل عليكم بحفظكم من الشيطان ومن شرور انفسكم [قَالُوا] فى جوابه عن دعوته الى التوحيد وترك الفساد فى الاعمال [يَا شُعَيْبُ أَصَلُّوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] استهزأوا به بتحقير صلوته من حيث انها كانت غريبة فى انظارهم شبيهة بافعال المجانين لانهم مارأوا مثلاً من امثالهم وبتعظيم عبادة اصنامهم متوسلاً فى ذلك بانها كانت فعل آبائهم وانهم اعتادوها واخذوها من اسلافهم [أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ] بالتطيف [إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ] من قيل استعمال الضدّ فى الضدّ تهكمّاً واستهزاءً اى انتك ذو طيشٍ سفيه او تهيج له على ارتداعه عن دعواه وموافقة لهم يعنى انتك كنت رجلاً حليماً لا يرجى منك ما يظهر من امثال الصبيان ، رشيداً لا ينبغي ان يصدر منك افعال السفهاء والمجانين [قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّى] قد مضى بيان البيّنة [وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا] اشارة الى موافقة الولاية فانها الرزق الحسن، والجزاء محذوف اى انصرف عن دعواى؟ واخف غير مولاى؟! [وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ] يعنى ليس مطمح نظرى دنياكم حتى تكذبونى بمترلة ما سألكم عليه مالا [إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ] لما نسب الارادة الى نفسه تبرى عن استقلاله فقال [وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ] يعنى لا انظر فى فعلى ودعوتى الى نفسى وحولى وقوتى ولا فى غاية فعلى الى غير ربى فالآية اشارة الى التبرى من حوله ومن النظر الى غاية سوى مولا [وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِى] لا يكسبتكم كسباً سيئاً [أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ] يعنى ان كان زمان الامم السالفة بعيداً منكم ولستم تعتبرون منهم لعدم مشاهدة آثار هلاكهم بعصيانهم قوم لوط غير بعيد منكم تشاهدون آثارهم وتسامعون اخبارهم فاعتبروا بهم واجتنبوا عن مثل افعالهم فى مخالفة نبيهم وهو تهديد لهم بهلاك الامم الماضية بمخالفتهم رسولهم [وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّى رَحِيمٌ وَدُودٌ] قد مضى تفسيره فى هذه السورة [قَالُوا] بعد ما لم يقدرُوا على الاحتجاج معه [يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ] استهزأوا بقوله وهددوه بقولهم [وَأَنَا لَنُرِيكَ فَتِنًا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعِزِّيزٍ] فيمنعنا عزة وجودك علينا عن قتلك ورجمك [قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِى أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ] يعنى ترقبون فى حقى رهطى ولا ترقبون ربى وربى الذى ارسلنى اليكم اولى بالترقب [وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا] الظهري من كان وراء الظهر منسوب الى الظهر بالفتح بتغيير هيئته او منسوب الى الظهر بالكسر لکنه لم يستعمل فى غير النسبة وهو عطف بيان او بدل احوال تأكيدى او مفعول

ثانٍ ووراءكم حال حينئذٍ او ظرف للظهورى او هو مفعول بعد مفعول كالخبر بعد الخبر لانه كان فى الاصل خبراً
 بعد خبر [إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ] تعليل للانكار والتوبيخ المستفاد من الهمزة، اوجواب للسؤال عن حال الله
 معهم [وَيَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ] منزلتكم عند الهتكم اورزانتكم فى انفسكم وهو تهكم بهم لكنه
 ابرزه فى صورة الانصاف ولذا لم يقيد قوله [إِنِّي عَامِلٌ] بمكانتى [سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ
 وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ] مضى مثله [وَارْتَقِبُوا] نصر الهتكم وعذابى [إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ] نصر الهى وعذابكم
 [وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا] باهلاك قوم شعيب [نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَآلَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا] الايتان بالواو قبل
 لماً ههنا وفى قصة هود (ع) وبالفاء فى قصتى صالح (ع) ولوط (ع) للتصريح فى قصتى صالح ولوط (ع) بوعد
 العذاب المستعقب لانياته المسبب منه دون قصتى هود (ع) وشعيب (ع) [وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ]
 روى انه صاح بهم جبرئيل صيحة فزهق روح كل منهم [فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِاثِمِينَ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا
 فِيهَا] الأبعد المدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين [الآيات هى الآيات
 التسع التى بها ظهور رسالته وسلطان مبين هو الولاية التى لها السلطنة على الكل] ، ولما كان جعل عصاه التى
 كانت جماداً حية حية من ظهور سلطنة الولاية وبه صار سلطنته تامة كان المراد به فى الظاهر هو عصاه [إِلَىٰ
 فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ] سبب رشد المأمور [يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ] لانه كان اصل ضلالتهم فى الدنيا فهكذا يصير يوم القيامة رئيساً لهم فى الذهاب الى النار [فَأَوْرَدَهُمُ
 النَّارَ] لانهم يتبعونه فى الذهاب الى النار والتأدية بالمضى اشعاراً بتحقيقه تأكيداً [وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ
 وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ] الدنيا او فى هذه الخصلة [لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ] اى العطاء المعطى
 رفدهم واستعمال الورد والرفد وتوصيفهما مبالغة فى الذم وتهكم بهم [ذَلِكَ] المذكور من انباء قرى نوح (ع)
 وهود (ع) وصالح (ع) ولوط (ع) وشعيب (ع) وموسى (ع) شىء يسير [مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى] وللإشارة الى قتلها
 انى باسم الإشارة مفرداً مذكراً [نَقَضْنَا عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ] من اسم بمعنى البعض مضاف الى الضمير مبتدأ
 وقائم خبره او منها لقوة معنى البعض فى من قائم مقام موصوفه الذى هو المبتدأ ومنها خبر مقدم وقائم مبتدأ مؤخر
 والجملة حال ، او مستأنفة ، او منها حال معتمد على ذى الحال عامل عمل الوصف ومبتدأ وصفى وقائم مرفوعه
 ومعنى عن الخبر [وَحَصِيدٌ] والمراد بقيامها قيام اهلها وعدم ابادتهم اوقام آثار القرى المهلكة وعدم انمحائها
 وهكذا الحصيد والحصاد هو القطع بالحديد لكن يقال للذى استوصل بحيث لم يبق منه اثر حصيد ومحصول ،
 ونسب الى الصادق (ع) انه قرئ فمنها قائماً وحصيداً بلفظ الفاء قبل منها ونصب قائماً وحصيداً فيكونان حينئذ
 خبرين لكان محذوفاً او مفعولين لنقص محذوفاً والتقدير فمنها كان قائماً وحصيداً او فمنها نقص قائماً وحصيداً
 [وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ] عطف لدفع توهم ان حصادهم واستيصالهم بالكلية ظلم من الله [وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ]
 بارتكاب ما جلب عليهم العذاب من دعاء غير الله وشنائع الاعمال يظن ان الالىق بسياق هذه العبارة ان يقال :
 وما نحن ظلمناهم ولكنهم ظلموا انفسهم لانه اذا اريد نفي الفعل عن فاعل واثباته لفاعل آخر يؤتى بالفاعل المنفى

عنه عقيب اداة النفى وبالفاعل المثبت له عقيب اداة الاستدراك، لكنه تعالى اراد ان يشير الى انه لم يكن فى الاستيصال ظلم بل كان عدلاً وانما الظلم كان افعالهم الشنيعة المؤدية الى الاستيصال فنفى فى الاول اصل الظلم بواسطة الاستيصال واثبت ظلماً آخر سوى الاستيصال لهم [فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ] ولا دفعت [أَلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الاصنام السفلية والاجسام العلوية والاشخاص البشرية التى ما انزل الله بها من سلطان دون ولى الامر [مِنْ شَيْءٍ] من العذاب [لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ] بالعذاب والهلاك [وَمَا زَادُوهُمْ] اى ما زادهم الآلهة [غَيْرَ تَنْبِيهِ] غير الاهلاك والتخسير [وَكَذَلِكَ] الاخذ بالحصاد والاستيصال بالكليّة [أَخَذُ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى] اى اهلها [وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ] فى موضع التعليل [أَلَيْمٌ شَدِيدٌ] وذلك انه تعالى يمهّل الظالم الذى انصرف عنه الى الشيطان حتى استتم جهات الغواية واستحق كمال العقوبة [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الاخذ والاهلاك الواقع بالامم الماضية الهالكة [لَايَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ] فانه وان كان فى الدنيا لكنه من تصرف الغيب وانموذج الآخرة [ذَلِكَ] اليوم الذى هو الآخرة والتذكير باعتبار الخبر [يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ] لان المتعاقبين متلاحقون فى ذلك اليوم [وَذَلِكَ] تكرار اسم الاشارة للتسهيل [يَوْمَ مَشْهُودٌ] يشهد فيه كل حاضر وغائب او يقوم الاشهاد من الانبياء (ع) و اوصيائهم (ع) بالشهادة فيه او يطلب منهم الشهادة فيه [وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ] اى الى وقت اوفى وقت اولانقضاء امد [مَعْدُودٍ يَوْمَ يَأْتِ] ذلك اليوم على ان يكون الفاعل راجعاً الى اليوم المضاف او اليوم المشهود وقرئ يأتى باثبات الياء وحذفها اجراءً للوصول مجرى الوقف [لَا تَكَلَّمُ] تكلّم [نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ] لظهور السلطنة التامة والمالكية الكاملة بحيث يكون نسبة الكلّ اليه تعالى نسبة القوى والجوارح الى النفس، فكما ان حركات القوى والجوارح اذا كانت سليمة باقية على طاعة النفس ليست الا بالاذن التكويني من النفس الانسانية، كذلك لا يكون حركات الموجودات تماماً ومنها نطق الانسان وتكلمه فى ذلك اليوم الا بالاذن التكويني من الله تعالى، ولا ينافيه قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم، لان ذلك بالنسبة الى العاصين او بالنسبة الى الاعتذار عن المعصية وهذا بالنسبة الى المطيعين او فى غير الاعتذار عن المعصية او ذلك فى يوم وموقف وهذا فى يوم وموقف آخر؛ بل نقول ذلك ايضاً يدل على توقف التكلّم على الاذن موافقاً لهذا [فَمِنْهُمْ] اى من الناس المذكورين او من صاحبي النفوس المدلول عليهم بالنفس المنكرة الواقعة فى سياق النفى الدالة على العموم او من اهل المحشر المدلول عليهم التزاماً او من المتكلمين وهو من عطف التفصيل على الاجمال ولذا اتى بالفاء [شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ] اى ومنهم سعيد فهو من عطف الاوصاف المتعددة لذوات متعددة للذات واحدة واسقاط منهم للاشارة الى ان القسمة غير مستوفاة اما لان الضمير راجع الى جملة المبعوثين من الحيوان والانسان ولا يحكم على اكثرهم بالتشاقوة ولا بالسعادة والاتيان بضمير ذوى العقول حيثئذ للتغليب اولان اكثر الناس من السواقط لا اعتناء بهم حتى يدخلوا فى القسمة اولان الاكثر مؤخر حكمهم الى الفراغ من حساب الاشقياء والسعداء، وتقديم الشقى اما لان المقام للوعيد، ولكثره الاشقياء بالنسبة الى السعداء، ولان يختتم الآية بذكر السعداء والرحمة [فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا] قرئ معلوماً ومجهولاً من شفا بمعنى أشقا [فَفِي النَّارِ] خبر الموصول [لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهيقٌ] الجملة حالبة او مستأنفة

جواب لسؤالٍ عن حالهم، وإذا كانت حالاً فامّا حال عن فاعل شقوا او عن المستتر في الظرف او عن النار، اولهم حال عمّا سبق وزفير وشهيق فاعل للظرف لاعتماده على ذى الحال وللآية وجوه آخر من الاعراب ، والزفير اخراج النفس بشدة والشهيق ادخاله كذلك ، اوشبه صراخهم بنهيق الحمير فانّ الزفير والشهيق حالاً نهيق الحمير [خَالِدِينَ فِيهَا] حال عن واحد ممّا سبق بطريق التداخل او الترادف [مَادَامَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ] ظرف للخلود اولكون الزفير لهم اولثبوتهم في النار استقلالاً او على سبيل التنازع [إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] استثناء من مدة الخلود او مدة كونهم في النار لا من مدة زفيرهم وشهيقهم ليوافق قسمه ولقطة مانافية او مصدرية او موصولة او موصوفة ، ولما كان المتوهم من استثناء مدة عن مدة ان يكون المستثناء آخر المدة المستثنى منها اشكل الآية على القائلين بدوام العذاب والخلود في النار واستدلّ القائلون بانقطاع العذاب او خروج اهل النار من النار بماثلها. اعلم ، انّ المتشرّعين من المتكلمين و الفقهاء رضوان الله عليهم قالوا بدوام العذاب و خلود اهل النار الذين لا بدركهم شفاعة الشفعاء في النار و في العذاب و استدّلوا على ذلك بظواهر الآيات و الاخبار ، وعلى هذا فالاستثناء من مدة الخلود باعتبار اولها نظيره ان يقال : حبست يوم الجمعة الا ساعة من اوله ، فانّ اهل النار قبل دخول نار

**بيان في خلود
اهل النار وعدم
خلودهم**

الآخرة معذبون في البرازخ او غير مستفيقيين من غشيمهم و اماتهم بالنفخة الاولى و حالهم حينئذٍ كحال النائم و المغشى عليه ، او الاستثناء من مدة الخلود باعتبار آخر المدة لكن بالنسبة الى من يدركه شفاعة الشافعين كأنه قال : الا ما شاء الله لمن شاء الله او الاستثناء من مدة الخلود باعتبار آخرها لكنّ المراد بالنار نار البرازخ المعبر عنها بنار الدنيا كما في الاخبار ، وتلك النار وان مكثوا فيها مامكثوا لكنهم يخرجون عنها اخيراً الى نار الآخرة و سنحقق نار الدنيا ونار الآخرة وكذا جنات الدنيا و جنات الآخرة عن قريب ان شاء الله ، وقد ذكر في تصحيح الاستثناء وجوه اخر لا فائدة في ذكرها ولا تليق بهذا المختصر . وبعض الحكماء من المشائين والاشراقيين قالوا بخلود النار و تسمد العذاب على النوع بتعاقب الافراد و امّا الافراد فلا يتسرد العذاب عليهم بل امّا يصير العذاب عذاباً كما قال بعض او يخرجون من الجحيم والنار الى النعيم ، او يخرج بعضهم و يصير العذاب عذاباً على بعضهم ، و استدّلوا على ذلك باصولهم المقررة عندهم من انّ القسر لا يكون دائماً ولا اكثرثياً والاّ بطل الحكمة في ايجاد القوة المقسورة واذا لم يكن القسر دائماً ولا اكثرثياً فان كان الانسان مخلداً في النار فليبدل القوة المتألّمة منه بقوة ملائمة للنار حتى يستريح منها ويلتذّبها ، او يخرج من النار ويصل الى ما يلائمه ، واعتقد جمع من المتصوفة ايضاً عدم تسمد العذاب و استدّلوا على ذلك باصولهم الذوقية و شواهدهم الكشفية من انّ الرحمة ذاتية وسابقة على الغضب وشاملة للكلّ وانّ الغضب عرضي لا حق للمرحوم بالذات ، والعرضي يزول والذاتي لا يزول فبعد مدة العذاب التلاقي بحال المعذب يصير العذاب عذاباً للكلّ كما قال بعض او يخرج المعذبون جميعاً وينبت من قعر الجحيم الجرجير كما قال بعض ، او يتسرد العذاب على النوع بتعاقب الاشخاص و خروجهم تدريجاً كما قال جمع ، او يخرج بعض ويبقى بعض في الجحيم ملثداً بنارها و حياتها و عقاربها مثل ما قال الحكماء ، ولا اشكال في الاستثناء على قولهم لكن هذا القول يشبه قول اليهود و قد كذبهم الله في قولهم : لن تمسنا النار الا اياماً معدودة [إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَآئِرٍ يُدُّ] تعليل لسابقه [وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا] قرئ بفتح السين وضمّها من سعه الله بمعنى اسعده [فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَادَامَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ] الاستثناء هنا

باعتبار المبدء كما سبق او باعتبار المنتهى لكن المراد بالجنة جنة الدنيا كما في اخبارنا ، فالمعنى اما الذين سعدوا ففي جنة الدنيا خالدين فيها مادامت السماوات والارض الا ما شاء ربك ان يخرجوا منها الى جنات المأوى ومقام الرضوان ويدل عليه التقييد بدوام السماوات والارض فانها باقية في الجنات الدانية ، واما جنات المأوى فليس فيها سماء ولا ارض ليس عند ربنا صباح ولا مساء ويدل عليه ايضاً قوله [عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ] فانهم ان خرجوا منها لا الى مثلها او ما فوقها كان العطاء مجذوذاً لامحالة .

شرح في عوالم البرازخ والمثال والآخرة

اعلم ، ان الانسان من اول استقرار نطفته و مادة بدنه في الخلع و اللبس و الموت و البعث فله في كل آن موت و حشر و خلع لصورة و لبس لاخرى الى آخر حياته الدنيوية و اول مماته الطبيعية ، لكنه لما كان بنحو الاتصال التدريجي في عالم واحد طبيعي خصوصاً بعد تولده الى آخر عمره ولا يظهر على اهل الحس ظهوراً غير مغفول عنه ما سمّوه في الشريعة المطهرة موتاً وحشراً ، و يذهل اهل الحس عن تبدله و خلعه و لبسه مع انه مشهود معلوم لكل احد من حيث انه يشهد ان النطفة اضعف جماد و يعلم انه مادة البدن ثم يراها حيواناً ثم انساناً صبيّاً ثم مراهماً ثم شاباً و كهلاً و هرمّاً ، لكن خلعه البدن و انتقاله الى عالم آخر لما كان من عالم الى عالم و من مادة طبيعية الى صورة اخروية مجردة و دفعة لا تدريجاً صار ممتازاً عما قبله منظوراً اليه مسمى بالموت و الارتحال كما ان خروجه من رحم امه و انفصاله منها لما كان دفعة و انتقالاً من عالم الى عالم و خروجاً من مضيق الرحم و ظلماته الثلاث صار ممتازاً منظوراً اليه مسمى بالولادة ؛ و بعد خروجه من بطن الدنيا و رحم غلاف البدن و مشيمة اغشية الالهواء ، و ولادته في الآخرة له حالات و انتقالات و في كل انتقال موت و حياة و خلع و لبس و قبر و بعث . فاول حالاته الامانة التامة و الغشى العام الحاصل بالنفخة الاولى و نفخة الامانة و يمكث في تلك الحالة ما شاء الله كما اشير اليه في اخبارنا ، و بعد ما يبعث من تلك الحالة بالنفخة الثانية و نفخة الحياة له حالات و انتقالات من صورة الى صورة بحسب ما اكتسبه في الدنيا من الاعمال و الاخلاق ، فان كان من اهل الشقاوة يتقلب في الصور المؤذية و النار الدانية الى ان ينتهي الى نار الآخرة و ان كان من اهل السعادة و كان عليه شوب من الاعمال السيئة و الاخلاق الرذيلة يتقلب في الصور المؤذية الى ان يتخلص منها الى الصور البهيّة ، و ان لم يكن عليه شوب من ذلك يتقلب في الصور البهيّة الى ان ينتهي الى جنات الآخرة و جنة المأوى و يسمّى عالم التقلبات برزخاً بين عالم الطبع و عالم الآخرة و في هذا العالم يكون ترقّيات و تنزلات في الآخرة ، و نصوص الآيات و الاخبار تدل على ذلك ، و قرره العرفاء الشامخون و الصوفيّة المكاشفون و العقل لا ياباه فلا اعتناء بما قاله بعض المتفلسفة من عدم الترقّي و التّنزّل بعد الموت بناء على انكار عالم البرزخ و المثال اوعلى انقطاع المادة و الاستعداد و ان الترقّي و التّنزّل لا يكونان الا بالمادة و الاستعداد . اما عالم البرزخ و المثال فقد اثبتته الآيات و الاخبار و حققته المكاشفون الاخيار و اخرج عليه الاشرافيون من الحكماء الابرار و محل تحقيقه الحكمة العالية . و اما انقطاع الاستعداد فمسلّم لكن لا ينافيه ظهور المكسوبات بالاستعداد في الدنيا بعد الموت بصورة مناسبة لها متعاقبة لعدم سعة النفس لظهور الصور تماماً و استجماعها دفعة حتى تنتهي الصور الى صورة لا خروج للنفس منها بحسب آخر اعمالها في السعادة او الشقاوة ، كما هو شأن اصحاب اليمين و اصحاب الشمال ، و تخرج النفس من عالم الصورة الى عالم المجردات الصرفة كما هو شأن المقرّبين ، و هناك مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر و خروجها الى عالم المجردات الصرفة لا ينافي سعتها و تنعمها بنعيم الجنات الصورية بحسب مراتبها النّازلة و جنودها الدانية فان المقرّبين مشاركون لاصحاب اليمين في لذاتهم الصورية و هم لا يشاركون المقرّبين في لذاتهم المعنوية

فالتفوس الانسانية بعد الموت والخروج من غلاف البدن مثلها بعد التولد والخروج من غلاف الرحم ، فكما أنها بعد التولد تنمو وتشبّ بحسب بدنه وتخرج من الدنيا ، كذلك بعد الموت تنمو وتشبّ وتخرج من عالم الصورة والمثال ان كانت من المقرّبين ، وتخرج من البرزخ فقط وتقف في صورة هي مقرّها ان كانت من اصحاب اليمين او من اصحاب الشمال سواء كان موتها اختيارياً او اضطرارياً ، وبعد خروجها من عالم الصور الى عالم المعجّرات الصّرفة وانتهائها الى صورة لا تتجاوز عنها يكون قيامتها الكبرى ودخولها في مقامها من جنّات عدن او الجنّات الصّوريّة بمراتبها او الجحيم بمراتبها ، وقبل القيامة الكبرى تكون في جنّات الدنيا او في نار الدنيا كما في اخبارنا ، وهما اثنتان تكونان في البرازخ قبل الوصول الى محلّ القرار ، وقد فسّر الجنة والنار في هذه الآية بولاية آل محمد (ص) وولاية اعدائهم [فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ] الخطاب عامّ او خاصّ بمحمد (ص) لكن على طريقة ، ايّاك اعني واسمعي يا جارة ، والفاء للجزاء اي اذا علمت حال آلهة الامم السالفة وانّها لا تغني عن عابديها شيئاً بما قصصناه عليك وبما شاهدت من آثارهم فلا تترك في مِرْيَةٍ [مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ] من عبادة هؤلاء لانّ عبادتهم مثل عبادة اسلافهم او من الالهة التي يعبدونها هؤلاء فانّ حالها كحال آلهة السالفين [مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ] اي الامم السالفة الذين قصصتهم عليك والتقدير كما كان يعبد آباؤهم فحذف لدلالة قوله [مِنْ قَبْلُ] عليه [وَأَنَّا لَمُؤَفَّقُوهُمْ نَصِيبُهُمْ] اي قسطهم من العذاب كآبائهم او نصيبهم من ارزاقهم الى آجالهم حتّى نذهب بهم الى دارشقائهم [غَيْرَ مَنْقُوصٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] كتاب النبوّة وصورته التوراة كما آتيناك الكتاب [فَاخْتَلَفَ فِيهِ] كما اختلف في كتابك [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] بامهالهم حتّى يخوضوا في طغيانهم [لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ] بين المختلفين من قوم موسى (ع) او من قومك بتمييز المبطل عن المحقّ واهلاك المبطل وابقاء المحقّ [وَأَنَّهُمْ] اي منكرون قومك [لَفِي شَكٍّ مِنْهُ] من كتابك [مُرِيبٍ] بالغ سواء كان من قبيل ظلّ ظليل او بمعنى موقع للغير في الشكّ على ان يكون من اراهه بمعنى اوقعه في الشكّ [وَأَن كُلاًّ لَّمَّا لِيُؤْفِقْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ] قرئ ان بتشديد النون وتخفيفها وعلى قراءة التخفيف قرئ كلاًّ بالنصب وبالرفع وعلى كلّ فلماً بالتشديد وبالتخفيف وقرئ لماً بالتّنين فعلى قراءة تشديد النون فكلاًّ اسم انّ ولماً بالتشديد مركبة من لام الابتداء ومن الجارّة وما الموصولة او ما الموصوفة ، ولام ليؤفّقنهم موطنة والجملة صلة ما اوصفته والمعنى لمن الذين ليؤفّقنهم او لمن اشخاص ليؤفّقنهم بتقدير القول ، اولماً نافية والمنفى محذوف وليؤفّقنهم جملة مستأنفة والمعنى لماً يوف ربك اعمالهم ليؤفّقنهم اعمالهم اولماً اصله لماً بالتّنين بمعنى جميعاً تأكيداً لكلاًّ ابدل النون الفاء اجراءً للوصل مجرى الوقف ، اولماً فعلى من لم بالف التّأنيث بمعنى جميعاً لم ينصرف لمكان الالف وعلى قراءة تشديد انّ وتخفيف لم افلام لم الام خبر انّ ولام ليؤفّقنهم موطنة او بالعكس ومازائدة للفصل بين التّامين ، اولام لم الام خبر انّ وما موصولة او موصوفة اي انّ كلاًّ من المؤمنين والمنكرين للذين ليؤفّقنهم ربك اعمالهم ، وهكذا تقدير الموصوفة ، وعلى قراءة تخفيف النون ونصب كلاًّ وتشديد لماً فان مخففة عاملة على اصلها وكلاًّ اسمها ولماً على الوجوه السابقة او ان نافية وكلاًّ مفعول فعل محذوف ولماً استثنائية والمعنى ان ارى كلاًّ الا ليؤفّقنهم ، وان مخففة مهملة وكلاًّ مفعول فعل محذوف ولما على الوجوه السابقة وعلى قراءة تخفيف انّ ونصب كلاًّ وتخفيف لما فان مخففة عاملة مثل كونها مشددة عاملة مع لما

بالتخفيف اوان مخففة مهملة وارى مقدرة ولام لماً موطنه اولام خبر ان وما للفصل بين التلامين اولام لماً خبر ان وما موصولة او موصوفة، اوان نافية وارى مقدرة ولام لماً بمعنى الاعلى قول من يجعل التلام بعد ان بمعنى الا وما للفصل او ما موصولة او موصوفة ، وعلى قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع و لماً بالتشديد فان مخففة مهملة وكل مبتدء ولماً على الوجوه السابقة ، اوان نافية ولماً استثنائية وعلى قراءة ان بالتخفيف وكل بالرفع ولماً بالتخفيف فان مخففة مهملة او نافية ولماً على الوجوه السابقة، والمقصود تهديد المنكرين فالمعنى وان كلاً من المنكرين او تهديد المنكرين وترغيب المؤمنين ، فالمعنى وان كلاً من المؤمنين والكافرين ليوفيتهم ربك اعمالهم [اِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَاَسْتَقِمُّ كَمَا اُمِرْتَ] اى اذا كان الامر هكذا فاستقم وتمكن والاستقامة من قام من الانحناء او من قام بالامر بمعنى كفاه والهيئة للطلب او للمبالغة بمعنى استقام طلب القيام من نفسه او القيام بالامر من نفسه وهو ايضاً يقبذ المبالغة او بالغ فيه ، ومعنى الآية فاستقم استقامة مماثلة لمأموريك وموازية لها او استقامة مثل الاستقامة التى امرت بها .

اعلم ، ان الانسان مأمور تكويناً بالتسير من ادنى مراتب الوجود وهو العناصر الاربعة بل مادة المواد الى اعلاها وهو مقام الاطلاق والخروج من التعتين والتقيّد وسيره من مقام الطبع على مراتب الجماد والحيوان الى مقام البشر وظهور العقل الجزئى الذى هو مناط التكليف وظهور الاختيار بمحض الامر التكويني من دون مداخله اختيار وتكليف ، وبعد ظهور العقل و تمييز الخير والشر الانسانيين لماً كان قد يعارض اختياره الامر التكويني ويمنعه عن سيره على المراتب العالية ادركه الرحمة والعناية الالهية بالاوامر والنواهي التكليفية على السنة رسله واوصيائهم (ع) ، فان ساعده التوفيق فى امثال الاوامر والنواهي وسار بمقتضى فطرته على المراتب العالية من الملكوت والجبروت الى مقام الاطلاق المعبر عنه باللاهوت والمشية والحق المخلوق به والولاية المطلقة وتمكن فى ذلك صار منتهياً فى سيره الى ما امر به وصار مستقيماً متمكناً فى جميع ما امر به تكويناً وتكليفاً، وان لم يساعده التوفيق وتنزل الى الملكوت السفلى وعالم الجنة والارواح الخبيثة صار مخالفاً للامر التكويني والتكليفى فضلاً عن ان يكون مستقيماً فيه ، فان الاستقامة هو التمكن فى المأمور به بحيث يصير راسخاً غير محتمل الزوال بسهولة ، والسالك الى الله عروجه على المقامات وان كان صعباً لكن تمكنه فيها بحيث لا يزول عنه اصعب من دخوله فيها فان الدخول فى مقام التوكّل صعب لكن تمكنه فى التوكّل بحيث لا يزول عنه فى حال من الاحوال اصعب من دخوله فيه ، وهكذا الانسان الملكى عروجه الى الملكوت صعب لكن تمكنه فيها بعد عروجه اليها بحيث لا يشغله شأن من شؤونها اصعب وقد اشار المولى قدس سره الى السير على تلك المراتب والتمكن فيها والانتهاء الى مقام الاطلاق بقوله :

از جمادى مردم و ناسى شدم	وز نما مردم بچيوان سرزدم
مردم از حيوانى و آدم شدم	پس چه ترسم كى زردن كم شدم
حمله ديگر بيمر از بشر	تا برآرم از ملايك بال و پر
واز ملك هم بايدم جستن ز جو	كل شىء هالك الا وجهه
بار ديگر از ملك پرتان شوم	آنچه اندر وهم نايد آن شوم
پس عدم كردم عدم چون ارغنون	گويدم انا اليه راجعون

فانه اشار بذكر الموت الى التمكن فى المقام الذى مات منه لانه لو لم يتمكن فى ذلك المقام لم يكن حياً به بل كان آثار ذلك المقام عرضياً لا ذاتياً فلم يكن حيوته التى هى قوام ذاته به، وما لم يكن حياً به

لم يتصور موته منه واراد بالملك جنس الملائكة ذوى الاجنحة التى عالمها الملكوت، والمراد بما لم يدخل فى الوهم المجردات الصرفة التى لا يتصورها الواهمة لان تصورها لا يتجاوز عن المتقدرات وهى وجه الله الباقي بعد هلاك كل شيء، وصيرورته عدماً اشارة الى مقام الاطلاق او المراد بصيرورته غير موهوم مقام الاطلاق وصيرورته عدماً تأكيداً له، ولما كان التمكن فى جملة المراتب امراً عظيماً صعباً امره (ص) بالاستقامة فى جميع ما امر به دون المؤمنين لانه لا يتيسر لهم التمكن فى جميع ما امروا به الا من ندر منهم، فان تقديم كما امرت على المعطوف للاشارة الى هذه اللطيفة و لذلك لم يصرح بامرهم بالاستقامة فيما يتيسر لهم بل جعل امرهم تابعاً لامره (ص) وقال من غير تصريح بامرهم [وَمَنْ تَابَ مَعَكَ] كانه صار مأموراً باستقامة المؤمنين دون المؤمنين ولهذا ورد عنه (ع): شيبتنى سورة هود وورد انه ما نزلت آية كانت اشق على رسول الله (ص) من هذه الآية: ووجهه انه امر فيها باستقامة امته والافاستقامته بنفسه كانت سهلاً عليهم ولم يقل: شيبتنى سورة الشورى، لان الآية هنالك مطلقة عن ذكر من تاب معه الذين بايعوا معه البيعة العامة النبوية الاسلامية فان التوبة جزؤ للبيعة واحد اركانها سواء كانت البيعة اسلامية او ايمانية ومعك ظرف للتوبة من حيث ان النبى (ص) او الولي يحصل له رجوع وانسلاخ من الكثرات حين البيعة وتوبة البايع او ظرف للاستقامة او هو حال او المراد بمن تاب عموم المؤمنين بالبيعة الخاصة خصوصاً امير المؤمنين (ع) او المراد امير المؤمنين خاصة [وَلَا تَطْغَوْا] ولا تخرجوا من الاستقامة فانه نحو من الطغيان او لا تتجاوزوا حدود الله ولجواز اتصاف المؤمنين بالطغيان اشركهم معه (ص) فى النهى او صرف الخطاب عنه (ص) اليهم [إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تهديد وترغيب للمستقيم والطاغى [وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] من قبيل ذكر الخاص بعد العام تأكيداً، والركون هو الميل اليسير والمراد بالظلم ظلم آل محمد (ص) ويجرى فى كل من ظلم غيره من حيث ظلمه، واما من ظلم نفسه فقط فهو وان كان من حيث ظلمه لنفسه ظالماً لكن لما كان حيثية ظلمه لنفسه خفية غير ظاهرة لغيره لم يكن داخل في ظاهره وان كان بحسب الطريق داخلًا والركون اليه موجباً لمسيس نار ظلمه الناشئة من جهله [فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ] عن الصادق عليه السلام هو الرجل يأتى السلطان فيحب بقاءه الى ان يدخل يده كيسه فيعطيه، وعنه (ع) اما انها لم يجعلها خلوداً ولكن تمسككم فلا تتركوا اليهم [وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ] فلا تتخذوهم اولياء [ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ] الجملة الاولى حال عن مفعول تمسككم والثانية عطف على تمسككم [وَأَقِمِ الصَّلَاةَ] عطف على استقم او لا تطغوا او لا تتركوا [طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ] المراد بطرفى النهار كما فى الخبر الغداة والمغرب وزلفاً جمع زلفة بمعنى القريبه اى ساعات قريبة من النهار والمراد العشاء [إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ] لتليل لاقامة الصلوة والمقصود دفع توهم نشأ من النهى عن الطغيان بمعنى عدم التمكن والنهى عن الركون الى الظلمة كانه توهم انه لا يخلو احد من عدم التمكن والركون الى الظالم ولا سيما الظالم لنفسه، وفى الخبر ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر، وورد ان الله يكفر بكل حسنة سيئة، وورد انه ليس له شيء اشد طلباً ولا اسرع دركاً للخطيئة من الحسنة اما انها لتدرك الذنب العظيم القديم المنسى عند صاحبه فتحطه وتسقطه وتذهب به بعد اثباته، وذلك قوله سبحانه: ان الحسنات يذهبن السيئات، وعن احاد الصادقين (ع): ان علياً (ع) قال: سمعت حبيبي رسول الله (ص) يقول: ارجى آية فى كتاب الله اقم الصلوة طرفى النهار (الآية) وقال: يا على

والذى بعثنى بالحق بشيراً ونذيراً ان احذكم ليقوم الى وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب ، فاذا استقبل الله بقلبه ووجهه لم يقتل وعليه من ذنوبه شيء كما ولدته امه [ذَلِكَ] اى اذهاب الحسنات للسيئات او قول ان الحسنات يذهبن السيئات [ذِكْرُى لِلَّذِى كَرِهَ] اى تذكر لهم لما يرونه فى وجودهم وعالمهم من انمحاء السيئات بالحسنات ومن غسل الصلوة لدرن الذنوب عن وجودهم والمراد بالذاكرين من كان شأنهم تذكر المساوى الحاصلة لهم من افعالهم الشنيعة وهم الذين قبلوا الولاية ودخلوا الايات من ابوابها وذكروا الله من جهة ذكره [وَاصْبِرْ] على اذى قومك حتى لا يخرجك عن الاستقامة ولا يدخلك فى الطغيان والركون الى غير الله على الطاعات خصوصاً الصلوات الخمس باتيانها بجميع شرائطها [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] وضع المظهر موضع المضممر ليكون كالبرهان ويكون تلويحاً الى الامر بالاحسان الى المسمى ووجه اختلاف الخطاب فى تلك الآيات من قوله فاستقم الى قوله واصبر بالخصوص والعموم غير خاف على المتأمل فى لطائف الخطاب [فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ] بعد ما نهى عن الطغيان وذكر ميسس النار بالركون الى الظالم وان الصلوة حسنة وان الحسنات يذهبن السيئات وامر بالصبر على الطاعات واذى القوم و اشار الى الامر بالاحسان، وبخهم على ترك النهى عن الطغيان والركون وعلى عدم الصبر على الاذى والطاعات مشعراً بتسببه عما قبله باتيان الفاء ، اى اذا كان الامر هكذا فانتم موبخون على ترك النهى عن هذا الامر العظيم الذى يدخل بسببه عباد الله النار، والمراد بالبقية هو بقية الله وقد مضى فى تفسير بقية الله ان العقل وجوده رسول الله الى العالم الصغير وبعد استيلاء الشيطان على مملكة هذا العالم فان بقى من العقل وجوده شيء كان الانسان ذابقية من جنود الله والا فلا [يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الصغير وارض العالم الكبير [الْأَقْلِيَالُ] مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ استثناء متصل من اولوا بقية باعتبار النقي المستفاد من اداة التخصيص اى ما كان من القرون اولوا بقية من رسول الله الباطنى والظاهرى الا قليلاً هم من انجينا او بعض ممن انجينا او ناشئاً ممن انجينا ومتولداً منهم، ومنهم ظرف لغوى انجينا من بينهم حين هلاكهم وانجيناهم من شر تلك القرون او ظرف مستقر اى ممن انجينا حال كونهم بعضاً من القرون او متولداً منهم [وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ] عطف للحاظ المعنى كأنه قال : فنهى اولوا البقية واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وتركوا النهى طلباً للراحة وخوفاً من اذى القوم وزوال النعمة والآية تويخ لاهل عصر الرسول (ص) وبيان لذنائبهم [وَكَانُوا مُجْرِمِينَ] تمرنوا عليه وصار الاجرام سجية لهم [وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ] اى بظلم صادر من بعضهم او بظلم منا لهم من دون استحقاقهم بسوء اعمالهم وجرائمهم [وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ] تهديد عن الاجرام وترغيب فى الاصلاح فى العالم الكبير والصغير [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً] على دين واحد متوجهين الى مقصد واحد دفع ترهم نشأ من التهديد والترغيب من انهم مستقلون فى الاصلاح والاجرام وتسليه للنبي (ص) عن حزنه على اختلافهم [وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ] ابدأ كما لم يزالوا مختلفين ازلاً [إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ] قدم مراراً ان الولاية المطلقة هى رحمة الحق وان صورتها النازلة المتصورة بصور الحروف والنقوش المعبر عنها بالايمان الداخلى فى القلب وان ملكوت الامام الساكنة فى القلب صورة الرحمة وحقيقتها وقد حقق

ايضاً ان الدّاخلين في الولاية بالبيعة الخاصة الولوية وجهتهم واحدة ومقصدهم واحد الا اذا خرجوا وارتدوا فطرة بعد ما آمنوا وان غيرهم سواء كانوا منتحلين لملة واحدة او لملل مختلفة او لم يكونوا ينتسبون الى ملة آلهية كلهم مختلفون لانهم لا قائد لهم من ولي مرشد ولا سائق من دليل ناصر ولا اتصال لهم بشيخ واحد وملكوت واحدة وقد قال المولى قدس سره تفسيراً للآية :

جان حيوانى ندارد اتحاد	تو موجو اين اتحاد از جان باد
جان گرگان و سگان ازهم جداست	متحد جانهاى شيران خداست
همچو آن يک نور خورشيد سما	صد بود نسبت بصحن خانه ها
ليک يک باشد همه انوارشان	چونکه برگريرى تو ديوار از ميان

[وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ] لان فيه تعمير الدنيا وبه بقاء اهلها و تكميل الانقياء ونظهيرهم من وسخ الدنيا وقد فسر المرحوم في الاخبار بشيعة آل محمد (ص) وانهم متحدون وان غيرهم مختلفون وان كانوا صورة على طريقة واحدة [وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] عطف على خلقهم اى ولذلك تمت كلمة ربك فيكون اشارة الى حكمة الاختلاف او على مجموع لذلك خلقهم [لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ وَكُلًّا] اى من الاقتصاص على ان يكون نائباً للمصدر او كلاً من الانباء على ان يكون مفعولاً به [نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ] حتى لا يعثره خوف واضطراب ولا شكك وارتياب ولا ينصرف عن طريق الطاعة الى غيرها ولفظة ما مفعول به على الاول وبدل أو عطف بيان على الثانى [وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ] القصص لافى غيرها [الْحَقُّ] فلا تمل من تطويلها وتكرارها فان فائدتها وهى مجيء الحق وثبات الفؤاد اعظم الفوائد واسناها والمراد بمجيء الحق هو ظهور الملكوت والملكوتيين عليه فانها صورة الحق لان الحق هو مقام الولاية والجبروت والملكوت صورتها والملك ايضاً بجهة حقيقة صورتها لكنه لاكتناف الباطل به اخفى الحق عنه ولذلك لا يسمى حقاً على الاطلاق ولما لم يكن مجيء الولاية الا بصورة ولى الامر على الاشخاص البشرية فالمراد بمجيئها هو نزول التسكينه التى هى ملكوت ولى الامر وبها ثبات فؤاد البشر [وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ] يعنى ان الاوليين لك خاصة و هاتين لجملة المؤمنين [وَقُلْ] عطف باعتبار المقصود اى فذكرهم وعظهم بها وقل [لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ] يعنى انذرهم [إِنَّا عَامِلُونَ] اشرك المؤمنين لان المراد بالعمل العمل على الدين المدعى صحته وهم شركاء له (ص) فيه [وَأَنْتَظِرُوا] نزول ما تهدد و ننبأه من آلهتكم وانتظروا نزول ما تهددكم به [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] نزول ملنعدكم من الله ونزول ما تعدوننا [وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ] اثبات لمبدئته ومرجعته تمهيداً للامر بالعبادة ولذلك اتى بالفاء السببية فيه اى اذا كان الامر كذلك [فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] انتم ومخالفوكم ؛ ترغيب وتهديد وتعليل للعبادة .

سُورَةُ يُوسُفَ

مَكِّيَّةٌ ، وَقَبْلُ : غَيْرُ أَرْبَعِ آيَاتٍ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ ثَلَاثٌ مِنْ أَوَّلِهَا وَالرَّابِعَةُ :
لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُسَائِلِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الر] قد سبق ان تلك الحروف تعبير عن مراتب العالم او مراتب وجوده (ص) المشهودة له حين انسلاخه عن غواشى الطبع ولذلك عدت من اسمائه (ص) فصيح جعلها مناداة وجعلها مبتدء وما بعدها خبرها وجعلها منقطعة غير عاملة ولا معموله لمحض اظهار تلك المراتب في نظره وعلى وجه الابتداء فقوله [تِلْكَ] بدل منها و [آيَاتُ الْكِتَابِ] خبرها وتلك مبتدء ثان وآيات الكتاب [الْمُبِينِ] خبره والجملة خبرها والمبين بمعنى الظاهر والمظهر والمراد القلم العالى او اللوح الكتى او عالم المثال او عالم الطبع او القرآن او جملة العالم [إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ] اى الكتاب فى صورة الحروف والنقوش [قُرْآنًا] جامعاً لجهتى الوحدة والكثرة والامر والخلق [عَرَبِيًّا] بلغة العرب او عربياً ذاعلم وفقه لا اعرابياً ذاجهل وسبعة وبهيبة [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] اى سهل عليكم تعقله لكونه بلغنكم او تصيرون ذاعقل وفقه لاشتماله على ما يحصل به عقل وفقه [نَحْنُ نَقُصُّ] نملئ [عَلَيْكَ] لاغيرنا على ان يكون تقديم المسند اليه لافادة الحصر والمقصود النهى عن الاصغاء الى الغير بايالك اعنى واسمعى يا جارة ، او المقصود النهى عن النظر الى الوسطة من الملك الاتى به [أَحْسَنَ الْقَصَصِ] املاء احسن من كل املاء ، واحسنة الاقتصاص اما باحسنة اللفظ المقتص به او باحسنة الاخبار المقتصة لاغريبتها او ابعديتها عن الازدهان واكثرية فوائدها وانفعبتها واحسنة موضوعاتها ، او كون محمولاتها اشهى والذ عند النفس ولا يخفى ان الكل مجتمعة فى القرآن خصوصاً فى سورة يوسف (ع) وقد ذكر لاحسنة قصة يوسف اوجه آخر ما ذكرنا أوجهها والمقصود اقتصاص جملة القرآن لان فيه اخبار الانبياء (ع) والاخبار والاشرار واقتصاص سورة يوسف (ع) [بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ] جملة القرآن وسورة يوسف (ع) فان القرآن كان اسماً لما نزل عليه (ص) آية كان او سورة او جملة القرآن ثم غلب على المجموع بكثرة الاستعمال وهو مفعول

او حيناً او نقص او كليهما على سبيل التنازع على ان يكون احسن القصص مفعولاً مطلقاً والافهم مفعول او حيناً او بدل من احسن القصص [وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ] لانك ما اختلفت الى العلماء ولا الى القصاص وما تجسست الكتب والغفلة من الله مذمومة ومن غير الله للاشتغال به ممدوحة والمراد الغفلة من تلك القصة [إِذْ قَالَ] اذ اسم خالص مفعول نقص او او حيناً او بدل من احسن القصص او هذا القرآن ، او بتقدير الامر من الذكر وعلى اى تقدير فليقدر مثل المثل والحكاية مضافاً الى كلمة اذ قال [يُوسُفُ لِأَبِيهِ] يعقوب (ع) بن اسحاق (ع) بن ابراهيم (ع) وكان لقبه اسراييل وهو فى لغة العبري خالص الله [يَا أَبَتِ] الحاق التاء بالاب والام مناديين ل اظهار الشفقة والاستعطاف كتصغير الابن منادى [إِنِّى رَأَيْتُ] من الرؤيا [أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِى سَاجِدِينَ] رأيتهم تأكيد لرأيت ولى ساجدين مفعول ثان لرأيت الاول او رأيتهم جواب سؤال مقدر كأنه قيل : على اى حال رأيتهم ؟ - او جواب سؤال كان مذكوراً فى المحكى فحذف من الحكاية كما قيل : ان يعقوب (ع) قال على اى حال رأيتهم ؟ وتأخير الشمس والقمر للإشارة الى الترتيب فى الرؤيا ، وقيل : كان تحقق تعبير الرؤيا ايضاً كذلك لان اخوته سجدوا أولاً ثم سجد ابوه وامه ، اول الاهتمام بالشمس والقمر شبه التخصيص بعد التعميم ، والاثنيان بضمير ذوى العقول وجمعهم لنسبة السجدة التى هى من افعال ذوى العقول اليهم [قَالَ يَا بُنَيَّ] صغره شفقة [لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ] لما كان شقيقاً على اولاده لم يقتصر على نسبة الكيد اليهم واعتذر عنهم بان الكيد كان من تصرف الشيطان، فقل ان يوسف (ع) قال : يا ابة ان كلماتك تدل على ان اخوتى سيدخلون فى سلك الانبياء (ع) ولا ينبغى الكيد من الانبياء ؟ فقال : لا يتأتى الكيد من الانبياء (ع) لكن قد يتصرف الشيطان فيهم كما وقع منه بالنسبة الى آدم (ع) ، ان الشيطان للانسان عدو مبين ، نهاه (ع) عن قصص رؤياه على اخوته لما شاهد منهم من حقدهم وحسدكم على يوسف (ع) وعلم انهم عالمون بتعبير الرؤيا وانهم يحسدونه على ما يتفطنون من تعبير رؤياه . فقل ان يعقوب (ع) لما منع يوسف (ع) من قصص رؤياه على اخوته قبل تعبير رؤياه تغير لون يوسف (ع) وارتعدت فرائضه لما كان قد علم من شدة صولة اخوته وقوتهم فأخذه يعقوب (ع) وعبر رؤياه نسيئاً له فقال : [وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ] عطف على محذوف اى يرفعك وكذلك يجتبيك ربك ، ويحتمل انه كان مذكوراً فى المحكى فأسقطه الله عن الحكاية ايجازاً ، واستيناف شبه العطف بلحاظ المعنى لانه بعد ما قال : لا تقصص رؤياك استنبط منه ان تلك الرؤيا دليل رفعة والمشار اليه الاجتناب براءة سجدة الكواكب [وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] أتى بمن للشعار بأن لتأويل الاحاديث مراتب عديدة لا يحيط بجملتها الا الله ، والاحاديث ، قيل : اسم جمع للحديث ، وقيل : جمع له على خلاف القياس ، وقيل : جمع الاحداث وهو جمع الحديث او جمع الحدث بمعنى ما يحدث آنأ فآنأ ، وتأويل الاحاديث عبارة عما تؤل اليه من مبدئها وغايتها ان كان التأويل بمعنى المؤول اليه وان كان بمعناه المصدرى فالمقصود كيفية ارجاعها الى مبدئها ومنتهاها ، ومبدء الكل وكذا غايته هو الله بتوسط المبادئ والغايات المتوسطة فهو مبدء المبادئ وغاية الغايات ، وتأويل الاحاديث بهذا المعنى امر عظيم غامض جداً لا يتيسر الا لمن كان رسولاً بعد ما كان عبداً ولياً ، والاحاطة بجميع مراتب التأويل خاصة بالله وبمن كان خاتم الكل فى كل الكمالات كما قال تعالى : لا يعلم

تأويله الآله خاصة على ان يكون والراسخون ابتداء كلام اولايعلم اجمال تأويل ماتشابه منه الآله والراسخون في العلم خاصة [وَيُتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ] اصل النعمة هو الولاية و النبوة صورتها المكتملة لها وهكذا الرسالة والنعم الدنيوية والاخرية صورتها الدانية والمراد بانعام نعمته عليه اتمام نعمة الولاية بنعمة النبوة والرسالة والسلطنة في الدنيا والآخرة هذا بالنسبة الى من تحقق بقبول الولاية او بحقيقة الولاية و اما النعمة و اتمامها بالنسبة الى من لم يقبل النبوة بعد او قبل النبوة ولم يقبل الولاية فهي قبول النبوة و اتمامها بقبول الولاية كما في قوله : اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي يعني باتصال البيعة الاسلامية النبوية بالبيعة الالمانية الولوية [وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ] بواسطتك و اتمام النعمة عليهم جمع خير الدنيا والآخرة لهم بعد ما ازلهم الشيطان [كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ] باستحقاق كل وقدره [حَكِيمٌ] ينظر الى دقائق الاستحقاق فيعطى بحسبها وانت مستحق بحسب فطرتك فيعطيك ماتستحقته [لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ] اي في قصتهم [آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ] اي السائلين عن قصتهم كما قيل : ان رؤساء المشركين سألوا محمداً (ص) بتلقين اليهود عن قصتهم ، او الصحابة سألوا عنه سورة مشتملة على الحكايات خالية عن الامر والنهي ، او اليهود جاؤا ليسألوا قصة يوسف (ع) عنه فأروها بقرؤها كما وجدوها في كتبهم . القول : نزول الآية ان كان فيمن ذكر فالحق ان السؤال اعم من السؤال بلسان القال والحال والاستعداد ، وان كل طالب للآخرة ولما يعتبر به في جهة الآخرة سائل عنها ، وفي تعليق الحكم على الوصف اشعار بان غير السائل محروم عن ادراك آيات تلك القصة وعبرها ، فان غير السائل لا يسمع من تلك القصة غير ما يسمع من الاسمار والتناذره بها مثل التناذره بالاسمار سواء لم يكن سائلاً بلسان القال او كان سائلاً بلسان القال دون لسان الحال كما قال : وكأين من آية في السماوات والارض يمرّون عليها وهم عنها معرضون ، وفي تلك القصة آيات عديدة للطالب المستيقظ دالة على علمه وحكمته وقدرته وربوبيته وتصريفه للاشياء على ما يشاء ، وعدم انجاء الحذر من القدر ، وعدم الانتفاء بالتدبير فيما يريد غيره ، وعدم الاضرار بمكر الماكرين ، وسببية حسد الحاسدين لدرجات شرف المحسودين وانتشار فضلهم ، وعلى فضل العفة وحسن عاقبتها ، وان الانسان ينبغي ان يكون عفيفاً ولومع خوف التلف ووخامة البغي وابتلاء الباغي بالالتجاء بنفسه او بعقبتها الى المظلوم وترك الكذب ولو قورية ، وابتلاء الكاذب بمثل كذبه ممّن كذب له او من غيره ومكافاة العمل في الدنيا وان كان من الانبياء (ع) على سبيل ترك الاولى وغير ذلك من الآيات المندرجة في تلك القصة [إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أُمِّنَ] قالوا ذلك بعد اطلاعهم على رؤيا يوسف (ع) وتعبير يعقوب (ع) رؤياه له وكانوا يكذبون يوسف (ع) في رؤياه ويقولون : انه افترى ليصرف وجه ابينا الى نفسه ، ونقل في سبب اطلاع اخوته ان امّ شععون بن يعقوب (ع) كانت تسمع حين نقل يوسف (ع) رؤياه وتسمع تعبیر يعقوب (ع) لها من حيث لا يربانها فأخبرت ابنها بذلك وقالت : التعب لكم والشرف لغيركم ، وقيل : انهم اطلعوا على ان يوسف ذكر رؤياه ليعقوب (ع) وامره بالاخفاء فاحلفوه حتى اخبرهم ، وقيل : انه رأى بعد ذلك رؤيا اخرى فأخبر أباه بمحضراخوته فحسدوه وقالوا ما قالوا وعزموا على الكيد والغدر ، ولفظه اذ بدل من يوسف واخوته بدل الاشتمال بتقدير قصة اذ قالوا ، او مفعول للسائلين او استئناف كلام بتقدير اذكر في جواب السائلين قصة اذ قالوا ، وازافة اخوة بنيامين الى يوسف (ع)

لكونه من امه دونهم [وَنَحْنُ عُصْبَةٌ] جماعة اقوياء على دفع الضرّ وجلب النفع له دونهما ، والعصبة كما قيل من العشرة الى الاربعين [إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] ظاهر رتبوا قياساً بعقولهم منتجاً لفضلال ابيهم وترتيب القياس هكذا: نحن اقوى منهما وكلّ من كان اقوى كان اولى بالمحبة فنحن اولى بالمحبة وابونا اختار غير الاولى على الاولى وكلّ من اختار غير الاولى على الاولى فهو ضالّ عن طريق العقل وحكمه فأبونا ضالّ ، لكن قياسهم الخياليّ كان سقيماً عقيماً عند العشق وسلطانه ، لأنّ العشق ارفع من ان يعارضه الخيال او يداخله القياس واعظم شأناً من ان يناط بالاسباب بل هو من صفات الله العليا يعطى منه ما يشاء لمن يشاء ، كما سنحققه ان شاء الله في بيان عشق امرأة العزيز ليوسف (ع) [أَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَطْرَحُوهُ أَرْضًا] مجهولة [يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ] عن مزاحمة التوجّه الى يوسف (ع) [وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ] بعد يوسف وقتله او طرحه [قَوْمًا صَالِحِينَ] بان تتوبوا الى الله ثمّ تعبدوه في اوامره ونواهيه وهذا دليل على انّهم في ذواتهم كانوا طبيّين وانما عرض ذلك لهم من الشيطان [قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ] قيل : كان القائل يهودا وورد أنّه كان لاوى وهو الذى بقى النبوّة فى عقبه [لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ] عظم القتل ونهاهم عنه و وضع الظاهر موضع المضمر تعليلًا للنهى بتذكيرهم انّه يوسف (ع) وابن ابيهم وأحبّهم اليه ليعظموا قتله ايضاً [وَأَلْقُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ] قعره الذى يغيب عن الانظار [يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ] فيذهب به عن ارضكم ويبعده عن ابيكم [إِنْ كُنْتُمْ] لامحالة [فَاعِلِينَ] به ما يفرق بينه وبين ابيه [قَالُوا] بعد ما عزموا على ما أرادوا [يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ] اظهروا الشفقة عليه بعد ما أنكروا عدم اطمينانه [أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ] النظر فى الازهار [وَيَلْعَبَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ] عطف على يرتع والعدول عن الفعلية لتأتى التأكيدات من اسميّة الجملة وانّ التلام وتقديم الجارفاته يشعر بالاهتمام به المستلزم لحفظه [قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ] لشدة محبتي له وقلة صبرى عن مفارقه [وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ] قيل : انّ الارض كانت مذبة ، وما فى الاخبار يشعر بأنها لم تكن مذبة لكنّه ورى عن حسدهم وحقدهم واطهراته يخاف الذئب الصّورى كما فى الخبر : لا تلقنوا الكذب فتكذبوا فانّ بنى يعقوب (ع) لم يعلموا انّ الذئب يأكل الانسان حتى لقنهم ابوهم ، وورد فى سبب ابتلاء يعقوب (ع) انّه ذبح كبشاً سميناً ورجل من اصحابه محتاج لم يجد ما يفرط عليه فأغفله ولم يطعمه ، وورد انّه كان له جارية ولدت ابناً وماتت امّ يوسف (ع) فى نفاس بنيامين وكانت الجارية تربى بنيامين وقرضه وكان ابنهار ضيع بنيامين فأخذه يعقوب (ع) منها بعد كبره اوبعد مراهقته وباعه فأخذت الجارية من فراقه حرقة وتضرّعت الى الله فسمعت هاتفاً يقول : يتلى يعقوب (ع) بفراق احبّ اولاده ولا يصل اليه الا وتصلين انت قبل ذلك الى ولدك [وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ] قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ] جماعة اقوياء [إِنَّا إِذَا لَخَّاسِرُونَ] هذا على عادة العرف تقول : ان وقع كذا فانا ملوم او افعال بى ما شئت والا فليس هو جواباً له (ع) ، او هو جواب بابلغ وجه كأنّهم ادعوا بعصابتهم وقوتهم محالية اكل الذئب له فكأنّهم قالوا اكل الذئب له مستلزم لخسراننا وخسراننا محال فهو محال [فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ] جزاؤه محذوف اى القوه فيها [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ] وحياً بتوسط الملك كما فى اخبارنا؛ ورد انّه كان ابن سبع سنين او تسع سنين وقيل :

انه كان ابن سبع عشرة سنة [تُنَبِّئُهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] بآنتك يوسف (ع) وهو قوله هل علمتم ما فعلتم الآية [وَجَاؤَا آبَاءَهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ] بعد ما ذبحوا جدياً ولطخوا قميصه بدمه [قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ] الاستباق التسابق في الرمي، والتسابق في الخيل، والتسابق في العدو، وهو المراد هنا [وَوَرَكْنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذَّنْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا] مصدق لنا [وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ وَجَاؤَا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ] ذى كذب او مكذوب او كاذب او وصف بالمصدر للمبالغة و وصف الدم بالكذب باعتبارانه خلاف ما اظهره ، ورد انه (ع) قال بعد اخذ القميص ما كان اشد غضب ذلك الذنب على يوسف (ع) واشفقه على قميصه حيث اكل يوسف (ع) ولم يخرق قميصه [قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا] عظيماً هو اذى يوسف من غير جرم واذى نبي الله والكذب لنبي الله [فَصَبِرْ جَمِيلٌ] هذه الكلمات كانت في الشرائع الماضية مثل كلمة الاسترجاع في الشريعة المحمدية (ص) واصلها فاصبر صبراً جميلاً، اسقط الفعل واقيم المصدر مقامه ثم عدل الى الرفع نظير سلاماً وسلام فعلى هذا كان تقدير: لى صبرٌ جميلٌ، اولى من تقدير صبرى صبرٌ جميلٌ، اوصبرٌ جميلٌ صبرى، او امرى صبر جميل، لان تعلق المصدر بالفاعل والمفعول وربطه به بواسطة حرف الجر بعد حذف الفعل و اقامة المصدر مقامه منصوباً و مرفوعاً مطرد مثل ظناً منهم و سلام منا عليك والحمد لله و حمداً لله [وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ] من هلاك يوسف (ع) اى على الصبر عليه [وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ] جماعة سيطرة للتجارة وفي لفظ السيارة اشعار بان السير كان شغلهم وقصته ان مالك بن زعر الذي كان امير العيرو كان من ولد ابراهيم الخليل (ع) باربعة آباء، رأى رؤيا عبروها له بالتقاط غلام في ارض كنعان يكون له فيه خير كثير في الدنيا والآخرة، وكان رؤياه قبل ذلك بخمسين عاماً، وكان يمر في تلك المدة على ارض كنعان بعيره كل عام مرة وفي ذلك العام ضل الدليل الطريق ومروا على ذلك البشر بعد مضي ثلاثة ايام او خمسة ايام او سبعة ايام من اللقاء يوسف فيه، وقيل: ان البشر كان على طريق المارة، ويستفاد من قوله تعالى يلتقطه بعض السيارة ان البشر كان على طريق المارة [فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ] الذى يرد الماء ليستقى للناس والدواب [فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى] جواب سؤال كانه قيل: مارأى وما فعل بعد اخراج الدلو، ونداء البشرى اشارة الى غاية سروره واستبشاره كانه تمثل البشرى لديه فاستبشرها بشهود الغلام، وقيل: كان له صاحب اسمه بشرى فناداه ليبشره بشهود الغلام [هَذَا غُلامٌ وَأَسْرُوهُ] اى الوارد وخواص اصحابه كتموا التقاطه من البشر لثلاث ايام الى اطماع الرفقة، او كتموا انفس يوسف (ع) لثلاث ايام رفقتهم فيطمعوا فيه، واسروا بمعنى اظهروا، ويحتمل رجوع ضمير الفاعل الى اخوة يوسف (ع) كما يجيء [بِضَاعَةٍ] حال من مفعول اسروه، قيل: ان يهودا كان يأتي كل يوم الى البشر ويتعاهد يوسف (ع) ويأتي له بطعام فلما جاء اليوم الى البشر لم يجد يوسف (ع) فيه فأتى العير فوجده هناك واخبر اخوته فجاءوا الى العير وكنتموا أمر يوسف (ع) وهددوه من القتل حتى أقر بالعبودية فعابوه بالسرقة والابق [وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ بِمَا يَعْمَلُونَ وَشَرُّهُ] منهم ويحتمل ارجاع ضمير الفاعل الى الوارد و رفقته او الى السيارة وكون الشراء بمعنى الاشتراء [بِشْمَنِ بَخِيسٍ] مغشوش او قليل [دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ] عشرين

اواثنين وعشرين او ثمانية عشر [وَكَانُوا] اى السبارة واخوة يوسف [فِيهِ] فى يوسف او فى الثمن [مِنْ] الزاهدين [غير راغبين] اوناظرين بنظر الزهد لابنظر الخيانة ، وكان المشتري من اخوة يوسف (ع) مالك بن زعر امير العبر فجاء به الى مصر وكان من كنعان الى مصر مسيرة اثني عشر يوماً او ثمانية عشر يوماً وقد سار يعقوب (ع) وولده بعد بشارة حياة يوسف (ع) وسلطنته فى تسعة ايام [وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ] بعد وصول العبر الى مصر و ابراز يوسف (ع) فى معرض البيع واشترى عزيز مصر الذى كان بحكم الملك على خزائن مصر والملك يومئذ ريتان بن الوليد وآمن بيوسف (ع) ومات فى حبوته [لِامْرَأَتِهِ] زليخا [اَكْرَمِي مَثْوِيَهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا] بالاغانة فى امورنا وجمع اموالنا وتعهد ضياعنا وعقارنا [اَوْ نَخْذَهُ وَلَدًا] لانه لم يكن له ولد اما لانه كان عتيقاً ويكتفى من النساء بالملامسة والملاصقة او كان عقيماً ، وقد نقل ان زليخا كانت بكرأ لعنته ، اولاته كلما يريد الدخول ضعف عن الرجولية ولم يتيسر له الدخول [وَكَذَلِكَ] مثل ذلك التمكن فى دار العزيز وهو عطف على محذوف اى فمكتنا ليوسف (ع) فى دار العزيز ومثل ذلك [مَكْنَا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ] تمام ارض مصر او المراد مثل ذلك التمكن المسبب عن المتاعب حتى يكون تسليه للمبتلى [وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] عطف على محذوف اى ليعدل فى الناس ولنعلمه من تأويل الاحاديث فيدبر على وفقها سواء اريد بالاحاديث ، الاحداث او احاديث الرؤيا واحاديث الكتب السماوية واخبار الانبياء او اعم من ذلك [وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ] مسلط على ما يريد لا راد لمراده وقد ظهر ذلك فى قصة يوسف (ع) لانه اراد اعزازه فى الدنيا والآخرة بابلاته واراد يعقوب (ع) ان لا يفارق عنه ففرق بينهما ، واراد عدم اخبار يوسف (ع) اخوته برؤياه فاخبروا ، و اراد اخوته بحسدهم ان يقتلوه فصرقوا ، و ارادوا ان يذلقوه فصار عزيزاً باذلالهم ، و ارادوا رقبته مادام عمره فصار مالك رقاب اهل مصر ، و اراد زليخا اضلاله فعضمه ، و ارادوا اتهمه بسجنه فصار سبب ظهور طهارته وعلو مرتبته [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] اللعب المعكوس منه وجعله الاضداد اسباباً للاضداد و اظهار الشر بابتلاء العبد و كتمان الخير فيه [وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ] قد سبق تفسير الاشد وانه اوان كمال جميع القوى وهو سن الوقوف بين الثلاثين والاربعين والحق ان مبدأه الثامن عشر و انتهاءه الاربعون [أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا] نبوة و رسالة سواء اريد بالحكم كمال القوة العملية بحيث ينقاد له جميع القوى النفسانية او الحكومة والتسلط او القوى النفسانية ، فان الاول النبوة والثانى لازمها العلم وهو الاستبصار بالاشياء على ما هي عليه من لوازم الرسالة ، ويجوز ان يراد بالحكم لازم الولاية من التسلط على القوى و بالعلم النبوة والرسالة فان النبوة ايضاً تستلزم الاستبصار بما فى العالم الصغير ، وعلى اى تقدير فتقديم الحكم لتقدم رتبته على العلم ولمكان هذا الحكم كان ليوسف (ع) كمال العفة حين تهيؤ اسباب الشهوة والشره ولذا قدم ذكر اعطاء الحكم على المرادة [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] يعنى كما ان يوسف (ع) كان محسناً فأعطيناه الحكم لاحسانه كذلك نعطي كل محسن لاحسانه ، والاحسان قد مضى مراراً انه الايمان الخاص وقبول الاحكام القلبية الولوية بالبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان فى القلب فالمراد بالمحسن ههنا هو الذى صار ذا حسن او الذى احسن الى نفسه بادخالها تحت ولاية وليه ، والاحسان الى الغير لازم ذلك الاحسان [وَرَأَوْا دُتَّهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ]

نَفْسِهِ [راود ذهب وجاء لطلب شيءٍ و لتضمين معنى الطلب والسؤال عذاه بعن و المقصود تشبيه ملاطفاتها له وفتح ابواب الرغبة عليه ، وانه كلما سد باباً من ابواب ترغيبها فتحت باباً آخر بالمرادة الصورية ، والتعليق على الموصول للاشعار بكمال قوتها في المرادة و عدم عذر له من جهة الاسباب الصورية و ارتفاع حجاب الحياء بكثرة المعاشرة ولذلك عقبه بقوله [وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ] حتى يكون تعفّفه في تلك الحال دالاً على كمال قوته الالهية وتسلّطه على قواه النفسانية ، والتضعيف للتكثير فانّ الابواب كما نقل كانت سبعة وكانا في البيت السابع . وقد ذكرني التواريخ انها كانت تعشق يوسف (ع) وهو في بيتها سبع سنين وكانت تكتم عشقها ولا يعلمه الا الله و ما اظهرنها على يوسف (ع) ايضاً حتى ذاب جسمها واصفر لونها و اغورت عينها وكانت لها امرأة مربية كانت صاحبة اسرارها ، فسألته عن حالها فأظهرت حال عشقها و انّ يوسف (ع) لا يلتفت اليها ولا ينظر اليها كلما تزيت له ، فأشارت اليها ان تبني قباباً متزينة بانواع الجواهر وان تنقش في جوانب كل قبة صورتها وصورة حبيبها متعاقبة وتجعل مسكن يوسف (ع) فيها وتظهر عشقها له لعله يرغب فيها بعد مشاهدة الصور المنقوشة المرغبة ؛ ففعلت وأدخلت يوسف (ع) في القبة السابعة و غلقت الابواب لئلا يبقى له عذر في عدم المخالطة معها . وقيل : انتهانت قبة نصبت في سقفها وجميع جدرانها المرائي بحيث اذا أدخلت يوسف (ع) فيها لا تنظر الى شيء الا تشاهد صورة يوسف (ع) ولا ينظر يوسف (ع) الى طرف الا يرى صورتها ، وذلك انها كلما الحت و دبّرت ان ينظر يوسف (ع) الى صورتها لعله يرغب فيها كان لا ينظر اليها فدبّرت ذلك لعله يرى صورتها ويرغب فيها وايضاً لغاية محبتها كانت لا تريد النظر الا الى جمال يوسف (ع) [وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ] اسم فعل بمعنى أقبل او بمعنى تهيئت واللام لتبيين الفاعل او المفعول و قرئ هيت بضمّ التاء وهيت بكسر هاء مثل حيث وجير ، و قرئ هيت بكسر الهاء وفتح التاء ، وهت مثل جئت بضمّ التاء فعل ماض بمعنى تهيئت [قَالَ] في جوابها اعتذاراً من عدم اجابتها مستعيذاً بالله خوفاً من ان يفتن بصحبته [مَعَاذَ اللَّهِ] عذت بالله معاذاً ولمّا كان في الاستعاذة اشعار بعدم الاجابة علّله بقوله [إِنَّهُ رَبِّي] انّ العزيز سيّدی اشتراكي بضمن غال لا يليق بي الخيانة بأهله وحرime ، او انّ الله ربّي ربّاني من أوّل استقرار نطفتي ومادة بدني في رحم امّي فلا ينبغي مخالفتي فيما نهى عنه [أَحْسَنَ مَثْوَايَ] اظهر وصفاً آخر مقتضياً لقبح الخيانة ، ونسبة الاحسان الى المثلوى كناية عن اكثار الانعام ووفور الاحسان ، ومن أساء الى المحسن فهو ظالم والظالم لا ينجو من العذاب الاليم [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] ذكر في الاعتذار ثلاثة اشياء : الربوبية وكثرة الاحسان وكون الخيانة ظلماً خصوصاً مع المنعم مع عدم فلاح الظالم تعريضاً بنصحها وردعها عمّا أرادت .

اعلم ، انه لا خلاف ولا شك في انّ زليخا تعشقت يوسف (ع) ولم يكن مرادها عن بيان العشق ومراتبها محض شهوة حيوانية وسفاد قوة بهيمية كما قال من لا خبرة له بالحقائق الالهية والصفات والروبيّة حيث نظر الى تهديدها له بالسجن ورضاها بكونه في السجن ، والحال انّ العاشق لا يمكنه تهديد المعشوق وبعدّ البلاء والملامة فيه من شعار عشقه ومستلذات لوعته وموجبات ازدياد محبته واشتعال شوقه ، بل الخلاف في انّ عشقها اكان سفلية صارفاً لها عن الجهة الانسانية العالية الالهية داعياً لها الى الحيوانية البهيمية المقتضية للسفاح والفجور لانّ مرادها كانت لذلك لدلالة هيت وقولها ولقد راودته فاستعصم وقولها لئن لم يفعل ما امره ليسجننّ وقول يوسف (ع) معاذ الله انه ربّي احسن مَثْوَايَ ام علوية صارفاً عن الجهة الحيوانية

التسلفية الى الانسانية العالية مقتضياً لنزاهة النفس عن الادناس والارجاس موجباً لقرب الحق الاول تعالى، لانّ تعشقها ليوسف انتهى بها الى محبة الله و مشاهدة جماله و الاستغناء عن مشاهدة المظاهر فضلاً عن المواقعة والتسّافح كما ورد انّ يوسف (ع) افتتن بها وهي استغنت عنه بالله تعالى وتحقيق ذلك يستدعي تحقيق معنى العشق والمحبة وبيان حقيقته ومراتبه؛ فنقول ومنه الاعانة والتوفيق :

العشق من صفات الله العليا وبه دعمت السماوات والارضون وهو الذي ملأ اركان كل شيء ولولاه لما كان ارض ولا سماء ولا ملك ولا ملكوت وهو يساق الوجود، حقيقته حقيقة الحق الاول تعالى وهو باطلاقة غيب مطلق لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر ولذا قيل :

هرچه گويم عشق را شرح و بيان چون بعشق آيم خجل مانم ازان
عقل در شرحش چو خرد رگل بغفت شرح عشق و عاشقى هم عشق گفت

لانّ العشق كالوجود لا يكتنه ولا يحاط لانه عين الواقع و حاقّ التحقيق فلو ادرك بالكنه لانقلب الواقع ذهنًا والواقعيّ ذهنيًا . وايضاً حقيقة العشق المطلق كحقيقة الوجود المطلق منزّه عن ادراك الحس والخيال والعقل للزوم التسخية بين المدرك والمدرك بل لزوم الاتحاد بينهما ولا تسخية ولا اتحاد بين المطلق والمقيّد ولذلك ورد هو مع كل شيء، هو معكم اينما كنتم وهو حقيقة كل شيء وهو بفعله كل الاشياء ولا شيء من الاشياء معه :

آنجا كه توئی چو من نباشد كس محرم اين سخن نباشد

و ايضاً العشق المقيّد الذي هو من اجلّ اوصاف الانسان وبه تميّزه عن سائر الحيوان وفي الحقيقة هو فعليته وبه تحقّق انسانيته لا يدرك حاله بالحال والقال ولا بالعقل والخيال لخروجه عن سلطان العقل فكيف بعقل الخيال ، فانه يقتضي الدّهشة والحيرة والاسترسال عن انتظام الحركات وتدبير الامور كالجنون والاختبال ولا يدرك العقل المقتضى للتدبير وحفظ التأموس حقيقة تلك الاحوال لتقيّده واسترسال العشق، ولهذا ظنّ العقلاء من الحكماء انه جنون من اختلال في الدماغ او فساد في المزاج وترقى بعضهم لانه لم يدرك له سبباً طبيعياً فقال: انه جنون آلهي. فالعشق كالوجود مرتبة منه واجب الوجود وليس لاحد الكلام فيه اذا بلغ الكلام الى الذات فأمسكوا، ومرتبة منه العشق المطلق والحقّ المضاف الذي به قوام كل شيء وهو اضافة الحقّ تعالى الى الاشياء وهو حقيقة كل ذي حقيقة وبه معيته وقيوميته وهو الظاهر والباطن والاول والاخر وهو بكل شيء محيط، وبه يقال بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس شيئاً من الاشياء ولا يبقى معه شيء وان كان هو مع كل شيء. ومرتبة منه المجردات الصّرفة بسعتها وعدم نهايتها، ومرتبة منه النفوس، ومرتبة منه الاشباح النورية وعالم المثال وفيه جنان اصحاب اليمين، ومرتبة منه الماديّات وعالم الطّبع وفيه التّكليف والترقى الى عالم المجردات النورية والتّنزّل الى عالم الارواح الخبيثة، ومرتبة منه عالم الارواح الخبيثة وفيه جحيم الاشقياء، وهناك يتمّ نزول العشق ومن هناك ابتداء الصّعود كما اشير اليه في اخبارنا، بانّ الجنّ منهم مؤمنون اى متصاعدون عن مقام الارواح الخبيثة او ابتداء الصّعود من عالم الطّبع كما عليه معظم اهل النّظر والبيان، ولما كان عالم الطّبع مكتنفًا بالاعدام موصوفًا بالتضاد والتّعااند ملفوفًا بالغيبه والفقدان، بحيث لا يدرك منه اهل الحس والخيال العشق والمحبة لكونهما مسبوقين بالعلم والحياة ولا يدركون منه حيوة ولا شعوراً ما سمّوا ميل الطّبايع الى احيازها ولا عشقها لحفظ موادها وصورها ولا ميل النّبات في حركاتها ولا ميل الحيوان في ارادتها عشقاً، بل فرقوا بين مراتب الطّلبات فسمّوا طلب الاجرام الثّقال والخفاف لاحيازها عند الخروج عنها ميلاً، وعشق الجماد لبقاء صورته حفظاً، وعشق النّبات للنمو وتوليد المثل تنمية وتوليداً، وطلبه للغذاء جذباً، وعشق الحيوان للغذاء والتّسّافد شهوةً، وعشقها

لاولادها من حيث انه يشبه انس الانسان حباً ، وسموا حب الانسان من حيث انه انسان باعتبار مراتبه من الشدة والضعف وباعتبار متعلقه بالميل والشهوة والحب والعشق والشوق؛ فسموا اول مراتبه ميلاً ، واذا اشتد بحيث يتمالك معه شهوة وحباً ، واشد مراتبه بحيث لا يتمالك معه عشقاً ، اذا كان الحب للمحبوب الموجود ، واذا كان للمحبوب المفقود يسمى شوقاً ، وقد يطلق كل على كل . والحب على المعنى الاعم وعلى مراتب عشق الحيوان والنبات حقيقة اوعلى سبيل المشاكلة ، ويسمى عشق الانسان من حيث نفسه الحيوانية بالهوى والشهوة ، ويطلق الحب على جملة المراتب فيكون اعم من الكل ، ولاشك ان الهوى والشهوة والميل والحب والشوق الغير الشديد من لوازم وجود الانسان ولا يمكن بقاء الشخص ولا بقاء النوع ولا عماره الدنيا والآخرة الا بها فهي من الكمالات المترتبة عليها غايات ومصالح عديدة . واما العشق والشوق اللذان لا يتمالك معهما الانسان ولا يكونان الا متعلقين بصور الحسان وقد يتعلقان باصوات القيان وتناسب الالحان فقد اختلف كلمات اصحاب البيان وارباب الدوق والوجدان في انهما من الخصائل ام من الرذائل؟ فقال اكثر العقلاء: ان العشق رذيلة مستلزمة لرذائل كثيرة واوصاف مذمومة مثل البطالة في الدنيا والقلق والدخشة وسهر الليالي واصفرار اللون واغورار العين وخروج الحركات عن ميزان العقل ، ولذا قيل: انه جنون آلهي او مرض سوداوي وجنون حيواني وعدم الانتراع بالنصح والردع بل اشتداده به كما قال المولوي :

سخت ترشد بند من از پند تو عشق را نشناخت دانشمند تو

وعدم الخوف من التخويف بالحبس والقتل كما قال ايضاً :

تو مکن تهدیدم از کشتن که من تشنه زارم بغون خوشتن
گر بریزد خون من آن دوست رو پای کویان جان بر افشانم بر او

والوحشة من ابناء النوع وطلب العزلة والخلو عنهم وجعل الهموم مقصورة على لقاء المعشوق نافراً عن كل شغل سواه ولو في ترك العبادات والاعمال المعادية كما قال ايضاً :

غير معشوق از تماشائی بود عشق نبود هرزه سودائی بود
عشق آن شعله است کو چون بر فروخت هرچه جز معشوق باقی جمله سوخت

واقتضاؤه في بعض الاحيان للفجور واشتداد الشهوة الحيوانية بحيث لا يتمالك عنه ويدخل فيما منعه الشارع ، وهذا كله من الرذائل والمناهى الشرعية التحريمية والتزيبية ، وقال بعض اهل النظر وجملة العرفاء والصوفية : انه من حيث هو من الفضائل النفسانية وان صار بالنسبة الى من غلب عليه البهيمية رذيلة بالعرض وبالنسبة الى من هو مشغول بالله صار فاعلاً عن الاشرف الى الاخس .

و تحقيق الحق في ذلك ان نقول : شرافة الاوصاف اما بشرافة مبادئها او محالها او بشرافة لوازمها او متعلقاتها او غاياتها ؛ والكل مجموعة في عشق الانسان للصورة الحسان والحنان القيان وتختلف البعض في بعض الاحيان بعارض لا ينافي الاقتضاء الذاتي لو لم يعارضه عارض ، فان مبداه القريب لطافة النفس ودقة الادراك ورقة القلب ، ولذا ترى النفوس الغليظة والقلوب الجافية منه خالية كالاكراد الذين لا يعرفون منه الا السفال ومبداه البعيد هو الله بتوسط المبادئ العالية باعداد الابصار والسمع واستحسان شمائل المعشوق ، فان عشق كل عاشق ظل ومعلول لعشق الاول تعالى لا كمعلولية الاوصاف القهرية له تعالى فانها معلولة له بالعرض او بتوسط المبادئ القهرية ، فان كمال الوجود من حيث هو وجود ينتهي الى الوجوب ومحل تحقيقه الحكمة العالية ولاشك في شرافة ذلك كله ومحل النفس الانسانية التي هي الصراط المستقيم الى كل خير وهي الجسر الممدود

بين الجنة والنار وهي الكتاب الذي كتبه الرحمن بيده ، ومن لوازمه جعل الهموم همماً واحداً وكفى العشق فضلاً
ان يجعل الهموم همماً واحداً وقد قال المولوى قدس سره :

عقل تو قسمت شده بر صد مهم بر هزاران آرزو و طمّ و رمّ
جمع بايد کرد اجزا را بعشق تاشوى خوش چون سمرقند و دمشق
وطهارة النفس عن جملة الرذائل كما قال ايضاً :

هر كه را جامه ز عشقى چاك شد او ز حرص و عيب كلى پاك شد
شاد باش اى عشق خوش سوداى ما واى طيب جمله علتهاى ما
اى دواى نخوت و ناموس ما اى تو افلاطون و جالينوس ما

فانه لا يبقى للعاشق المفتون دواعى الغضب ولا الشهوة ولذا قيل: العشق يحرق الشهوة لانه يوقدها
وما يرى من هيجان الشهوة فى بعض فائما هي لبقاء النفس البهيمية وغلبيتها على النفس الانسانية ، اولسعة النفس
الانسانية واخذ البهيمية من العشق حظها ، وقد علمت ان حظ البهيمية من العشق هو قضاء الشهوة ، ومنها رقة
القلب فى كل حال والتواضع لكل احد ولا سيما المنسوب الى المعشوق والقرب من عالم المجردات والتشبه
بالملائكة ولذلك ورد : من عشق وعف وكرم ومات مات شهيداً ؛ وقد قال المولوى بلسانه :

خونبهاى من جمال ذوالجلال خونبهاى خود خورم كسب حلال
ومنها الزهد الحقيقى فى الدنيا بلا تكلف ولا تعب فى الاتصاف به :

عاشقان را با سرو سامان چه كار بازن و فرزند و خان و مان چه كار
والرغبة فى الآخرة وطلب الخلاص من سجن الدنيا :

عاشقان را هر زمانى مرد نيست مردن عشاق خوديك نوع نيست
او دود جان دارد از نور هدى وان دو صد را ميكند هردم فدا

ومتعلقه بحسب الظاهر هو الاوجه الحسان باعداد الابصار والسماع ونغم الالحان باعداد السماع
فقط ، وقد يكون تعلق العشق بالوجه الحسان باعداد غلبة الشهوة مع النظر والسماع ، وشرف حسن الصورة
ثابت بالكتاب والسنة والعقل والفطرة والمنكر له خارج عن الكل ومن لا يميز بين الصور الحسان وغيرها ليس
بانسان ، ودقيق النظر يقتضى ان يكون متعلق العشق امرأ غيبياً متجلياً على العاشق من مرآة جمال المعشوق ، ولما
كان ازدياد حسن الصورة وبهاؤها دليلاً على ازدياد حسن السيرة وصفاء النفس وكان ازدياد صفاء النفس
موجباً لاشتداد تجلّي ذلك الامر الغيبى ، فكذلك كانت الصورة احسن كان تجلّي الامر الغيبى اشدّ وبحسب اشتداده
يشدّ العشق ، ومما يدل على ان متعلق العشق هو الامر الغيبى لا الحسن البشرى فقط انه لو كان المعشوق امرأ
جسمانياً لانطفى حرارة شوقه وانسلى من حرقة فرقته عند الوصول الى معشوقه والحال ان العاشق اذا وصل الى
المعشوق وحصل له الاتصال الجسماني ازداد حرقة فرقته واشتدّ لوعته كما قيل :

اعانقها والنفس بعد مشوقة اليها فهل بعد العناق تدانى
والثم فاها كى يزول حرارتى فيزداد ما يبقى من الهيجان

وانه لو حصل للعاشق اتصال ملكوتى بالمعشوق لتسلى عن صورته الجسمانية كما نقل عن المعجون
العامرى انه وقفت على رأسه ليلي العامرية فقالت : يامجنون انا ليلاك فلم يلتفت اليها وقال : لى منك ما يغنينى ،
وقد قال المولوى قدس سره برهانا على هذا المطلب :

خواه عشق این جهان خواه آن جهان	آنچه معشوقست صورت نیست آن
چون برون شد جان چرایش هشته	آنچه بر صورت تو عاشق گشته
عاشقا واین که معشوق تو کیست	صورتش برجاست ابن زشتی زچیت
عاشق استی هر که اورا حس هست	آنچه محسوس است اگر معشوقه است
کی وفا صورت دگرگون میکند	چون وفا آن عشق افزون میکند

و غایته قد علم انها التجرد من مقتضیات الشهوة والغضب ومن ادناس الدنيا والتعلق بالآخرة بل بالله ولاشرف اشرف منها ، فعلم ان المحبة الشديدة للاوجه الحسان من الخصال الشريفة وقد يعرضها ما تصير بسببه مذمومة كتعشق المقرّبين وافتنانهم بالصّور الملاح او السماع ، فان هذا العشق من اوصاف الاواسط واصحاب اليمين وهو سيئة بالنسبة الى المقرّبين . وقد نقل عن بعض الكمّلين من المشايخ افتنانهم بالسماع او الالوجه الحسان ، ومثل تعشق من اشدت بتعشقه نار الشهوة سواء كان نفسه البهيمية غالبية على نفسه الانسانية او مغلوبة ، فانه بسبب اشتداد الشهوة و انقضاء الفجور يصير مذموماً عقلاً و ذوقاً و حراماً شرعاً . و لما كان عشق اكثر الخلق مورثاً لاشتعال نار الشهوة ومؤدياً بهم الى الفجور ورد النهى عن النظر الى الامارد والتشّيب بالاجانبه و ذم اهل الذوق ذلك كما قال المولوى :

عشقهاى كز بى رنگى بود عشق نبود عاقبت رنگى بود

ولا يوجد آثار العشق الممدوح فى ذلك بل هو من توابع الشره المذموم ، وعشق زليخا وان كانت البهيمية اخذت منه حظاً واستدعت الفجور كما يدل عليه ظواهر الآيات والايثار ، لكن الانسانية كانت غالبية والعشق نشأ منها و البهيمية اخذت حظاً منه تبعاً ولذا كانت كاتمة له سبع سنين وانتهى العشق بها الى الانسلاخ مما كانت مقيّدة به من الافتتان بصورة يوسف (ع) والى الافتتان بالمعشوق الحقيقى فارة من المعشوق المجازى .

بيان البرهان الذى
راه يوسف (ع)
هم بها فى المعنى جزاء للولا كانه قال : لولا ان رأى برهان ربه لهم بها معنى ان ترك الهمة منه كان مسبباً عن رؤية برهان الرب لا عن امر آخر من عنى و ضعف او مانع ، وتقديم الجزاء لايهام تحقق الهمة اشعاراً بقوة المقتضى من حيث بشريته وعدم المانع من قبلها بل شدة الاقتضاء منها وعدم مانع آخر لكونهما فى بيت خال من الاغيار وعدم احتمال دخول التظار وهذا غاية المدح له (ع) وقيل : الكلام ليس على تقدير التقديم والتأخير والمعنى وهم بها لولا ان رأى برهان ربه لعزم على المخالطة اولفعل ، لكن الهمة عبارة عن الشهوة الفطرية والرغبة الاضطرابية والخطرة القلبية التى لا مدخلية للاختيار فيها و هو بعيد عن مفهوم الهمة لغة وعرفاً ، فان المتبادر من الهمة هيجان النفس للفعل بعد تصوّره والرغبة فيه اختياراً و هو بعيد عن عصمة الانبياء و حرمتهم (ع) . و ورد فى الاخبار ما يشعر بعدم تقدير التأخير لكن فرق بين الهمتين وان المعنى ولقد همّت بمخالطته وهم بالقرار او بقتلها لوالجأتها او بدفعها او بوعظها لولا ان رأى برهان ربه لهم بمخالطتها بحسب بشريته ، وقالت جماعة من المعترفين بجواز الخطاء على الانبياء (ع) : انه هم بمخالطتها وقالوا ما يلقى بادنى عبد من عباد الله مما لا ينبغي ذكره . ونسبوا الى الباقر (ع) انه نقل عن امير المؤمنين (ع) انه هم ان يحل التكة ، وذكر ان يوسف (ع) حين قال اظهاراً لطهارته ذلك ليعلم اننى لم اخنه بالغيب نزل جبرئيل (ع) وقال : ولا حين هممت يا يوسف ؟ فقال يوسف (ع) وما ابرئ نفسى ان النفس لامارة بالسوء ، وحاشا مقام النبوة عن التلوث بامثال هذه الخطايا ، والعجب انهم يذكرون ان الله تعالى اخذ يوسف (ع) حين

قال: ربّ السّجن أحبّ اليّ، بالسّجن بسبب توجهه الى السّجن وغفلته عن العصمة واخذه (ع) حين قال اذكرني عند ربّك، بتوسّله الى المخلوق باللّبث في السّجن بضع سنين ولم يذكروا أنّه تعالى أخذه بتلك المعصية العظيمة كأنّهم سفتوها الحقّ تعالى بالمؤاخذه على الالتفات الى الغير في محضر حضوره وعدم المؤاخذه على المخالفة وارتكاب معصية عظيمة في حضوره بل ذكروا انّ الآية في مدحه (ع) بطهارة ذيله، ولو كانت كما ذكروها لكانت غاية الذّمّ له (ع)، وقد ذكر انّ كلّ من كان له ارتباط بتلك الواقعة شهد بطهارته وهم اغمضوا عن ذلك ونسبوه الى التّلوث، فانّ الله تعالى قال كذلك لنصرف عنه السّوء والفحشاء، والعزير قال أنّه من كيد كنّ والشاهد الصّبيّ قال: ان كان قميصه قدّم من قبل الى الآخر والنّسوة قلن حاش الله ما علمنا عليه من سوءٍ وزليخا قالت الآن حصّص الحقّ انا وادوته عن نفسه وانّه لمن الصّادقين وابليس قال: لا غوينهم اجمعين الأعبادك منهم المخلصين وقد كان بنصّ الآية من المخلصين .

والمراد بالبرهان هو السّكينة التي كانت تنزل على الانبياء (ع) والمؤمنين وبها كانت نصرتهم على الاعداء في العالم الكبير والصّغير، وقد مضى انّها تجلّى ملكوت الشّيخ على صدر السّالك وانّها الاسم الاعظم الذي يفرّ منه الشّيطان، وقد كان شيخ يوسف (ع) الذي تاب على يده وباعه البيعتين اياه يعقوب (ع)، وبرهان الرّبّ هو صورته المملوكيّة النّازلة على صدره، وذكر الرّؤية يشعر بها وفي الاخبار ما يدلّ عليه نصّاً او اشعاراً، واختلاف الاخبار في تفسير البرهان يمكن رفعه بما ذكر، فقد ورد انّ البرهان كان جبرئيل (ع) لانه نزل حين همّتها وقال: يا يوسف (ع) اسمك في الانبياء مكتوب فلا يكوننّ عملك عمل الفجّار، وورد أنّه رأى صورة يعقوب (ع)، ونقل أنّه رأى يدأ بينه وبين زليخا، وفي اخبارنا انّ البرهان ما قاله لها حين سترت الصّنم: انت تستحيين من صنم لا يبصر ولا يسمع وانا لا استحيي ممّن خلق الانسان وعلمه؟! ونقل انّ البرهان اسم ملك او انّ طير أظهر عليه او انّ حوراء من حور الجنّة ظهرت عليه او أنّه ايّد بالنّبوة حين مرّادتها، وقد قيل فيه اشياء اخر لا ينبغي ذكرها، والحقّ انّ البرهان هو ما ذكرنا وانّه لغاية الانزجار عن مرّادتها والدّهشة عن محادثتها انسلخ عن البشريّة واتصل بعالم الملكوت وفاز بشهود الملكوت وانوارها واستلذّ بجمال شيخه بحيث لم يبق له حالة توجّه والتفات الى زليخا ومحادثتها، وما ورد في الاخبار من انكار ظهور يعقوب (ع) او جبرئيل (ع) او غيرهما فانّما هو باعتبار ما يذكره العامة من أنّه ظهر حين اراد يوسف (ع) الفجور ومنعه عن الفجور فالانكار في الحقيقة راجع الى ما يستفاد من قولهم من الاشعار بهمة يوسف (ع) للفجور [كذلك] امّا متعلّق بقوله تعالى همّ بها اي همّ بها مثل همّها به، وتخلّل لولا ان رأى بينهما لثلاثتهم تحقّق همّة مثل همّها وانقطاع لولا ان رأى عمّا قبله وقوله [لنصّرف عنه السّوء والفحشاء] جواب سؤالٍ بتقدير اريناه وهذا اوفق بما ورد من تفاسير الممتّنا (ع) من جعل همّها جزءاً للولا في المعنى او هو مع عامله المحذوف جملة مستقلة ولنصرف متعلّق به اي كذلك عصمناه لنصرف عنه السّوء اي الخيانة في حقّ من اكرم مثواه والفحشاء اي الزنا [انه من عبّادنا المخلصين] في موضع التعليل وقرئ بفتح اللام وكسرها [واستبقا الباب] تسابقاً بقصده الفرار منها وقصدها منعه [وقدّت قميصه] اي وصلت اليه وتمسّكت بقميصه لئمنه من الخروج فقدّته [من دبرٍ وألفيا سيّدّها] زوجها العزيز [لدى الباب قالت] جواب سؤالٍ مقدّر اي بعد ما رأت العزيز واستحييت منه ورأت افتضاحها وانّه لا يمكن لها انكار الفضيحة قالت دفعاً للتهمة عن نفسها ورمياً بها غيرها لايهام انّها فرّت منه كما هو شأن كلّ خائنٍ بعد

الافتضاح بخيانتة [مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] لفظة ما استفهامية انكارية اوفانية اخبارية [قَالَ] دفعاً للتهمة والعذاب عن نفسه [هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي] وألهمه الله ان يقول: سل هذا الصبي الذي في المهد وكان الصبي من اقارب زليخا ابن عمها وابن خالتها وقيل: كان ابن اخت العزيز جاءت الى دار العزيز حين سمعت النزاع فيها ومعها ابنتها ابن ثمانية ايام او ثمانية اشهر وكان العزيز قد سل سيفه غضباً على يوسف (ع) وهم بقتله فالتجأ يوسف (ع) الى الله وقال: اللّٰهُمَّ ادفع عني هذه التهمة والقتل؛ فنطق الصبي من غير سبق سؤالٍ [وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا] اي الصبي [إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدِّمَ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ] ادى الشهادة بما يكون دليلاً عليه [فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدِّمَ مِنْ دُبُرٍ قَالَ] عتاباً عليها [إِنَّهُ مِنْ كَيْدٍ كُنَّ] اشرك سائر النساء اشارة الى ان الكيد في امثال تلك سجية للنساء ليكون العتاب مشوباً بالاعتذار عنها مراعاة لما هو شأن النصيح والوعظ من امتزاج التهديد والارجاء والرحمة والغضب وحفظاً لعرضه عن الافتضاح ، ويدل عليه وصيته ليوسف (ع) بالكتمان [إِنْ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ] في مراودة الرجال لوجود المقتضى في سجية الرجال وعدم المانع حين مرادوتكن وقلما ينفك الرجل عن شر كيدكن [يُوَسِّفُ] بحذف حرف النداء [أَعْرِضْ عَنْ هَذَا] اوصاه بالكتمان صوناً لعرضه ، وقيل: ما وفي يوسف (ع) واخبر بما كان لان الناس كانوا يلومونه على ما سمعوه منه ثم اعرض عن يوسف (ع) وخاطب زليخا بالامر بالاستغفار وبالتلطّف معها في ضمن التعبير فقال [وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ] ذكر جمع المذكور تغليلاً وجرياً على ما هو الغالب على اللسان من الاتيان بجمع المذكور [وَقَالَ نِسْوَةٌ] اتى بالفعل بدون التاء مع نسبته الى المؤنث الحقيقي الغير المفصول نظراً الى صورة الجمع المكسر؛ على ان يكون جمعاً للنساء الذي هو جمع للمرأة وقيل: النسوة بكسر النون وضمها والنساء والنسوان والنسوان بكسرهن كلها اسم جمع للمرأة، وقيل: كلها جمع لا واحد لها من لفظها واسقاط التاء للاشعار بانتهن كن موصوفات بخصال الرجال لافتتانهن بجمال يوسف (ع) حين مشاهدتهن آياه، وقيل: كن اربعاً او خمساً او اربع عشرة وقيل: صارت القضية منتشرة بين نساء مصر حتى ان اكثر النساء كن يتحدثن بها [فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ الْعُزَيْرِيَّتُ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي] تعبيراً لها بافتتانهما بعد ملك لها وكانتهن كن مفتتنات به وكن يردن بذلك ان يخرجها العزيز من داره لعلهن يرينه بسبب ذلك ولذلك سمّاه مكرأ فيما يأتي [قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا] احاط بها من الشغاف بمعنى الغلاف يعنى اعميها واصمها بحيث لا تبصر معائب المرادة ولا تسمعها ممن يعيها لانها كانت كلما تسمع الملامة يزداد عشقها ويشدّ التهاب شوقها كما قيل :

خوشا رسوائى كوى ملامت

نسازد عشق را كنچ سلامت

ملامت ميقل زنگار عشق است

ملامت شحنه بازار عشق است

او وصل الى باطنها بحيث ملأ جميع اركانها من شغاف القلب بمعنى باطنها او وصل من باطن قلبها الى ظاهره فأحاط به من شغاف القلب بمعنى غشائه المحيط به .

بيان

مراتب القلب

اعلم ، ان اهل الله المكاشفين قالوا: ان القلب تارة يطلق على معنى يشمل اللّحمة المودعة في أيسر الصدر وتارة على مراتب الروح المتعلّق به و بهذا المعنى يقال : للقلب اطوار سبعة اولها الصدر وهو محل نور الاسلام وظلمة الكفر كما في الكتاب الالهي ، وثانيها القلب وهو محل الايمان كتب في قلوبهم الايمان ، ولما يدخل الايمان في قلوبكم ، وثالثها الشغاف وهو محل المحبة الانسانية المتعلقة بالخلق قد شغفها حباً ، ورابعها الفؤاد وهو محل المشاهدة للانوار الغيبية ما كذب الفؤاد ما رأى وخامسها حبة القلب وهي محل المحبة الالهية ، وسادسها سويداء القلب وهي محل المكاشفات والعلوم الدينية ، و سابعها مهجة القلب وهي محل تجلّي الله بأسمائه وصفاته .

[إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] لانها كانت قد خرجت من جادة العقل وسهلت على نفسها الشين والعار واختارت عشق ملوك لها لا يلتفت اليها [فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ] قد مضى وجه اطلاق المكر على ذمهن [أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ] للضيافة وهيأت مجلساً لائقاً بشأن الملوك وسألت يوسف (ع) ان يخرج عليهن اذا سألت الخروج [وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكِينًا] احد ما يكون بعد الفراغ من الغذاء واعطت كل واحدة منهن اترجاً [وَقَالَتِ اخْرِجْ عَلَيْنَهُنَّ] بعد ما زيتته باللبسة الفاخرة وانواع ما يتزيّن به [فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ] بحيث لم يبق لهن شعور بانفسهن ومحين في جماله، وقيل: اكبرن بمعنى حضن فان الاكبار ورور في اللغة بهذا المعنى لان الحيض علامة دخول المرأة في الكبر كالاختلام للمرأة يعني من غلبة الوله او من غلبة الشبق حضن [وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ] جرحنها جرحاً كبيراً [وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] كلمة تعجب وحاش حرف نزل منزلة المصدر اي تزيها لله وعلى هذا فاللام للتبيين مثل لام سبقاً لك ، او للقسم سواء جعل حاش كلمة برأسه او كان اصله حاشا خفف الفه الاخيرة، وقيل: اصله حاشا فعلاً خفف بحذف الالف من الحشى بمعنى الناحية والفاعل ضمير يوسف (ع) واللام للتعليل والمعنى تنحى يوسف عن التلوث لله اولتبيين المفعول والمعنى نزه يوسف الله والفعل لازم والفاعل هو الله واللام لتبيين الفاعل ، او اللام للقسم سواء جعل الفعل لازماً او متعدّياً و فاعل الفعل ضمير يوسف (ع) ، وقرئ حاشا لله فعلاً لازماً والله فاعله وحاشا لله بتوين حاش حرفاً منزلاً منزلة المصدر او منزلة اسماء الاصوات ، او بجعله اسم صوت ولا م لله حينئذ تكون للتبيين او للقسم [مَا هَذَا بَشَرًا] جرين على عادة العرف من نفى البشرية عمّن يبالغون في كماله يعني انه فوق البشرية في جماله ولم يردن نفى البشرية حقيقة ، او اردن ذلك حقيقة [إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ] هذا ايضاً على عادة العرف من اثبات الملكية لمن يبالغون في كماله [قَالَتْ] اعتذاراً عن افتتانها به ودفعاً لملامتهن اوتفاخراً بعشفه او جواباً عن سؤالهن لانهن بعد مشاهدة جماله وقطع ايديهن قلن: يا زليخا من هذا الذي اريتاه؟ قالت في جوابهن [فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَأَوْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ] يعني ان الملامة ليست في موقعها لان جماله اقتضى الافتتان به ولا يمكن الصبر عنه [وَلَكِنَّ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لِيُسْجَنَ وَلِيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ قَالَ] بعد ما رأى ان مدافعتهن اصعب شيء له [رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَلَا أَتَصْرِفُ عَنْيَ كَيْدَهُنَّ أَصَبُ إِلَيْهِنَّ] وانتزل من مقام العلم والعقل [وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ] الساقطين في مقام الجهل اشرك النسوة مع زليخا في استدعائه الخلاص

منها لانتهن كن برغبته على اجابة زليخا و يخوفنه منها ويدعونه خفية الى انفسهن و لما كان المراد من اظهار احبيّة السجن والصبا اليهن لولم يصرف كيدهن دعاء الخلاص منهن قال تعالى [فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ] بنجانه من ايديهن بارادتهن السجن له [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لدعاء كل داع اولكل صوت ومنه دعاء الداعين [الْعَلِيمُ] بما يصلح كل احد [ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ] لما رأت امرأة العزيز انها افتضحت بين الناس ولم تصل الى وصال يوسف (ع) شاورت خواصتها فدبرن ان يرسلوه الى السجن حتى ينتشر فى الناس ان الاثم كان منه ، ولعله يرضى بمواصلتها بعد ما ذاق مرارة السجن فسألت زليخا من العزيز ان يرسله الى السجن فشاور خواصه فأشاروا اليه بذلك فاستقر رأى الجميع على سجنه و لذلك قال تعالى : بدا لهم اى للمرأة وخواصتها وللعزيز وخواصه والمراد بالآيات آيات صدقه وطهارة ذيله من تنطق الصبى وقد القميص من الدبر واسنابقهما الباب حتى سمع العزيز مجاذبتها اياه على الباب وقطع النسوة ايديهن [لَيَسْجُنَنَّهُ حَتَّىٰ حِينٍ] مدة قليلة ليحسب الناس انه كان الاثم [وَدَخَلَ] ادخل [مَعَهُ السِّجْنُ فَتْيَانٍ] كانا عبيدين للملك احدهما كان خبازه والآخر صاحب شرابه واستعمال الفتى و الفتاة فى العبيد و الاماء غالب فى عرفهم وقيل : انه لما ادخل السجن استدعى من السجن ان ينزله تحت شجرة يابسة كانت فى وسط السجن فأواه هناك فتوضأ (ع) نحتها وصلى فأصبحت الشجرة مخضرة ، وكان ينصح اهل السجن ويسليهم ويعظهم ويتعاملهم كل صباح ومساء فعرفوه بالصلاح واحبوه وكان يبت كل شكواه اليه ورأى فى المنام صاحبه ماقص الله تعالى فاتيا [قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا] اى عصيراً او عبياً ، واطلاق الخمر للإشارة الى انه يعصره للخمر او المراد انى اعصر الخمر عن درديتها واصفيتها [وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا] جفنة فيها خبز [تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ] ورد عن الصادق (ع) انه لما امر الملك بحبس يوسف (ع) فى السجن الهمة الله تعالى علم تأويل الرؤيا فكان يعبر لاهل السجن رؤياهم وان فثنين ادخلا معه السجن يوم حبسه فباتا فاصبحا فقالا : اتا رأينا رؤيا فعبرها لنا فقال : وما رأيتما؟ فقصا [إِنَّا نُرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] من صاحبى السجن او ممن يحسن الى جلسائه ومعاشره لانه كان يقوم على المريض ويلتمس للمحتاج ويوسع فى المجلس على جلسائه او ممن يحسن تعبير الرؤيا لانه كان يعبر لاهل السجن و يوافق تعبيره الواقع [قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ] وكان وقت اتيان الطعام لاهل السجن [إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ] لما كان المستثنى مفرغاً وحالاً مما قبله والحال تقتضى الاقتران بالعامل زماناً وكان مقصوده انه يعبره قبل الانيان قيده بقوله [قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا] وأخر التعبير لترغيبهم فى التوحيد وتنفيرهم عن الاشراك بعد ما رأى وثوقهما به وظن تأثرهما بوعظه كما هو شأن كل ناصح اذا رأى التأثر بنصحه ولم يكن التأخير لتأمله فى التعبير والا لم يسجل الاخبار به [ذَلِكُمَا] العلم بتعبير الرؤيا [مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي] لا مما تعلمته بنفسى من بشر مثلى كعلوم القافة والمشعبذة وغير ذلك ولا مما تعلمته من الشياطين والجن كعلوم الكهنة والسحرة بل علمنى ربى بالوحى والالهام من غير كسب منى علوماً كثيرة هذا احدها ثم علل تعليم الرب بترك ملتهم واتباع ملّة الانبياء (ع) تنفيراً وترغيباً لهما بقوله [إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ] عرض بهما وورى عن ملتتهما

وكفرهما ليكون اشد تأثيراً واقرب قبولاً وواقع في نفوسهما [وَاتَّبَعَتْ مَلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] اضاف الملة الى آباءه اشارة الى علو نسبه بانتسابه الى من كان ذاملةً وصاحب شريعة وصرح باسمائهم لكونهم مشهورين بعلو الشأن وشرافة الرتبة ومقبولين عند الكل خصوصاً ابراهيم (ع) لذلك ؛ وبعد ما عرفهم نسبه وانه (ع) من اهل بيت النبوة والشرف اثبت لهم مذهبه وانه التوحيد وعرض بدم مذهبهما وانه خلاف مذهب الانبياء (ع) والاشراف فقال [مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] شيئاً يسيراً من اصناف الاشراك كالاشراك في الوجوب كاشراك اكثر الثنوية القائلة بان للعالم مبدئين قديمين واجبين النور والظلمة اوزيردان واهريمن، وكاشراك الزنادقة من الدهرية والطبيعية القائلة بان الدهر والطبع واجب ومبدء فان هذا القول اشراك بحسب نفس الامر، وكالاشراك في الآلهة كاشراك بعض الثنوية القائلة بوحدة الواجب تعالى والهة المبدئين، وكاشراك الصابئة القائلة بآلهة الكواكب وتربيتها لعالم العناصر ومخلوقيتها للحق الاول تعالى على كثرة مذهبهم، وكاشراك اكثر من قال بسلطنة الملائكة والجنة على اختلاف طرقهم، وكالاشراك في العبادة كاشراك الوثنية وعابدى العناصر ومواليدها من الاحجار والاشجار والحيوان، وكالاشراك في الطاعة كاشراك من اطاع السلاطين والحكام والاغنياء والشياطين والاهواء ومنتحلي العلم والامامة والفتيا من غير اذن واجازة من الله ولا ممن اجازه الله كالرهبان والاحبار ومتراسي الملة والطريق من كل ملة وطريق، وكالاشراك في النبوة كاشراك من بايع من ليس نبياً ولا خليفة له ببيعة عامة نبوية، وكالاشراك في الولاية كاشراك من بايع من ليس بولي بيعة خاصة ولوية، ولما كان هذا الاشراك مستلزماً لما سبق من انواع الاشراك وتوحيد الولاية يحصل جملة انواع التوحيد كما لا يخفى على العارف بالولاية، وانها لا تحصل الا بما قرر من الائمة (ع) فسر الاشراك في اكثر الآيات بالاشراك في الولاية في اخبارنا المعصومية، وكالاشراك في الوجود قالوا او حالاً او شهوداً وقلما ينفك الانسان عن هذا الاشراك والى هذا الاشراك اشار تعالى بقوله : وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون فأشار (ع) بقوله من شيء الى نفى جملة انواع الاشراك سواء جعل من شيء مفعولاً مطلقاً كما مضى او مفعولاً به وهو تعريض بهما وبقومهما لانهم اشركوا اكثر انواع الاشراك، ولما لم يمكن الخروج من جملة انواع الشرك الا بالفناء التام الذي هو الفناء عن الفناء وكان هذا الفناء بحيث ان كان بعده بقاء لم يكن البقاء الا بالنبوة والرسالة والخلافة وكان الكل من شعب فضله تعالى، كما ان الولاية التي هي اصل تلك رحمته وكان النبوة وتاليها كما انتها فضل على الموصوف بها فضلاً على من كان الموصوف فيهم ومبعوثاً عليهم قال [ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ] لانهم لا يعرفون قدر النبوة ولا يقومون بواجب حقها بل يعرضون عنها ويجحدونها [يَا صَاحِبِي السَّجْنِ] الاضافة لأدنى ملابسية سواء كان المراد صحابة يوسف (ع) في السجن او صحابة نفس السجن [عَازِبَابُ] متكثرون والتعبير بالارباب تعبير بما اعتقدوه ليكون ادخل في النصف [مُتَفَرِّقُونَ] غير قاهرين بعضهم لبعض وجمع العقلاء ايضاً لموافقة اعتقادهم [خَيْرٌ] افعّل التفضيل للمداراة والنصف ايضاً [أَمِ اللَّهُ] لم يصرح ببروبيته لتسليم الخصم اودعاء تسليمه وانه مما لا ينكر [الْوَاحِدُ] مقابل المتكثرين [الْقَهَّارُ] مقابل المتفرقين [مَاتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً] قد مضى ان ما سوى الله من الملثكة باصنافهم والطبائع ومواليدها والاناسي وصنائعهم كلها اسماء لله تعالى وان الاسم لاحكم له ولا نظر اليه وان النظر

الى الاسم والحكم عليه لا يتصور لا اذا جعل مسمى مستقلاً وثانياً للمسمى وانه شرك بالله ، وان الناقصين لما لم يمكن خروجهم من حد الاشرار في الوجود اذن الله لبعض الاسماء ان يجعلوها مسمين منظوراً اليهم كالانبياء واورصائهم (ع) وانزل الله لهم سلطاناً على جواز جعلهم مسمين من دلائل صدق دعويهم ولذا قال : ما تعبدون من دونه الا اسماء لامسمين [سَمَّيْتُوْهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ] على مقتضى بشريتكم الناقصة وقد مضى في سورة الاعراف في نظير الآية وفي سورة البقرة في بيان قوله تعالى وعلم آدم الاسماء وفي بيان بسم الله الرحمن الرحيم من سورة الفاتحة تحقيق تام للاسم وكيفية اسميته ومسموئته [مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ] لفظة الباء تحتل السببية والمصاحبة والظرفية ، والمراد بالسلطان اما الحجة من المعجزات الدالة على جواز طاعتها وعبادتها او السلطنة والتصرف في الاشياء وكلتاها كانتا للانبياء واورصائهم (ع) فانهم وان كانوا اسماء لكن انزل الله معهم حجة دالة على جعلهم مسمين ومنظوراً اليهم وانزل معهم سلطنة وتصرفاً مصححة لطاعتهم وربوبيتهم كما لا يخفى [اِنَّ الْحُكْمَ] في العالم او في حق العباد [اِلَّا لِلّٰهِ] فلا حكم ولا سلطنة في شيء لا ربابكم [اَمَرَ الْاَتْعَبِدُوْا] ان مصدرية او تفسيرية والفعل نهى او نفى [اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ] التوحيد من توحيد الله في الوجود المستفاد من حصر المعبودات من دونه مع انها اشرف الموجودات في نظرهم في الاسمى والاسم لا استقلال له في الوجود كالمعنى الحرفي الغير المستقل في لحاظ الذهن وتوحيده في الالهة والسلطنة المستفاد من قوله ان الحكم الا لله وتوحيده في استحقاق العبادة المستفاد من قوله امر ان لا تعبدوا الاياه ، وقد ذكر التوحيدات الثلاثة مترتبة بحسب ترتبها في نفس الامر فان توحيد الوجود يستعقب توحيد الالهة وهو يستعقب توحيد العبادة [الدِّينُ الْقَيِّمُ] الذي لا عوج فيه وكل ما كان غيره فهو معوج لا ينبغي ان يتبع فانه مفهوم الحصر المستفاد من تعريف المسند [وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ] استدراك لما يتوهم من انه لا وجه للاشرار بعد الوضوح التوحيد و بطلان الشرك هذا الوضوح فما بال المشركين يشركون؟! ولعله كان لهم دليل وحجة فاستدرك وقال: لاحجة لهم ولكنهم ليس لهم علم وانهم ساقطون في دار الجهل كالبهائم التي لا تستشعر بالبرهان وان كان اوضح ما يكون، والتقييد بالاكثر لان بعضهم يتفطنون بالحجة ويتبعونها ويختارون التوحيد وبعضهم يتفطنون بها ويختارون الدنيا ويعاندون الحق عن علم ، ولقد اجاد (ع) في الدعوة بالموعظة الحسنة والاولا والحكمة اليقينية البرهانية ثانياً، فانه لما رأى وثوقهما به واقرارهما بحسن سريره وعلمهما بكونه عالماً بتعبير الرؤيا داعى ذلك العلم اولاً بقوله لا يا تيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله وثانياً بقوله ذلكما مما علمنى ربى واسند ذلك الى تعليم الله رفعا لوصم الكهانة والتعلم من البشر والجنة والشياطين ، ثم علل ذلك العلم الذي رأى اقرارهما به بترك ملتتهما تنفيراً لهما عنها ثم ورى عنهما بذكر قوم منكرو موصوف بعدم الايمان بالله تعريضاً بهما ليكون ابعد عن الشغب واقرب الى القبول واتباع ملّة المعروفين بالصّلاح والتّسادد مع انتسابه الصّورى اليهم وبني الاشرار عنهم تعريضاً بها وبتسميته ذلك فضلاً من الله عليه وعلى الناس ، وصرّح بعدم معرفة الناس لقدرة تلك النعمة وعدم شكرهم لها تعريضاً بهما، ثم لما رأى تأثرهما بوعظه أعرض عن الخطابة وأقبل على الحكمة والبرهان بقوله ارباب متفرقون ووصف الارباب بالكثر والتفرق الدال على عدم انقياد بعضهم لبعض الذي هو سبب النزاع والفساد الواضح اشارة الى علّة انكار ربوبيتهم ثم وصف الله بالوحدة اشارة الى جواز ربوبيته ثم بالقهر اشارة الى وجوب طاعته فأبطل ربوبية الاصنام وأثبت لزوم طاعة الله بالبرهان ثم اقبل على تزييف معبوداتهم وعدم استقلالها في الوجود

فضلاً عن الربوبية واستحقاق العبادة وعلى التصريح بتوحيد الله في الآلهة والسلطنة وتوحيده في العبادة بعد التلويح الى التوحيد في الوجود ، قيل : آمن بالله تعالى بدعوته المذكورة الصّاحبان السائلان منه تأويل رؤياهما و جمع آخر من المسجونين و السجّانين [يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا] الذى يرى أنّه يعصر خمرًا [فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا] وهو الذى كان قبل ادخاله السجن صاحب شرابه [وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ] وهو الذى كان قبل ادخاله السجن صاحب غذائه، قيل : انهما مارأيا شيئاً و امتحناه بذلك، وقيل : انهما رأيا رؤياهما، وقيل : ان صاحب الشراب رأى وكان صادقاً، وصاحب الغذاء مارأى شيئاً وكذب فى رؤياه وقال بعد ذلك : مارأيت شيئاً وانما اردت امتحانك فقال فى جوابه [قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ] رأيتما او مارأيتما [وَقَالَ] يوسف (ع) [لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ] نقل انه لما قال ذلك نزل جبرئيل (ع) وقال : ربّك يقرئك السلام ويقول : من حبّبك الى ابيك ؟- فقال : ربّي ، فقال : من أنجلك من العجب ؟- قال : ربّي ، فقال : من حبّبك الى العزيز حتى اكرم مثواك ؟- قال : ربّي ، فقال : من أنجلك عن كيد النساء وعصمك عن الفحشاء ؟- قال : ربّي ، فقال : ربّك يقول : اما استحييت منى التجأت الى غيرى ؟- وقد كان مابقى من حبسك الاثلاثة ايام و بجرم اللتجاء الى غيرى تمكث فيه سبعة اعوام وقد كان فى السجن خمسة اعوام قبل ذلك فصار مدّة مكثه فيه اثني عشر عاماً [فَأَنْتَسِيهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ] اى انسى الشيطان صاحب الشراب ذكر يوسف (ع) عند الملك او انسى الشيطان يوسف (ع) تذكر الله [فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ] بعد ما كان قد لبث خمس سنين ونسب الى النبى (ص) انه قال : رحم الله اخى يوسف (ع) لو لم يقل اذكرنى عند ربّك لما لبث فى السجن سبعاً بعد الخمس ، والبضع ما بين الثلاثة الى التسعة وقيل فيه شيء آخر وهو من البضع بمعنى القطع ، قيل انه وقع ليوسف (ع) ثلاث عثرات اولها الهمّ الذى وقع منه بالنسبة الى زليخا فحبس بسببه فى السجن وثانيتهما اللتجاء الى غيره فلبث بسببه فى السجن بضع سنين وثالثتهما ما قال لاختوته انكم لسارقون فأجابوه بكذب مثله ، فقالوا : ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل ولما انقضى مدّة رياضته (ع) وحبسه وحان اوان سلطنته ووسعته ، رأى الملك انه على سريره فخرج من النبل سبع بقرات سمان احسن ما يكون وجاءت الى جنب سريره ووقفت ثم خرج منه سبع بقرات أخر عجاف فجاءت الى البقرات السمان فأكلتها ، ورأى انه نبت فى جنب سريره سبع سنبلات خضر ثم سبع سنبلات يا بسات فالتفت بالسنبلات الخضر فاصفرت وبيست ، فتنبه الملك و أحضر الكهنة والمفسرين والمنجمين وقصّ الرؤيا عليهم كما حكى الله [وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى] التعبير بالمضارع لاحضار صورة الرؤيا او لانه كان يرى هذه الرؤيا مكررة او لانه رأى اجزاء الرؤيا متدرّجة فادّاه بالمضارع تصويراً للحال الماضية حاضرة مشعراً بتكررها او تدرّج رؤيتها [سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَى يَابِسَاتٍ] اكفى بذكر اكل العجاف عن ذكر التواء اليابسات [يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ] وكأنه كان فى رؤياه اشياء اخر دقائق لا يمكن للمعبّر استنباط تعبيرها والا فتعبير تلك غير خاف على المعبّر ولخفاء دقائقها [قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ] اى تلك الرؤيا اضغاث احلام جمع الضغث وهو الحزم من النباتات المختلفة استعير للصور المختلفة المختلطة من تخیلات المتخیلة ، فان

من الرؤيا ما يشاهده النفس في عالمي المثال من صور الطبيعيات الموجودة او الآتية او الماضية لكن قلما يتفق ان تشاهد الماضية لتوجه النفس الى الحال والاتي وادبارها عن الماضي ، فما تشاهد في المثال العلوى فهو اما بشارة من الله او تحذير و انذار وتنبية واخبار، وما تشاهد في المثال السفلى فهو اما غرور من الشيطان على المعاصي او تحذير منه عن الطاعات او اخبار بالآتيات غروراً منه او استدراجاً من الله و منها ما تشاهده باراءة المتخيلة وتصويرها ممّا لم يكن واقعاً وهو اضعاف الاحلام، والاحلام جمع الحلم وهو ما يراه النائم في المنام مطلقاً او ما يراه في المنام من غير حقيقة له [وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ] كأنهم اعتذروا عن عدم علمهم بكون الرؤيا من اضعاف الاحلام التي لا تعبیر لها وبينما ذاك السؤال تذكر الساقى يوسف (ع) ومهارته في تعبیر الرؤيا فذكر اننى اعلم عالماً بتعبیر الرؤيا كما قال تعالى [وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ] من الزمان سبع سنين [أَنَا أَنْبَأُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ] الى من اريد فاذنوا له فجاء الى يوسف (ع) وقال [يُوسُفُ] يا يوسف [أَيُّهَا الصِّدِّيقُ] منصرب على الاختصاص او منادى ثان و المقصود ذكره بوصف مدح ترغيباً في الاهتمام بالتعبير [أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَىٰ يُاسَاتٍ لِّعَلِّيٰ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ] يعنى يعلم تأويل ذلك لاستبعاد ترجى الرجوع المطلق [لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ] تأويله او يعلمون قدرك ومنزلتك فخرجونك من السجن قيل : انه نسب الرؤيا الى نفسه فقال يوسف (ع) : ما انت رأيت ذلك ولكن الملك رأى وعبر الرؤيا ثم بين لهم تدبير ذلك كما حكى الله بقوله [قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا] قرئ بسكون الهمزة وفتحها وهما مصدران دأب في الأمر استمر على عادته فيه وهو جواب السؤال كان مذكوراً لم يحك او لسؤال مقدر كأنه قال : ما تدبر لذلك؟ قال : تزرعون، ويجوز ان يكون تعبیراً للرؤيا مع شيء زائد فانه افاد القحط والتدبير والخصب قبل القحط [فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ] لثلا يفسد ويتدور [إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَكُلُونَ] في تلك السنين تخرجونه من سنبله [ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ] نسبة الاكل الى السنين مجاز عقلى و مراعاة للتطبيق بين الرؤيا وتعبيرها [مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ] لبذور الزراعات واحتياط المجاعة قبل وصول الزراعة [ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ] من الغيث او من الغوث [وَفِيهِ يَعْصِرُونَ] قرئ بالبناء للفاعل اى يعصرون العنب والزيتون وكلما يعصر لكثرتها، وقيل : يعصرون الصّروع بمعنى يحلبون، وقرئ تعصرون بالخطاب تغليبا للخطاب على الغياب، وقرئ بالبناء للمفعول من عصره اذا انجاه اى ينجون من القحط ، او من اعصرت السحابة عليهم اذا امطرهم، وقرائة اهل البيت (ع) على ما وصل اليها كانت هكذا بمعنى يمطرون ، فخرج الرسول من عنده وجاء الملك بالتعبير والتدبير فلما سمع الملك ذلك ارتضاه وطلب ملاقة يوسف (ع) [وَقَالَ الْمَلِكُ] لخواصه [اتتوني به] فأرسلوا اليه لاحضاره [فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ] وقال ان الملك يطلبك ويستحضرك [قَالَ] انى اتهمت عند الملك بالخيانة ومراودة النساء و ما لم اخرج من الاتهام لم آت الملك لعدم منزلة و عرض لى عنده [ارجع الى ربك] اى العزيز او الريان [فَاسْأَلَهُ] ان يتجسس ويطلب [مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ] فانتى اتهمت بهن حتى يعلم اننى لم اكن خائناً وسجنت ظلماً ولم يذكر امرأة العزيز مع ان الاتهام و السجن كانا منها تكرماً وصوناً

لعرضها بخصوصه عن التفضيح [إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ] تليل لطلبه سؤال الملك عن النسوة يعنى انتهن كدنتى واننى برىي واكد هذا المعنى بالاستشهاد بعلم الله فرجع الرسول وحكى ما قاله يوسف للملك فأحضر الملك اى العزيز والريان النسوة [قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ] اانتن راودتن يوسف ام يوسف (ع) راودكن ؟ ام كانت المرادة من الطرفين ؟ - [إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ] نسب المرادة اليهن مع ان سؤاله يقتضى الجهل او التجاهل اشارة الى ان سؤاله كان لمحض احتمال ان يكون يوسف شريكاً لهن فى المرادة لان مرادتهن كانت مشهورة بحيث لم يكن لاحد شك فيها [قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] قد مضى بيان تلك الكلمة [مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ] قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ [بعد اعتراف سائر النساء ببراءته وخرابها عن شدة حياتها] [الْأَنْ حَصْحَصَ الْحَقُّ] ظهر غايه الظهور [أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ] فى البراءة من الخيانة [ذَلِكَ لِيَعْلَمَ] ربك اما مرتبط بسابقه وقوله قال ما خطبك كن الى الآخر معترض بينهما فى الحكاية ، اوقال ذلك يوسف (ع) بعد مارجع الرسول اليه وسأل عنه لم تثبت فى الخروج وطلبت مسئلة الملك عن حال النساء ؟ - فاجاب وقال ذلك التثبت ليعلم العزيز وهو دليل على ان المراد بالرب هو العزيز لا الملك [أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ] متلبساً بالغيب او واقعاً فى الغيب منى ، حال من الفاعل او المفعول [وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ] يعنى ليعلم ان امرأته كادتنى وان كيدها ما نفذ وما اثر فى وهو مبالغة فى اظهار طهارته ولما بالغ فى اظهار طهارته اراد ان يدفع وصمة الاعجاب والتزكية عن نفسه وينسب ذلك الى الله فقال :

[الجزء الثالث عشر]

[وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي] فان شأنها التلوث بالواث الذنوب لا التزّه منها [إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ] [إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي] الا وقت رحمة ربى او الا التى رحمها ربى يعنى ان التزّه من محض الرحمة لا من فعل النفس وقيل قوله تعالى ذلك ليعلم (الى آخرها) من تنمة كلام زليخا اى ذلك الاعتراف بخيانتى وطهارته ليعلم يوسف (ع) اننى لم اخنه بالغيب بنسبة الكذب اليه وان الله لا يهدى كيد الخائنين بابقائه مستوراً من غير ان يظهره وما ابرء نفسى عن نسبة الخيانة والكذب اليه حيث خنته بنسبتهما اليه ان النفس لامارة بالسوء فبأمرها اسأت الا ما رحم ربى [إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ] لامر النفس بالسوء [رَحِيمٌ] بعصمتى عن اتباعها ولما ظهر لهم طهارته وعفته كمال الظهور اشتد طلبهم له [وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي] بجعله من خواصى من غير حكومة لغيرى عليه فذهب الرسول واحضره [فَلَمَّا كَلَّمَهُ] ووجده صاحب رشد وكمال وكلام وقد علم عفته وامانته سابقاً [قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدِينَا مَكِينٌ] ذومكانة ومنزلة لرشدك وعقلك [آمين] لظهور عفتك وامانتك [قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ] اى خزانة النقود والجنس فى ارض مصر [إِنِّي حَفِيظٌ] لما تحت يدي عن الخيانة لا اخون بنفسى ولا يمكن الخيانة لغيرى لامانتى وحسن تدبيرى فى الحفظ [عَلِيمٌ]

بكيفية التصرف والحفظ عن الفساد والتلف. نقل عن النبي (ص): رحم الله اخي يوسف (ع) لو لم يقل: اجعلني على خزائن الارض لولاها من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة، وعن الصادق (ع) انه قال يجوز ان يزكى الرجل نفسه اذا اضطر اليه اما سمعت قول يوسف (ع): اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم، اقول: كان غرضه من ذلك تسلطه على ما يحتاج الناس اليه ليتوجهوا اليه فيسمعوا بذلك كلامه ويبلغ رسالته وآمن بعد ذلك الملك على يده ووكّل الامر اليه ودبر في السبع السنين المخصصة في تحصيل الحبوب وحفظها وشرع في السنين المجدة بيعها حتى حصل جميع اموال مصر ومواشيها وضياعها وعبيدها وامانها ورقاب اهلها له وصار مالكا لكل، وفي بعض الاخبار انه بعد الخصب قال للملك: ايها الملك ماترى فيما خولني ربّي من ملك مصر واهلها اشر علينا برأيك فانتى لم اصلحهم لافسدهم ولم انجهم من البلاء ليكون وبالا عليهم ولكن الله نجّاهم على يدى قال له الملك: الرأى رأيك قال يوسف (ع) انتى اشهد الله واشهدك انتى قد اعتقت اهل مصر كلمهم، ورددت عليهم اموالهم وعبيدهم، ورددت عليك ايها الملك خاتمك وسريرك وتاجك على ان لا تسير الا بسيرتى ولا تحكم الا بحكمى، قال له الملك: ان ذلك لشر فى وفخرى ان لا اسير الا بسيرتك ولا احكم الا بحكمك، ولولاك ما قويت عليه ولا اهتديت له ولقد جعلت سلطانى عزيزا ما يرام وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وانتك رسوله فأقم على ما وليتك فانتك لدينا مكيّن أمين [وَكَذَلِكَ] عطف على محذوف اى فأنجينا يوسف (ع) من السجن ومثل ذلك الانجاء [مَكْنًا لِيُؤْسَفَ] او مثل ذلك التمكين المتعقب للبلايا العديدة والمتاعب الكثيرة مكنا ليوسف (ع) الذى كان من ابناء انبيائنا (ع) وجعلناه نبيا فمن اراد التمكين فى ارض العالم الكبير او ارض العالم الصغير فليصبر على الرياضات والبلايا وليتسل عن الجزع فى المتاعب [فِي الْأَرْضِ] ارض مصر ماجاوزها كما فى الخبر [يَتَبَوَّءُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ] لتسلطه على جميعها بل كون الجميع ملكها حقيقة وان كان اودعها ملاكها السابقة كما سبق [نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] جواب سؤال كانه قيل: لم كان ذلك التمكين؟ فأجاب بأن فعلنا لا يسأل عنه ولانه كان محسنا [وَلَا جُرْأَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] من تمكين يوسف (ع) فى الارض [لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ] بعد ما وقع القحط وأصاب كنعان ايضا القحط ليمتاروا لأهلهم وذلك ان يعقوب (ع) ارسل بنيه سوى بنيامين مع بضاعة قليلة وكانت مقلّا كما قيل [فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ] لعدم تغير حالهم وتفرس يوسف (ع) [وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ] غير عارفين له لتغير حاله عما عاهدوه عليه سنّا وصورة ومرتبة وهيبة، فقل انه كان بينه وبين ابيه ثمانية عشر يوماً وكان ابوه فى بادية وكان الناس من الآفاق يخرجون الى مصر ليمتاروا به طعاماً وكان يعقوب (ع) وولده نزولاً فى بادية فيها مقل فاخذ اخوة يوسف (ع) من ذلك المقل وحملوه الى مصر ليمتاروا به، وكان يوسف (ع) يتولى البيع بنفسه فلمّا دخل اخوته عليه عرفهم ولم يعرفوه كما حكى الله عز وجل [وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ] لمّا اعدّ لهم ماجاؤا لاجله وما يحتاجون اليه فى سفرهم، والجهاز ما يعدّ للسفر ممّا يحتاج اليه [قَالَ أَتُونَنِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ] وذلك انه لمّا عرفهم جعل لهم مضيفاً مخصوصاً واحسن ضيافتهم وتلطّف بهم وسألهم عن محلهم ونسبهم وسأل عن حال ابيهم واولاده فأجابوه بالتفصيل وقالوا: ان لنا اخاً من ابينا

لا من آمننا فأحسن اليهم ووقر ركائبهم من غير ان ينظر الى ان بضاعتهم لانتفى بشئها وجعل بضاعتهم اى ثمن المقل الذى جاؤا به بضاعة فى رحالهم، وقيل: كانت بضاعتهم نعالاً وادماً، وقال [الْأَتْرُونَ أَنِّي أُوْفَى الْكَيْلَ] اؤدبه من غير بخس [وَأَنَا خَيْرُ الْمُتَزَلِّينَ] لما رأيتم من حسن ضيافتي لكم [فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ] بدخول بلادى بالغ فى اياس اخوته تأكيداً لهم على الاتيان به [قَالُوا سَنُرَاوِدُّعَهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ] ذلك الاجتهاد فى أخذه من ابيه اولفاعلون الاتيان به ، قيل : لمّا دخلوا عليه وعرفهم قال: من انتم لعلكم عيون؟- وكان مقصوده الحيلة فى ان يكون احدهم عنده من غير معرفة بحاله قالوا: لسنا عيوناً انما نحن بنواب واحد وهو يعقوب النبى (ع) قال: كم كنتم؟- قالوا: اثني عشر، ذهب واحد منّا الى البرارى فهلك وبقينا احد عشر ، قال: كم انتم فى بلدنا؟- قالوا: عشرة ، قال : فابن الآخر؟- قالوا : خلتناه عند ابينا قال : فمن يشهد لكم؟- قالوا: لا يعرفنا ههنا من يشهد لنا ، قال : فدعوا بعضكم عندى رهينة واتونى بأخيكم حتى اصدقكم فافترعوا فأصاب شمعون [وَقَالَ لِفَتَاتِيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا] يعرفون حق ردّها او يعرفون اعيانها، فرغبوا فى الرجوع [إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ] حكم بمنعه ان لم نذهب بأخيها [فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ] برفع المانع فان سبب المنع عدم ذهابنا بأخيها بنيامين ، وقرئ يكتل اى بنيامين لنفسه اولنا ايضاً اى يصير سبباً للاكتيال او يكتل الكيال لنا برفع المانع ولما كانوا مسبوقين بما فعلوا بيوسف (ع) وخذعوا اباهم فيه تبادروا الى قولهم [وَأِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ قَالَ هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ] تعبيراً لهم على قولهم بما قالوا فى حق يوسف (ع) ولم يفوا به [إِلَّا كَمَا أَمَرْتَكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ] يوسف (ع) [مِنْ قَبْلُ] ثم انصرف عنهم من الاعتماد على قولهم والتجأ الى الحافظ الحقيقى فقال : [فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] فعلى حفظه ورحمته أعتمد لاعلى قولكم فى حق يوسف (ع) واخيه ، نسب الى الخبر انه تعالى قال : فبعزتي لاردنهما اليك بعد ما توكلت على [وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ] اوعية متاعهم [وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ] ثمن مقلهم او نعالهم واديمهم [رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا] استبشاراً [يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي] يعنى لا مزيد على ذلك الاحسان حيث احسن ضيافتنا ومثوانا وجعل بضاعتنا فى رحالنا [هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا] اى نذهب بأخيها ونمير أهلنا [وَنَحْفِظُ أَخَانَا] او نبغى من البغى اى لانبغى ونمير أهلنا [وَنَزِدَاكَ كَيْلًا بِعِيرٍ] بمصاحبة اخينا [ذَلِكَ] الكيل الذى كيل لنا [كَيْلٌ يَسِيرٌ] اودلك الكيل المزيّد على اكبالنا كيل يسير لا يضايقنا الملك فيه او هو من كلام يعقوب (ع) جواباً لبنيه وردّاً عليهم يعنى ذلك الكيل المزيّد كيل يسير لا ينبغى للعاقل ان يجعل ابنه فى معرض المخاوف لمثل ذلك [قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ] بلا وثيقة كما أرسلت يوسف (ع) [حَتَّى تَتَوْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ] عهداً وثيقاً من الله أثق به عليكم فى حفظه [لَتَأْتُنَّنِي بِهِ] جواب قسم محذوف اى احلفوا، او جواب حتى توتون موثقاً من الله فانه فى معنى القسم [إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ] اى الا ان تمنعوا و تغلبوا بحيث لا تقدرّون او تهلكوا جميعاً فلا يبقى منكم احد [فَلَمَّا أَتَوْهُ

مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ] استشهد بوكالة الله تأكيداً للوثيقة او توكلاً عليه لاعلى الوثيقة يعنى اتى توكلت عليه وفعلت ما كان على من التوسل بالاسباب او تيمناً بذكره لامضاء الوثيقة [وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ] لما علم ان الملك واعوانه عرفوهم وعلوموا انهم بنواب واحد خاف عليهم العين فوصيهم بحسب البشرية بالتدبير له فى العين [وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ] ولما لم يعتمد على تدبيره قال [وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ] وامرى بهذا التدبير كان لمحض التوسل بالاسباب الذى امر الله عباده به فى التوكل [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوههم [من الابواب المتفرقة] [مَا كَانَ] ابوهم او تدبيره او دخولهم بحسب تدبيره [يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ] من تقدير الله [مِنْ شَيْءٍ] شيئاً من الاغناء اوشيناً من التقدير فنسبوا الى السرقة واخذ بنيامين [الْأَحَاجَةَ] فى نَفْسٍ يَعْقُوبَ] وهى التوسل بالتدبير مع التوكل على الله مع العلم بعدم اغناء التدبير عن التقدير [قَضِيهَا] امضيها والاستثناء منقطع [وَأَنَّهُ لَدُوْ عِلْمٍ] بان التدبير لا يغنى من التقدير [لِمَا عَلَّمْنَاهُ] لاجل تعليمنا اياه اوبالذى علمناه لابل كل الاشياء والآية اشارة الى سعته وكماله (ع) فى مرتبة البشرية والعمل بمقتضاها من حيث انها تقتضى التوسل بالاسباب و المرتبة العقلية من حيث انها تقتضى الانقطاع عن الاسباب و العلم باستقلال المسبب فى كل ذى سبب وان الاسباب حجب لظهور اثر المسبب [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ان الحذر لا يغنى من القدر او لا يتصفون بمرتبة العلم استدراك لما يتوهم من انه ان كان ذو علم ينبغي ان لا يظهر مقتضى البشرية الذى بوهم الجهل يعنى انه ، وان كان ذو علم ولكن اكثر الناس ليس لهم علم فابرز مقتضى البشرية لموافقتهم ومنهم أبنائهم المخاطبون له ، او المعنى أنه لذو علم ومقتضى علمه التوسل بالاسباب فى التوكل ولكن اكثر الناس لا يعلمون ان مقتضى العلم التوسل بالاسباب ما لم يخرجوا من عالم الاسباب [وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ] وكيفية دخولهم عليه واياه اياه مذكورة بتفصيلها فى المفصلات [قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ] لانحزن [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] من الاساءة الى واليكم فانها صارت سبباً لرفعنا وموجباً لسلطنتنا ويجمع الله بيننا وبين اخوتنا فى احسن حال [فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ] المشربة التى بها تكال الاطعمة [فِي رَحْلِ أَخِيهِ] بنيامين [ثُمَّ أَذْنٌ مُّؤَدَّةٌ] من قبل السلطان [أَيُّهَا الْعِيرُ] اسم للابل التى تنقل السيارة متاعهم عليها الى مقاصدهم ثم غلب على السيارة التى فيها تلك العير [إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ] تورية عن سرقتهم يوسف (ع) وبيعه بعنوان الرقية او عن سرقتهم ذرية عقولهم واستخدامها بل استرقاقها لنفوسهم حتى لا يكون كذباً ، وقبل بعد ما فقد الصواع نسب السرقة اليهم من دون اذن يوسف (ع) ، وفى الاخبار انه كذب فى مقام الاصلاح وما سرقوا وما كذب لان الكذب فى مقام الاصلاح ليس بكذب وذلك لان يوسف (ع) اراد اصلاحهم باخذ اخيه وخلصهم من نفوسهم الامارة بتضرعهم الى الله والتجائهم الى يوسف (ع) وتذللهم عند ايهم [قَالُوا وَقَبِّلُوا عَلَيْهِمْ] حال بتقدير قد ، او عطف قبل تمام المعطوف عليه ، او اعتراض ووجه التنبيه على كمال اطمينانهم وتجرعهم على المجادلة لقطعهم بأنهم غير فاعلين [مَاذَا تَفْقِدُونَ] قَالُوا نَفَقِدُ صُوعَ الْمَلِكِ

وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ [قيل: كان ذهباً أوفضة مكللاً بالجواهر الثمينة ولذلك وعدوا من جاء به حمل بعير من الغلة مع انها كانت غالية ولغلاؤها جعلوا مكيالها غالياً] وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ قَالُوا تَاللَّهِ [قسم لتأكيد الدعوى] لَقَدْ عَلِمْتُمْ [تأكيد آخر استشهدوا بعلمهم على صدق الدعوى لانهم كانوا اذا دخلوا بلاد مصر جعلوا على افواه رواحلهم اوكية لئلا تدخل زراعاتهم كما قيل ، وقيل: ردوا البضاعة المردودة اليهم الى الملك ظناً منهم انهم جعلوها فيها سهواً واشتهر بذلك امانتهم وصلاحهم] مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ [اى السارق او السرق] إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ [هو جزاؤه تأكيد للفضية الاولى ولذا أتى بالفاء اشارة الى ابلغيته في التقرير، او من موصولة مبتدأ او شرطية وقوله فهو جزاؤه خبره اوجزاء الشرط ودخول الفاء على الاول لتضمن المبتدأ معنى الشرط و الجملة خبر جزاؤه] كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ [يدل هذا القول على ان هذا كان من شريعة يعقوب (ع) لانهم قالوه اطمينانا وتجربياً ولا انه كان دين الملك كما قيل [فَبَدَأَ] المؤذن اويوسف (ع) لانهم رجعوا اوردوا الى العزيز بعد نسبة السرقة اليهم [بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ] لئلا يرتابوا انه كان من فعلهم [ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ] الكيد الذى هو اخفاء الصواع وتفويض الحكم الى اخوته حتى يحكموا باسترقاق السارق موافقاً لشريعة ابيهم [كَذَلِكَ لِيُؤْسِفَ] وما يترأى من تخلل اداة التشبيه بين الشيء ونفسه مدفوع بان ذلك مثل ان يقال: الانسان كزيد بتخلل الكاف بين الكلتي والجزئي [مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ] فى طريقته وآداب سياسته [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] وقوله كذلك كدنا ليوسف رفع لتوهم الخديعة من يوسف (ع) وانه ينافى مقام النبوة [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ] الى عليم لاعليم فوقه، قيل: اخذ عمال يوسف (ع) بيد بنيامين واسترقوه فرجع اخوته ضرورة اليه ، وقيل: رجعوا اول المشاجرة اليه [قَالُوا] لشدة حزنهم وغيظهم [إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ] اشارة الى منطقة اسحاق (ع) التى ورثها عمته فربطتها فى حقوه لتأخذه حباً له، وقيل ان: ليان ابارا حبل ام يوسف (ع) كان بعيد الاوثان وكان له صنم من الذهب فأخذه يوسف (ع) خفية واعطاه امه ترحماً على جدّه فى استخلاصه من عبادة الصنم ، وعلى امه فى استخلاصها من الفقر، وقيل: انه كان يأخذ الطعام من خوان ابيه ويعطيه الفقراء خفية، وقيل: انه اخذ شاة من اغنام ابيه واعطاها فقيراً خفية، والاوّل هو المروى عن ائمتنا (ع) والمشهور عند اهل مذهبنا [فَاسْرَّهَا يُوْسُفُ] اى كلمة قدسرق اخ له من قبل ليعبرهم بها ، او اسر هذه الكلمة من حيث كذبها ، او اسر كلمة انتم شر مكاناً فيكون من قبيل العود على ما تأخر ويكون قوله قال انتم شر مكاناً بدلا منه ويكون المعنى اسر مقالة انتم شر مكاناً [فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ] يعنى [قَالَ] فى نفسه [أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا] مرتبة ومترلة اى حالاً او نسب الشّر الى المكان والمحل مجازاً للمبالغة فى وصفهم بذلك يعنى ان كان نسبة السرقة الى اخيه صحيحة فانتم شر منه حيث دخلتم فى امر فيه اذى ابيكم النبى (ع) من الله وان لم يكن فى الشّر معنى التفضيل فالمعنى واضح [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ] من نسبة السرقة الى يوسف (ع)، ولما تذكروا حال ابيهم وحزنه وعهدهم المؤكّد باليمين فى ردّ بنيامين انقبضوا

والتجأوا الى يوسف (ع) وعلى سبيل التضرع والاستكانة [قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا] ذكروا في مقام استرحامه اوصافاً ثلاثة: ابوته له الموجبة لحزنه بفراقه، وشيخوخته المستلزمة للترحم، وغاية كبره في السن مبالغة في الشيخوخة او في المتزلة المستلزمة لمراعاته [فَخُذْ أَحَدُنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] في أخذ أحدنا عوضه او مطلقاً او الينا سابقاً [قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ] استثناء مفرغ من الموجب لكون المستثنى منه محدوداً اي ان نأخذ احداً منكم ألا من وجدنا منكم متاعنا عنده، او من المنفى باعتبار المعنى لان المعنى ما نأخذ ألا من وجدنا متاعنا عنده، اولفظة ألا بمعنى الغير وكان الاصل نأخذ واحداً ألا من وجدنا متاعنا عنده ثم حذف الموصوف و اقيم الصفة مقامه [إِنَّا إِذَا لَطَّالِمُونَ] في استرقاق من لا يستحق الاسترقاق؛ هذا بحسب الظاهر واما بحسب الواقع فالمعنى اننا لظالمون في اخذ من لم يأذن الله لي اوفى اخذ من لم نجد متاعنا اي التسخية منا عنده [فَلَمَّا اسْتِيسُوا مِنْهُ] بعد الالتجاء والمسئلة وعدم الاجابة [خَلَصُوا] من اصحاب العزيز وانفردوا عنهم [نَجِيًّا] للنجوى او متاجين والافراد لكونه مصدراً او وصفاً شبيهاً بالمصدر [قَالَ كَبِيرُهُمْ] في السن وهو روبيل، او كبيرهم في الامر والحكم وهو شمعون، او كبيرهم في العقل وهو يهوذا كذا قيل [أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ] نسب الوثيقة الى الله لانه (ع) استشهد به وقت العهد [وَمِنْ قَبْلُ] عطف على محذوف اي اخذ موثقاً حين المسافرة الى مصر ومن قبل، وعلى هذا فلفظة ما في قوله [مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ] نافية والجملة مستأنفة او حالية والمعنى ما فرطتم في حق يوسف (ع) على سبيل التهكم او ما فرطتم في التعدى على يوسف (ع) او ما استفهامية تعجيبية او ما زائدة وحيثذ فقوله من قبل مثل سابقه وفرطتم جملة مستأنفة، او حالية او من قبل متعلق بفرطتم والجملة حالية، او معطوفة على جملة الم تعلموا او ما مصدرية وما فرطتم وفي يوسف معطوفان على اسم ان وخبرها ومن قبل حال او ما فرطتم عطف على ان واسمها وخبرها ومن قبل حال، وفي يوسف متعلق بفرطتم، او من قبل خبر ما فرطتم والجملة عطف على اسم ان وخبرها، او على ان وما بعدها او ما موصولة واعرابها كاعراب المصدرية [فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ] ارض مصر [حَتَّى يَأْذُنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي] باستخلاص اخي او بالفرج لي باى نحو شاء [وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ] حكاية مجادلة اخوة يوسف (ع) معه مذكورة في المفصلات [ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ] على ما شهدنا [وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا] حيث رأينا استخراج الصواع من رحله [وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ] حتى نعلم باطن امره وانه سرق او نسب الى السرقة من غير جرم، وقيل: المعنى كنا نحفظه حين حضوره عندنا عن امثال ما نسب اليه من السرقة وما كنا في غيبه حافظين له لعدم امكان الحفظ حيثذ، وقيل: الغيب بمعنى الليل في لغة حمير والمعنى وما كنا في الليل حافظين له عن مثل السرقة، وقيل: انه جواب لسؤال يعقوب (ع) حين قال: من قال للملك جزاء السرقة الاسترقاق؟ قالوا: نحن قلناه، قال: فلم قلتم ذلك؟ قالوا ما شهدنا ألا بما علمنا من شريعة الانبياء (ع) وما كنا للغيب حافظين حتى نعلم ان الصواع في رحله [وَسُئِلَ الْقُرَيْةَ] بارسال من يسئل أهلها عن تلك القضية او بالمسئلة ممن كان في العبر من اهل مصر [الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْغَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] تصريح

بصدقهم التلازم من اخبارهم تأكيداً ولذلك اكدوه بان التلام واسمبة الجملة وهو عطف على ان ابنك سرق وتوسط قوله واسئل القرية الى الآخر لاشعار بعلة صدق ادعاء الصديق ، ويحتمل ان يكون وصية كبيرهم الى قوله واسئل القرية ويكون واسئل القرية من كلام الراجعين الى يعقوب (ع) حين المخاطبة معهم ويكون المعنى فرجعوا وقالوا لايهم ان ابنك سرق فكذبهم يعقوب (ع) فقالوا واسئل القرية [قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً] معنى ظاهره ان ابني ما سرق وانكم تكذبون وخذتموني في اذها به، كما ان معنى هذه الكلمة كان في قصة يوسف (ع) هكذا والحال انهم ماخذعوا في بنيامين وما كذبوا في اتهماته بالسرقة وما سولت لهم انفسهم في حقه امراً، ويعقوب (ع) كان نبياً ولم يفرق بين القضيتين والجواب ان المعنى بل سولت لكم انفسكم في يقينكم بنسبة السرقة اليه والحال انه ما سرق اوسولت لكم انفسكم وزينت اصراركم على اذها به بمظنة تكثير النفع غافلاً عن تقدير الرب فجعلتموني مضطراً في الاذن وادخلتموه في الضرر [فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ] بثلاثتهم [جَمِيعاً] فان الصبر مفتاح الفرج [إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ] بعواقب الامور ولعل الابتلاء بفراقهم كان خيراً لى ولهم [الْحَكِيمُ] في فعالة يفعل ما يقتضيه حكمته وهو نسلية لنفسه و تسهيل للصبر على البلاء [وَتَوَلَّى عَنْهُمْ] رغبة في الخلوة والعزلة لغاية الحزن لما رأى ان اقباله على اولاده و اعتماده عليهم ذهب بثلاثة منهم تنبه ان الاعتماد على الغير يوجب التضمر وتولى عنهم ولكن لما كان حب يوسف (ع) قوياً في قلبه لم يقو على التسلى عنه [وَقَالَ يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضْتُ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ] كناية عن العمى، وقيل عن كثرة البكاء لان الحدة اذا اغرورقت في الدمع تترأى مبيضة [فَهُوَ كَظِيمٌ] بمعنى مكظوم اى ملو من الغيظ على اولاده او من الحزن على يوسف (ع) او بمعنى كاظم مثل الكاظمين الغيظ اى ممسك غيظه او حزنه غير مظهر الا الخير، والفاء للتسبية المحضة مشعرة بسبية ما بعدها لما قبلها سبية ما قبلها لاعتقاد بما بعدها [قَالُوا] بعد ما رأوا انه مازال يذكر يوسف (ع) بعد طول المدة وكثرة البلاء لانهم كانوا قد غلب عليهم القحط وطال مدة فراق يوسف (ع) قريباً من ثمانين سنة او سبعين او اربعين او اثنتين وعشرين او ثمانى عشرة [تَاللَّهِ تَفْتَتُوْا] بحذف لاى لانفتو [تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا] مريضاً مشفياً على الهلاك [أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ] قال إنما أشكو بثي [بلائي من البث بمعنى الشر] [وَحُزْنِي] وما اتجرعه من البلاء [إِلَى اللَّهِ] لا اليكم فدعوني وشأني [وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ] من قبل الله بايحائه الى حياة يوسف (ع) ووصاله لى او من رحمته وانه لا يتلى الا ويأتى بعده بالفرج [مَا لَا تَعْلَمُونَ يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا] تفحصوا [مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُّوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ] من فرجه [إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ] فخرجوا الى مصر فى طلب اخوتهم [فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ] على يوسف (ع) [قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الْفُسْرُ] المجاعة [وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ] ردية غير عزيزة القيمة وكانت مقلأ اودراهم ردية لاتنفق فى ثمن الطعام او خلق الجواتق والجل ورت المتاع او الصوف والسمن اللذين هما متاع العرب او الصنوبر وحب الخضر او اقطا او النعال والادم [فَأَوْفٍ لَنَا الْكَيْلَ] كما أوفيت لنا سابقاً [وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا] بلائنا او بأخيها بنيامين [إِنَّ اللَّهَ

يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ] وقد كانت الشدة بلغت بهم الغاية مع الخجلة عما نسب اليهم من السرقة ولذلك استكانوا غابة المسكنة وعرفهم يوسف (ع) نفسه ورق لهم وفرج عنهم و [قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ] ولما رأى خجلتهم من معرفته و ما صنعوا به اعتذر عنهم فقال [إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ] ولعله كان المراد بما فعلوا بأخيه اذلالهم له لأنه ما كان يقدر على التكلم معهم إلا بالعجز والانكسار . روى عن الصادق (ع) كل ذنب عمله العبد وان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه معصية ربه فقد حكى الله تعالى قول يوسف (ع) لآخوته هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون فنسبهم الى الجهل لمخاطرتهم بانفسهم في معصية الله [قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ] استفهام تقريري؟ حيث علموا من مكالمته انه يوسف (ع) ولذلك أكدوه بتأكيدات، وقرئ بدون همزة الاستفهام على الاخبار او على حذف اداة الاستفهام، وقرئ آنتك بالمد على تخفيف الهمزة الثانية [قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا] برفع منزلتنا واعطاء الملك والسلطنة لنا [إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ] الله في مخالفة رضاه [وَيَصْبِرْ] على البلاء والطاعات وعن المعاصي [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ] قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكُمُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ] اعترفوا بخطائهم في تديبرهم في مقابلة التقدير او بخطائهم في خلاف طاعة الله ورضا ابيهم، ولما رأى خوفهم من عتابه ومن عقوبة الله آمهم من ذلك و [قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ] فلا تخافوا من عتابي [يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ] فلا تخافوا من عقوبته [وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] عطف فيه معنى التعليل او حال كذلك او عطف او حال لازدياد رجائهم يعني يغفر لكم ويتفضل عليكم فوق المغفرة لأنه ارحم الراحمين [إِذْ هَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا] وقد ابتل القميص بدموعه او كان قميص ابراهيم (ع) الذي اتى به جبرئيل من الجنة حين القاء نمرود في النار فصارت برداً وسلاماً وقد جعله ابراهيم (ع) تعويذاً لاسحاق (ع) وجعله اسحاق (ع) تعويذاً ليعقوب (ع) وجعله يعقوب (ع) تعويذاً ليوسف (ع) على اختلاف الاخبار [فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا] واثنوني بأهلكم أجمعين وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ] غير اخوة يوسف (ع) التي فيها القميص عن مصر [قَالَ أَبُوهُمْ] لمن حضره [إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ أَنَا تُفَنِّدُونَ] تنسبونى الى الفند والخرافة من الكبر [قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ الْقَدِيمِ] فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ] يهودا ابنه او ابن الجارية الذي باعه يعقوب (ع) في صغره [أَلْقِيَهُ] اى القميص [عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا] لانتعاش الشوق والحرارة الغريزية [قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ] استفهام تعجب والمحكى محذوف يعنى ان يوسف حتى وانى الاقيه او المحكى قوله [إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] وقد نقل مكانبات يعقوب (ع) وعزيز مصر بعد المجاعة وارتهان واحد من ابناؤه واسترقاق بنيامين من غير علم منه بان العزيز هو يوسف (ع) وكيفية تظلم يعقوب (ع) الى يوسف (ع) وتأديب الله آياه ببث شكواه الى غيره تعالى في المفصلات [قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا] تضرعوا اليه وتابوا بما فعلوه واعترفوا بسوء فعالهم [إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ] قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي] تسويف الاستغفار كما في الاخبار كان لا انتظار وقت السحر لان جنايتهم كانت على غيره

فانتظر اشرف الاوقات رجاء الاجابة، واما يوسف (ع) فان جنائتهم كانت على نفسه فبادر الى الاستغفار [إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] روى ان بينهم وبين يوسف (ع) كان مسير ثمانية عشر يوماً واسرع العير التي جاءت بالبشارة في تسعة ايام وسافر يعقوب (ع) مع اولاده ايضاً في تسعة ايام [فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ أَبُوهُ] يعقوب واميته راحيل وروى ان امته توفيت في نفاس بنيامين وتزوج يعقوب باختها خالة يوسف (ع) واسمها كانت ياميل اوبامين وتسمية الخالة امّاً شائعة وكانت مربية ليوسف (ع) وتسمية المربية ايضاً امّاً شائعة [وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمِينًا] الاستثناء للتيمّن ولذلك قدمه على آمينين حالاً من فاعل ادخلوا وانما دخلوا عليه قبل دخولهم مصر لانه استقبلهم ونزل لهم في بيت او مضرب خارج مصر . عن الصادق (ع) ان يوسف (ع) لما قدم عليه الشيخ يعقوب (ع) دخله عز الملك فلم ينزل اليه فهبط عليه جبرئيل (ع) فقال : يا يوسف (ع) ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع فصار في جو السماء فقال يوسف (ع) : يا جبرئيل (ع) : ما هذا النور الذي خرج من راحتي ؟ فقال : نزلت النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل الى الشيخ يعقوب (ع) فلا يكون في عقبك نبي ، وفي خبر آخر : جعلت النبوة في ولد لاوى اخيه الذي نهى الاخوة عن قتله ، وقال : لن ابرح الارض فشكر الله له ذلك وكان انبياء بني اسرائيل (ع) من ولده [وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا] وكان سجدتهم ذلك عبادة لله [وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ] لم يذكر ما فعل اخوته به ونجاته منهم لثلاثا يكون تريباً عليهم [وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ] لانهم كانوا اصحاب البدو والمواسي ينتقلون في المياه والمراعى [مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ] وسوس وافسد [بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي] نسب فعل الاخوة الى الشيطان مراعاة لهم [إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ] دقيق علماً وعملاً لما يشاء فيدبره على ادق ما يكون بحيث لا يدرك مسالك تدبيره احد [إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ] البالغ في العلم [الْحَكِيمُ] الكامل في العمل ، ولما تم له النعمة بايتاء الملك والانجاء من المهالك والجمع بينه وبين ارحامه حين كمال العزة والسلطنة توجه الى الله وتذكر نعمه فقال [رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ] ظاهراً وباطناً [وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ] بعضاً من تأويلها [فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] ثم طلب حسن العاقبة كما احسن اليه فى الدنيا فقال [تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ] الكاملين فى الصّلاح ، فى الخبر عاش يعقوب بن اسحاق (ع) مائة واربعين سنة ، وعاش يوسف (ع) مائة وعشرين سنة ، وفى الخبر : دخل يوسف (ع) السجن وهو ابن اثني عشر ومكث فيها ثمانى عشرة سنة وبقي بعد خروجه ثمانين سنة ، وعاش يعقوب (ع) بمصر حولين ، وروى غير ذلك الى اربع وعشرين سنة [ذَلِكَ] المذكور من قصة يوسف (ع) واخوته وحزن يعقوب (ع) وامرئة العزيز ومراودتها وسجن يوسف (ع) وسلطته واجتماعه مع ابويه واخوته [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ] من انباء ما غاب عنك وعن غيرك [تُوحِيهِ إِلَيْكَ] يا محمد (ص) [وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ] لدى اخوة يوسف (ع) [إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ] عزموا على الامر الذى اتفقوا عليه [وَهُمْ يَمْكُرُونَ] بالنسبة الى يعقوب (ع) ويوسف (ع) فليس علم ذلك لك الا بالوحى [وَمَا أَكْثَرُ

النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ] على ايمانهم [بِمُؤْمِنِينَ] استدراك بمتزلة ولكن ما اكثر الناس مع ظهور امثال تلك الآيات والاخبار المغيبة من مثلك الامتى بمؤمنين بك وبرسالتك ولو حرصت على ايمانهم وبالفت فيه [وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ] اى على التبليغ او على الاخبار بانباء الغيب او على القرآن [مِنْ أَجْرِ] حتى يكون ذلك مانعاً من ايمانهم [إِنْ هُوَ] اى التبليغ او الاخبار بتلك الانباء او القرآن [إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ وَكَائِنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] فى سماوات العالم الكبير والعالم الصغير وكذا فى اراضيهما [يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ] فلا غرو فى اعراضهم عما ظهر منك من الآيات وهو تسلية له (ص) [وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ] اى ما يدعن او ما يؤمن بالايمان العام او بالايمان الخاص [إِلَّا وَهُمْ مَشْرِكُونَ] فى الوجوب او فى الالهة او فى العبادة او فى الطاعة او فى الولاية و اقلته فى الوجود و الشهود [أَفَأَمِنُوا] اى الذين انكروا رسالتك او الذين آمنوا مع الاشراك تهديد لهم حتى يخلصوا التوحيد و يستوجبوا المزيد [أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ] عقوبة تغشاهم [أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ] ساعة القيامة الصغرى او الكبرى او ظهور القائم عجل الله فرجه [بَغْتَةً] من غير ظهور علامة [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حتى يستعدوا و يتهيؤا لها [قُلْ هَذِهِ] الدعوة الى التوحيد والخلاص من الشرك وتأسيس قانون المعاش بحيث يؤدى الى حسن المعاد [سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ] تفسير لهذه سبيلى مع زيادة سواء جعلت بدلاً من هذه سبيلى او مستأنفة جواباً لسؤال مقدراً وحالاً عن سبيلى بتقدير عائد لها [عَلَى بَصِيرَةٍ] بصحة دعوتى لكون دعوتى عن اذن صريح من الله بلا واسطة بخلاف طريقة غيرى من الداعين الى الباطل فانهم لا بصيرة لهم بدعوتهم وصحتها لعدم كونها باذن صريح من الله بلا واسطة او بواسطة او على بصيرة بالمدعو اليه لكونه مشهوداً لى صحته معاًباً حقيقته بخلاف غيرى من الداعين لعدم علمهم بصحة المدعو اليه وحقيقته فضلاً عن معاينتهم آياته او على بصيرة بالدعوة والمدعو اليه كليهما [أَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي] من الداعين باذنى بلا واسطة او بواسطة فانهم ايضاً على شهود بصحة الدعوة والمدعو اليه او على يقين ان لم يكن شهود فمن لم يكن دعوته باذن من الله او ممن اذن الله له ولم يكن على يقين بالمدعو اليه لم يكن من اتباعه ولا على سبيله، ولما كان قوله هذه سبيلى ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى مشعراً بالاشراك فى الوجود لانه اثبت اناية لنفسه وسبيلاً ودعوة واتباعاً قال [وَسُبْحَانَ اللَّهِ] اى اسبح الله عن الاشراك فان اثبات الكثرة بحسب مراتب الوجود توسعة للوحدة و تأكيد لها لا انها منافية لها و لذلك قال [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ] فى الوجود فيما اثبته [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] رد لانكارهم الرسالة من البشر [نُوحِي إِلَيْهِمْ] ونميرهم عن غيرهم بمحض الوحي وانت مثل سائر الرسل (ع) اتى بالمستقبل احضاراً للحال الماضية واشعاراً بتكرار الوحي وتجده على الرسل (ع) [مِنْ أَهْلِ الْقُرَى] يعنى من الاناسى المتوطنين فى الارض لا من الاملاك المنتزلة من السماء المتمثلة بصور الرجال اولاً من اهل البدو فان البدوى لا يستعد للرسالة وقبول الوحي [أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير والصغير وارض القرآن وارض احكام الشريعة وارض السير والاخبار الماضية [فَيَنْظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ] من الرسل والمرسل اليهم المؤمنين و المكذبين فيعتبروا بحالهم وينصرفوا عن تكذيبك ويقبلوا على تصديقك [وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] من حسن العاقبة في الدنيا الذي عرفتموه من اخبارهم [لِلَّذِينَ اتَّقَوْا] الشرك وتكذيب الرسل (ع) [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] من حسن العاقبة وسوئها في الدنيا حسن العاقبة وسوئها في الآخرة ؛ وقد قال المولوى قدس سره :

سحر رفت و معجزه موسى گذشت هردورا از بام بود افتاد طشت
بانگ طشت سحر جز لعنت نمائد بانگ طشت دين بجز رفعت نمائد

[حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ] هو غاية لمحذوف مدلول عليه بسابقه و التقدير فقد سمعتم طول تكذيب الامم الماضية للرسل (ع) و امهال الله ايّاهم او فقد كذب الامم الماضية الرسل (ع) حتى اذا استيسر الرسل (ع) عن ايمان الامم و انجاز الله وعده [وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا] قرئ بالتشديد و البناء للمفعول و بالتخفيف و البناء للمفعول و الفاعل وعلى كل القرائات يحتمل ارجاع فاعل ظنوا الى الرسل و المرسل اليهم المؤمنين و المرسل اليهم المكذبين و ارجاع ضمير انهم الى كل و قد ورد في الخبر في وجه تخفيف كذبوا و البناء للمفعول و ارجاع الضمائر الى الرسل انهم و كلهم الله الى انفسهم طرفة عين و اقل حتى ظنوا انهم قد كذبوا في وعد النصرة و اتيان العذاب على المكذبين بتمثل الشيطان لهم بصورة الملك الموحى و اخبار النصرة و العذاب [جَاءَهُمْ نَصْرُنَا] وذلك لانه تعالى لغاية رحمته بعباده يتوانى بهم خصوصاً في وعد نزول العذاب و اهلاكهم [فَنَجَّيْنَاهُ] قرئ نجى ماضياً مبنياً للمفعول من التفعيل و مضارعاً متكلماً مع الغير من الافعال ، و ماضياً معلوماً من الثلاثي المجرد [مَنْ نَشَاءُ] من الرسل (ع) و اتباعهم [وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] اتى بالمضارع الدال على الاستمرار مصرحاً بوصف المهلكين من الامم الماضية بالمجرمين اشعاراً بان ذلك ثابت لمن أجرم من اهل كل عصر تعريضاً بامّة محمد (ص) [لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ] قصص اخبار الرسل (ع) و امهم المؤمنين و المكذبين ، و اقصص اخبار يوسف (ع) و ابيه (ع) و اخوته [عِبْرَةٌ] ما يعتبر به و يستبصر [لِأُولَى الْأَلْبَابِ] فان غيرهم يمرّون عليها و هم عنها معرضون يستمعونها كالاسمار [مَا كَانَ] هذا القصص او هذا الكتاب الذي فيه قصصهم [حَدِيثًا يُنْتَرَى] كالاسمار المختلفة [وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] ولكن وحياً من الله لانه تصديق الذي بين يديه من الكتب السماوية السالفة و الاخبار الحقة الماضية في احوال الامم الماضية و الشرائع السابقة [وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ] من احوال يوسف و اخوته و ابيه او من الامور الماضية و الآتية و التسنن الحقة و الباطلة [وَهُدًى] يعنى هو حقيقة الهدى من الله تصوّرت بصور الحروف و النقوش و المعانى الذهنية او هادياً فانه هدى باعتبار و هاد باعتبار آخر [وَرَحْمَةٌ] من الحق تعالى متصورة كذلك نازلة اليكم او سبب رحمة [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] فان غيرهم يضلّهم ذلك القرآن او القصص و يصير نفمة عليهم ، نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال : لاتعلموا نساءكم سورة يوسف (ع) و لاتقرئوهن ايّاه فان فيها الفتن ، و علموهن سورة التور فان فيها المواعظ ؛ و السر في ذلك انهن لضعف نفوسهن سريعة التأثر بالسموع .

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : مَكِّيَّةٌ لِأَيِّ آيَةٍ آخِرِ السُّورَةِ ، فَانْهَازِلَتْ فِي مِثْلِ سَلَمَانَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ ، وَقِيلَ : إِنَّهَا مَدَنِيَّةٌ لِأَيِّتَيْنِ وَهَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ ، وَمَا بَعْدَهَا . عَدَدُ آيَاتِهَا عِنْدَ قُرَّاءِ كُوفَةٍ ثَلَاثٌ وَارْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[المر] قد مضى نظائره [تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] في الآية وجوه من الاعراب نظير ما سلف في أول البقرة ، والمراد بالذي انزل القرآن او الاحكام او القصص او الولاية [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ] مبتدء وخبر او مبتدء وصفة والخبر يدبر الامر او يفصل الآيات مع كون يدبر الامر حالاً اوصفة لاجل مسمى بتقدير فيه او مستأنفاً جواباً لسؤالٍ مقدرٍ [بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوْنَهَا] مفهوم القيد يدل على ان هناك عمداً ولكن لا ترونها ، كما روى عن الرضا (ع) ولما كان تمامية العرش بوجه تمامية خلقة السماوات والارض والاستواء عليه والاحاطة به بعد تماميته اشار اولاً الى خلقة السماوات مرتفعة المستلزمة لخلقة الارض ، فان الارتفاع لا يتصور الا بتحقيق الارض ثم اتى بالاستواء معطوفاً بـ [بِشْمٍ] للاشعار بذلك فقال [ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] قد مضى معنى العرش والاستواء عليه في سورة الاعراف [وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِإِجَلٍ مُّسَمًّى] في مدة معينة لانقضاء دورة من الفلك وبانتظام تلك المدة في دورانها ينتظم امور العالم كما هو مشهود وهو دليل على كمال حكمته وعلمه ، او كل يجري الى غاية معلومة لجريه وهو وقت خراب السماوات والارضين [يُدْبِرُ الْأَمْرَ] المعلوم وهو فعله الذي هو اضافته الاشراقية المسماة بالمشيئة والولاية المطلقة والحقيقة المحمدية (ص) ، ومعنى تدبيره انزاله من مقامه العالي وتعليقه بكل ما يتعلق به على وفق التدبير الكامل والحكمة البالغة فالمعنى ينزل الامر بالتدبير الى اراضى القوابل ، ولما كان الآيات في مقام الامر بنحو الاجمال والوحدة موجودة بوجود واحد جمعي وبعد التنزيل الى مقام الكثرة نصير موجودة بوجودات منكثرة مفصلة قال بعد ذلك [يُفَصِّلُ الْآيَاتِ] التكوينية الآفاقية والانفسية والتدوينية

القرآنية [لَعَلَّكُمْ] بتدبير الامر على ما اقتضته الحكمة من غير نقص وفور فيه وبتفصيل الآيات الدالة على كمال قدرة صانعها وتكثيرها تعلمون ان لها صانعاً عليمًا حكيمًا قديرًا ترجعون اليه وبعد ذلك العلم [بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ] فيكون عملكم على ما يرتضيه لاهل ما يسخطه [وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ] بسطها لتسهيل توليد النبات والحيوان فيها وتعيشها على اكمل وجه [وَجَعَلَ فِيهَا رِوْاسِيَ] جبالاً ثوابت لتسهيل اخراج الماء من تحتها واجرائها على وجه الارض لسقي الزروع والاشجار ولذلك ضم الانهار الى الجبال فقال [وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِوْاسِيَ اثْنَيْنِ] فائدة التأكيذ بالاثنتين الاشعار بان الاهتمام بالعدد لا بالجنس فقط والمراد بالاثنتين الحاصل في الجبال والجزائر من دون تربية مربة ، والمغروس والمزروع في البساتين والمزارع بتربية الانسان كما في قوله ثمانية ازواج من الضأن اثنتين الآية [يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ] يستره ويحيط به [إِنَّ فِي ذَلِكَ] المذكور [لآيَاتٍ] عديدة [لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] باستعمال عقولهم في المبادئ واستنباط الغايات منها وترتيب الحكم والمصالح عليها ، ولما كان في رفع السماوات وجعل الارض وسطها وتسخير الشمس والقمر في جريهما وفي تدبير الامر وتعليقه بكل على حسب حاله ، وفي مد الارض وجعل الرواسي والانهار والاشجار والاثمار والليل والنهار مصالح لا تحصى وحكم لا تضبط وآيات لا تعد والانتقال اليها يحتاج الى استعمال المتخيلة باستخدام العقل والانتقال من المبادئ اليها خصصها بالمتفكرين بخلاف ما بعده ، فان كثرتها ليست بهذه المثابة ولذا اكتفى فيه بمحض العقل [وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ] متلاصقات مختلفات في الاثر والزرع [وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ] نخلات من اصل واحد [وَعَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ] في الثمر والحبوب من حيث المقدار والشكل واللون والطعم [إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ] دالة على علمه وقدرته وكمال حكمته وعلى ان الاناسي وان كانوا من اصل واحد قد يختلفون في الآثار والاعمال والاخلاق [لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَإِنْ تَعْجَبْ] يا محمد (ص) من انكارهم المعاد مع ظهور دلائله ، وان تعجب ايها المنكر للمعاد والاحياء بعد الامانة ، او الخطاب عام لكل من يتأتى منه الخطاب [فَعَجَبٌ] تعجبهم عن الاعادة و [قَوْلُهُمْ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ]

اعلم ، ان الانسان كالعالم الكبير ذو مراتب كثيرة بعضها بالامكان وبعضها بالفعل فمرتبة منه البدن الجسماني ، ومرتبة منه النفس النباتية ، ومرتبة منه النفس الحيوانية ، ومرتبة منه النفس الانسانية ، ومرتبة القلب ، ومرتبة الروح ، وهكذا الى ما لا خبر عنه ولا اسم ولا رسم واكثر الناس لم يتجاوزوا المدارك الحيوانية ولم يشاهدوا بالشعور التركيبي المراتب المجردة من الانسان بل حصروه فيما شاهدوا منه من مرتبة الجسمانية وفعلية الطبيعية وشاهدوا ان الموت يفنى تلك المرتبة ويفسدها ، ولم يعلموا ان انسانية البدن انما كانت عرضية بعرض تعلق النفس الانسانية به وانه حجاب للانسانية مانع عن ظهورها وفعليتها ولولاها لانجلت كمال الانجلاء قالوا متعجبين: ائذما متنا ! بنسبة الموت الى انفسهم باعتبار موت البدن وكنّا تراباً ! بنسبة الترابية والفساد الى انفسهم بتراية البدن وفساده ائنا لفي خلقٍ جديد؟! ولوانتهم علموا ان البدن مرتبة نازلة من الانسان بل حجاب وقيد له وان الانسان حقيقة مجردة منزّهة عن الفساد باقية دائمة لما قالوا ذلك [أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] وقدرته وسعته

و نعمته البالغة في حقّ الانسان و توسعته و بسطه بحسب مراتب العالم [وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ] الناشئة من الطبع و النفس الحيوانية [فِي أَعْنَاقِهِمْ] فلا يقدرّون على ان يرفعوا رؤسهم فيشاهدوا مقامات الانسان فيعلموا انّ فساد البدن لا يفنيه بل بقويته [وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ [بالعذاب والعقوبة] قَبْلَ الْحَسَنَةِ [يعنى دون الحسنة فانه يستعمل تلك الكلمة في هذا المعنى كثيراً] وَقَدْ خَلَّتْ [و الحال انه قد مضت] مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّثَاتُ [جمع المثلة بفتح الميم وضمّ الثاء وفتحها بمعنى العقوبة من مثل بفلان نكلّ والمعنى قد مضت العقوبات على الامم الماضية الذين صاروا امثالا في الاشتهار ولا يعتبرون بها لغاية حقهم وجهلهم، وقرئ المثلاث بفتح الميم وضمّ الثاء اوسكونها، وبضمّ الميم وضمّ الثاء اوسكونها، وبفتح الميم والثاء، ونسب الى امير المؤمنين وامام المتقين (ع) انه قال : احذروا ما نزل بالامم من قبلكم من المثلاث بسوء الافعال وذيّم الاعمال فتذكروا في الخير والشرّ احوالهم واحذروا ان تكونوا امثالهم [وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ] فلذا لا يجيبهم عن استعجالهم بالعذاب [وَأَنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ] اذا اخذ العباد [وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] وضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بانّ كفرهم بالله ستر عنهم الآيات الدالة على صدقه فاقترحوا نزول آية من الآيات كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات [إِنَّمَا أَنْتَ] بشأن الرسالة لا بشأن الولاية [مُنْذِرٌ] فلا بأس عليك آمنوا اولم يؤمنوا، قبلوا اولم يقبلوا، وهو تسليّة له (ص) عن عدم اجابة قومه [وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ] في عصرك ومن بعدك وقد مضى معنى الانذار وانّ الرسول كمن ينبت من النوم وينذر من المخاوف من كان في بادية لا طريق فيها الى عمران وكان فيها سباع كثيرة وحيات مهلكة و موزيات قويّة ولم يشعر بضلالته و بمهلكات تلك البادية فاذا تنبه و أنذر طلب لا محالة من يده له على طريق عمران ويخرجه من تلك البادية، وذلك الدالّ هو الهادي الذي يوصله الى المعمورة [اللَّهُ يَعْلَمُ] استيناف كلام لاظهار كمال علمه وقدرته في مقابل الآلهة التي هي في كمال العجز و الجهل ليكون حجة على صحة دعوته وبطلان دعوتها [مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى] من كل نوع من الحيوان يعلم عدد المحمول وذكره واثناه وحسنه وقبيحه [وَمَا تَفِيضُ الْأَرْحَامُ] قد فسّر في الاخبار غيض الارحام بنقصان عدد الايام عن تسعة اشهر وبعدم الحمل، وفسّر بمطلق النقص سواء كان في عدد الايام او في الخلقة او في نقص الرّحم بعدم الحمل او في اسقاط الجنين قبل النّمام، وعلى هذا يجوز حمل ما تحمل على مدة تحمل فيها يكون ما مصدرية او موصولة [وَمَا تَزِدُ دَاوُدَ] على تسعة اشهر او مطلق الزيادة في الخلقة او في عدد الايام او في عدد المحمول بان يكون اثنين او ثلاثة، وقد ورد في الاخبار انّ المرأة ما رأت الدّم في ايام الحمل يزداد عدد الايام على تسعة اشهر بعدده [وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ] لا يتجاوزه ولا ينقص عنه [عَالِمُ الْغَيْبِ] ما غاب عن المدارك البشرية [وَالشَّهَادَةِ] ما يشهده المدارك او عالم الغيب وعالم الشهادة [الْكَبِيرُ] الذي لا يوصف [الْمُتَعَالِ] على كل شيء بعظمته [سِوَاءُ مِنْكُمْ] في علمه [مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ] يعنى قول من اسرّ القول [وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ] بارز [بِالنَّهَارِ لَهُ] اى لله اولمن اسرّ القول ومن جهر به [مُعَقَّبَاتُ]

ملائكة يعقب بعضهم بعضاً، من عقبه تعقياً اذا جاء بعقبه [مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ] حفظاً ناشئاً [مِنْ أَمْرِ اللَّهِ] او من اجل امر الله، عن الصادق (ع) انه قرئ الآية عنده هكذا فقال لقاريها: الستم عرباً؟! فكيف يكون المعقبات من بين يديه؟ وانما المعقب من خلفه، فقال الرجل: جعلت فداك كيف هذا؟- فقال: انما انزلت له معقبات من خلفه وورقب من بين يديه يحفظونه بأمر الله ومن ذا الذي يقدر ان يحفظ الشيء من امر الله وهم الملائكة الموكلون بالناس، وعن الباقر (ع) من امر الله يقول بأمر الله من ان يقع في ركي او يقع عليه حائط او يصيبه شيء حتى اذا جاء القدر خلوا بينه وبينه الى المقادير وهما ملكان يحفظانه بالليل وملكان بالنهار يتعاقبان، وقيل: يحفظونه من امر الله بالاستمهال والاستغفار [إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ] من النعم [حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ] من حسن الحال والطاعة والبر وصلة الارحام [وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءً فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ] يعني لا ناصر سواه ولا متولى لامور الناس غيره [هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا] خائفين وطامعين او اراءة خوف وطمع او يريكم من البرق خوفاً وطمعاً يعني يظهر فيكم ذلك [وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ] بالماء يعني يرفعها الى السماء [وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ] وتسيح كل بحسبه وكذا حمده [وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ] واجلاله [وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ] فيهلكه [وَهُمْ] لغاية جهلهم وعنادهم وعدم تدبرهم في تسخرهم تحت تلك المسخرات [يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ] ومبدئيته ومرجعيته ونفردّه بالآلهة واستحقاق العبادة وسائر صفاته [وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ] المماحلة المكائدة، او شديد القوة من المحل بمعنى القوة وفسر بشديد الاخذ وشديد الغضب وهما من لوازم ما ذكر [لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ] .

اعلم، ان الحق المطلق هو الاول تعالى والحق المضاف هو فعله وكل حق حق بحقيقة فعله بل متحقق بفعله الذي هو الولاية المطلقة كما مرّ مراراً، وكل قول وفعل وخلق يكون عن ولاية اختيارية كما انها آثار اختيارية فهو حق بحقيقتها، وكل مأذون من الله بلا واسطة لدعوة الخلق اليه تعالى او لدعوة الخلق اياه وسيلة بينهم وبين الله فهو داع حق ومدعو حق، ودعوة كل داع حق وكل مدعو حق هي دعوة الله تعالى ومنتهية اليه وخاصة به لامتدلية لاحد فيها من حيث ان الداعي والمدعو الحقيقتين مظهران له تعالى وما يظهر ويتعلق بهما يظهر ويتعلق بالله، واما دعوة الداعي الباطل كخلفاء الجور ودعوتهم الى الاسلام و الى الله وكذا دعوة الخلق المدعو الباطل كالاصنام والكواكب وخلفاء الجور باطلة وضائعة كنفس الداعي والمدعو حيث لا يترتب عليه شيء ولا ينتهي به الى شيء، وبالجملة كل من لم يأذن الله في كونه داعياً للخلق او للوسائط بينه وبين الله او مدعواً باطل كائناً من كان ودعوته ايضاً باطلة، وعلى هذا فقله [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ] يحتمل ان يكون معناه والداعون الذين يدعون الخلق الى اتباعهم من دون اذن الله او حال كونهم من غير الله لا يستجيب المدعوون لهم بشيء وان يكون معناه والمدعوون الذين يدعوا الخلق من دون اذن الله او من غير الله لا يستجيب المدعوون للخلق بشيء [إِلَّا كِبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ] الا كاجابة الماء لمن بسط كفيه مشيراً اليه وداعياً الى نفسه او مغترفاً له [لِيَبْلُغَ] الماء [فَاهُ وَمَا هُوَ بِأَلِغٍ] لعدم استعاره بالاشارة او عدم حصوله في الكف المبسوطة [وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ] لله [إِلَّا فِي ضَلَالٍ] لان الكافر دعاءه لله دعاء للشيطان من حيث

لا يشعر او ما دعاء الكافرين للخلق الى انفسهم او الى الله او الى غيرهما ، او ما دعاء الخلق للكافرين الا في ضلال في ضياع وعدم ترتب الأثر وهو كالنتيجة لسابقه [وَلِلَّهِ] لا لغيره [يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ] من في [الْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا] السجود لغة الخضوع و لما كان غاية الخضوع السقوط على التراب لمن يخضع له سعى سجدة الصلوة بالمواضعة الشرعية بالسجود واذا كان الخضوع عبارة عن كسر الانانية عند من يخضع له فكلما كان هذا المعنى اتم كان الخضوع اكمل . ولما كان جميع الموجودات بالنسبة اليه تعالى لانانية لهابل كلها لها حكم الاسمية وعدم النفسية بالنسبة اليه تعالى ونفسية الكل هي انية الحق الاول تعالى كان الكل سماواتها وسماوياتها وارضوها وارضياتها ذوو علمها وغير ذوي علمها ساجدة لله لعدم انانية لها بالنسبة اليه تعالى، لكن الشعاعين منها اكثرهم يسجدون طوعاً كالاملاك بانواعها وبعض الاناسي والجن وبعضهم لا يسجدون الا كرها ك بعض الاناسي وبعض الجن فان الكفار منهما لا يسجدون لله طوعاً اختياراً ومن لا يسجد طوعاً لله بلا واسطة يسجد له طوعاً بواسطة مظاهره ، فان نفوسهم فطرية التعلق فاذا لم تتعلق بالله تعلق بغيره من مظاهره من كوكب وصنم وغيره واقلة الدراهم والدنانير والمواليد الثلاثة تسجد بصورها ونفوسها تكويناً طوعاً وبعنصرها تسجد لله كرهاً، لان العناصر مقسورة في المواليد على الامتزاج ، وعلى هذا فالانبياء بمن التي هي لذوى العقول اما من باب التغليب او باعتبار نسبة السجدة اليها لان السجود لا يكون الا من ذوى الشعور ويسرى حكم السجدة الى نفس السماوات والارض لما مرّ مراراً ان نسبة الحكم الى المظروف تسرى الى الظرف خصوصاً اذا كان المظروف اشرف من الظرف [وَوَظِلَّ لَهُمْ] جمع الظل وهو الفيء الحاصل من الشاخص الذي ينتقل بانتقاله ويسكن بسكونه وبالجملة لا انانية له الا انانية الشاخص وكل موجود علوى او سفلى له في مقامه الخاص به حقيقة واه اظلال في العالم الاعلى والاسفل منه والموجودات الطبيعية الارضية من المواليد لها اظلال صورية حاصلة من محاذاة الشمس والكل سجّد لله وآخرون طوعاً [بِالْغُدُوِّ] جمع الغدوة [وَالْأَصَالِ] جمع الاصيل وما ورد في الاخبار في تفسير الظلال يرتفع اختلافه ممّا ذكرنا ، والسجود وكذا الغدو والآصال في كل بحسبه [قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ] اجب عنهم بذلك لانه لا جواب لهم سواه [قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] تقريباً وتوبيخاً لهم على ذلك بعد الاعتراف ببروبيته لهما [لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا] فكيف بغيرهم من امثالهم فضلاً عن تربية السماوات والارض اللتين لا يصلون اليهما ولا يحيطون بهما ولا يعلمها [قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى] الذي لا يبصر طريق ضرة ولا نفعه [وَالْبَصِيرُ] الذي يبصر غيره ويحيط بضره ونفعه ويتصرف فيه كيف يشاء او هل يستوى الاعمى الذي لا يفرق بين من لا يضر ولا ينفع ومن يضر وينفع كالشرك والبصير الذي يبصر ذلك ويفرق كالمؤمن [أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ] كالكفر [وَالنُّورُ] كالايمان [أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ] صفة لشركاء [فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ] وتشابه خلقهم وخلق الله حكموا باستحقاق عبادتهم والحال انهم اتخذوا شركاء عاجزين غير قادرين على ما قدروا بانفسهم عليه [قُلْ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] فهم مخلوقون فضلاً عن كونهم خالقين [وَهُوَ الْوَاحِدُ] الذي لا يبقى معه شيء في الوجود فلا وجود لشيء سواه فضلاً عن الخالقبة وغيرها من الاوصاف [الْقَهَّارُ] الذي كل شيء فان تحت وجوده مضمحل لا انانية له [أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] جواب لسؤال كأنه قيل: ان كان هو الواحد

الذى لا ثانى له القهار الذى لا اناية لشيءٍ معه فما هذه الكثرات المشهودة ؟- فقال : انزل من السماء ماءً فظهر الكثرات فلا اناية ولا ظهور لشيءٍ منها الا بذلك الماء الذى هو فعله بل هو ولا غير والمقصود تمثيل ظهور الكثرات من امر واحد هو فعل الله و قوامها بذلك الامر بنزول الماء الذى هو حقيقة واحدة من الجهة الواحدة التى هى السماء وتكثره بتكثر الاودية و ظهور الزبد الغير النافع عليه [فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا] نسبة سالت الى الاودية مجاز [فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا] مرتفعاً على السيل [وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ] ومن الفلزات التى يوقد الناس عليها النار حال كونها فى النار [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ] كما يصاغ من الذهب والفضة وغيرهما [أَوْ مَتَاعٍ] ما يتمتع به كالاوانى وآلات الصنائع وغيرها [زَبَدٌ مِثْلُهُ] مثل زبد الماء يعنى ان الزبد الغير النافع لا اختصاص له بالماء والسيل بل يكون فى الجوامد والفلزات التى تذاب بالنار، والمقصود ان الباطل لا اختصاص له بالتعينات الامكانية التى هى كزبد الماء بل النفوس البشرية التى هى كالفلزات فى شدة تراكمها وصلابتها تنحمل زبد باطل الاهوية [كَذَلِكَ يَضْرِبُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ] يعنى ان مثل ظهور الحق واختلاطه بالباطل مثل نزول الماء واختلاطه بالزبد فالممثل له بحسب مراتب الوجود يحتمل وجوهاً وكذا بحسب مراتب العلم اى الوجود الذهنى . فنقول بحسب التطبيق على الممثل له ، انزل من سماء الاسماء ماء المشية فسالت اودية المهيآت بقدرها فاحتمل الماء السائل فى اودية المهيآت زبد التعينات والتكثرات ، فاما الماء الذى هو حقيقة متحققة فيبقى ، واما الزبد وان كان ساتراً لوجه الماء ظاهراً فى الانظار دون الماء بحيث لا يدرك القاصرون فى الادراك الا ذلك الزبد والتعينات حتى قالوا : ان الوجود اعتبارى صرف وان المهيآت اصيلة فى التحقق فهو باطل مضمحل متلاش كل شيء هالك الا وجهه ، وانزل من سماء المشية ماء وجودات الاشياء فسالت اودية المهيآت الى الآخر ، وانزل من سماء العقول ماء وجود النفوس ومادونها فسالت اودية النفوس وعالم المثال وعالم الطبع بقدرها الى الآخر ، وانزل من سماء عالم المثال وجود عالم الطبع الى الآخر ، هذا فى الكبير ، واما فى الانسان الصغير فنقول : انزل من سماء الارواح ماء الحياة فسالت اودية المدارك الحيوانية والمراتب النباتية الى مقام الطبع فاحتمل السيل زبد الاخلاق الرذيلة والاهوية الردية والافعال الذميمة كما ان الاخلاق الحسنة والاشواق الالهية والافعال المرضية متحققة بذلك الماء ، واما بحسب العلم والذهن وهو عين وخارج بوجه فنقول : انزل من سماء الولاية ماء النبوة والرسالة فسالت اودية القلوب والصدور بحسبها فبعض بحسب استعداد الانصاف بالنبوة والرسالة وبعض بحسب استعداد قبول احكامهما فاحتمل السيل زبد مقتضى الاهواء من الآراء الباطلة والبدع العاطلة المختلطة بمرور الزمان بأحكام الرسالة والنبوة ومنه الزيادة والنقص والتحرير فى الكتاب الالهى ، وانزل من سماء النبوة ماء الرسالة او من سماء الرسالة ماء الاحكام الالهية ، وانزل من سماء الروح ماء العلم فسالت اودية القلوب والصدور فاحتمل السيل زبد مداخلة الاهواء فى العلم ، وانزل من سماء القلب ماء العلم فسالت اودية الصدر [فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً] مريباً يرمى به السيل [وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ] لانتفاع اهلها [كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ] كرر ذكر كون الآية مثلاً تأكيداً وتبييناً على انها بظاها ليست مقصودة ومنظوراً اليها بل المراد بيان حال الحق والباطل بالتشبيه بأمير حتى [لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا] متعلق بيضرب الامثال اى يضرب الامثال لحال هؤلاء وهؤلاء

يعنى حالهما كحال الماء والزبد اويضرب الامثال لبشارة هؤلاء وانذار اولئك ، اويضرب الامثال لانقاذ الذين استجابوا [لِرَبِّهِمْ] الاستجابة [الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ] عطف على الذين استجابوا على الاولين وهو مع ما بعده جملة مستأنفة على الثالث ويجوز ان يكون قوله للذين استجابوا خبراً مقدماً للحسنى مع كون الجملة مستأنفة جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ ويكون المعنى للذين استجابوا لربهم العاقبة الحسنى والذين لم يستجيبوا له [لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ] بان لانقبل لهم حسنة ولا تغفر لهم سيئة كما نسب الى الصادق (ع) او بان نوقش في حسابهم واستقصى بهم كما فى خبر آخر [وَمَا أُولَئِكَ بِهِمْ جَهَنَّمَ وَيُتَسَّسُ الْمِهَادُ] المستقر [أَقَمْنَ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] لفظة ما كافتة او موصولة او مصدرية ، وما انزل اليه اما القرآن تماماً واحكام الرسالة جملة او الولاية مخصوصة [مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى] عن علم ذلك [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ] بعدم تشابههما [أُولُوا الْأَلْبَابِ] لاصحاب الخيال وارباب الالف والعادات، عن الصادق (ع) انه خاطب شيعة بقوله انتم اولوا الالباب فى كتاب الله، والسر فى ذلك ان اللب هو العقل الخالص من شوب الوهم والخيال ولا يخلص العقل ما لم يتصل بصاحب العقل ، والاتصال ان كان بالبيعة العامة النبوية لم يفد تخلص العقل من حيث ان الرسول (ص) يبيعه يؤسس احكام العقل باعانة الوهم والخيال فليس شأن الرسول تخلص العقل بل تخليطه بقشر الخيال، بخلاف الاتصال بالبيعة الخاصة الولوية فان صاحب البيعة الخاصة من حيث اصل الايمان شأنه تخلص العقل عن شوب الخيال وبهذا الاعتبار يصدق على المتصل به انه ذولب وان لم يحصل بعد له لب ، وايضاً صاحب الولاية باعتبار ولايته لب وصاحب الرسالة باعتبار رسالته كالقشر والمتصل بالولاية مظهر لصاحب الولاية فهو ذولب بهذا الاعتبار ايضاً على ان التحقيق ان الانسان بدون تلقيح الولاية كالجوز الخالى من اللب ولا ينعقد ليه الا بالولاية ، فان البيعة الولوية يدخل بها كيفية من ولى الامر فى قلب البائع وبها يتحقق الابوة والبنوة بينهما وهى الايمان الداخلى فى القلب كما سبق تحقيقه فى مطاوى ماسبق [الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ] صفة لاولى الالباب لبيان حالهم او استيناف كلام والخبر اولئك لهم عقبي الدار والمراد بالعهد هو العهد العام النبوى والوفاء به الانتهاء الى آخر اركان الاسلامية وهو البيعة الولوية التى عبروا عنها فى الاخبار بالولاية [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] الميثاق الولاية الذى حصل لهم بالوفاء بعهد النبوة ، وتسميته ميثاقاً لكونه عقداً على عقد فانه بعد عقد البيعة النبوية ، وفى الخبر اشارة الى ما ذكرنا [وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] اول ما امر الله به من صلة الارحام الوصلة مع نبي الوقت بالبيعة العامة ، ثم الوصلة مع ولى الوقت بالبيعة الخاصة ، ثم مع المسلمين بقرابة الرحم المعنوية ، ثم مع المؤمنين بقرابة الرحم الولوية ، ثم مع اقربائه بقرابة الرحم الجسمانية وصلة الرحم مع النبى وولى بعد ما هو اصل من البيعتين وكذا مع كل ذى قرابة عبارة عما به يحصل اظهار المحبة والترحم واقلة الباشاة فى وجهه عند لقائه والتسور به واهداء التحف اليه وقضاء حاجته [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ] الخشية حالة حاصلة من ادراك لذة وصال المحبوب والم فراقه او سطوة عذابه ، وبعبارة اخرى حالة حاصلة من ادراك ذى جمال و سطوة ، وبعبارة اخرى حالة ممتزجة من الخوف والرجاء لا خوف صرف ولا رجاء محض ولذا خصصها بالرب والخوف بسوء الحساب [وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ] وجه الرب

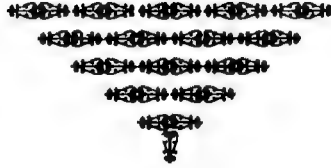
هو ملكوت ولي الامر ، و ابتغاؤه عبارة عن طلب افتتاح باب القلب حتى يظهر و يتمثل له ولي الامر بملكوته والصبر لذلك الابتغاء ان لا ينصرف عن ذكره القلبى الخفى اواللسانى الجلى ، والصبر عليه يستلزم عدم الجزع وعدم الخروج الى المهويات [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] باقامة الصلوة القلبية و حفظ حدودها ومواقبتها وادامة التذكر الذى هو صلوة الصدر و اتصاله بالفكر الذى هو صلوة القلب وهو تمثيل ملكوت الشيخ [وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الاموال والاعراض الدنيوية والقوى والاعراض والجاه والحشمة ومن نسبة الافعال والصفات والانانيات الى انفسهم [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] السر والعانية فى كل مقام بحسبه ، فان الانسان من اول استقرار نطقته فى الانفاق والخلع واللبس والاستعواض من الله تكويناً وبعد البلوغ بل وقت التحريم يكلف بالانفاق من الاموال بل من الفعليات السفلية وان كان لا يشاهد الأعواض ولا المنفق من القوى والفعليات سوى الاموال الدنيوية ، واصل الانفاق سرّاً ان ينفق من فعلياته وانانيته من غير شعور منه بالانفاق والمنفق فضلاً عن اطلاع الغير عليه [وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] الحسنة هى الولاية وكل فعل اوحال او خلق كان متصلاً بالولاية كان حسنة ، والسيئة فى الحقيقة هى عدو على (ع) وكل فعل وخلق وحال متصل بجهته وطريقه سيئة ، ويجرى الحسنة والسيئة فى كل فعل يكون مشاكلاً لهما كافعال من كان غافلاً عن ولاية ولي الامر [أُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبَى الدَّارِ] عقبي الدار غلبت على العاقبة الحسنى كأن من كان له العاقبة السوءى لا عاقبة له [جَنَاتُ عَدْنٍ] اقامة [يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ] بتبعيتهم فالمراد بالصلاح ههنا عدم الفساد والاستعداد للصلاح الحقيقى والافلم يكن لهم حاجة الى ان يدخلوها بتبعيته غيرهم [وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ] من ابواب قصورهم فى الجنان قائلين [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ] غرف المؤمنين وقصورهم وكيفية زيارة الملائكة لهم مذكورة فى الاخبار بتفاصيلها [وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ] اى عهد النبوة من بعد ميثاقه وتأكدته بعهد الولاية فانه مرتد فطرى لا يقبل له توبة لا ظاهراً ولا باطناً ، واما الناقض لعهد النبوة والبيعة العامة فانه يقبل توبته ظاهراً وباطناً وهو مرتد ملئى لافطرى وقد مضى تحقيق وافي للارتدادين فى سورة آل عمران عند قوله : و من يبتغ غير الاسلام ديناً [وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] ويحصل اصل القطع بنقض العهد كما سبق [وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير والعالم الصغير وقد مضى فى سورة البقرة تحقيق تام لقطع ما امر الله به ان يوصل وللإفساد فى الارض عند قوله ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل [أُولَئِكَ لَهُمُ الدَّغْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] الله يبسط الرزق [النباتى والحيوانى والانسانى] [لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ] فى جنب الآخرة او بين الحياة الآخرة [الأمْتاع] الاشياء قليل يتمتع به بسيراً [وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] كأنهم لم يروا منه شيئاً من الآيات لعمامهم وحملهم مارأوا على السحر والعادات [قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] بجعله اعمى عن النظر فى العواقب وفى دعوة الداعى وفى آياته ؛ وليست الهداية والضلالة بالآية وعدمها [وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ] ورجع عن جهنم الطبع وفر من سجن النفس [الَّذِينَ آمَنُوا] بدل

فى قراءة اهل البيت (ع) وان كان على معناه المشهور فالمقصود افلم ييأس الذين آمنوا عن ايمان المشركين ويكون مابعده تعليلاً له [أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ] مفعول افلم ييأس او المعنى لانه لو يشاء الله [لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا] ولا يزال الذين كفروا [وَالْحَالُ أَنْ سَبَابُ الْإِيمَانِ حَاصِلَةٌ لَهُمْ مِنَ الْإِنذَارَاتِ الْبَالِغَةِ لَانَّهُ لَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا] فى كفرهم [قَارِعَةً] داهية تفرعهم من البلى [أَوْ تَحُلُّ قَرْيَبًا مِنْ دَارِهِمْ] بما نالهم فتدهشهم ويصل اليهم اثرها [حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ] بالعذاب فى الدنيا من القتل والاسر والنهب او وعد الله بقبض ارواحهم [إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ] وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ [نسليه له (ص)] فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ] تهديد للمستهزئين [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ] استفهام للتحويل وتطويل فى مقام التهديد [أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ] مراقباً لها حافظاً عليها اعمالها [بِمَا كَسَبَتْ] كمن ليس كذلك [وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبًا سَمَوْهُمْ] هل كان لهم اسم فى المسميات واختر عتموهم من عند انفسكم واختلقتم لهم اسماء ، او المعنى صفوهم حتى يعلم هل كان لهم ما يستحقون به العبادة [أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ] يعنى بل اتخبرونه بشركاء لا يعلمهم فى الارض؟! وهو العالم بكل شيء ، واتخبرونه باستحقاق شراكة الشركاء الذى لا يعلمه فى الارض؟ وهو غاية تسفيه لهم [أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ] يعنى اتخبرونه بأمر خفى لا يعلمه او بأمر جلى يعلمه كل احد؟ والتقييد بالقول لان الاخبار والانباء بتعلق بالقضايا والنسب وهى اقوال نفسانية ، وقيل : المعنى ام تسمونهم شركاء بظاهر من القول من دون اعتبار حقيقة له كما تسمون الزنجى كافوراً لكن ليس لما جعلتموه شركاء شيء من المذكورات [بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ] مكر رؤسائهم الذين وضعوا لهم عبادة الشركاء واطهروا لهم بتمويهاتهم ان الشركاء يقدرّون على ضررٍ او نفعٍ كما كانوا يخوفون الانبياء (ع) بالشركاء والاصنام [وَصَدُّوا] بتمويه الرؤساء [عَنِ السَّبِيلِ] سبيل الحق وهو سبيل القلب التى بها ظهور الولاية التكوينية وحصول الولاية التكليفية [وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ] لان كل هادٍ لا يكون هدايته الا هداية الله فلا تعارض اضلال الله [لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بانواع البلى [وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ] فى الدنيا ولا فى الآخرة [مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] لما كان المثل عبارة عن امر تركيبي جعل خبره جملة من غير عائد لكونها عين المبتدأ [أَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا] لا كجنات الدنيا من حيث انها منقطعة الاكل والظل فى الخريف والشتاء [تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ] الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ [كتاب النبوة واحكامها بالتوبة على يدك وقبول الاحكام منك] [يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] من صورة الكتاب وهو القرآن خصوصاً ما انزل فيه من ولاية على (ع) [وَمِنَ الْأَحْزَابِ] اى الفرق المتفرقة الذين آمنوا بك او لم يؤمنوا [مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ] بعض ما انزل اليك وهو ما لا يوافق أهوائهم وأغراضهم خصوصاً ولاية على (ع) [قُلْ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ]

اطيعه [وَلَا أُشْرِكْ بِهِ] في الطاعة شيئاً فكيف يصح لي ان اطيع أهواءكم فيما انزل اليّ فأترك بعضه الذي لا يوافق أهواءكم [إِلَيْهِ أَدْعُوا] لا الى غيره فلا انظر الى أهوائكم موافقة كانت او مخالفة [وَالَيْهِ مَاب] فلا انظر الا اليه لا الى أهوائكم [وَكَذَلِكَ] المذكور من عبادة الله وعدم الاشراك والدعوة والرجوع اليه [أَنْزَلْنَاهُ] يعني انزلناه حالكونه مثل ذلك المذكور يعني انه وان لم يكن كله صريحاً في ذلك لكن كله راجع اليه [حُكْمًا عَرَبِيًّا] صادراً عن حكمة بالغة له حقيقة في عالم العقول لا اعرابياً لاحقيقة له ولا حكمة فيه وهو حال عن ذلك او عن مفعول انزلناه [وَلَكِنَّ أَنْبَعَتْ أَهْوَاءُهُمْ] في اخفاء ما يكرهونه وخصوصاً ولاية علي (ع) [بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] بحقيقته وأموريتك ان نظهره [مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ] يتوأتى تربيتك [وَلَا وَاق] ينصرك في شدائدك وقد مضى مراراً تفسير الولي والتصير وانهما كتابتان عن مظهر الولاية ومظهر الرسالة [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ] فما كنت بدعاً من الرسل [وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً] فلا ينبغي ان يعيرونك على التزويج والذرية [وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ] ممن مضى [أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] حتى يعيرونك على عدم اجابة اقتراحهم او تحزن على عدم اتيان الآية المقترحة [لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ] لكل وقت حكم مكتوب فلا يمكنك الاتيان بالآية المقترحة في غير وقته ، ولما كان ظاهره منافياً لما أمر الله من الدعاء والتصدقات وصلة الارحام لدفع الآلام والاسقام وطول العمر بحسب تعميم الاجل والكتاب قال [يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ] فلا تتركوا الدعاء والصدقات وصلة الارحام [وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ] الذي فيه كل شيء من غير تغيير حتى محو المثبت واثبات ما لم يكن ، وكتاب المحو والاثبات في مقام العلم هو النفوس الجزئية المتقدرة بالاشباح النورية المعبر عنها بعالم المثال ، وكتاب المحو والاثبات العيني هو عالم الطبع [وَأَمَّا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ] اي ان ترك [أَوْ تَتَوَقَّيْنِكَ] فلا بأس عليك ولا تحزن عليه [فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ] وقد بلغت [وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ] ونحاسب لامحالة [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] والمراد بالاثان اثان الملائكة المأمورين لذلك اوتيان امره تعالى ، ونقصها من اطرافها ذهاب اهلها تدريجاً ، وقد فسّر نقصها من اطرافها بفقد العلماء أمّا لان العلماء لما كانوا من عالم الارواح ونزلوا الى الارض فذهبهم تنقص الارض واما غيرهم فلكونهم مخلّدين الى الارض لا ينقص ذهابهم شيئاً من الارض ، اولان الاطراف جمع الطرف بالتحريك او الطرف بالسكون بمعنى الشريف ويجرى الآية في العالم الصغير ، ونقصان العالم الصغير اظهر من العالم الكبير [وَاللَّهُ يَحْكُمُ لِمُعْتَبَرٍ لِحُكْمِهِ] لاراد ولا دافع [وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] بانيائهم (ع) ومن آمن معهم كما يمكر قومك فلا يفتروا بمكرهم [فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا] من حيث انه يقدر على جميع اسبابه وعلى انفاذه بحسب مشيئته بخلاف غيره لان الغير ان هيتاً بعض اسباب المكر فات عنه بعضها وان نفذ مكره بعض النفوذ لم ينفذ بتمامه على وفق مراده ، والمكر منه تعالى ابراز الاساءة في صورة الاحسان استدراجاً [يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ] في مقام التعليل اوتأكيد للتهديد المستفاد من قوله : فلله المكر جميعاً [وَسَيَعْلَمُ الْكَفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ] للماكر والمخلص وهو تهديد بسوء العاقبة كما ان سابقه تهديد

بالمؤاخذه فى الحال [وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا] انكروا رسالتك [قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ] .

اعلم، ان خليفة الله لما كان ذا جهتين له وجهة آلهية بها يأخذ من الله ووجهة خلقية بها يوصل المأخوذ، فاذا تحقق لوجهته الخلقية رجل واحد يأخذ منه كفاه وكفى فى صدق خلافته فقال تعالى : قل اننى رسول الله وفى رسالتى يكفى الله المعطى و الذى عنده علم الكتاب آخذاً منى و يكفينى شهادتهما لا حاجة لى فى صدق رسالتى وتبليغى اليكم انكرتم واقررتم ، ومن عنده علم الكتاب لا يجوز ان يكون غير على (ع) وان كانوا فسروه بغيره لان العلم المضاف من غير عهد يفيد الاستغراق ولم يدع احد جميع علم الكتاب من الامة الا على (ع) واولاده المعصومون (ع) ، فعنه (ع) : الا ان العلم الذى هبط به آدم (ع) من السماء الى الارض وجميع ما فضل به النبيون (ع) الى خاتم النبيين (ص) فى عترة خاتم النبيين (ع) ، و الاخبار فى هذا المعنى وفى تخصيص علم الكتاب بعلى (ع) او به وبلائمة (ع) كثيرة ، وقرئ من عنده علم الكتاب بكسر الميم والدال .



سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ

مَكِّيَّةٌ اِلَّا آيَتَيْنِ نَزَلَتَا فِي قَتْلِ بَدْرِ مِنَ الْمَشْرِكِينَ قَوْلُهُ : اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي
بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ كُفْرًا (اِلَى قَوْلِهِ) فَبِئْسَ الْقَرَارُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[الرَّكِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ] ظلمات الكفر، ولما كان الكفر
ذا ظلمات كثيرة متباينة بحسب ما تنتزع الظلمات منه جمع الظلمات معرفة باللام، بخلاف النور فأنه حقيقة
واحدة به وحدة المتكشّرات ولذا افرده فقال [اِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] فى اخراجك حتى يصير طاعتهم لك
طاعة لله ولا يكون شركاً بالله او فى خروجهم حتى يكون اخراجك موافقاً لاذن الله و مسبباً عنه [اِلَى صِرَاطِ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] بدل من قوله الى النور .

اعلم ، انّ الانسان فى اوّل خلقته طبع محض وله قوّة واستعداد بصيرورته نباتاً ، ثمّ يصير نباتاً بالفعل
وحيوناً بالقوّة ، ثمّ يصير حيواناً بالفعل وانساناً بالقوّة ، وما زال يشتدّ تلك القوّة الى اوان التميز الانسانى واستعداد
ادراك الكلبيّات البديهيّة التى لا يدركها سائر الحيوان ، وحينئذٍ يحصل له انسانيّة ما بالفعل بحيث يصحّ اطلاق
اسم الانسان عليه ، وما زال يشتدّ ويتقوى الى اوان البلوغ والرشد وتعلّق التكليف به وحينئذٍ يصير انساناً ممتازاً
عن الحيوان نحو امتياز اقوى من امتياز السابق ، لانه حينئذٍ يدرك الخير والشرّ الانسانيين وطريق تحصيل الخير
ودفع الشرّ ، لكنه لما لم يخرج بعد من تحت حكومة النفس والنفس لا ترى خيراً الا ما يلائم قواها الشهويّة
والغضبّيّة والشيطانيّة ولا شرّاً الا ما يصاد تلك القوى ، فهو وقع فى ظلمة الطبع والشهوة والغضب والشيطنة
ومن كلّ ينشأ ظلمات بعضها فوق بعض ، فان ساعده التوفيق ودخل تحت حكومة نبيّ بالبيعة العامّة او ولىّ
بالبيعة الخاصّة ينجيه ذلك النّبىّ او الولىّ من حكومة النفس ويخرجه تدريجاً من ظلماته ، وان لم يدخل تحت
حكومة خلفاء الله يبقى فى تلك الظلمات ابد الآباد ، اعادنا الله منها . فارسل الرّسل وانزال الوحى والاحكام
عليهم ليس الا لايخرج العباد بالتدريج من ظلماتهم التى كانوا فيها الى نور القلب و من جهنّم انفسهم التى
هى سنخ جهنّم الآخرة الى ذروة القلب الذى هو سنخ جنّات الآخرة ، والاذن فى الاخراج عبارة عن امره تعالى

لرسل (ع) بتبليغ الاحكام ، والاذن في الخروج عبارة عن استعداد الخلق للسلوك والخروج من هذه الجهنّم الى تلك الجنان وعن امره التكويني والتكليفى على السنة الخلفاء بالخروج ، ولما كان القلب صراطاً الى العقل والعقل صراطاً الى الحق العزيز ابدل من قوله الى النور قوله الى صراط العزيز الحميد [اللّٰهُ الَّذِي لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ] ابدل الله من العزيز اشعاراً بوصفه الى علته عزته ومحموديته [وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِيْنَ] بالله او بمحمّد (ص) او بالكتاب او بالنور او بالصراط [مِنْ عَذَابٍ شَدِيْدٍ] الويل الهلاك او هو وادٍ فى جهنّم اوبثر [الَّذِيْنَ يَسْتَحْيُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ] صفة للكافرين وبيان له .

اعلم ، ان الانسان واقع بين الدنيا والآخرة وبعبارة اخرى بين مراتب النفس ومدارج القلب وهو فطرى التعلّق ذاتى الربط فان كفر بالآخرة تعلّق بالدنيا ، وان كفر بالدنيا تعلّق بالآخرة ، وكلّ ما تعلّق به اختاره على ما لم يتعلّق به فالكافر بالآخرة لامحالة متعلّق بالدنيا ومختار لها على الآخرة والتمكّن فى الكفر يستمرّ استحبابه للدنيا كما ان المتمكّن فى الايمان يستمرّ استحبابه للآخرة ، والملتون فيهما قد يستحبّ الدنيا وقد يستحبّ الآخرة ولما كان صيغة الكافرين بحسب الاستعمال يتبادر منها المتمكّنون فى الكفر اتى بالاستحباب بصيغة المضارع الدّالّ على الاستمرار وعقبه بقوله [وَيَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَيَبْغُوْنَهَا عِوَجًا] مضارعاً دالاً على الاستمرار والا فالملتون فى الكفر كثيراً لا يصدّون عن سبيل الله ولا ييغونها عوجاً بل ييغونها قبيحاً [أُولَٰئِكَ فِى ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ] نسبة البعد الى الضلال مجاز [وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ] كأنهم توهموا ان الرسول من الله لا بدّ وان يكون لسانه لساناً عربياً لا يعرفه احد من اصحاب اللغات ولعلّهم اجرّوا على السنتهم ذلك فقال : وما ارسنا رسولا الا بلسان قومه [لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] فانّ المقصود من الارسال التبليغ ولا يمكن الا بالبيان الذى يتفطن به المرسل اليهم ، وما يقال : ان الآية تدلّ على انه (ص) رسول الى العرب خاصة لا يتجاوز رسالته غيرهم فى غاية البعد للفرق بين ان يقال : ما ارسنا رسولا الا بلسان قومه وبين ان يقال : ما ارسنا رسولا الا الى اهل لغته [فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَشَاءُ] بالخذلان والتوفيق [وَهُوَ الْعَزِيْزُ] لا يمنع مما يشاء [الْحَكِيْمُ] لا يخذل ولا يوفق الا عن حكمة مقتضية له [وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِآيٰتِنَا اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ وَذَكَرْهُمْ بِآيٰمِ اللّٰهِ] قد غلب اليوم فى العرف للواقعة الغريبة الواقعة فيه فايّام الله على هذا عبارة عن الوقائع الواقعة على الامم الماضية وقد فسّرت فى الاخبار بنعم الله وآلائه ، وهذا التفسير من تشريف الاضافة الى الله فانّ اليوم المنسوب الى الله لا بدّ وان يكون اشرف الايام ، وشرافته بانعامه تعالى فيه فاستعمل الايام فى النعم التى وقعت فيها هذا بحسب الظاهر ، واما على التحقيق فايّام الله عبارة عن مراتب الآخرة ومقامات الانسان من عالم المثال والنفس والصفات صفاتاً والمقربين ومن القلب والروح والعقل الى آخر المراتب وكذا المراتب النازلة من جهنّم النفس ودركاتها والجحيم وطبقاتها ، ولعلّ التفسير بالوقائع والنقم وبالآلاء والنعم للإشارة الى ما فى تلك المراتب [اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ] التذكير [لآيٰتٍ لِّكُلِّ صَبّٰرٍ] على البلاء [شُكُوْرٍ] على النعماء [وَإِذْ قَالَ مُوسٰى] وذكرهم اذ قال موسى [لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِنْ اِلٍ فِرْعَوْنَ يَسُومُوْنَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ] باستعبادكم [وَيَذَّبْحُوْنَ اَبْنَاءَكُمْ] ويَسْتَحْيُوْنَ

نِسَاءَكُمْ] بدل تفصيلي [وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ] فى سوء العذاب ابتلاء او فى الانجاء نعمة [وَإِذْ تَأَذَّنَ] علم [رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ] نعمة الانجاء [لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ] بالطغيان وترك العمل بطاعته [إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ] وقد فسر الشكر بمعرفة القلب ان النعمة من الله ويقول الحمد لله [وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ] فلا يحصل له حاجة بكفركم [حَمِيدٌ] لا ينقص من محموديته بترككم حمده [أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] خطاب من الله لامة محمد (ص) او مقول قول موسى (ع) وعلى اى تقدير فهو تذكير بالايام الماضية ليعتبروا ولا يفعلوا مثل ما فعلوا [قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ] من الرسل وامهم [لَا يَعْلَمُهُمْ] عدة وعدة ومدة وحيزاً وقصة [إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] باحكام النبوة الشاهدة على صدق الانبياء بها بمضمون اعرفوا الرسول بالرسالة [فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ] كناية عن شدة الغيظ حيث ان المغناظ بعض لغاية الغيظ على يده طبعاً كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ ، او كناية عن غاية التعجب والاستهزاء لان المتعجب يضع يده على فمه طبعاً، او كناية عن الاشارة الى الانبياء (ع) بالاسكات فان من اراد ان يشير الى غيره بالاسكات يضع يده على فم نفسه اشارة الى اسكات المتكلم ، و قيل : ردوها فى افواه الانبياء لمنعهم من الكلام وحينئذ يحتمل ان يكون على حقيقته وان يكون نمثيلاً للمنع عن الكلام [وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخَّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى] ذكروا صفة الفاطرية والخالقية التى لا يبقى معها شك فيه ثم ذكروا ان دعوته لمغفرتكم فى الآخرة ولطول اعماركم فى الدنيا حتى يرغبوا فى قبول دعوته [قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا] فلا امتياز لكم عنا بانفسكم حتى تستحقوا بذلك اتباعنا لكم وما نرى مما تدعوننا اليه شيئاً الا الانصراف عن آلهتنا فانتهم [تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَآتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ] حجة واضحة لصدقكم او واضحة الحجية حتى نتبعكم بذلك [قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ] لاندعى الامتياز عنكم بحسب البشرية [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] بالوحي والارسال الى العباد وبذلك نمتاز عنكم [وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] معنى نتوكل ونبلغ ولا نبالى بكم وبردكم وقبولكم واذاكم لكنهم علقوا التوكل على وصف الايمان اشعاراً بان الايمان يقتضى ذلك [وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا] جمع السبل باعتبار جمع الرسل او باعتبار ان لكل سبلاً عديدة الى الخيرات والشرور [وَلَنْصَبِرَنَّ عَلَى مَا أَدْبَأْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] معنى من اراد التوكل فلا يتوكل الا على الله فانه الحقيق بان يتوكل عليه لانه عالم بجميع جهات ماتوكل عليه فيه وقادر على حفظه وواف لا يخون فيما عليه وكالته [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا] ذكر العود لا اعتقادهم ان رسلهم (ع) قبل اظهار الرسالة كانوا على دينهم [فَأَوْحَى

إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ] تقوية لتوكلهم وصبرهم [لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ] هذا الخطاب لجميع الرسل في العوالم الانسانية واسكانهم في الارض الصغيرة الانسانية وكان لبعض الرسل في العالم الكبير [ذَلِكَ] الاهلاك او الاهلاك واسكان الرسل (ع) [لِ] انتفاع [مَنْ خَافَ] او ذلك الاهلاك و الاسكان كما يكون للرسل فهو ثابت لمن خاف [مَقَامِي] وموقفي للحساب [وَخَافَ وَعَبِدَ وَاسْتَفْتَحُوا] اى الرسل (ع) او الامم المنكرة او الجميع لان كلا استفتحوا من الله والمعنى طلبوا الفتح على اعدائهم او الافتاح والحكومة بينهم وبين اعدائهم [وَخَابَ] فى ذلك الاستفتاح [كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ] متكبر معاند للحق منكر له [مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمَ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ] الصديد القيح والدم الذى يخرج من الجلود بالنار وفى اخبارنا هو ما يسيل من الدم والقيح من فروج الزواني فى النار ووصف الماء الصديد بتشوية الوجوه وقطع الامعاء واخراجها من دبر صاحبها كثير فى الاخبار [يَتَجَرَّعُهُ] يتكلفه جرعة جرعة لغاية كراهته له [وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] بحسب اسبابه لانه يحيط به اسبابه من جميع جهاته [وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ] فيستريح [وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ] اعادنا الله بمنته وفضله وقدم احسانه، وقد فسر العذاب الغليظ الذى له بعد ذلك العذاب بحميم تغلى به جهنم منذ خلقت كالمهل يشوى الوجوه بشس الشراب وسائت مرتفقا [مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] اى حكايتهم وشأنهم فى احوالهم واعمالهم وقبولهاوردها [أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ] حملته واسرعت الذهاب به [فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ] اى عاصف ريحه فان العصف شدة الريح تعريض بنافقى الامة لانهم اغتروا بما عملوه فى الاسلام من العبادات والانفاقات والاعتاقات وتركوا الولاية وكفروا به فكفروا بمحمد (ص) فكفروا بالله وان فسر ربهم بالرب المضاف فالمعنى واضح [لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا] فى الاسلام [عَلَى شَيْءٍ] يعنى لا يصلون الى جزء شىء مما كسبوا فان سلب القدرة كثير اما يستعمل فى عدم وصول اليد [ذَلِكَ] التعب فى العمل وعدم القدرة على شىء من جزائه مع حسابان انهم يحسنون صنعا [هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] نسبة البعد الى الضلال مجاز [أَلَمْ تَرَ] يا محمد (ص) اويا من يتأتى منه الرؤية [أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] اى متلبسا بالحق لانه لا باطل فيه او بواسطة الحق الذى هو الولاية المطلقة فلا بأس بانكارهم ولا نقص لها بذلك الانكار [إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ] ابرز الامر المتحقق فى معرض المشكوك تهديدا لهم لانه يومهم الازهار فى الآن الحاضر والا فليس له شأن سوى الازهار والانيان بخلق جديد [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] بمتعذر ولا متسر لانه واقع [وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا] يعنى يوم القيامة ، انى بالماضى للدلالة على تحقق وقوعه اولان الخطاب لمحمد (ص) وامر القيامة مشهود له [فَقَالَ الضُّعَفَاءُ] اى الاتباع [لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] اى المتبوعين وقد فسر على الاستكبار بترك الطاعة لمن امروا بطاعته والترفع على من ندبوا الى متابعتهم [إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا] استغاثوا بهم كما ظنوا فى الدنيا انهم يغنيونهم فى الآخرة لان المراد بالرؤساء هم المترثسون فى الدين صورة لا رؤساء الدنيا واستعطفوهم بذكر تبعيتهم لهم [فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا] دافعون عنا [مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا] فى جوابهم [لَوْ هَدَيْنَا اللَّهَ] فى الدنيا

وهنا الى طريق النجاة علقوا تقصيرهم على عدم هداية الله كما هو ديدن النساء بعد ما اعترفن بسوء فعلهن ،
او المراد بهذا الشرط الشرط في الاستقبال يعنى ان هدينا الله ههنا الى طريق الخلاص [لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءً عَلَيْنَا] يعنى
عليكم وعلينا [أَجَزْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ] منجى ومهرب [وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ]
اى امر الدنيا، [إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ] ان الله بلسان مظهره محمد (ص) وعلى (ع) وعدكم وعد الحق
[وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] تسلط و اجبار [إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ] استثناء
منقطع اى دعوتكم وزيت لكم الكفر والعصيان [فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي] فانتى كنت عدواً لكم وما كان
عداوتى مخفية عليكم ومن قبل قول العدويلا ، على ان المدعو الى الشر او الى ما لا يعلم ضرره ونفعه ملوم فى اجابته
[وَلَوْ مَوَّاهُ أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ] اى
تبرأت من اشراكم اياى بالله فى الطاعة واشراكم اياى بعلى (ع) فى الولاية [إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ]
من تمة كلامه واستيناف من الله وحكاية امثال هذه انما هى للتنبية على ان اهل الدنيا فى الحقيقة هم اهل النار لانهم كلما
اتفقوا على امر ولا يقضون منه مرامهم يلعن بعضهم بعضاً ويتبرء بعضهم من بعض ويرمى بذلك الامر بعضهم بعضاً
[وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً] على (ع) ودعوته هو الكلمة الطيبة
[كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ] من حيث الامثال لا يتضرر احد بشمرها ، ومن حيث الريح والظل والمنظر [أَصْلُهَا ثَابِتٌ]
لا يتحرك ولا ينقل من مكانه [وَقَرُّهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ] فى الصيف والشتاء والخريف
والربيع [بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ] لانهم لا يدركون المعقولات الا بالصور المحسوسة
[لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] عن الصادق (ع) انه سئل عن الشجرة فى هذه الآية فقال : رسول الله (ص) اصلها ،
وامير المؤمنين (ع) فرعها ، والائمة من ذريتهما اغصانها ، وعلم الائمة (ع) ثمرتها ، وشيعتهم المؤمنون ورقها ،
والاخبار بهذا المضمون كثيرة [وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ] غير الاسلوب بان المقصود بالذات
من ضرب الامثال هو الاخبار وامثالهم واما الاشرار فليست مقصودة الا بالتبع [اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ]
لانها لا ثبات لها كالمرأة التى لا ثبات لها على شيء من آرائها واقوالها وعهودها [مَالِهَا مِنْ قَرَارٍ يُثَبِّتُ اللَّهُ
الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ] كالنتيجة لما قبله يعنى بعدما علم ان محمداً (ص) وعلياً (ع) هما الشجرة الطيبة
الثابتة فمن آمن بهما ثبتت الله بهما وهما القول الثابت او بايمانه وهو ايضا قول ثابت [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] فلا يشكون
فى دينهم وفى آخر الحياة الدنيا فلا يمكن للشيطان ان يفتنهم عند الموت [وَفِي الْآخِرَةِ] فلا يزلون الى النار
[وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ] الذين انصرفوا عن الشجرة الطيبة الى الشجرة الخبيثة لانهم ظلموا انفسهم بمنعها
عن حقها الذى هو اتباعها للشجرة الطيبة وظلموا آل محمد (ص) بمنعهم عن حقهم الذى هو اتقياهم لهم
واضلالهم يكون عن طريق الجنان الى الجحيم كما انهم ضلوا فى الدنيا عن صاحب الجنان الى صاحب الجحيم
[وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] اما من قبيلا لا يسأل عما يفعل ، او المقصود رفع الاغترار عن المؤمنين ورفع البأس عن

الكافرين بإمكان التبديل [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ] فى العالم الصغير وفى العالم الكبير [دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنشُونَ الْقَرَارَ] وقد فسر فى الاخبار الذين بدلوا نعمة الله بالافجرين من قريش بنى امية وبنى المغيرة، ونعمة الله بمحمد (ص) وفسروا بقريش قاطبة ونعمة الله بمحمد (ص) وفسر نعمة الله بعلی (ع) والمبدلون بالمنحرفين عنه (ع) [وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا] كالاصنام والكواكب وغيرها، او جعلوا لله فى العالم الصغير انداداً من انانياتهم فان مبدء الانداد فى الخارج هى الاصنام الداخلة او جعلوا لله بحسب مظاهره انداداً يعنى جعلوا لمحمد (ص) وعلى (ع) انداداً [لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِهِ] وهو على (ع) وطريق الولاية [قُلْ تَمَتَّعُوا] تهديد بصيغة الامر [فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ] ترك مقول القول للشارة الى ان قوله (ص) وتوجهه اليهم يؤثر فيهم بحيث يجعلهم على اشرف اوصاف الانسان وهو اصل جملة العبادات يعنى اقامة الصلوة وابتاء الزكوة فلاحاجة الى تقدير المحكى، وتخصيص القول بان يقال قل : اقيموا الصلوة يقيموا الصلوة [وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] من الاعراض والقوى العمالة والعلامة والوجاهة والحشمة [سِرًّا] من الناس ومن المنفق عليه ومن الملائكة ومن انفسهم [وَعَلَانِيَةً] ويحتمل ان يكونا متعلقين برزقناهم اشارة الى النعم الظاهرة والباطنة [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ] فيتنازع المقصّر ما يتدارك به تقصيره او يبيع ماله ويفدى بثمانه نفسه [وَلَا خِلَالَ] لا محالة بين احد فيشفع الخليل لخليله [اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ] لا غيره فمابالكم بأمركم بالانفاق مع ان الكل بيده فتبخلون [وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ] على نظام واحد من غير تغيير عن طريقهما فى الحركة [وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] وبتسخيرهما يتولّد ويحصل اصول معيشتكم [وَأَتَيْكُمْ مِنْ كُلِّ مَآسَاءٍ لُحْمًا] بلسان الاستعداد وان كان قد لا يعطى ماسألموه بلسان القول، وقرأ الصادقان (ع) : من كل بالثنوين ولعله كان اوفق بالمقصود اذ السؤال بلسان الحال لا يتخلف المسؤول عنه والله تعالى يعطى كلاً من كل شيء بقدر ذلك السؤال ، ولسان القول ان لم يكن موافقاً للسان الحال يتخلف المسؤول عن السؤال كما يشاهد من اكثر السائلين المتضرعين الذين يتخلف عنهم مؤلهم .

اعلم ، ان الله تعالى ناظر الى سؤال الاستعداد ومعطٍ بقدره فالمادة الانسانية تسأل نضجاً بالقوى النباتية من الغاذية بجندوها والنامية بجندوها والمولدة باعوانها ، ومستقرّاً من الكليتين والبيضتين وبعد تمام نضجها تستدعى وعاءً تستقر فيه وتنمو وتتبدل من صورة الى صورة ومن حال الى حال وتستدعى مربياً يربّيها من اللئوس البالغة ومتصرفاً فى ذاتها من القوى النباتية بمراتبها الى ان يبلغ اوان تولدها وبعد التولّد تستدعى الف الف ملكك والف الف قوّة بها يتم فعلها ونموها وبلوغها وخروجها من الدنيا الى الآخرة فأعطاها الله كلّها، هذا بحسب ما ندركه بمدركاتنا القاصرة واما ما لاندركه فغير متناهية الى حدّ [وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ] التى اعطاكموها بمسئلتكم [لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ] جواب سؤال عن حال الانسان بازاء تلك النعم يعنى انّه ظلوم لانه لا يستعمل النعم فيما اعطيت له ويمنع المستحق عن الحقّ ويعطى لغير المستحقّ ،

وكفّار لأنه يستر انعام الحق في النعمة ولا ينظر الى الانعام ولا الى المنعم بل الى ذات النعمة من غير اعتبار كونها نعمة من غيره بل يضيفها الى نفسه ويقول: انما اوتيته على علم واستحقاق من نفسي [وإذ قال إبراهيم] واذكروا ذكروكم دعوة ابراهيم (ع) ومقالته فان فيها ترغيباً الى الخيرات وترهيباً عن الاشراك ومعرفة لبعض اوصاف الله وتعلماً لطريق التضرع والمسالمة منه وبياناً لشرف ذريته وفي بيان شرفهم ترغيب للخلق اليهم، وفي رغبتهم اليهم نجاة لهم في الآخرة وشرافة في الدنيا [رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا] ذا امن .

اعلم ، ان بلدة مكة وعمارتها كانت بسمى ابراهيم (ع) وتعميره كما ان البيت كان بسعيه وتعميره فكان البلد مظهرًا لصدوره المنشرح بالاسلام المطهر من الوسوس والارجاس ، والبيت مظهرًا لقلبه الذي هو بيت الله الحقيقي وقد اجاب تعالى شأنه دعاءه حيث جعل صدره مأمنًا عن كل شر وفساد وبلده مأمنًا بالمواضعة لامره التكليفي ان لا يتعرض لاحد ولا لحيوان ولا نبات كان في الحرم [وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ] المصنوعة او اصنام الاهوية او كل ما يطاع ويعبد من دون اذن الله [رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ] صرن سبباً لاضلالهم او اضللن بما ظهر من الشيطان على صورهن من خوارق العادات وايضاً رؤساء الضلالة الذين هم الاصنام البشرية اضللن كثيراً من الناس [فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي] الفاء جواب شرط محذوف كأنه قال : فان أجبته الى مسؤلي فمن تبعني فانه مني فأجبنني في حقه ايضاً والمقصود بالتبعية التبعية الحقيقية التي تحصل بالبيعة العامة او الخاصة ولما كان التابع يصير بتلك البيعة مرتبطاً بالمتبوع بل متولداً منه من حيث لطيفته التابعة الروحية فالتابع بتلك التبعية يصير جزءاً من المتبوع فيصير بعضاً منه ويصير متولداً منه فيصير ناشئاً منه [وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] فعاملهم بشأنك لا بشأنهم وقد ورد في اخبارنا الامامية ان من أحبنا فهو منا ، ومن اطاعنا فهو منا ، ومن اتقى وأصلح فهو منا اهل البيت [رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي] بعض ذريتي وهو اسماعيل وقد ورد في اخبارنا : نحن بقية تلك الذرية ونحن هم ، ونحن بقية تلك العترة وكانت دعوة ابراهيم (ع) لنا خاصة [بِوَادٍ غَيْرِ ذِي ذَرْعٍ] وادي مكة [عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ] الذي حرم التهاون به والتعرض بمن كان في نواحيه وما كان فيها [رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ] لما كان المقيم في بلد الصدر المنشرح بالاسلام والطائف حول بيت القلب مقيماً للصلاة متوجّهاً الى الله وكان بلد مكة وبيت الكعبة مظهرين لهما كان من كان مقيماً فيهما وكان فيه لطيفة آلهية يتوجه الى الله توجّهاً اقوى واتم ، ولذلك جعل الغاية اقامة الصلاة [فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ] اي من بعضهم، وفي اخبارنا انه لم يكن الناس كلهم اولئك انتم ونظراؤكم؛ بالخطاب لشيعتهم، وورد انه: ينبغي للناس ان يحجوا هذا البيت ويعظموه لتعظيم الله اياه وان يلقونا حيث كنا، نحن الادلاء على الله [تَهْوِي إِلَيْهِمْ] قرى بكسر الواو وفتحها من هوى اذا سقط ، وهوى اذا احب ، وعلى اي تقدير فهو يدل على كمال المحبة والاشتياق ، وورد في اخبارنا : ان دعوة ابراهيم (ع) كانت في حقنا حيث لم يقل تهوى اليه حتى يرجع الى البيت بل قال اليهم حالكون الضمير راجعاً الى الذرية ، وفي هذه الدعوة طلب للتوسعة على الذرية وطلب للنجاة والفلاح للخلق [وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ] ثمرات الاشجار الطبيعية وثمرات الاشجار الروحية وهي الوداد والانقياد والذوق والمعرفة والوصال والاتحاد وغير ذلك مما يظهر في المعاد [لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ] وبعد اتمام ما اراد من الدعاء انتقل من مقام التضرع الى مقام الثناء مثنياً بما يعين

على اجابة دعوته فقال [رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ] فانت العالم بحاجتنا ومصالحنا سألنا اولم نسأل [وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ] تعميم بعد تخصيص والتفات من الخطاب الى الغيبة اشارة الى تنزله عن مقام الحضور ثم انتقل عن مقام الشناء الى مقام الالتفات الى النعمة والقيام بشكرها فقال [الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ] مشتملاً على كبر السن والياس عن الولد قيّد الشناء به اظهاراً لعظمة النعمة دلالة على كمال القدرة [إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ] قيل ولد اسماعيل (ع) حالكونه ابن تسع وتسعين، وولد اسحاق (ع) حالكونه ابن مائة واثنى عشرة سنة [إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ] ذكر ذلك اظهاراً للنعمة اخرى هي اجابته له في دعاء الولد، ورجاء لاجابة دعائه الماضي وتمهيداً لاجابة دعائه الآتي [رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ] اقامة الصلوة بان يكون صلوة القلب متصلة بصلوة القلب وهي متصلة بصلوة الروح [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] لماعلم ان اقامة الصلوة بحيث صارت سجية للمصلّي المستفاد من لفظ مقيم الصلوة خاصة بمن له درجة النبوة او الولاية وان جميع ذراريه لا يكونون انبياء اتى بمن التبعية [رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ] بالاجابة [رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ] آدم (ع) وحواء (ع) كما نسب الى الخبر او والديه القريين، ونسب الى اهل البيت (ع) انهم قرأوا لولدى يعنى اسماعيل (ع) واسحاق (ع) [وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ] استئناف كلام من الله او عطف على اذقال وعامله والخطاب لمحمد (ص) او لكل من يتأتى منه الحسان [غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ] وعيد للظالم ووعد للمظلوم [إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ] بالامهال [لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ] بقى مفتوحة لا يقدر ان يظفروا [مُهْطِعِينَ] مسرعين الى اجابة الداعي [مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ] رافعيها [لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ] لا يقدر ان ينظروا الى انفسهم لكمال دهشتهم وحيرتهم [وَأَفِيدَتْهُمْ مِائِدًا] خلاء عن الرأى لفرط الوحشة، او عن الخير لغلبة الشقة، وقيل: منصدة من فرط الدهشة [وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ] من يوم يأتهم العذاب او هو مبنى وبدل من يوم تشخص فيه الابصار او هو ظرف للافعال السابقة او متعلق بذكر بدلاً من انذر الناس والمراد منه يوم حضور الموت [فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبِ دَعْوَتِكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِنْ زَوَالٍ] اى يقال لهم ذلك [وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] يعنى استنتم بسنتهم ووقفتم في مقامهم او سكنتم في منازلهم الصورية بحيث شاهدتم آثار عذابهم وهلاكهم [وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ] موافقة لاحوالكم وانتقالكم الى الآخرة، او ضربنا لكم امثال الذين ظلموا حتى تتنبهوا وتجنبوا مثل افعالهم [وَقَدْ مَكَرُوا] صرف الخطاب عنهم او الضمير راجع الى الذين ظلموا [مَكَرُهُمْ] ما كان في وسعهم وجهدهم [وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ] يعنى مكرهم ثابت عند الله فيجازيهم عليه، او عند الله مكرهم فلا ينفذ ولا يؤثر الا باذنه، او عند الله مكرهم يعنى ان يمكر بهم مكر لا نقاباً حالهم [وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ] انه كان مكرهم او ان شرطية وصلية او نافية اى وان كان مكرهم لعظمه مستعداً [لِنَزُولِ مِنْهُ الْجِبَالِ] او ما كان مكرهم لتزول منه الجبال بل كان اعظم، وقرى بفتح التلام ورفع الفعل على

ان يكون ان هي المخففة والتلام للفصل [فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفًا وَعْدَهُ رُسُلَهُ] بوعدا النصرة واسكان الارض من غير معاند [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ] في موضع التعليل [يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ] بدل من يوم يأتيهم العذاب او ظرف لمخلف وعده او عزيز وذو انتقام او متعلق بذكر او اذ كر مقدراً [غَيْرِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ] او تبدل ارض عالم المطيع ارض عالم البرزخ وارض عالم المثال وذلك حين ظهور القائم عجل الله فرجه في العالم الصغير بالموت الاختياري او الاضطراري، وهو حين اتيان الساعة والقيامة الصغرى كما فسر الساعة بظهور القائم وبالقيامة وتلك الارض المبدلة لما لم يكن معها مادة حاجبة وظلمة وامتداد مكاني وبعد جسماني لا ترى فيها عوجاً ولا امتاً بحيث ترى البيضة التي في المغرب من المشرق، وكذا لا يحجب اهل تلك الارض ولا قصورها بعضها بعضاً بل يرى الكل في الكل ومن وراء الكل، لان الكل مرآة متعكسات وغير حاجبات لما وراءها ولذلك قال [وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] بحيث كلما كان باطناً منهم في الدنيا صار بارزاً هناك وتحدثت الارض اخبارها بابرار ما كان مكموناً فيها، والتوصيف بالوحدة والقهارية لظهور سلطان الوحدة هناك [وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ] جمع الصفد بمعنى القيد وذلك لان اصفادهم المكمونة في الدنيا تبرز هناك [سَرَابِيلُهُمْ] قمصانهم [مِنْ قَطْرٍ] القطران بفتح القاف وكسر الطاء وهو قراءته بالفتح والتسكون وبالكسر والتسكون شيء اسود متن يحلب من الابهل وهو شجر كبير ورقه كالطرفاء يطلى به الابل الجربى يحرق الجرب بحدته ويشعل النار فيه سريعاً، والمقصود انهم يطلون بالقطران فيجعل لهم كالقمصان حتى يتأذوا بريحه ولونه وحدته ويسرع اليهم اشتعال النار، وقرئ من قطريّ من كلمتين منونتين والقطر هو الصفر المذاب والاني البالغ في الحر وكانته بهذه القراءة فسر في الاخبار بالصفر المذاب [وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ] كناية عن غابة عجزهم وشدة ابتلائهم فان الانسان مهما كان له قدرة وحراك يدفع المودى عن وجهه وان كان يجعل بعض اعضائه جنة له [لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ] متعلق بتبدل الارض او يبرزوا [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] هذا المذكور ههنا من قوله ولا تحسبن الله (الى آخر الآية) واما كونه اشارة الى القرآن او الى السورة فبعد لان هذا الكلام يقال فيما لا قدر له بالاضافة الى غيره فيقال هذا القدر يكفي [بَلَاغٌ] كفاية وكاف [لِلنَّاسِ] اى لجملة المؤمنين والكافرين [وَلِيُنذِرُوا بِهِ] اى لينصحوا به ولينذروا، او المعطوف محذوف اى وانزل لينذروا به [وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ] انما الله اله ومستحق للمعبودية واحد لا ثاني له في المعبودية [وَلِيَذَّكَّرُوا وَلِيَؤَلُّوا الْأَلْبَابَ] رتب على كونه بلاغاً ثلاث فوائد: الانذار بالنسبة الى الكفار، والعلم بوحدانيته بالنسبة الى المستعدين للايمان، والتذكير بالنسبة الى المؤمنين العالمين، ويحتمل ان يكون المعنى هكذا: هذا المذكور نزل لبلوغه الى الناس، ولينذروا به، فيكون لينذروا به عطفاً على بلاغ باعتبار المعنى.

سُورَةُ الْحَجِّ

تسع وتسعون آية وهى مكّية كلّها ، وقيل : الآقوله : ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم ، والآقوله : كما أنزلنا على المقتسمين

[الجزء الرابع عشر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الرّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ] ظاهر الصّدق والمعنى اوبيّن الغى عن الرّشد والحقّ عن الباطل ، وعطف القرآن على الكتاب للإشارة الى انّ المشار اليه كما انه آيات كتاب النّبوة وكتاب الفرق كذلك آيات كتاب الولاية وكتاب الجمع ، وتنكير القرآن للإشارة الى انه آيات شأن من شؤون الولاية لا انه آيات حقيقة الولاية [رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ] قرئ بتخفيف ربّ وتشديدها وما كافّة او نكرة موصوفة ، ولو للتمنّى او مصدرية ؛ والمعنى يودّ الذين كفرو كثيرا اسلامهم حين الافاقه من سكر اهويتهم او حين الملل من تعب كفرهم ، واستعمال ربّ للتكثير كاستعماله للتقليل شائع كثير ، وفى ربّ ستّ عشرة لغة ضمّ الرّاء وفتحها مع تشديد الياء وتخفيفها مفتوحة والكلّ مع تجرّدها عن النّاء واتّصالها بها حالكون النّاء ساكنة ومفتوحة وضمّ الحرفين مع التشديد والتخفيف وضمّ الرّاء وفتحها مع اسكان الباء مخففة [ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا] كما يأكل الانعام فانّ المقصود منه هذا المعنى فى مثل المقام [وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] عاقبة كفرهم وهو اقناط للرّسول عن اسلامهم ونوهين وتهديد لهم [وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ] اجل مكتوب مثبت والمستثنى مفرّغ واقع موقع الحال وبكفى فى صحّة كون القرية ذا الحال وقوعه نكرة عامّة فى سياق النّفى [مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ] وقالوا يا أيّها الذى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ [إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ] بعنون انتك تدعى بطلان عبادة الاصنام التى كانت قديمة وتدعى التّوحيد الذى ما سمعنا به من اسلافنا وليس هذا الا بجنونك وعدم تأمّلك فى انّ مثل هذا لا يقبل وانه لا ينفع لك ولا يحصل لك الغرض منه [لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَأِئِكَةِ] فانّ الله ملائكة كثيرة لو كان ارسلك البنا رسولا لاتزل معك ملائكة [إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ] فقال تعالى ردّا عليهم

[مَنْ نَزَلَ الْمَلَائِكَةُ] قرئ بالنون وبالياء والبناء للفاعل وبالتاء والبناء للمفعول وبالتاء والبناء للفاعل مفتوح التاء اصله تنزل الملائكة [إِلَّا بِالْحَقِّ] أى الامع الحق واذا جاء الحق لم يبق منكم اثر لأنكم باطلون ولا يبقى الباطل مع الحق، وقد مر مراراً أن الحق هو الولاية المطلقة وهى اضافة الحق الاول تعالى شأنه اضافة اشرافية وان كل حق فهو حق بحقيقته ولذلك قال [وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ] رد عليهم فى استهزائهم بذكر تنزيل الذكر [وَأَنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ] ولا ينافى حفظه تعالى للذكر بحسب حقيقته التحريف فى صورة تدوينه فان التحريف ان وقع وقع فى الصورة المماثلة له كما قال فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ] فى فرقهم والشيعه هى الفرقة المتفقه على طريقة واحدة [وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ كَذَلِكَ] الادخال على سبيل الاستهزاء او كذلك الاستهزاء [نَسْلُكُهُ] ندخل الذكر او الاستهزاء [فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] حال عن المجرمين او عن مفعول نسلكه، او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر، او مفسره للجملة السابقة [وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ] أى سنة الله فى الاولين او طريقتهم المستعقبه للعذاب فى الدنيا والآخرة [وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا] لغاية عنادهم و تشكيكهم [إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا] منعت من الابصار بالسحر او جعلت حيارى كالسكرارى [بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ] سحرنا محمد (ص) ولذا نرى صعودنا فى السماء [وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا] اما المراد بها البروج المشهورة الاثنى عشر او منازل القمر او درجات مسير الشمس الثلاث مائة والتستون، وقد فسّر البروج بكل منها والبرج والقصر بمعنى ومن غرائب الحكمة وعجائب الصنع ان الفلك مع بساطته ممتاز بعض اجزائه عن بعض بخواص وآثار، فان البروج الاثنى عشر وكذا المنازل الثمانية والعشرون لكل اثر غير صاحبه كما علم بالتجربة وأبنته المنجمون فى كتب الاحكام [وَزَيَّنَّاها لِلنَّاسِ لِيُنْظَرُوا] بالكواكب المنيرة [وَحَفِظْنَاها مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ] حفظ بروج سماء الارواح من الشيطان واضح فان الشياطين لكون عالمهم عالم الظلمة والملوك السفلى لو صعدوا الى عالم الارواح لفنوا عن ذواتهم، واما بروج سماء الطيع فقد يتوهم انهم يمكن لهم الصعود اليها لتسلطهم على عالم الطيع على الاطلاق، لكن التحقيق انهم كما كانوا مطرودين من عالم الارواح كذلك مطرودون من الاجسام العالیه، لانها لعدم تركبها عن المتضادات وبساطتها وصفاتها محال للملائكة المدبرين ومتعلقات للنفس العلوية وللارواح العالیه، فأجسام الافلاك بذواتها وان كانت لاتأبى لها عن اتصال الشياطين بها لكن الارواح المتعلقة بها تأبى اتصال الشياطين بها [إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ] استثناء متصل او منقطع .

[فَاتَّبَعَهُ شُهَابٌ مُبِينٌ] محقه وادركه، والشهاب شعله نار ساطعة ويطلق عليه اسم الكواكب فيقال كوكب انتفض الساعة وتولد الشهب فى كرة الدخان كما حقق فى محله، وليست هى كواكب كما هو المشهور فى العرف وليست الشياطين تتأذى بها لكون الشهب من الماديات والشياطين من الروحانيات، بل المراد بالشهب القوى الروحانية المتضادة للشياطين الرادعة لهم عن ساحة حضور الارواح الطيبه المتصورة للبصائر

بيان ردع الشياطين
بتولد عيسى (ع)
ومحمد (ص) عن
السموات

المنفتحة بصور الشهب سواء كان استراق السمع من سماوات الطبع او من سماوات الارواح، وبما ذكرنا من وجه ردع الشياطين من سماوات الطبع وسماوات الارواح يمكن التفطن بما ورد في الاخبار، من ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماوات، فلمّا ولد عيسى (ع) حجبا عن ثلاثة منها وكانوا يخرقون اربع سماوات، فلمّا ولد رسول الله (ص) حجبا عن السبع، او كان الشياطين يصعدون السماء فلمّا ولد محمد (ص) ردعوا بالشهب وكان ليلة تولده كثيرة الشهب، وامثال ذلك كثيرة، مع ان الشياطين كانوا مطرودين من سماوات الارواح وكذا من سماوات الطبع كما سبق والوجه في ذلك ان السماوات في العالم الصغير قبل تولد الكلمة العيسوية كانت مجتمعة بالقوة السماء الدنيا وهي سماء النفس الانسانية وهي محل تصرف الشياطين، فاذا تولد الكلمة العيسوية صار بعض مابالقوة بالفعل كسماء الصدر المنشرح بالاسلام وسماء القلب وسماء النفس الانسانية ويبقى الباقي بالقوة ويطرد الشياطين بواسطة تلك الكلمة عن هذه السماوات، وبعد تولد الكلمة المحمدية (ص) الجامعة لجميع المراتب بالفعل يصير جميع مابالقوة بالفعل فيتميز السماوات السبع ويطرد الشياطين من الكل، الا انه مترصد من جهة النفس الحيوانية لان يسترق حين الفرصة من سماء النفس الانسانية الدنيا استماع بعض الاشياء فيتبعه شهاب تذكر الانسان بنور الايمان واليه اشير بقوله: اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون [وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ] جبالا ثوابت وقد ذكر وجه الانتفاع ببسط الارض والقاء الجبال وان فيهما حكما ومصالح كثيرة [وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُّوْزُونٍ] ان رجع ضمير فيها الى الجبال فالمراد بالموزون ما يوزن ويبيع بالوزن كالفلزات فانها تنبت في الجبال، وان رجع الى الارض فالمراد بالموزون المقدّر لمنافعكم والمعدود لمصالحكم، وان كان راجعا اليهما جميعا فالمراد منه معنى اعم من المعنيين [وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] ماتعيشون به من الملابس والمطاعم والمساكن والمراكب [وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ] عطف على معاش اي وجعلنا لكم خدما واماء وعبيدا وانعاما لستم لها برازقين وكان تغليا لجانب ذوى العقول، او عطف على المجرور في لكم على بعد عدم عادة حرف الجر والمعنى وجعلنا لكم معاش وجعلنا لمن لستم له برازقين معاش كالمجانين والسفهاء وغيرهم من اهل الجزائر الذين يعيشون كالبهائم والسباع ويلحقون بها.

بيان ان لكل شيء خزان عند الله

[وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ] اعلم، انه قد يطلق الشيء ويراد به ما يساوق الموجود فيشمل الحق الاول تعالى شأنه، وقد يطلق ويراد به الشيء وجوده فلا يشمل الحق الاول ولا حضرة الاسماء ولا حضرة الفعل الذي هو مبدء اضافاته، ويشمل الممكنات كلها

من حضرة العقول المعبر عنها بالاقلام العالية والملائكة المقربين، وحضرة الارواح المعبر عنها باباب الانواع والصفات صفات، وحضرة النفوس الكلية المعبر عنها بالالواح الكلية المحفوظة والمدبرات امرا، وحضرة النفوس الجزئية المعبر عنها بالالواح المحو والاثبات وبالعالم المثال باعتبارين ويشمل موجودات عالم الطبع تماما، وكل ما في تلك الحضرات له حقيقة في حضرة الاسماء وحقيقة في حضرة الفعل والاضافة الالهية الاشراقية، وكل ما في حضرة الفعل له حقيقة ايضا في حضرة الاسماء، وكل ما في حضرة الارواح له حقيقة في حضرة الاقلام وحقيقة في حضرة الفعل وحقيقة في حضرة الاسماء، وهكذا حضرة النفوس الكلية وما فيها وحضرة النفوس الجزئية وما فيها وعالم الطبع وما فيها، وبعبارة اخرى كل دان له صورة بالاستقلال في العالى وصورة بالاستقلال في عالى العالى وصورة بتبع العالى في عالى العالى فلكل شيء من الممكنات حقائق في حضرة

الاسماء استقلالاً وتبعاً وهكذا في حضرة الفعل وهكذا في حضرة الاقلام الى عالم المثال ، وكل تلك الحضرات من حيث انتها عوالم مجردة عن المادة واغشيتها تسمى عند الله ولدن الله لحضورها في محضره ، ولما كان تلك الحقائق محفوظة عن التغيير والتبدل كالأشياء النفيسة المخزونة المحفوظة سمّاها تعالى بالخزائن ، فكل ما في عالم الملك فله حقيقة في عالم المثال ينزله تعالى شأنه من عالم المثال الى عالم الملك بقدر استعداد المادة لقبوله وحين استعدادها ، وهكذا من النفوس الكلية الى عالم المثال ، وهكذا الامر في العالي والاعلى الى حضرة الاسماء . ولما كان موجودات عالم الملك متجددة بالتجدد الذاتي بمعنى انها كل آن فانية عن ذواتها وموجودة بموجودها كما حقق في محله فما من شيء مما في عالم الملك الا ويفنى آنآ فآناً وينزله تعالى من خزائنه آنآ فآناً فلذلك قال [وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ] بصيغة المضارع الدال على الاستمرار التجددي [وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ] ملقحات فانّ اللاقح هو الحامل والملقح هو الجاعل للشيء حاملاً يعني ومما ننزل بقدر الرياح اللواقح التي لا اعتناء لكم بها وفيها منافع لكم منها تسيير السحاب في السماء لامطار المطر ولهذا كانت بشرى بين يدي رحمته وقال [فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] بالفاء الدالة على التعقيب [فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ] حتى تقدروا على انزاله ومنعه بل هو ايضاً ممّا ننزله بقدر المقصود اثبات خازنية الماء لنفسه استدلالاً على ما ادعاه من ان كل شيء خزائنه عنده [وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ] كان سابقه كان لا ثبات المبدئية وحصرها في نفسه وهذا لا ثبات المالكية والمرجعية وحصرهما في نفسه [وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ] اي المستقدمين ولادة والمستأخرين الموجودين في زمان واحد ، او المستقدمين الذين مضى زمان وجودهم والمستأخرين الذين لم يأتوا بعد ، او المستقدمين في مراتب الايمان والاسلام والآية بحسب التعميم شاملة للجميع ولعل المقصود كان هذا التعميم لان المراد بيان احاطة علمه تعالى بعد بيان مبدئيته ومرجعيته والتعميم ادل على ذلك [وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ] وحكمته تقتضي الحشرو والمجازاة وابصال كل الى مقتضاه [عَلِيمٌ] يعلم قدر كل ومحشره واقتضاه ، ثم لما ثبت آلهته في مبدئيته ومرجعيته ومالكيته واثبت حكمته وعلمه اثبت مبدئيته لخصوص الانسان لانه اشرف الموجودات وان مبدئيته له ادل على حكمته وقدرته وعلمه وذكر مبدئيته للجنان تبعاً فقال [وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ] ذكروا لتلك الكلمات معاني اوجهها ان يكون المراد بالصلصال الشيء المتن ، والحما الطين الاسود لطول مجاورته للماء ، شبه النطفة بالحما لانه يبقى في العروق واوعية المنى مدة طويلة كالطين الاسود في الانهار ، والمسنون المصبوب لانهما تصب في الرحم [وَالْجَانُّ] قيل: المقصود منه ابوالجن ، وقيل: ابليس ، وقيل: اريد به الجنس كما هو الظاهر من لفظ الانسان [خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ] قبل خلق الانسان [مِنْ نَارِ السَّمُومِ] السموم الريح الحارة الشديدة الحر المعروفة وكثيراً ما تكون في البلاد الحارة وهي ريح شديدة الحر متتة حادثة من الاراضي السبخة الكبرى المتسخنة بالشمس ولها سمية ولذلك تسمى سموماً ، شبه الكيفية الحادثة من اختلاط القوى الطبيعية العنصرية السبخة مع القوى الروحانية وتسختها بحرارة الشمس الحقيقية بالنار التي تظهر في الهواء من اختلاط سطوح الاراضي السبخة مع ضوء الشمس ، وتولد الجن منها بالدخان الحاصل من النار فانه بعد انتهاء الوجود الى عالم الملك يحدث منه ظل ظلماني ودخان الى اسفل

التسافلين و يحصل الملكوت السفلى و دار الجنة و الشياطين و ذلك قبل خلقه مواليد عالم الطبع او قبل خلقه الانسان و قد مضى في اول البقرة عند قوله: واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم؛ الآية، تحقيق تام لكيفية خلق الجنة و الشياطين هذا في العالم الكبير، واما في العالم الصغير فالجان ابوالجان هو الواهمة المتولدة من حرارة الاخلاط الحاصلة من تسخينها بشمس الروح و خلقتها قبل خلقه الانسان كما هو المشهود [وَإِذْ قَالَ] واذكر اذ قال [رَبُّكَ لِلْمَلَأِئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ] اتمت خلقته [وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ] فَسَجَدَ الْمَلَأِئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا ابْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ قَالَ يَا ابْلِيسُ مَا لَكَ أَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ] و قد خلقتني من النار التي هي اشرف العناصر و ذلك الصلصال اخس مواليد العناصر [قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا] من السماء او من الجنة او من الملائكة او من المتزلة و الرياسة [فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ] قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ] حرصاً على البقاء و فسحة في الاغواء [قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ] لما اراد البقاء الى يوم البعث و هو يوم الاحياء بالنفخة الثانية و امد ابليس الى النفخة الاولى قال اجابة لملتسه لكن لا الى الوقت المسؤول بل الى الوقت المعلوم الذي هو وقت النفخة الاولى، و قد فسّر في الاخبار الوقت المعلوم بظهور القائم عجل الله فرجه و ذبحه اياه او ذبح رسول الله (ص) اياه و بوقت النفخة الاولى والكل راجع الى امر واحد و ان ادى باختلاف الاعتبار بعبارات مختلفة [قَالَ] غيظاً [رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي] كما هو عادة اتباعه فانهم اذا لم يجدوا ما طلبوا نسبوا التقصير الى غيرهم بل الى سيدهم [لَأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ] قرئ بكسر اللام و فتحها [قَالَ هَذَا صِرَاطٌ] حقّ [عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ] لا اعوجاج فيه و المشار اليه اما الاخلاص او عدم تسلطه على المخلصين او تزيينه و اغواؤه لغير المخلصين، و سرّ كونه صراطاً مستقيماً حقاً على الله تعالى ان الانسان خلق و من كل شيء فيه قوة بنصّ علم آدم الاسماء، و المقصود من خلقته ان يصير في الكل بالفعل لكن لما كان في كل شيء جهة تعيين و بطلان و جهة اطلاق و حقيقة و المقصود من فعليتها فعلية حقيقتها في الانسان مع استخلاصها من البطلان و لا يحصل الفعلية الخالصة من جهة البطلان الا بوسوسة الشيطان و اغوائه فانّ و سوسسته كالنار للذهب و قد قال المولوى قدّس سرّه :

ديو كه بود كو ز ادم بگذرد	بر چنین نطعی از او بازی برد
در حقیقت نفع آدم شد همه	لعنت حاسد شده آن دمدمه
بازی دید و دوسد بازی ندید	پس ستون خانه خود را برید
خود زیان جان او مد دیو او	گوئی آدم بود دیو دیو او

فالصراط المستقیم هو النفس الانسانية الواقعة بين طرفی وساوس الشيطان و زواجر الملك و بهما

يحصل کمال له و يتمّ سيره الى مولاہ :

من جوادهم بؤدم اول حبس كرب برشد اكنون نسل جانم شرق وغرب

ولولا وسوسة الشيطان واغواؤه لما امتلأ الدنيا من نسل آدم (ع)، وقرئ: صراط على وعلى وزن فاعيل وصفاً للصراط، ونقل: صراط على باضافة الصراط الى على (ع) وفسر الصراط او على بامير المؤمنين (ع) [إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ] [مَنْ هُوَ مَثَلُكَ فِي الْغَاوِيَةِ وَالضَّلَالَةِ الذَّاتِيَةِ التَّكْوِينِيَّةِ] [وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ] من الغاوين المتبعين [جُزْؤُ] صنف [مَقْسُومٌ] كون ابواب جهنم ودركاتها سبعة باعتبار طبقات الارض السبع: الهيولى الاولى والامتداد الجسماني والطبع العنصري والمادة الجمادية والمادة النباتية والمادة الحيوانية والمادة الانسانية المعبر عنها بالصدر المنشرح بالكفر والنفس الامارة، ولكل طبقة باب منه يدخل فيها ويخرج منها، وهذه الطبقات بطواهرها المدركة واقعة في الدنيا وببواطنها واقعة في الملكوت السفلى ودار الاشقياء ودركات جهنم وابوابها بازاء تلك الطبقات، وما ورد من ان جهنم في الارض السابعة اوتحت الارض اشارة الى ما ذكره تلك مجتمعة في الانسان لكنها منصبة بالنفس الانسانية بحيث لاحكم لها سوى حكم النفس، ولذلك يسمى الانسان انساناً ولا يسمى ارضاً ولا ناراً ولا جحيماً وخلداً وما لم تفارق النفس الانسانية عنها لم يكن لها حكم وكان ابوابها غير منفوحة بل مطبقة كما اشير اليه في الآيات والاخبار، ولما كان بازاء كل طبقة من طبقات الارض سماء والجنان الثمان كانت بازاء السماوات السبع وكان فوق السبع جنة اللقاء والرضوان صارت درجات الجنان ثمانية وكانت ابوابها ثمانية. ولما كانت اللطيفة الانسانية سماوية ومجانسة للسموات فهي من اول خلقته داخله في السماوات التي هي بازاء درجات الجنان وابوابها ولذلك كانت ابواب الجنان مفتوحة والانسان واقع في تلك الابواب وان لم يكن داخلها في الجنان ففي الآيات القرآنية بالنسبة الى اهل الجحيم: ادخلوا ابواب جهنم، في عدة مواضع، وبالنسبة الى اهل الجنان: ادخلوها وليس في الكتاب ادخلوا ابواب الجنان، وقد تفسر ابواب الجحيم بالرذائل السبع التي هي امتهات الرذائل على اختلاف الاقوال في تعيينها، وابواب الجنان بالخصائل الثمان التي هي امتهات الخصائل على اختلاف في تعيينها. وقد تفسر ابواب الجحيم بالمدارك الخمسة الظاهرة والخيال المدرك للصور والوهم المدرك للمعاني، وابواب الجنان بتلك المدارك مع العاقلة ولا يخفى وجه المناسبة لكن الحق والتحقق ان الجحيم وابوابها حقيقة موجودة في خارج هذا العالم في الملكوت السفلى، وما ذكرنا مناسبات لعدد طبقاتها وابوابها لانه هي بعينها. وفي الخبر ان للنار سبعة ابواب، باب يدخل منه فرعون وهامان وقارون، وباب يدخل منه المشركون والكفار ومن لم يؤمن بالله طرفة عين، وباب يدخل منه بنو امية هولهم خاصة لايزاحمهم فيه احد وهو باب لظى وهو باب سعير وهو باب الهاوية يهوى بهم سبعين خريفاً فكلما هوى بهم سبعين خريفاً فاربهم فورة قذف بهم في اعلاها سبعين خريفاً فلا يزالون هكذا ابداً خالدين مخلصين، وباب يدخل منه مبغضونا ومحاربونا واخذلونا وانه لاعظم الابواب واشدها حرّاً (الى آخر الحديث) [إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ] وعد للمتقين عن متابعة الشيطان في مقابلة وعيد التابعين له [أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ] على تقدير القول [وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ] الحقد يعني نزعنا في الدنيا قبل الآخرة ولذلك دخلوا الجنة بسلام آمنين، ونزعنا في الجنة ما في صدورهم من قوة الحقد فان الانسان مادام في الدنيا قلماً بخلو من

قوة الحق [إخواناً] حال [على سرر متقابلين] فى الاخبار: انتم والله الذين قال الله ونزعنا ما فى صدورهم،
 والله ما اراد بهذا غيركم [لا يمسهم فيها نصب] تعب [وما هم منها بمخرجين نبي عبادى انى
 انا الغفور الرحيم] تقوية لرجائهم [وان عذابي هو العذاب الاليم] تقوية لخوفهم [ونبيهم عن
 ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال انا منكم وجلون] لامتاعهم عن الاكل كما سبق
 [قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم] ورد فى الاخبار ان البشارة جاءت من الله فمكث ثلاث سنين ثم
 جاءت البشارة مرة بعد اخرى بعد ثلاث سنين [قال ابشروني على ان مسني الكبر فيم تبشرون قالوا
 بشرك بالحق] بامر واقع حق [فلاتكن من القانطين] لقدرته تعالى على ما لم يوافقه الاسباب [قال
 ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون] من طريق معرفة الله وقدرته [قال فما خطبكم] امركم وشغلكم
 بعد البشارة [ايها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين] اى قوم لوط [الا لوط] استثناء
 من قوم مجرمين منقطعاً او متصلاً او من المستتر فى مجرمين [انا المنجواهم اجمعين] الا امراته قدرنا
 انها من الغابرين [علق قدرنا لما فيه من معنى العلم ، والغابر بمعنى الباقي اى من الباقيين مع الكفرة للهلاك
 فلما جاء آل لوط المرسلون قال لوط (ع) بعد مشاهدتهم [انكم قوم منكرون] لا اعرفكم اولا آنس
 بكم لظن الشر بكم [قالوا] لسانبذى شر لكم [بل جئناك بما كانوا فيه يمترون] من العذاب [واتيناك
 بالحق] بالامر الحق الذى لا تخلف فيه [وانا لصادقون] تأكيد لتحقيقه [فاسر باهلك بقطع من
 الليل واتبع اذبارهم] وكن على ادبارهم كالمراقب الحافظ [ولا يلتفت منكم] الى ورائه [احد
 وامضوا حيث تؤمرون] معنى يدرككم الامر الا لى حين الخروج فامضوا حيث تؤمرون حينئذ [وقضينا
 اليه] الى لوط (ع) [ذلك الامر] اى انهينا اليه علم ذلك الامر المبهم الذى يفسره قوله [ان دابر هؤلاء
 مقطوع مصبحين] معنى يستأصلون من اخرهم [وجاء اهل المدينة] بعد اطلاعهم بواسطة امرأة لوط (ع)
 كما مضى [يستبشرون] باضياف لوط (ع) طمعاً فيهم وبدخول لوط (ع) على زعمهم فى مثل فعلهم [قال ان
 هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون] لاندلون من الخزي بمعنى الهوان او لاتخجلون عند
 ضيفي من الخزية بمعنى الحياء [قالوا اولم ننهك عن العالمين] اى عن ضيافة الناس [قال هؤلاء بناتي
 ان كنتم فاعلين لعمرك] يا محمد (ص) اى بحيوتك [انهم لفي سكرتهم يعمهون] يتحيرون
 والانيان بالمضارع لاحضار الحال الماضية [فاخذتهم الصيحة مشرقين] داخلين فى وقت شروق الشمس
 [فجعلنا عاليها] على قراهم [سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل] معرب «سنگ» و«قدمضى
 تفصيل اهلاكما [ان فى ذلك لآيات للمتوسمين] المتفرسين الذين يعرفون الاشياء بسماتها [وانها]

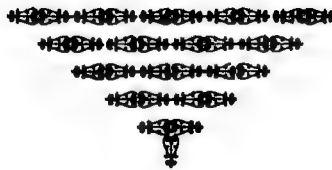
اي القرى او آثار الهلاك او الآيات [لِبَسَبِيلٍ مُّقِيمٍ] باقٍ غير مندرس يسلكه الناس و يشاهدون آثار قُرَاهم و هلاكهم ، وورد عنهم (ع) انّا نحن المتوسّمون وانّ السبيل فينا مقيم ، وورد انّ في الامام آية للمتوسّمين وهو السبيل [انّ في ذلك لآيةٌ للمؤمنين] تأكيد للاول بابدال المتوسّم بالمؤمن ، او المراد انّ في ذلك التوسّم لآية للمؤمنين [وانّ كان] انه كان [أصحابُ الأيكة] الايك الشجر الملتف الكثير او الجماعة من كلّ شجر حتّى من النخل الواحدة الايكة ، او الاجمة الكثيرة الشجر والمراد بهم قوم شعيب (ع) من اهل مدين او من اهل القرية التي كانت غير مدين [لظالمين فانتقمنا منهم وإنّهما] اي الايكة ومدين او قرى قوم لوط و قرى اصحاب الايكة [لبامام مبین] طريق واضح يؤمّه المارة ، والامام ما يؤمّ من طريق وغيره [ولقد كذب أصحابُ الحجر المرسلين] يعنى ثمود كذبوا صالحاً ولعلّه كان لهم رسل اخرى ، او جعل تكذيب الواحد تكذيباً للكلّ ، او الجمع باعتبار من كان مع الرسول من المؤمنين ، و الحجر اسم واديههم وهو واد بين المدينة والشام وكانوا يسكنونه [وأتيناهم آياتنا] كالناقة وولدها وشربها [فكاثروا عنها معرضين وكاثروا ينجنون من الجبال بئوتاً] لقوة ابدانهم و طول اعمارهم وآمالهم [أمنين] من الانهدام و نقب السراق و تخريب الاعداء ، أو آمنين من عاقبة امرهم ونزول العذاب بهم في الدنيا او في الآخرة ، أو يريدون كونهم بذلك آمنين من الآفات [فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون] من البيوت في الاحجار وكثرة المال والعدد [وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحقّ] مرّ نظائر الآية مراراً وهذا تمهيد للامر بالصّفح يعنى انّ قومك متلبسون بالحقّ وانت اكمل الانبياء (ع) فلا ينبغي لك ان تنظر الى تكذيبهم وسوء صنيعهم بك وتدعو عليهم او تغضب عليهم فانّ غضبك كدعائك موجب لبعدهم عن الرحمة وانت نبيّ الرحمة فكن سبباً لقربهم من الرحمة لا لبعدهم عن الرحمة [وإنّ الساعة لآتية] فمن كان منهم مستحقاً للعقوبة والسياسة لا يفلت عنها فتوكل علينا وكل امورهم الينا ولا تعاجلهم بالدعاء كسائر الانبياء (ع) [فأصّح الصّفح الجمیل] الذي لا عتاب فيه ولا منّ ، والعفو ترك المكافاة ، والصّفح اخراج اثر المساءة من القلب ، ويستعمل كلّ في كلّ وكلّ في الاعمّ وكانتهما كالفقراء والمساكين اذا اجتماعا افتراقا واذا افتراقا اجتماعاً [إنّ ربّك هو الخلاق] التعليق على وصف الربوبية دون سائر الاوصاف للاستعطاف والمعنى انّ الذي يربّيكَ و يتلطّف بك هو خالقهم فلا ينبغي لك المعالجة في معاقبة مخلوق من هو يربّيكَ [العظيم] بحالهم فيكافئهم على ما اقتضته حالهم فالآية من قوله : ما خلقنا السماوات (الآية) استعطاف له (ص) على قومه و استبطاء عن المعالجة في المعاتبّة والدعاء [ولقد أتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم] تمهيد لقوله : لا تمدّن عينيك فانّ من اعطى السبع المثاني كان غنياً مطلقاً فلا ينبغي مدّ نظره الى غيره ، والمثاني جمع المثني بمعنى اثنين ، وقيل جمع المثني من الثناء وقد سبق انّ مراتب العالم باعتبار سبع ، وانّها باعتبار النزول والصعود تصير متكرّرة ومثاني وانّ القرآن صورة تدوين تلك المراتب وانّ فاتحة الكتاب مختصرة من القرآن وانّه مجموع فيها ، وانّ الاثمة هم المتحقّقون بتلك المراتب ، وانّ محمداً (ص) صاحب المقام المحمود وهو مقام جمع الجمع في لسان الصوفيّة وانّ ذلك المقام هو القرآن العظيم فصّح تفسير السبع المثاني بالقرآن جملةً ، وبسورة

فاتحة الكتاب ، وبالمثنى من السور وبالسور السبع الطول من أول القرآن الى آخر براءة على ان يجعل الانفال وبراءة واحدة وبالصحف السابقة وبالكتب السماوية تماماً وبالاثمة (ع) [لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُمْ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ] اصنافاً من الكفار لانه في غاية العقارة في جنب ما اوتيت فلا ينبغي قطع النظر عما اوتيت والنظر الى مثل هذا الشيء الحقير [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] يعنى انتك اوتيت ما به كما لك في دنياك وآخرتك فلا ينبغي ان تتأثر من غيرك بان تنظر الى ظاهر المتنعمين فيتحرك رغبتك البشرية او تنظر الى باطنهم وانهم منصرفون عن الايمان الموصل الى الجنان الى الكفران الموصل الى النيران فتقبض وتحزن على ذلك بل كن في الحالين كأمر الحالين غير متأثر منهما وليكن حالك بالنسبة الى من آمن حال التواضع والتذلل والتجسس لانهم بلطفية الايمان مظاهرك بل مظاهر الله تعالى والتواضع لهم تواضع لله [وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ] مستعار من خفض الطيور جناحها لقرينها حين التذلل والتجسس لها ، عن رسول الله (ص) : من أوتي القرآن فظن ان احداً من الناس اوتى افضل مما اوتى لقد عظم ما حقر الله وحقر ما عظم الله [وَقُلْ] بالنسبة الى من نهيتك عن الرغبة في ظاهرهم والحزن على باطنهم [إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ] الذى يظهر انذاره بحيث لا يخفى دلالة على صدقه ولا دلالة على المنذر به [كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ] يعنى آتيالك سبعاً من المثنى كالذى انزلنا على المقتسمين من اهل الكتاب الذين اقتسموا همهم على الاطماع والاحزان والآمال فجعلوا القرآن ما يوافقهم منه مقبولا وما يخالفهم منه مردوداً ، او قل اتى انا النذير المبين بعذاب مهين كما انزلنا على المقتسمين قيل : المقتسمون كانوا اثني عشر رجلاً اقتسموا محال دخول مكة وخروجها ايام الموسم لينفروا المؤمنين عن الايمان بالرسول (ص) ، وقيل : هم الذين تقاسموا على قتل محمد (ص) ، وقيل : هم الذين تقاسموا على ان يبيتوا صالحاً (ع) ، وقيل : هم اليهود اقتسموا الكتب السماوية فأظهروا بعضها وأخفوا بعضها ، او التوراة فأظهروا بعضها وأخفوا بعضها ، و على هذا فالمراد بالقرآن فيما بعد مطلق المقروء السماوى [الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ] جمع العضة من العضوة بمعنى العضو اى جعلوا القرآن اعضاء و اجزاء ، اوجع العضة من عضيته اذا بهته اى جعلوا القرآن اسماراً [فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ] عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ [من تقسيم القرآن او جعله اسماراً او من سائر ما فعلوا] فَاَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ [ولانبال بقبولهم وردهم وباستهزائهم وعدم استهزائهم ، والمراد منه اجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً ، اوفرّق به بين الحق والباطل ، اوفرّق الحق وانثره بحيث لا يكاد تجمع و يذهب به اوشق و فرّق به جماعات الكفار [وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ] إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] عاقبة امرهم وقد ورد فى أخبارنا ان الآية نزلت بمكة بعد ان اكتم محمد (ص) امره بعد بعثته خمس سنين او ثلاث سنين ولم يكن معه الا على (ع) وخديجة (ع) ثم امر بالظهار فكان يظهر امره على قبائل العرب [وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ] من تكذيبك والظعن فيك والاستهزاء بك وبدينك وبآلهك وبكتابك و صلوتك [فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مَعَ السَّاجِدِينَ] فاشغل نفسك عنهم واشتغل بما هو شأنك من عبادة ربك [وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ] اى الموت فانه المتيقن فالمعنى حتى يأتيك الامر المتيقن ، اولان اليقين الكامل بالمغيبات

لا يحصل الا بعد رفع حجاب البدن بالموت الاختياريّ هذا ما قيل ؛ و الحقّ انّ اعتبار مفهوم الغاية و دخولها و خروجها عن المغيبيّ بها امرٌ لا حاجة عليه من العرف واللغة، فالمقصود انك علمت علماً اجمالياً و كلّ من علم امرّاً اجمالاً طلب التّفصيل فيه و اليقين به بمراتب اليقين من علم اليقين و عين اليقين و حقّ اليقين كما اشار اليه المولوى قدّس سرّه :

هر گمان تشنه یقین است ای پسر	میزند اندر تزايد بال و پر
چون رسد در علم پس بر پا شود	سر یقین را علم او بویا شود
علم جویای یقین باشد بدان	وان یقین جویای دیداست و عیان
اندر آلهیكم بیان این بین	که شود علم یقین عین یقین

فكأنّه قال : ان كنت تريد اليقين بمراتبه و تفصيل المعلوم فاشتغل بعبادة ربك حتى يحصل لك مطلوبك من مراتب اليقين ، امّا عدم العبادة بعد اليقين فغير مستفاد منه الا باعتبار مفهوم الغاية و قد عرفت ضعف اعتباره ؛ و قد قال بعض المتصوّفة المسقطين للعبادات : انّ العبادة لحصول اليقين فاذا حصل اليقين فلا حاجة الى العبادات ، و توسّلوا بمفهوم مثل هذه الآية و متشابهات الآيات و الاخبار و اقوال الكبار من اهل اليقين من غير غور و تعمق في مغزاها .



سُورَةُ النِّحْلِ

مائة وثمانٍ وعشرون آية ، وهى مكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وقيل : من أوَّلها الى قوله والَّذِينَ هَاجَرُوا
فِي اللَّهِ مَكِّيَّةٌ ، والباقي مدنيَّةٌ ، وقيل : مكِّيَّةٌ غير ثلاث آياتٍ وهى قوله : وان عاقبتهم
(الى آخر السُّورة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ] كانوا يستعجلون ما وعدهم الرَّسُولُ (ص) من العذاب والهلاك وقيام
السَّاعَةِ والحساب والعقاب يوم القيامة استهزاءً به وبرسالته وبايعاده فقال تعالى : اتى أمر الله بالهلاك بالماضى
للاشارة الى تحقُّقه اوللاشارة الى قرب حصوله وكانوا يقولون استهزاءً اذا وقع ما توعدّه فأصنامنا تشفع لنا فقال تعالى
[سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] فلا يشفع شيءٌ لهم ولا يدفع الاصنام شيئاً من عذابه [يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ
بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] اعلم ، ان الانسان من أوّل استقرار مادته فى الرّحم يقع فى تدبير
الملائكة فيربّونه ويجلبون ما يحتاج اليه ويدفعون عنه ما يضرّه وان الله تعالى يبعث عليه بمحض فضله ملائكة
ويزداد عددهم يوماً فيوماً وآناً فآناً الى اوان البلوغ ، فان ساعده التوفيق واستعان بالله اختياراً كما كان مستعيناً
به تكويناً قبل ذلك لم ينقطع امداده بالملائكة بعد ذلك ايضاً ، والملائكة الذين كانوا موكلين به كانوا ملائكة
ارضيين وهم الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم (ع) وبعد ذلك يكون الامداد بالملائكة السّماوية ويزداد كل
يوم عددهم الى ان يبلغ الى مقام العبوديّة واول ظهور الرّبوبيّة وحينئذ يمدّه بالعظام من الملائكة كجبرئيل وميكائيل ،
ويمدّه ايضاً بالروح وهو اعظم من جبرئيل وميكائيل كما ورد فى الاخبار ، ولعلّ الروح ههنا اشارة الى الملك المعنّى
بترية نوع الانسان وبسميّة الاشراقيّون ربّ النّوع وله بعد ذلك انسان وجهٌ كما فى الخبر وهو المحيط بجميع افراد
الانسان بل بجميع موجودات العالم لان جميع الانواع تحت نوع الانسان ، وجميع ارباب الانواع تحت ربّ النّوع
الانسانى ، وجميع الموجودات تحت ارباب انواعها فجميع الموجودات تحت ربّ النّوع الانسانى وعلى هذا
فالمعنى ينزل الملائكة مع الروح ، او ينزل الملائكة بسبب الروح وتوسطه ، وعلى الاول فالمنزل عليه الخواصّ
من الانبياء وعلى الثانى جملة الانبياء ، او المراد بالروح ما يحيى به القلوب من الجهل تشبيهاً بالروح التى يحيى

به الابدان ، او المراد بالروح النبوة التي بها حيوة كل شيء ، وعلى هذا فالمعنى ينزل الملائكة الروح من عالم امره على من يشاء من عباده و للروح معانٍ أخر مذكورة في الاخبار ومصطلحة بين ارباب الصنائع وهذا الروح الذي هو اعظم من جبرئيل يكون مع العظماء من الانبياء والاولياء (ع) كخاتم النبيين (ص) وخلفائه المعصومين (ع) وقوله : من امره ، اى من عالم امره فان الملائكة النازلة والروح من عالم الامر مقابل عالم الخلق [أَنْ أَنْذِرُوا] ان مصدرية وتفسيرية فان الانزال يستلزم معنى القول ، وانذروا بمعنى اعلمو او بمعنى احذروا [أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ] وكون التوحيد محذراً به لاستلزامه الاستقلال فى الحكومة والتصرف والمستقل فى الحكومة يحذر من مخالفته [خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] بمتزلة التعليل للتوحيد [تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ] بدل نحو بدل البعض [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ] ولا يتمشى من الطبع والذم مثل ذلك الخلق [وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ] ماتستدفنون به من اصوافها و اوبارها واشعارها و جلودها [وَمَنَافِعُ] من لحومها و ضرعها و ظهورها و اثاره الارض بها [وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ] من الشحوم واللحوم والالبان [وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ] زينة [حِينَ تُرْيَحُونَ] ترجعونها بالروح الى المناخ والمغنى [وَحِينَ تَسْرَحُونَ] تخرجونها للشرح والرعى بالغداة فان الافنية تنزى بها فى الوقتين ويجل اهلها فى اعين الناظرين اليها ، وتقديم الراحة لانها حينئذ تقبل والاقبال ازين من الادبار ملاء البطون ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها ، وفى الغداة بالعكس ، [وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا] بانفسكم [بِالْغِيَةِ الْإِبْشِقُ الْإِنْفِيسِ] فضلاً عن ان تحملوا الاثقال على ظهوركم [إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ] بكم لانه خلق لكم ماتنتفعون به وتحتاجون اليه [وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ] لانتفاعكم من موجودات عالم الطبع مما فى الارض والسماء وموجودات عالم الارواح [وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ] لما ذكر فى خلقه الانسان جملة ما يحتاج اليه فى معاشه و وصوله الى خيراته وكان السبيل المقتصد الخارج عن الافراط والتفريط فى كل شيء ان يكون اسباب وصوله الى خيراته الاولى الذاتية والى خيراته الثانوية بقدر حاجته موجودة ، والسلوك الى خيراته الاولى الذاتية والى خيراته الثانوية بقدر حاجته ، موجودة وكان السلوك الى خيراته غير متمسك قال : لاختصاص لقصد السبيل بالانسان بل على الله قصد السبيل لكل شيء [وَمِنْهَا جَائِرٌ] وبعض السبل حائد عن الاعتدال او المقصود ان خلقتكم وخلقته ماتحتاجون اليه هى السبيل الى خيراتكم البدنية وكمالاتكم الدنيوية التكوينية الغير الاختيارية ، واما خيراتكم الروحية والاخرية وكمالاتكم الانسانية الاختيارية فعلى الله قصد السبيل فى ذلك باعطاء العلم والمعرفة وارسال الرسل وانزال الكتب ونهية جميع ماتحتاجون اليه فى تحصيل هذه ، فان وقع حيف وميل ونقص وجور فهو من عند انفسكم غير راجع الى الله ، فمن خرج عن الاقتصاد فى الطريق الى الجور فيه فهو بشأمة استعداده وكسبه [وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] بالابصال الى قصد الطريق والتسير عليه [هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ] اعم من النباتات [فِيهِ تُسِيمُونَ] فى الشجر ترعون مواشيتكم [يُنَبِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] ان فى ذلك لاية لقوم يتفكرون

لَمَّا كَانَ كُونَ انزال الماء وانبات النبات والاشجار آية محتاجاً الى تأمل وترتيب مقدمات قال: لقوم يتفكرون [وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ] قرئ الشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها بالرفع، وقرئ الشمس والقمر بالنصب والنجوم مسخرات بالرفع، وقرئ الجميع بالنصب وفائدة الحال مؤكدة تأكيد التسخير وبيان واسطة التسخير وهو عالم الامر [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يكفيه العقل من غير فكر لظهور دلالة المذكورات بالنسبة الى انزال الماء وانبات النبات وجمع الآيات لكون كل منها آية على حياله [وَمَا ذَرَأَّا لَكُمُ] وسخر لكم ما خلق لكم [فِي الْأَرْضِ] من المواليد من المعادن واصناف النبات وانواع الحيوان والعناصر وما في الارض من الجبال والوهاد والتلال، والمراد بتسخيرها تسخيرها فيما خلق لاجله لا تسخيرها للانسان نحو تسخير الحيوان للانسان ولكن تسخيرها بالمطاوعة للانسان في وجه الانتفاع بها وان كان وجه الانتفاع ببعضها مخفياً، او ما ذراً مبتدءو لكم خبره اوفى الارض خبره والجملة حال او عطف على جملة هو الذي انزل، او على جملة سخر لكم الليل [مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ] اكتفى ببيان اختلاف اللون عن ذكر اختلاف النوع وجهات الانتفاع لانه الظاهر على الابصار والاغلب ان الانواع المختلفة بالذات مختلفة باللون [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ] لا يكفيه العقل فقط ولا يحتاج الى التفكير بل يكفيه تذكرة العقل [وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ كُلُّوْا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا] كأنواع ما يخرج من البحر [وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ] جوارى من المخرو وهو شق الماء او صوت شق الماء [وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بالتجارات [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] يعنى غاية الكل ان تنظروا الى الانعام وتشكروا حق النعمة برؤيتها من المنعم [وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ] كراهة ان تميد الارض بكم باضطرابها . اعلم، ان الارض كروية الشكل حيزها حول مركز العالم بحيث ان كل جزء من اجزائها لتوافقها مع الكل في الطبع لو خلى وطبعه لما استقر الا في حيز المركز كما هو المشهود، ولو كان الاجزاء طالبة للكل ولسنخها كما قيل للزم عدم افتراق ما اتصل بقلل الجبال الى السفلى والارض ساكنة في حيزها غير متحركة، وان قال بحركتها المتحدسون بقوة الحس وليست تلك الكرة كالكرة الواقعة في الماء الطافية فوق الماء حتى تحتاج الى ما يسكنها عن الحركة والانقلاب وليست الجبال بما يزيد في سكونها لانه ليس ارتفاع الجبال المرتفعة البالغة غاية الارتفاع بالنسبة الى قطر الكرة الا مقدار شعيرة اواقل، وظاهر الآية يدل على ان تلك الكرة لو لم يكن الجبال تضطرب وتقلب وتتحرك ولا يمكن التعيش عليها الا بالجبال فنقول: ان الجبال وان لم تكن اسباباً لسكون الكرة كما عرفت لكنه قد يقع الزلزلة القوية باسباب سماوية وارضية ولولا الجبال لسرت تلك الزلزلة الى مجاورات القطعة التي وقعت فيها الزلزلة مسافات كثيرة والجبال تمنع من تلك السراية كما لا يخفى، وهذا القدر كاف في صدق ظاهر الآية مع ان المقصود بطونها، وايضاً قد سلف منا ان العالم بتمام اجزائه مظاهر لاسماء الله وان خلفاء الله اسماء الله العظماء والجبال مظاهر لها بسكونها وارتفاعها وثقلها وصلابتها وجريان المياه من تحتها، وقد يجري احكام الظاهر على المظاهر كما مضى من جريان احكام القلب والصدر على بيت الله ومكة، وقد ورد في الاخبار لولا الامام لماجت الارض بأهلها، اولو فقد الحجة لساخت الارض بأهلها، وغير ذلك من الاخبار فيوجود خلفاء الله (ع) وجود الارض وسكونها وقرارها، ولما كانت الجبال مظاهر لخلفاء الله حكم عليها ان

بها قرار الارض وسكونها اجراءً لحكم الظاهر على المظهر، هذا بحسب التنزيل، وأما بحسب التأويل فالقول الكلية المعبر عنها بالقيام لا ينظرون وبالمقربين بوجه جبال الارض، والقول العرضية المعبر عنها بالصفات صفات جبال الارض، والنفوس الكلية المعبر عنها بالمديرات امراً والنفوس الجزئية المعبر عنها بالركع والتسجد والاقدار المثالية المعبر عنها بذوى الاجنحة كلها جبال الارض، وخلفاء الله في الارض اعظم جبال الارض، هذا في الكبير وكل ما في الكبير فهو بعينه جارٍ في العالم الصغير [وَأَنهَارًا] بواسطة الرواسي [وَسُبُلًا] في الارض [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] بالسبل الى مقاصدكم من الاسفار البعيدة والامنة التي في غير امكنتكم اولعتكم تهتدون الى المقصد الحقيقي من التوجه الى الله والتسير على سبيله الذي جعل لكم من الانبياء والاولياء (ع) [وَعَلَامَاتٍ] مما يستدل السيارة على استقامة سيرهم الى مقاصدهم [وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ] بجنس النجم في الليل كما هو شأن السيارة او بالنجم الخاص الذي هو الجدى كما في الخبر وباطنه رسول الله (ص) والائمة (ع) واصحابهم وخلفاؤهم كما اشير اليه في الاخبار [أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ] من الاصنام والكواكب وغيرها [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] حتى لا تجعلوا المخلوق مشاركاً للخالق [وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ] فلا يؤاخذكم بالتقصير في القيام بشكرها [رَحِيمٌ] فلا يقطعها عنكم بتقصيركم بل يزيدها يوماً فيوماً [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ] من الاعمال والاحوال والنيات والخيالات والخطرات والاخلاق والعقائد والاقوال والمكمونات التي لم تظهر بعد على انفسكم [وَمَا تُعْلِنُونَ] مما ذكر، والاعلان في كل بحسبه [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ] كالملائكة والكواكب والاصنام والشياطين والرؤساء في الضلالة [لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا] فلا يستحقون الدعوة [وَهُمْ يُخْلَقُونَ] فلا يمتازون عنكم حتى تختاروهم بالدعوة [أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ] فهم ادون منكم فانتم اولى بان يدعوكم الذين تدعون من دون الله [وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ] لاشعور لهم ببعثتهم فكيف بوقت بعث غيرهم والمجازاة والشفاعة لهم [إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ] كالنتيجة وقد مضى مثله وان المقصود ان الذي هو آلهكم اله ومستحق للعبادة وواحد لا متعدد بخلاف ما جعلوه آله [فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكِرَةٌ] لا يعرفون الآله ولا امر الآخرة [وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ] فان الاستكبار هو الخروج عن حكم الله وحكم خلفائه وهم خارجون لعدم اعتقادهم بالله وبخلفائه [لَا جَرَمَ] مصدر من الجرم بمعنى كسب الذنب ومعنى لا جرم لا ذنب في الاصل لكنه يستعمل بمعنى حقاً واصل المعنى لا جرم اى لا ذنب في كذا يعني في اعتقاد كذا لكونه متحققاً ثابتاً [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ [تعليل للمقصود من التهديد على افعالهم بالمواخذه وفي الخبر لا يؤمنون بالآخرة يعني الرجعة قلوبهم منكرة يعني كافرة وهم مستكبرون يعني عن ولاية على (ع) انه لا يحب المستكبرين يعني عن ولاية على (ع) [وَأَذَاقِلَ لَهُمْ مَاذَا] أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلْأَسَاءُ مَا يَزِرُونَ] قالوا ذلك اضلالاً للناس وصدأً وكان غاية ذلك ان يحملوا اوزار ذلك القول والصدأ وبعض اوزار من اضلّوهم وبغير علم ظرف مستقر حال من مفعول يضلّونهم او فاعله

اوفاعل ليحملوا ، او ظرف لغو متعلق بيحملوا او يضلّونهم ، وفي الخبر انما لم يعذر الجاهل لانّ عليه ان يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين المحقّ والمبطل ، وعن الباقر (ع) ما اذا انزل ربكم في عليّ (ع) قالوا اساطير الاولين وعن الصادق (ع) والله ما اهرقت محجمة من دم ولا قرع عصاً بعصاً ولا غصب فرج حرام ولا اخذ مال من غير حله الا ووزر ذلك في اعناقهما من غير ان ينقص من اوزار العالمين شيء [قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَا عِدَفَ خَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ] تمثيل لحالهم في مكرهم بحال من بنى سقفاً على اساطين محكمة قصداً للراحة تحته فاستوصلوا به وخرّب تلك السقوف من جهة الاساطين التي بها استحكامها ، والمراد باتيان الله اتيان امره بالاهلاك [وَآتَاهُمُ الْعَذَابُ] عذاب خراب السقف [مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] بل من حيث يظنون بقاءه واتاهم عذاب غير خراب السقف [ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي] من الاصنام والكواكب والاهوية وغيرها او شركاء مظاهري من الاولياء والاصل عليّ (ع) [الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ] تعاندون المؤمنين ومظاهري في حقهم ، وتخالفون الانبياء والاولياء (ع) في حقهم [قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] الانبياء (ع) واوصيائهم او جملة المؤمنين وائمتهم [إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ] الخزي الهوان والسوء العذاب [الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ] خبر مبتدئ محذوف او مفعول فعل محذوف اوصفة للكافرين [ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ] ظالمين في حقهم او في حق امامهم فانه بمنزلة انفسهم بل اولى بهم منهم [فَأَلْقُوا السَّلَمَ] اى الاستسلام والانقياد او القول بالاستسلام والانقياد [مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ] تفسير للسلم على الذين انكروا ما فعلوا من الجحود والانكار والاستهزاء في الدنيا [بَلَى] رد من الملائكة او من الله اى قالوا او قال بلى [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] فلا ينفعكم انكاره الآن [فَادْخُلُوا] جزاء لأعمالكم [أَبْوَابَ جَهَنَّمَ] كل من بابه انخاص به [خَالِدِينَ فِيهَا فَلْيَشْئِشْ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ] جهنم [وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا] قد مرّ مراراً ان التقوى الحقيقية لا تكون الا بالولاية والبيعة الخاصة الولوية [مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ] اقرار بالانزال من الربّ وتصديق لكونه خيراً استسلاماً [لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا] صاروا ذاحسن والحسن على الإطلاق عليّ (ع) وكلما اتصل به من طريق الولاية كان ذا حسن به او احسنوا الى انفسهم او الى غيرهم [فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ] وهو طيبة المآكل والمشارب والمناكح والمراكب [وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ] لخلوص الطيبة لهم هناك من غواشى المادّة وآلامها وقوله للذين احسنوا مقول لقولهم تفسير الخير او استيناف من الله [وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ جَنَّتُ عَدْنٍ] مخصوص نعم او مبتدأ خبره [يَدْخُلُونَهَا] او يدخلونها صفة و [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] خبره او تجرى صفة بعد صفة و [لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ] خبره ويحتمل كون الجمل حالات مترادفة او متداخلة وكون بعضها حالاً وبعضها صفة وبعضها خبراً وقد مضى في آل عمران في نظير الآية مع جريان الانهار من تحت الجنّات [كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ] وفي الخبر : ولنعم دار المتقين الدنيا [الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ] صفة للمتقين او خبر مبتدئ محذوف او مفعول فعل محذوف

او مبتدء خبره يقولون ارادخلوا بتقدير القول [طَيِّبِينَ] من المعاصي او من الشرك [يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] تحية لهم او بمعنى سلامة لكم من كل سوء [أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] على طريق الولاية [هَلْ يَنْظُرُونَ] ينتظرون اى الذين لا يؤمنون بالآخرة [إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ] حين الموت [أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ] بالعذاب او بخروج القائم (ع) [كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] بتدميرهم وعذابهم [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون [من العذاب او المعاد او الرجعة او مطلق ما قاله رسلهم] وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] فى جواب من لامهم على شركهم وتحريمهم وقد مضى الآية بتفسيرها مفصلاً [فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] يعنى ان نسبهم فعلهم التسيء الى الله كنسبة المرأة الفاحشة شامة فعلها الى غيرها وليس لها وجه صحة لان ما على الله هو ارسال الرسل لهدايتهم وليس على الرسل الا البلاغ [وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا] ولقد بلغ الرسل فقد ادينا ما علينا وادوا ما عليهم فالنقص والتقصير كان منهم [أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ] فلم يقبلوا من رسولهم [فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ] بقبوله قول الرسول (ع) [وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ] ووجه اختلاف الفعلين فى النسبة ظاهر لان الهداية منتسبة الى الله اولاً وبالتذات والاضلال منتسب اليه تعالى ثانياً وبالعرض وفى الخبر، ما بعث الله نبياً قط الا بولايتنا والبراءة من اعدائنا وذلك قوله تعالى: ولقد بعثنا (الآية) الى قوله من حقت عليه الضلالة يعنى بتكذيبهم آل محمد ووجه الخبر قد مضى مفصلاً من ان شأن النبوة الانذار والدلالة الى الولاية وان ولاية كل ولى ظل من ولاية الاولياء الكلّية وهم آل محمد (ص) وان عبادة الله لا تتصور الا من طريق الولاية وان آل محمد (ص) مظاهر الله وعبادة الله لا تتصور الا بتوسط طاعة المظاهر [فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى ارض عالم الطبع لتعلموا آثار المكذبين واخبارهم واراض القرآن واخبار الماضين واراض العالم الصغير [فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ] اِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدْيِهِمْ [يا محمد (ص) فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] اقناط له (ص) عن هديهم و تهديد بليغ للمكذبين [وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ] تعليل لاقناطه [لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ] وجهد الايمان الايمان المغلظة المؤكدة ومن لا يعتقد البعث لا ينجع فيه نصح [بلى] رد عليهم [وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ولو علموا العلموا انهم فى البعث آنا قاتنا يوماً فيوماً من غير انتظار البعث الكلّى الآتى [لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] متعلق بيبعث المفرد بعد بلى [الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله والآخره او بالولاية [أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ] فى انكار البعث والجزاء والعقاب اوفى ادعاء الخلافة والاستبداد [إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] بيان لسهولة الاعادة عليه، وقد ورد عن الصادق (ع) انه قال لابي بصير: ما نقول فى هذه الآية ؟ - فقال: ان المشركين يزعمون ويحلفون لرسول الله (ص) ان الله لا يبعث الموتى قال: فقال: تباً لمن قال هذا ؛ سلهم هل كان المشركون يحلفون بالله ام باللات والعزى ؟ ! قال قلت: جعلت فداك

فأوجدنيه قال: فقال: يا ابا بصير لو قد قام قائمنا بعث الله قوماً من شيعتنا قبائح^(١) سيفهمهم على عواقبهم فيبلغ ذلك قوماً من شيعتنا لم يموتوا فيقولون: بعث فلان وفلان وفلان من قبورهم وهم مع القائم (ع) فيبلغ ذلك قوماً من عدونا فيقولون يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم وانتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون الى يوم القيامة قال فحكى الله قولهم فقال: وأقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت، وبهذا المضمون اخبار كثيرة [وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا] تنزيله في رسول الله (ص) والذين هاجروا معه وبعده الى المدينة والذين هاجروا قبله الى الحبشة بعد ما آذاهم المشركون اذاء كثيراً والذين حبسهم قريش بمكة بعد هجرة رسول الله (ص) وآذوهم ثم هاجروا الى رسول الله، ومعنى قوله في الله في طريق الله وهو الرسول (ص) والامام او الرسالة والولاية والطريق الموصل اليهما او في طلب الله او في ابتغاء مرضاة الله او في طاعة الله، ولما كان التنزيل غير مختص بمن نزلت الآية فيه بل تعمه وغيره ممن هو متصف بوصفه كانت الآية شاملة لكل من هاجر من وطنه الصوري ابتغاء دين الله الى نبي او ولي من بعد ما تأذى بانقلابات الزمان واذى الاقران وتصرفات الشيطان، وتأويله كل من هاجر من اوطان شركه النفسانية كما قال (ع): المهاجر من هجر السيئات الى رسول الله العقل ونبيه القلب وامامه الروح والكل دين الله وطريق الله ومظاهر الله، والهجرة الثلاث متعاقبة مترتبة فان الهجرة تقع أولاً من دار الشرك النفسانية الى دار الاسلام الصدر ثم منها الى دار الايمان القلب ثم منه الى دار العيان الروح وبعبارة اخرى تقع الهجرة من دار الشرك الى الرسول وقبول احكامه القلبية ثم منه الى النبي وقبول احكامه القلبية ثم منه الى الولي وقبول وارادته الروحية [لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا دَارًا حَسَنَةً] او تبوئة حسنة او حالاً حسنة كما وقع في الصورة للمهاجرين مع الرسول (ص) اذ آواهم وعززهم اهل مدينة وكما وقع لجعفر واصحابه اذ آوهم التجاشي وعززهم، وفي الباطن لكل من هاجر من دار النفس الامارة اذ يأوى الى دار الصدر السالمة من تنازع القوى النفسانية وتحاسد المتحاسدين وايداء المؤذين وهكذا، وهذا اجر الدنيا [وَلَا جُرْأَ الْآخِرَةِ] وهو لقاء الرحمن وجنة الرضوان [أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لو كان الناس يعلمون ذلك لاختاروا الهجرة اولما تثبطوا اولو كان الذين هاجروا يعلمون لسروا بذلك اولينهم كانوا يعلمون فيتبادروا الى ذلك او فيسروا بذلك [الَّذِينَ صَبَرُوا] بدل من الذين هاجروا اوصفة له او خبر مبتدئ محذوف او مفعول فعل محذوف [وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] فلا غرو في كونك رجلاً من جنسهم فانك مثل الرسل الماضين [نُوحِي إِلَيْهِمْ] وكان امتيازهم بالوحي كما ان امتيازك بالوحي فانكارهم لرسالتك لكونك بشراً مثلهم انكار لرسالة جميع الرسل [فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ] الذكر هو اضافة الحق الى الخلق وهي المشيئة والحق المخلوق به وهو حقيقة الولاية وخاتم الاولياء وهو علي (ع) هو المتحقق بها ومظهرها التام وسائر الاولياء (ع) مظاهر علي (ع) ومن اظلاله، والنبوة التي هي المصباح مظهر الولاية والرسالة التي هي كالزجاجة مظهر النبوة، وما في عالم الطبع من بشرية الرسل والانبياء والاولياء (ع) وكتبهم واحكامهم القلبية والقلبية وسائر اجزاء عالم الطبع التي هي كالمشكوة بتمامها مستنيرة بنور المصباح وذلك النور هو ذكر الحق وتذكره، واهل الذكر تارة يطلق على من بصرفه الذكر كالاولياء والانبياء والرسل (ع) وتارة يطلق على من اضيف اليه الذكر وهو كل من قبل دعوة الرسل (ع) والانبياء الدعوة الظاهرة او دعوة الاولياء (ع) الدعوة

(١) قبيلة السيف، كالسيفه ما على طرفه قبض السيف من فضة او حديد.

الباطنة، وكذا يطلق اهل الذكر على من انتحل الدعوة العامة كاليهود والنصارى والمجوس واكثر اهل الاسلام فانهم ليسوا من اهل الذكر والملة الالهية حقيقة اذ تحقق الانتساب الى ملة له شرائط وعهود ومواثيق وليست تلك لهم، والذكر يطلق على الاولياء واحكامهم وعلى الانبياء والرسل (ع) واحكامهم وكتبهم الالهية فتفسير الذكر بالرسول (ص) وبعلي (ع) وبالقرآن وبسائر الكتب السماوية وباحكام الرسالة والنبوة التي هي الملة الالهية صحيح، وكذلك تفسير اهل الذكر بالانبياء والاولياء (ع) والاصل في الكل آل محمد (ص) وبمن قبل الدعوة العامة ومن قبل الدعوة الخاصة وبمن انتحل الانتساب الى نبي وملة آلهية وكتاب سماوي كلها صحيح، والسؤال قد يكون عن حال الرسل والانبياء والاولياء (ع)، وقد يكون عن علامات رسولنا الختمي (ص) وعن اوصيائه، وقد يكون عن احكام النبوة؛ اذا عرفت ذلك سهل عليك التفطن بصحة ما في الاخبار من اختلاف تفسير الآبة ومن التفاسير التي هي مخالفة لظاهر الآية من انكار تفسير اهل الذكر باهل الكتاب وان اهل الكتاب اذا سألوا يدعونكم الى دينهم ومن تفسير اهل الكتاب وتخصيصهم بانفسهم [إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] اوصاف الانبياء او اوصاف محمد (ص) الموعود او لا تعلمون احكام الدين او لا تعلمون [بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ] البيّنات آثار النبوة والرسالة واحكامهما والزبر آثار الولاية واحكامها، والتفسير بالمعجزات والكتب السماوية لانهما آثار النبوة والولاية، وقيل: قوله بالبيّنات والزبر متعلق بما ارسلنا، وقيل: متعلق بمحذوف وهو مستأنف كأنه قيل: بم ارسلوا؟ فقال: بالبيّنات والزبر [وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ] اي القرآن واحكام النبوة او الولاية [لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ] والمقصود من مجموع ما نزل ولاية على (ع) فلا ينبغي لك ان تنظر الى ردّهم وقبولهم بل عليك النظر الى غاية الامر والتزويل وهي التبيين ردّوا او قبلوا [وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] فيعلموا انّ الاصل في جملة الاحكام هو الاقتداء والخروج من الرأى والاستبداد ولا يتيسر ذلك الا بوجود من يقتدى به وانه لا بدّ لك من تعيين من يقتدى به باذن الله حتى يسلموا الامر لخليفتك ومن عيّنته فيقتدوا به ويفلحوا [أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ] وخصوصاً انكار الولاية التي بها قوام الصالحات وفي انكارها ليس الاعمال الا السيئات [أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] بمجيئه من تلك الحيثية كاتيان العذاب من حيث يرجى الثواب وهو صورة الاعمال الصالحة اذا لم تكن بأمر خليفة الله كما قال: قل هل انبئكم بالاخسرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فان صورة الاعمال الشرعية نصير سبباً لغرور النفس وحسان انتها على خير لكنّها ان لم تكن بامرولى الامر (ع) وخليفة الرسول (ص) بل باستبداد النفس ورأبها اورأى من ليس للرأى باهل فهي ضالّة غير نافعة، او المقصود من حيث لا يشعرون بشيء من العذاب وعدمه كوقت المنام والغفلة عن الاعمال والعذاب ولعله اوفق بما بعده [أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ] في مكاسبهم ومناجرهم او في تقلبهم في آرائهم ومكرهم، او في تقلبهم فيما يحسبونه صلاحاً لهم كصور الاعمال الصالحة [فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ] لنا ان نعدّ بهم في عين استيقاظهم ونفطنتهم [أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ] حال كونهم على حذر والتفات الى العذاب وتمحلّهم لدفعه بان يتنبهوا بما نزل بامثالهم [فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّوْفٌ رَحِيمٌ] الفاء للتبسيطة المحضة لا من الذين مكرروا السيئات يعني لا ينبغي ان يأمّنوا بسبب رحمته فان رحمته لاتصل اذا لم يكن استحقاق، او للجواب والجزاء لشرط محذوف يعني ان يمهلكم

ولا يعاجلكم فان ربكم لرؤف رحيم ، اوللّسببىة لمحذوف من غير تقدير بشرط كانه قيل : لم لا يؤاخذهم؟- فقال : لا يؤاخذ فان ربكم لرؤف رحيم [أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُ ظِلَالُهُ] يتقلب ظلالة بتقلبه [عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ] توحيد اليمين وجمع الشمائيل للإشارة الى وحدة جهة اليمين فى المعنى وكثرة جهة الشمائيل فان اليمين المعنوية لكل شيء هى وجهته الالهية وشماله هى وجهته الخلقية والوجهة الالهية كثرتها منظوية فى الوحدة والوجهة الخلقية وحدتها فانية فى الكثرة [سُجِّدَ لِلَّهِ] حال من ظلالة او مما خلق الله ، وجمعه باعتبار المعنى [وَهُمْ دَاخِرُونَ] حال مترادفة مع سابقه او متداخلة او كل حال من ذى حال ، والدخور الانقياد وجمعه بالواو والتون لانتساب وصف الدخور او التسجود الذى هو من اوصاف العقلاء اليهم ، اولان الكل من حيث انتسابها الى الله عقلاء علماء .

اعلم ، ان الظل هو شاكلة الشاخص التى تحدث من الشاخص الكثيف اذا قابل شيئا منيراً فى طرف مقابل للمنير وهى تتقلب بتقلب الشاخص وتسكن بسكونه ولا اختصاص لها بما يقابل الشمس ولا بما فى عالم الطبع بل تحصل من كل ما يقابل منيراً ، والمنير الحقيقى هو الله وفعله المعبر عنه بالمشية ، وعالم العقول بالنسبة الى المشية كالشاخص ، وعالم النفوس بالنسبة الى العقول كالشاخص ، والمثال بالنسبة الى النفوس ، وعالم الطبع بالنسبة الى عالم المثال ، وعالم الجنة بالنسبة الى عالم الطبع ، فظل كل عبارة عما دونه من العوالم وسجود كل عبارة عن تسخره لله تعالى شأنه وتذلل له تكويناً ، ودخوره عبارة عن اتباعه وحر كته وسكونه على وفق ارادته ومشيته والكل بالنسبة اليه ذوو شعور وارادة وعلم . ولما كان لعالم الطبع ظل نورانى كما يحدث من المرأة حين مقابلة الشمس وينعكس منها الى جهة الشعاع لا الى خلافه وهو المعبر عنه بالمثال الصاعد وظل ظلمانى كما يحدث من خلف المرأة وينعكس الى الجهة المخالفة للشعاع وهو المعبر عنه بالمثال النازل والملكوت السفلى وعالم الظلمة ، وكانت الملكوت السفلى محل الكثرات والاختلافات والتغيرات وكانت الشمال تعبيراً عن هذه ، والملكوت العليا محل الوحدة واتحاد المتكثرات واجتماع المتغيرات وكانت اليمين تعبيراً عنها قال عن اليمين والشمائيل اشارة بوحدة الاول وجمع الثانى الى جهة اتحاد الاول وكثرة الثانى [وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] نتيجة لسابقه كانه قيل : ما فى السماوات وما فى الارض ظل الله تعالى وكل ظل ساجد منقاد لذى ظله كما هو مشهود من ظلال الاشياء ، فما فى السماوات والارض ساجد داخل الله [مِنْ دَابَّةٍ] بيان لما فى السماوات وما فى الارض على ان يكون الدابة هى التى تتحرك اوبيان لما فى الارض [وَالْمَلَائِكَةُ] عطف على دابة بطريق النشروخلاف اللّف اوعلى ما فى السماوات والمراد الملائكة الذين هم فوق السماوات والارض [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] عن عبادته [يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ] حال على سبيل الترادف او التداخل او مستأنف لبيان حالهم او للتعليل على عدم استكبارهم وفاعل لا يستكبرون اما الملائكة او جملة ما فى السماوات وما فى الارض والملائكة وليس المراد بالخوف ما هو من صفات النفس ومنفى عما تخلص من النفس وصفاتها كما قال تعالى : الا ان اولياء الله لا خوف عليهم بل المراد هو التذلل والانقباض الذى هو حاصل لكل محاط بالنسبة الى المحيط المعبر عنه بالخشية والهبة والتسوطه باعتبار مراتب الموصوفين ولذلك قيده بقوله : من فوقهم سواء كان ظرفاً مستقراً حالاً من ربهم ، او ظرفاً لغواً متعلقاً بـ يخافون اى يخافون خوفاً ناشئاً من فوقهم [وَيَفْعَلُونَ

مَا يُؤْمَرُونَ] فأن حالهم كحال القوى النفسانية بالنسبة الى النفس الانسانية من حيث انها لاتعصبها اذا كانت باقية على السلامة الطبيعية بل كحال الصور الذهنية بالنسبة الى النفس من حيث انها لاوجود لها سوى وجود النفس، فحال الملائكة بل حال جميع الموجودات تكويناً كحال القوى والصور الذهنية وان كان حال الانسان اختياراً غير حاله تكويناً لانه يعصى ويتأبى مما امر به ويزعم ان له وجوداً وفعلًا بنفسه [وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ] لما كان الهمين مشتملاً على الجنس و العدد اكده باثني اشعاراً بان النهى عن الاتخاذ انما هو بالنسبة الى العدد كما فعل الثنوية لا الى الجنس فان اخذ الآلهة مأمور به مع وصف الوحدة كما قال [إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ] اثباتاً للجنس مؤكداً بالوحدة ولم يقل: بل اتخذوا آلهة واحداً؛ اشعاراً بان كونه آلهة ليس بجعل جاعل حتى يؤمر بالاتخاذ بل هو امر ثابت في نفسه اخذ اولم يؤخذ [فَيَايَا فَارِهِبُونَ] جواب شرط محذوف كأنه قال : اذا كان الآلهة واحداً وانا ذلك الواحد فايأى فارهبون يعنى ايتاى اتخذوا آلهة وارهبوني [وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] عطف فى معنى التعليل [وَلَهُ الدِّينُ] الدين ههنا الطريق المؤدى للسالك فيه الى غايته [وَأَصِيبًا] واجباً لازماً حال من الدين اى حال كونه لازماً يعنى الدين التكويني الفطري بخلاف التكليفي الاختيارى فانه قد يكون للشيطان ومنهياً للسالك الى الشيطان او وصف للمفعول المطلق مؤكداً لغيره اى له الدين حقاً واصباً، والدين على هذا هو الطريق الحق وعلى اى تقدير المقصود ان الدين الفطري له اول الدين الحق له فاجعلوا الدين بحسب اختياركم له [أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ] عطف على محذوف اى اغير الله تتخذون آلهة فغيره تتقون او جواب شرط محذوف اى اذا كان الآلهة له وحدة فأغير الله تتقون على ان يكون الهزمة على التقديم والتأخير [وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ] حال من الله او من فاعل تتقون [ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ] تتضرعون يعنى اغير الله تتقون والحال ان النعمة منه ولا دافع للمضرة الا هو والاتقاء من الآلهة اما للخوف من منع النعمة او ايصال النعمة [ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ] بدل ان يوحده ويعظموه لنعمة كشف الضر [لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ] من نعمة كشف الضر و سائر النعم يعنى يصير غاية اشراكهم ذلك [فَتَمَتَّعُوا] امر للتهديد [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ] عطف على يشركون وبيان لاشراكهم [تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ] من اتخاذ الآلهة والتقرب بهم الى الله وجعل النصيب من رزق الله لهم [وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ] وفيه افتراء ان جعل الملائكة اناثاً، ونسبة التوالد اليه تعالى [سُبْحَانَهُ] عن نسبة التوالد وهو للتعجب اله البنات [وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ] اى البنون [وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَى] جملة حالبة [ظَلَّ وَجْهُهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ] سائر للغيظ او ملو من الغيظ [يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ] قائلاً عند نفسه متفكراً [أَيُؤْمِنُكَ عَلَى هُونٍ] وهوان من امساكه [أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ] ليتخلص من هوانه [أَلَأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] من جعل النصيب فى رزق الله لغيره وجعل البنات له وجعل الملائكة اناثاً وجعل البنين لانفسهم [لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السُّوءِ]

وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ] يعنى ان كانوا يريدون بجعل الملائكة بنات تمثيلاً لحال الملائكة فى غاية قربهم من الله وكرامتهم عليه لا التوالد الحقيقى فليمثلوا بالمثل الاعلى له ولا يمثلوا بمثل السوء له ويقوا المثل الاعلى لانفسهم، والله المثل الاعلى فليمثلوا بالامثال الثلاثة بعلوه مما يدل على التزهر عن التوالد [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يتطرق شبه الحاجة اليه ولا يمثل له بما يوهم الحاجة [الْحَكِيمُ] الذى لا يقول الا عن علم بكنه كل شيء [وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ] ومنه تسمية الملائكة اناثاً ونسبة الولد الى الله والتمثيل له بمثل غير لائق بشأنه [مَا تَرَكْنَا عَلَيْهَا] على الارض [مِنْ دَابَّةٍ] لان ظلمهم قد سرى الى البهم من الدواب وبجزائهم يهلك الدواب ايضاً [وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] ليلغوا ما بلغوا من الشقاوة ويتوب من يتوب ويسعد من يسعد [فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ] قد مضى ان المعنى اذا قدر مجيء اجلهم حتى لا يستشكل يستقدمون [وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ] من البنات والتشركاء فى الرياسة واذل الاموال [وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ] ان قرئ برفع الكذب فهو صفة لالستهم كما انه قرئ الكذب بضميتين مرفوعاً وجمعاً للكذب وصفة لالستهم، وان قرئ بنصب الكذب كما هو المشهور فهو مفعول تصف وعلى الاول فقوله [أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ] مفعول تصف وعلى الثانى فهو بدل من الكذب وقد قالوا لئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى، ويجوز ان يكون ان لهم الحسنى بتقدير التلام تعليلاً لتصف على الوجهين والمعنى لان لهم الحسنى فى الدنيا [لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ] لا كسب جرم فى ذلك اثبات لضد ما ادعوا لانفسهم [وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ] فيما ادعوا لانفسهم او فى اعمالهم [تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ] كما ارسلتك الى هذه الامة [فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ] كما زين لهؤلاء فلا تحزن على ما فعلوا فانه ليس بامر حادث فى زمانك [فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ] فالشيطان ولى الامم الماضية فى النار اليوم او هو ولى امتك اليوم بتزيين السوء لهم كما كان ولى الامم الماضية قبل ذلك [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] للامم الماضية او امتك وعلى اى تقدير فهو تهديد لامته [وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ] لما علمت ان غاية النبوة الدلالة على الولاية ولولا الولاية لما كان للنبوة غاية وان الذى هو معظم ما اختلفوا فيه هو الولاية وهو النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون علمت ان المعنى لتبين لهم الولاية [وَهُدًى وَرَحْمَةً] عطف على الفعل المؤول [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] يدعون بالله وبالآخرة او يؤمنون بالايمان العام والبيعة النبوية، واطلاق التبيين لكونه عاماً ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة، وتقييد الهداية والرحمة لاختصاصهما بمن استحقهما [وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَخِيَّبَهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] بانبات الحبوب التى تحت ترابها والعروق التى فيها وكذلك احياءكم بعد موتكم حال كونكم نطفة وجماداً وبعد موتكم عن الحيوة الحيوانية واحياؤكم فى النشور [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً] دالة على بعثكم وعلى علم الله وقدرته [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] يستسلمون فان السماع اول مراتب الايمان ثم بعده الايمان ثم العقل ثم الفكر، والتذكر يأتى فى كل من المراتب، والمراد بالسمع الانقياد كما فى قوله لمن كان له قلب اولقى السمع وهو شهيد ولما كان دلالة انزال الماء وانبات عروق الارض وجوبها على علمه وقدرته واحياء

الموتى يكفيها الخروج من العناد و الدخول في مقام الانقياد اكتفى فيها بالسمع [وإن لكم] ايها المؤمنون اوابها الناس [في الانعام لِعِبْرَةٍ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ] استيناف احوال وتذكير الضمير ههنا وتوحيده اما لكون الانعام مفرداً في معنى الجمع اولرجوعه الى البعض واثته في سورة المؤمنون على اعتبار اللفظ او المعنى [مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا] من الدم و الفرت و آثارهما [سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ] عن رسول الله (ص): ليس احد يغصّ بشرب اللبن لان الله يقول : لبناً خالصاً سائغاً للشاربين ، وقوله ان لكم في الانعام لِعِبْرَةٍ خطاباً للمسلمين واول الناس اجمعين وقع موقع ان في ذلك لآية لقوم يؤمنون اولقوم يشعرون [وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا] من ثمرات النخيل اما عطف على ما في بطونه بدون التقدير ان كان نسقيكم مستأنفاً او على نسقيكم بتقدير نسقيكم ان كان حالاً وحينئذ يكون تتخذون حالاً او مستأنفاً جواباً لسؤال مقدر واما مستأنف متعلق بتتخذون ولفظة منه تكون حينئذ تأكيداً للاول واما مبتدئ وتتخذون خبره بجعل من التبعية لقوة معنى البعوضة فيها قائمة مقام الاسم المبتدئ من دون تقدير او بتقدير موصوف محذوف او بجعله اسماً مبتدئ بنفسه اي بعض من ثمرات النخيل تتخذون منه اي من ذلك البعض، وافراد الضمير اما باعتبار تقدير مضاف قبل الثمرات او بلحاظ معنى البعوضة في من والمراد بالسكر الخمر ولا ينافي حرمتها ذكرها في مقام الامتنان لان حرمتها شرعية وكونها نعمة امر عرفي عقلي، على ان فيها منافع باستعمالها من غير شرب لها ، ولما دلّ الامتنان بها على اياحنها ورد في الخبر: انها منسوخة بآية حرمة الخمر، وقيل: فيها اشياء اخر لكن الاتيان بقوله [وَرَزَقًا حَسَنًا] بعده يدل على ان المراد به الخمر وانها غير حسن [ان في ذلك لآية لقوم يعقلون] لا يكفي فيه السماع والابان وان كان لا يحتاج الى استعمال المفكرة [وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ] وحي الهام فطري تكويني بمعنى انه اودع في وجوده التدبير الذي يعجز عن مثله العقلاء فان تدبير بيوتها مسدسة مثلاً صفة بحيث لا يكون بينها فرجة ، ونظامها في خروجها ودخولها في طاعة يعسوبها ، وعدم وقوعها على الاشياء المنتنة امر يتجبر فيه العقلاء ، ولما كان الآية شاملة بجميع المراتب من التنزيل والتأويل كان الوحي بالنسبة الى الانبياء (ع) على معناه الذي هو الالقاء بنوسط الملك، وبالنسبة الى الائمة والاولياء (ع) التحديث والالهام، وبالنسبة الى النحل الصورية ايداع قوة بها يقع هذا النحو من التدبير [أَن تَأْخُذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ] من الكروم التي يعرشونها و من السقوف التي يرفعونها [ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] لطيفها وخالصها [فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ] التي الهمك سلوكها الى البيوت، او فاسلكي السبل التي الهمك لعمل العسل، او فاسلكي سبل ربك من البيوت التي هي مسالكك لادخال العسل [ذُلُلًا] حالكون السبل ذلك يسهل السلوك فيها بتسهيل الله احوالكونك منقاداً لامر ربك [يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ] وهو العسل باختلاف الوانه بالابيضاض والاصفرار والاحمرار والاسوداد [فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ] منفرداً او منضماً الى غيره لمبرودي المزاج و محروريه و العجب انه يخرج من محل السم ما فيه شفاء ، وفي الخبر : نحن والله النحل الذي اوحى اليه ان تأخذي من الجبال بيوتاً امرنا ان نتخذ من العرب شيعه ، ومن الشجر يقول من العجم ومما يعرشون يقول من الموالى ، والذي يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه اي العلم الذي يخرج منا اليكم، وفي رواية اخرى:

والشيعه هم الناس ، وغيرهم الله اعلم بهم ، ولو كان كما تزعم انه العسل الذي يأكله الناس اذن ما أكل منه ولا شرب ذو عاهة الاشفى لقول الله تعالى: فيه شفاء للناس ولا خلف لقول الله وانما الشفاء في علم القرآن ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة لاهله لاشك ولا مريه واهله ائمة الهدى الذين قال الله ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ولما كان النحل وتديرها وشراب بطنها مظاهر للائمة (ع) وتربيتهم للشيعه وعلمهم كان التفسير بالنحل والبيوت المسدسة وعسلها في محله ، ولما كان الوقوف على ظاهر الآية وحصر المقصود في النحل الصوريه واستقلال النحل بالقصد منافياً لمقصود الآية من كون القصد الى النحل من حيث كونها مظهرأ لاصالة وكون المقصود استقلالاً هو رؤساء الدين كان انكار التفسير بالنحل الصوريه في محله [ان في ذلك لآية لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] فانه لا يكفي فيه السماع والايمان ولا العقل والتذكر لكثرة دقائقه وخفاء طريق الانتقال الى قدرة بارئها والى ما يمثل بها له [وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ] [بِأَجَالِكُمْ] [وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ] وهو وقت الهرم ، وفي الخبر : اذا بلغ العبد مائة سنة فذلك اردل العمر ، وفي خبر آخر : ان يكون عقله مثل عقل ابن سبع سنين [لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا] لا يعلم ما علمه قبل ذلك ، وفي الخبر : ان هذا ينقص منه جميع الارواح وينقص روح الايمان وليس بضره شيئاً [ان الله عليمٌ] بما ينبغي وان الموت قبل اردل العمر خير لكم ولذلك لا يصل اكثركم الى اردل العمر [قَدِيرٌ] على الايصال الى اردل العمر [وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ] هذه الجملة وسابقتها ولاحقها اظهار لنعمه تعالى تمهيداً لدم الاشراك والكفران والتفضيل بجعل بعض غنياً وبعض فقيراً وبعض مالكاً لرزقه ورزق غيره ، وبعض مملوكاً هو ورزقه في يد غيره [فَمَا الَّذِينَ فَضَّلْنَا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] ذكر اولاً نعمة التفضيل في الرزق وان المنعم بها هو الله لا غير ، ثم ذكر تمهيداً لابطال الشركاء انكم لا ترضون فيما فضلكم الله بنسوية مما ليكم المجازية لكم فكيف ترضون بنسوية مما ليكه الحقيقية فيما يختص بذاته تعالى له فالمعنى ان الله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا براضين لرد الرزق عن انفسهم واعطائه لمما ليكم حتى يكونوا مساوين في رزق هو لهم من غيرهم ، او المقصود اظهار الانعام عليهم وعلى مما ليكمهم على السواء وان المنعم من كمال انعامه لا يفرق بينهم وبين مما ليكمهم فالمعنى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق وجعل رزق المماليك ايضاً بيده لا بيد المالكين ، فما الذين فضلوا برأدي رزقهم على المماليك بل الله هو معطى ارزاق المماليك ، وعلى الاول فمعنى قوله [فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ] لا يرضون ان يكونوا مع المماليك في الرزق سواء ، وعلى الثاني فمعناه ان المالكين والمملوكين في الارتزاق من الله سواء ولا فضيلة للمالكين على المملوكين في اصل الرزق بل رزق الكل بيده يجري عليهم على السواء ، ويؤيد هذا المعنى ما نقل ان اباذر رحمة الله سمع النبي (ص) انه قال : انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تكتسون ، واطعموهم مما تطعمون ، فما رأى عبده بعلذلك الا و رداؤه رداءه وازاره ازاره من غير تفاوت فقله [أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ] على هذا انكار لترك التسوية بين الانفس والمماليك وتسوية له جحوداً ، وعلى الاول انكار لجحود نعمة التفضيل والغفلة عنها وجعل عبيده تعالى شركاء له ومتساوين معه تعالى في الآلهة مع انهم لا يرضون ذلك لانفسهم [وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا]

من جنسكم لتأنسوا بهن وترغبوا فيهن وترتاحوا اليهن وهذا بيان لنعمة اخرى [وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً] قد فسر الحفدة في الاخبار ببني البنت والبنين انفسهم فيكون من عطف الاوصاف المتعددة لشيء واحد وباختان الرجل على بناته لان الحافد بمعنى المسرع في الخدمة والكل مسرعون في الخدمة والكل من عظام النعمة [وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] اعطاكم من جملة الطيبات من المركوب والمسكون والمطعم والمشروب وورزقكم من الارزاق الطيبة من المطعم والمشروب [أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ] يعنى بالشركاء الباطلة اوبانتساب ذلك الى الشركاء [وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ] من حيث انهم يسترون انعامه تعالى فيها وينسبونها الى غيره تعالى من الشركاء [وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا] بدل من رزقاً امثالاً كيد التحقير المستفاد من تنكير رزقاً، وامثالاً لشارة الى تعميم رزقاً وكونه بمعنى نصيباً، والمراد برزق السماوات هو ارزاق الانسان من حيث انسانيته وحيوانيته وبرزق الارض ارزاق الانسان من حيث نباتيته وحيوانيته، والمراد برزق السماوات والارض رزق كل من المراتب بتعميم الرزق لما يرزق واسبابه [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ] ان يملكوه، اولا استطاعة لهم ولا قدرة [فَلَا تَضُرُّوهُمُ اللَّهُ الْأَمْثَالُ] اى لا تجعلوا له امثالا تعبدونها لعبادته، اولا تضربوا له الامثال بتشبيه حاله بحال الملوك وارتضاء الخدمة من عبيدهم ومقربيهم واجرائهم ارزاق العساكر على ايدى وزرائهم وامنائهم وبان تقولوا ان خدمة مقربي السلطان ادخل فى التعظيم وامثال ذلك فانه اعلى من ان تعرفوه وتعرفوا كيفية اوصافه وافعاله حتى تضربوا له الامثال [إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] فقولوا ما علمكموه [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] فلا تقولوا من عند انفسكم شيئاً فى شيء فضلاً عن ضرب المثل فيه تعالى [ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] للشركاء ولنفسه او للكافر والمؤمن [عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ أَرْزَاقٍ حَسَنًا فَهُوَ مِنْهُ يُفْتَقِرُ سِرًّا وَجَهْرًا] والمراد بالرزق الحسن هو العلم والحكمة والعيان والتصرف فى الملك والملكوت، وانفاق السر هو ما يصل الى الملك ببركته ومن طريق السر، وانفاق الجهر هو ما يعلمه ويلقنه غيره بحسب الظاهر، وحاصل المرام وغاية المقصود من الآيات السابقة واللاحقة هو تمثيل حال على (ع) فان النعمة الحقيقية هو على (ع) وولايته والباطل الحقيقى هو اعداؤه واصل من رزقه الله تعالى رزقاً حسناً هو على (ع) وغيره كائناً من كان مرتزق بتوسطه والمملوك الذى لا يقدر على شيء هو اعدائه [هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ] على نعمة عدم التسوية وحكمة اعطاء كل ذى حق حقه وهو تعليم للعباد ان يحمدا على كل النعم [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] حال المملوك العاجز والقادر المنفق ولذلك يستون بينهما ولا يعلمون عدم جواز التسوية بينهما او لا يرتقون الى مقام العلم عن مقام الجهل ولذلك يستون بينهما ويختارون العاجز على القادر [وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] للشركاء ولنفسه او للكافر والمؤمن او لعل (ع) ولاعدائه ومخالفه [رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ] ولد اخرس لا ينطق ولا يفهم نطق غيره [لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ] من النطق وسائر الافعال كمن كان جميع حواسه وجميع قواه المحركة معطلة [وَهُوَ كُلُّ] ثقل [عَلَى مَوْلَاهُ أَنْ يَنْمِيزَ بَيْنَهُ لَيَّاتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ] يعنى من كان متصفاً بالعدل فى جميع احواله واقواله وافعاله ويعرف العدل فى جميع موارد ويامر غيره

بالعدل لأن الامر بالعدل يستلزم الاتصاف به ومعرفة في جميع موارد، وللإشارة الى هذا قال [وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] أى على التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط في جميع مآذرك [وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما غاب عنهما او جهتهما التى هى غائبة عن العباد ومن غيبهما الخفايا من احوال العباد ويلزم منه خفاء صاحب الخير والتشر فلا تعلمون من العباد من كان بحسب السريرة كالمملوك العاجز ومن كان آمراً بالعدل والله يعلم ذلك وهو بمنزلة ان الله يعلم وانتم لا تعلمون فى الآية السابقة والمقصود انكم لما لم تكونوا عالمين باحوال الاشياء والعباد لم يجز لكم ان تختاروا من عند انفسكم شريكاً لله او لعلّى (ع) ولا احداً لهدايتكم وجلب نفعمكم ودفع ضرركم ولزم ان تكلوا الامر اليه تعالى فاته العالم بمن ينبغى ان يختارو بمن ينبغى ان لا يختار فلا تجاوزوا فى ذلك النص من الله على لسان من علمتم خلافته لله [وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ] فى سرعة اثباتها وحساب الخلائق فيها وجزاء الخلائق على اعمالهم [إِلَّا كَلِمَةٍ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ] وهو تهديد لمن استبدت برأيه وخالف امر الله ونصه فى احكامه [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من حساب الخلائق فى اسرع زمان وعقوبة العاصي وثواب المطيع [وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ] يعنى جعل لكم كل ما تحتاجون اليه فى تعيشكم الدنيوى ومنافعكم الاخرية وفى حصول العلم الذى هو مبدأ ذلك كله [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] تلك النعمة فتصرفون كلاً فيما خلق لاجله [أَلَمْ يَرْوِ إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ] بخلق ما يقدرن به على الاستمسك فى الجو فان الله خلق كل شيء وخلق له ما به تعيشه وحركته وسكونه [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ] على علمه وقدرته وحكمته وعدم اهماله لشيء من الاشياء من دون تهية ما يحتاج اليه [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] بالآخرة فانهم يعلمون ان الذى لم يهمل شيئاً من الاشياء واعطى كل شيء ما يحتاج اليه لم يهمل الانسان الذى هو اشرف الاشياء ولم يترك ما يحتاج اليه فى اشرف جهاته وهى الآخرة بل جعل لهم رئيساً يذلهم عليها ويمنعهم عما يضرهم فيها ويأمرهم بما ينفع فيها ولم يكل اختيار ذلك اليهم حتى يجعلوا برأيهم له شريكاً او يختاروا لانفسهم فى امر الآخرة الذى هو غيب عنهم اماماً ورئيساً [وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا] يعنى الاخبية المتخذة من الاديم والشعر والصوف [تَسْتَخِفُّونَهَا] تعدونها خفيفة لا كبيوت الطين والاحجار [يَوْمَ طَعَنَكُمْ وَيَوْمَ أَقَامَكُمْ] وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا] لبيوتكم من الفرش والالبسة ومحال الامتعة وغير ذلك [وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ] ما تمتعون به الى مدة اندراسه [وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ] من الشجر والجبال والجدران [ظِلَالًا] ما تستظلون به [وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا] ما تستترون فيه من الغيران او ما تنحتون فيها [وَجَعَلَ لَكُم سَرَابًا] ثياباً فان السر بال يستعمل فى كل ملبوس، والمراد بالاثاث والمتاع غير الثياب، او المراد بالسرابيل غير ما يكون من الصوف والوبر والشعر والجلود، او يكون تعميماً بعد تخصيص من وجه كما يكون تخصيصاً بعد تعميم من وجه آخر [تَقْبِيكُمُ الْحَرَّ] أى والبرد اسقطه واكتفى بذكر الحر لعدم الاحتياج الى ذكره لوضوحه بقرينة المضادة وان الحاجة الى اللباس فى البرد اشد منه فى الحر والاهتمام بالحفظ من الحر

فى بلاد العرب [وَسَرَّابِيلُ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ] كالدروع ولما كان تعداد النعم الصورية الجسمانية مقدمة لتفهيم النعم الاخرية الروحية وهى ارسال الرسل لتبليغ الولاية واعداد الخلق لقبولها والتسير على طريقها وان المنعم لم يدع عالم الاجسام غير مهية له اسباب قوامه وبقائه فكيف يدع عالم الارواح والجهة الروحانية فى الانسان غير مهية له اسباب كما له وبقائه ، وان عمدة اسباب كما له وبقائه ارسال الرسل للانذار من الركون الى الاجسام والدلالة على طريق الولاية وفتح باب القلب و ايلاء الولاة لتعليم طريق الولاية وتلقين ما يفتح به باب القلب بعد انقضاء ايام الرسالة ، عقب المذكورات من النعم المعدودة بقوله [كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ] يعنى مثل اتمام النعم الجسمانية الصورية المختلطة بالآلام والاسقام والمتاعب والمشاق يتم نعمته الحقيقية التى هى حاصلة ارسال الرسل وغايته وهى الولاية ولا يهملكم فى تلك الجهة من غير تهية اسباب كما لكم وبقائكم فيها [لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ] تنقادون [فَإِنْ تَوَلَّوْا] صرف الخطاب الى محمد (ص) يعنى ان تولوا عن تلك النعمة العظمى التى هى ولاية على (ع) فلا بأس عليك [فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] وقد بلغت واما الاقبال والتولى فليس عليك وفى الآية وجوه أخر بحسب مراتب النعم الاخرية والذنبوية الجسمانية لكن المذكور هو خلاصة الكل وبتذكر ما اسلفنا لك مراراً يمكن التفتن بها [يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ] قد فسر فى اخبار عديدة نعمة الله ههنا بعلى (ع) وهو ما ذكرنا من خلاصة الوجوه والا ففى وجوه أخر بحسب المراتب ، وقد ذكر فى بعض الاخبار ان الآية نزلت بعدما قالوا عرفنا صدق محمد (ص) ولكن لانطبعة فى على (ع) ولان تولى على (ع) [ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ] فى عين اسلامهم بك لانهم كفروا بعلى (ع) اوبقولك او كانوا كافرين بك من اول اسلامهم فان الاسلام يقتضى الانقياد وعدم الاعتراض على فعل الرسول (ص) وقوله واطاعته فى جميع اوامره ونواهيه ، ولما انكروا عليه قوله علم انهم لم يكونوا مسلمين [وَيَوْمَ نَبْعَثُ] عطف على نعمة الله ، او على مفعول ينكرونها ، او متعلق بمحذوف معطوف على محذوف اى فحذروهم وذكروهم ، او التقدير فاعذبهم اليوم ويوم نبعث [مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا] ولما كان عناية الله بتكميل الخلق فى جهتهم الاخرية جعل فى كل امة واقعة فى طول الزمان وكذا فى كل فرقة واقعة فى بقاع المكان خليفة منه يكون شاهداً عليهم ومراقباً لاعمالهم واحوالهم ومعطياً لمن استعد منهم حقه من آداب السلوك الى الآخرة والاستعداد لنعيم الجنة ، ويكون ذلك الخليفة باقواله وافعاله واحواله ميزاناً للكل ويوم القيامة يبعث الله كل امة ويبعث خليفتهم بشهادته قالوا وحالاً عليهم ، فمن وافقه بعض الموافقة بعثهم الى الجنان بحسب مراتبهم فى مراتبها ، ومن خالفه كل المخالفة بعثهم الى النيران بحسب مراتبهم فى مراتبها ، والمقصود تهديد من خالف من امته (ص) خليفته على (ع) كما ان الآيات السابقة كانت لترغيبهم اليه (ع) [ثُمَّ لَا يُؤْذُنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] فى التكلم والاعتذار بل المتكلم هو الخليفة لا غير [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] يسترضون من العتبى بمعنى الرضا [وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] يمهلون او يلبثت اليهم بالنظر [وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ] من الاصنام والكواكب والشياطين وخلفاء الجور [قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا] اى الشركاء [إِلَيْهِمْ] الى المشركين [الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ] فى ادعاء اشراكنا بل كنتم تعبدون اهواءكم وجعلتم صورة

عبادتنا جالبة لمقتضى اهوبتكم [وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ] الاستسلام والانقياد [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الآلهة والشركاء واستحقاقهم العبادة والشفاعة والنصرة [الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] كفروا بالله او بالرسول او بالولاية و منعوا الغير عن الولاية او عرضوا عنها [زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ] لكفرهم وصدتهم [بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ] فى ارض وجودهم وفى ارض عالم الطبع بمنع القوى عن الرجوع الى القلب ومنع الناس عن الرجوع الى صاحب القلب [وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ] لما كان هذه الآية تأكيداً لسابقتها فصلها وأجل الاولى [وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ] كتاب النبوة والقرآن صورته واحكام القالب والقلب ايضاً صورته ، ولما كان النبوة مقام الجمع بعد الفرق وتفصيلاً للوحدة الاجمالية واجمالاً للكثرة كان فيه بيان كل شيء وظهوره ولذلك قال [تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهْدًى] الى الولاية والايمان القلبى الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية [وَرَحْمَةً] لان النبوة لكونها صورة الولاية رحمة بكون الولاية رحمة [وَبُشْرًا] بشارة الى مراتب الولاية [لِلْمُسْلِمِينَ] البايعين بالبيعة العامة او المنقادين المشار اليهم بقوله او القى السمع وهو شهيد .

بيان العدل

[إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ] العدل التوسط بين طرفى الافراط والتفريط فى جملة الامور ، او وضع كل شيء موضعه ، وهو يحصل بمعرفة تفاصيل الاشياء بمراتبها ومقاماتها ودقائق استحقاقاتها بحسب تعييناتها واعطاء كل ما تستحقه بحسب اقتضاء طبائعها فى التكوينيةات واقتضاء افعالها فى التكليفات وهو يقتضى السياسات واجراء الحدود والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتهديد المعرض وترغيب الراغب وهذا شأن الصدر والقلب من جهتهما الخلقية حالكونهما مستنيرين بنور الرسالة والنبوة بالاتصاف بهما او بالاتصال بهما ولذلك فسر العدل فى اخبارنا بمحمد (ص) لاختصاص النبوة والرسالة به (ص) فى زمان التخاطب وصح تفسيره بالنبوة والرسالة وبوضع كل شيء موضعه وبالتوسط بين الافراط والتفريط فى جملة الامور [وَالْإِحْسَانِ] الاحسان اما بمعنى صيرورة الانسان ذاحسناً او بمعنى ايصال المعروف مع اغماض النظر عن الاستحقاق ، والمناسب ههنا المعنى الثانى لاعتبار الاضافة الى الغير فى العدل وفى ايتاء ذى القربى ولكونه بعد العدل الذى هو اعتبار الاستحقاق فى الاعطاء ، والاحسان بهذا المعنى شأن الروح والقلب من جهته الروحية وهوشأن الولاية ، ولذلك فسر فى الاخبار بعلی (ع) وصح تفسيره بالولاية من حيث الاتصاف بها او من حيث الاتصال بها [وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى] تخصيص بعد تعميم للعدل والاحسان باعتبار المتعلق لاختصاص ذى القربى بمزيد رجحان ، وذو القربى اعم من القرابات الروحانية والجسمانية فى العالم الكبير والعالم الصغير كما ان متعلق العدل والاحسان اعم مما فى العالم الكبير والصغير ، ولما كان المستحق لاداء امانة الخلافة اصل ذوى القربى ، ورد ان المراد اداء امام الى امام [وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ] الفعل الذى يعده العقلاء اى اصحاب الشرع فاحشاً من غير اعتبار التعدى الى الغير مقابل العدل [وَالْمُنْكَرِ] اى الفعل المتعدى الى الغير الذى يعده الشارعون قبيحاً ضد المعروف مقابل الاحسان [وَالْبَغْيِ] التطاول على الناس او الخروج من طاعة العقل وعدم الانقياد لذى القربى مقابل ايتاء ذى القربى خصوصاً على تفسير ذى القربى بائمة الهدى (ع) [يَعْظُمُكُمْ] ينصحكم ويبيّن ما ينفعكم ويضركم [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] قيل

لولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان كل شيء [وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ] عطف على أن الله يأمر بالعدل فإنه في معنى اعدلوا، وعهد الله هو العهد المأخوذ في البيعة العامة النبوية الإسلامية أو البيعة الخاصة الولوية الإيمانية [إِذَا عَاهَدْتُمْ] التقييد به نص على أن هذا العهد امر واقع في دار التكليف وليس المراد ما وقع سابقاً في التذرع كما يفسر به اليهود المطلقة في القرآن وتنبه على أن الوفاء بالعهد لا يتصور ما لم يقع صورته في دار التكليف، والمراد بالوفاء بالعهد الوفاء بشروطه التي تؤخذ على المعاهد حين البيعة، والمراد بقوله أو فوا بعهدى أوف بعهدكم هو هذا العهد وشروطه، وتسمية ذلك عهد الله لأنه عهد مع من أذن الله له في اخذ العهد عن عباده وإليه أشار بقوله أن الذين يبايعون الله يد الله فوق أيديهم بطريق الحصر اشعاراً بأن الوسطة لاحكم له وإنما الحكم لذی الوسطة فقط [وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ] المراد بالايمان هي العهود المأخوذة بالبيعة، وتسميتها ايماناً لحصولها بالايمان كسائر المبايعات [بَعْدَ تَوْكِيدِهَا] يعني لا تنقضوا البيعة النبوية بعد توكيدها بالبيعة الولوية فإن البيعة الإسلامية اذا لم تؤكد بالبيعة الإيمانية كان في نقضها توبة وتقبل توبة ناقضها لأنه كاشف في الغلب عن الارتداد الملقى، وأما البيعة الإيمانية فلا تقبل توبة ناقضها لأنه كاشف في الغلب عن الارتداد الفطري وهو مبالغة في نهى من يبايع علياً (ع) في الغدير عن نقض بيعته بعد ما بايع محمداً (ص) بيعة إسلامية ولقد اكد تلك البيعة نفسها ايضاً بان امر النبي (ص) الخلاق بالبيعة مع علي (ع) في ذلك اليوم ثلاث مرات، وفي خبر ولقد عقد محمد (ص) عليهم البيعة لعلي (ع) في عشرة مواطن، وقد فسرت الآية في الاخبار ببيعة غدیر خم [وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا] تعديته بعلي لتضمن معنى المراقبة اي جعلتم الله رقيباً عليكم بواسطة كفالته لاموركم في تلك البيعة المؤكدة بالبيعة الولوية، وفيه اشارة الى ان بائع البيعة الولوية كان الله كفيلاً لاموره فليكل الامور اليه ورقباً عليه فليحذر الفسوق بعده كما قال: بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان [إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ] جواب سؤال عن العلة او عن حال الله معهم [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلَهَُا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ] واستحكام للقتل [أَنْكَائًا] جمع نكث بالكسر وهو اماً حال من الغزل لأنه مصدر بمعنى المفعول في معنى الجمع او انكائاً جمع في معنى المفرد بحسب الاستعمال لأنه يقال حبل انكاث، واما مفعول ثان لنقضت بتضمين معنى صبرت و هو تشبيه تمثلي لحال من بايع البيعة الإسلامية فإن البيعة الإسلامية كالخيطة المغزول الموصول من البائع الى من بايع معه بل الى الله، ثم اكدت تلك بالبيعة الإيمانية فإنها مثل استحكام الخيط المفنول بفنل آخر ثم نقض البيعة فإن نقضها مثل نقض فنل الخيط بحال امرأة غزلت واتعبت نفسها في غزلها واستحكامه ثم نقضت غزلها في تحمل المتاعب وعدم الانتفاع بالغزل، وفي الخبر ان التي نقضت غزلها كانت امرأة من بنى تميم يقال لها ريطة كانت حمقاء تغزل الشعر فاذا غزلته نقضت ثم عادت فغزلته فقال الله كالتى نقضت غزلها [تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ] عهدكم التي اخذت منكم في البيعتين [دَخَلًا بَيْنَكُمْ] حال من اسم لا تكونوا واستيناف جواب لسؤال مفتر لقصد ذمهم على حالهم هذه، والدخل محركة الفساد في العقل والجسم والمكر وما داخل الشيء وليس منه، والريبة؛ والكل مناسب ههنا [أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ] كراهة ان تكون امة هم على (ع) واتباعه اربى من امة هم مخالفوهم، اولاًن تكون امة هم قريش اربى من امة هم محمد (ص) واتباعه، الاربى الرفع سواء كان في العدد، او في المال، او في القوة، او في الجاه [إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ]

به يختبركم باتخاذ الايمان اوبكون بعض اربى من بعض ل يظهر ثبات من يثبت على الايمان ونكث من ينكث
[وَلِيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] عطف على محذوف اى ل يظهر سعادة التسعيد وشقاوة الشقى وليبين [مَا كُنْتُمْ
فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] واعظم ما فيه تختلفون ولاية على (ع) لانها النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِتُسْئِلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] تهديد
لهم على اعمالهم وتحذير عما يضرهم ونه من عداوة على (ع) ولما كان قوله ولكن يضل من يشاء (الى آخر الآية) مشعراً
بالجبر واسقاط العقوبة قال ولتسئلن (الآية) اشعاراً بالاختيار وثبوت العقوبة [وَلَا تَتَّخِذُوا إِيمَانَكُمْ دَخَلَابِئِنَّكُمْ]
تصريح بالنتهى بعد الاشارة اليه تأكيداً واشعاراً بعظمة قبح ذاك [فَتَزَلْ قَدَمُ] عن الايمان [بَعْدُ ثُبُوتِهَا] بالبيعة وافراد
القدم مع اقتضاء العبارة جمعها للاشعار بان البائع له اقدام ثابتة فى مراتب الاسلام والايمان ولوزلت قدم منها
فكأنما زلت جميع اقدام [وَتَذُقُوا السُّوءَ] فى الدنيا [بِمَا صَدَدْتُمْ] اهل الارض و اهل مملكتكم فان
الفاقد يفسد غيره لامحالة والناكث يمنع جميع مداركه وقواه [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] التكوينى الذى هو طريق القلب
والتكليفى الذى هو طريق الولاية والآخرة [وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] فى الآخرة قد كثرت الاخبار من طريق الخاصة
فى تفسير الآيات من قوله تعالى واوفوا بعهدهم الى قوله ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون بولاية على (ع)
ونزولها حين قال النبى (ص): سلموا على على (ع) بامرة المؤمنين وامرهم بالبيعة معه [وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ]
بيعة محمد (ص) اوبيعة على (ع) [ثُمَّ أَقْلَبْنَا] من اعراض الدنيا واغراضها بان تنكثوا بيعة على (ع) خوفاً من
فوت الجاه وطمعاً فى الرياسة كما كان حال المترثسين او طمعاً فى جيف الدنيا كما كان حال المرثوسين [إِنَّمَا
عِنْدَ اللَّهِ] مما ادخره لعباده الوافين من نعم الجنان [هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] علمتم انه خير لكم
[مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ] تليل [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا] على عهدهم ولم ينكثوا [أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعنى نجزيهم بجميع اعمالهم جزاء احسن اعمالهم واحسن الاعمال هو الذى كان
على تذكر من الله ومن الولاية بمراتب التذكر من اللسانى والقلبى والصورى الملكوتى والحقيقى التحقيقى
بل الاحسن هو نفس الولاية ، وهذه الآية ارجى آية للبايعين فطوبى لمن صبر على بيعته ، وقدمضى فى مطاوى ما سلفنا
تحقيق الجزاء باحسن الاعمال واسوئها [مَنْ عَمِلْ صَالِحًا] اى عملاً واحداً صالحاً اى عمل كان وقد مر مراراً
ان العمل الصالح الحقيقى هو الذى يكون مرتبطاً بالولاية ، او المراد بالتنكير التفخيم اى من عمل صالحاً عظيماً
هو اصل جميع الصالحات وهو عمل نفس الولاية [مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ] التقييد به للاشارة الى ان
صورة العمل من غير ارتباطها بالولاية التى هى الايمان غير معتبرة فى الحكم مثل الاعمال التى كانت لمنافى
الامة ، او المراد بالايمان ههنا الاسلام [فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً] الحياة الطيبة هى ماتكون خالية عن شوب
الآلام فى الدنيا والآخرة وقد فسرت فى الاخبار بالقنوع بما رزقه الله والرضا به [وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] لما كان هذه بشارة كاملة للمبتاعين كرهه تأكيداً [فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ] جواب شرط
محذوف اى اذا كان اتخاذ الايمان دخلاً سبباً لان تزل القدم وان يذاق السوء والعذاب والصدق فى الايمان
والصبر عليها سبباً لان يجزى الله جميع الاعمال بجزاء احسن الاعمال فاذا قرأت القرآن الذى هو صورة شروط

العهود والايمان وتذكرتها [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] فعلى هذا يكون الخطاب عاماً لكل من يتأتى منه الخطاب او خاصاً على طريقة ايتاك اعنى واسمى باجارة [مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ] فان الاستعاذة لها اثر عظيم فى منع الشيطان سيما اذا كانت بالفعل والحال او بالقول قربناً للفعل والحال، وبهذه الآية تمسك من قال بوجوب الاستعاذة القولية او استحبابها فى اول القراءة ولذلك ضمن قرأت معنى اردت القراءة وقد مضى فى اول فاتحة الكتاب تفصيل تام للاستعاذة وكيفيةها [إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او الخاصة [وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] بالاستعاذة به والتوكل عليه [إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ] ولا يؤمنون بالله [وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ] يعنى بعد الايمان او العطف من قبيل عطف الاوصاف العديدة لذات واحدة وان الله اسم لذاته تعالى بحسب مقام معرفته، ومقام المعروفة باعتبار وجهته الى الغيب يسمي الله وباعتبار وجهته الى الخلق يسمي علياً (ع) وفى الاخبار ان الشيطان يسلط من المؤمن على بدنه ولا يسلط على دينه وفى خبر ليس له ان يزيلهم عن الولاية فاما الذنوب واشباه ذلك فانه ينال منهم كما ينال من غيرهم [وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ] آية من القرآن مكان آية منه بنسخ الاولى او حكماً من الاحكام مكان حكم آخر فان الاحكام كلها آيات لطفه وعلمه فى نظام الكل او آية مكان آية اخبرت بها بالبداة فيها ومحوها واثبات غيرها او آية من الآيات العظمى مكان اخرى بجعل على (ع) بدلاً منك واخبارك اياهم بذلك [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ] من حيث حكمه ومصلحه [قَالُوا] اى الكفار او منافقوا امتك [إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ] وليس ذلك باخبار ووحى من الله [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] جواز النسخ والتبديل وكيفية المصلحة فيه [قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ] اى جبرئيل فانه من الارواح وضافته الى القدس لتنزهه عن شوائب النقص ، او المراد بروح القدس الملك الذى هو اعظم من جبرئيل لم يكن مع احد من الانبياء (ع) وكان مع محمد (ص) وقد أسلفنا انه رب النوع الانسانى [مِنْ رَبِّكَ] حق العبارة ان يقال من ربى لكنه عدل الى الخطاب امّا لانه مستأنف من الله تعالى غير محكى بالقول بتقدير نزله اى نزله من ربك او لفرض المحكى بالقول غير محكى بالقول ومثله كثيراً ما يقع فى المحكى بالقول ، اولان خطاب من ربك ليس لمحمد (ص) بل لكل من يتأتى منه الخطاب، اول للشيطان يعنى قل للشيطان المنكر للولاية نزله روح القدس من ربك [بِالْحَقِّ] والضّمير فى نزله للتبديل وارجاعه الى خصوص امر ولاية على (ع) يؤيد التفسير الاخير للآية المبدلة [لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ] هذا ايضا يؤيد التفسير الاخير للآية فان الولاية هى التى يثبت بها ايمان المؤمنين وهى الهدى والبشرى للمسلمين [وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّلسَّانِ الَّذِى يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ] يضيفون ويميلون قولك الى تعليمه [أَعْجَمِي] وهذا لسان عربى مبين قيل كانوا يقولون انما يعلمه ابو فكيهة مولى ابن الخضرى وكان اعجمى اللسان وآمن بالنبي (ص) وكان من اهل الكتاب ، وقيل : كانوا يقولون انما يعلم النبي (ص) بشر يقال له بلعام وكان قيناً رومياً نصرانياً، وقيل : ارادوا به سلمان الفارسى رحمه الله، وقيل : ارادوا به غلامين نصرانيين [إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : فما لهم لا يفتنون ويلحدون القرآن الذى هو لسان عربى مبين

الى الاعجمي فقال : لانهم لا يؤمنون بآيات الله ومن لا يؤمن بآيات الله لا يهديه الله الى التفطن بدقائق القول ومفاسده [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله [لا انت فهو رد لقولهم انما انت مفتري [وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ] لا انت [مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ] اسلامه او ايمانه الخاص [إِلَّا مَن أُكْرِهَ] على الكفر القولي اي الا من كفر قولا بالاكراه [وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا] اذعن بالكفر واعتقد واطمان عليه [فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] روى ان الآية نزلت في عمار رحمه الله لانه اكرهه مشركوا مكة واکر هوا ابويه على الكفر والبرائة من محمد (ص) فأبى ابواه فقتلوهما وتبرأ عمار بلسانه ، وورد في الاخبار تحسين ابويه في اختيار القتل وتحسينه في اختيار البرائة اللسانية على القتل [ذَلِكَ] الارتداد بعد الاسلام او الايمان [بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ] فاختاروا ما زعموا انه انفع بالحياة الدنيا وكفروا بالوجهة الاخرية [وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ] الى الثبات في الايمان [أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْ لَهُمْ] فلا يدركون من المعقولات والمسموعات والمبصرات ما لاجله ادراكها وقد سبق في اول البقرة تحقيق تام لطبع القلب والسمع والبصر [وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ] الكاملون في الغفلة لغفلتهم عما لاجله يكون جملة التذكريات وهو الله والآخرة بخلاف غفلات المؤمنين والمسلمين [لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لانهم بذلوا لطيفتهم الانسانية التي كانت بضاعة لهم لتحصيل النعيم الابدي وحصلوا متاعاً فانياً مستعقبا لعذاب ابدى وقد مضى بيان لاجرم [ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا] مقابل من كفر بالله (الى آخرها) وثم للاشارة الى تفاوت القصتين والتباعد بينهما والمعنى ان ربك للذين هاجروا بعد الايمان اوقبله من بعد ما قتلوا والهجرة اعم من الهجرة الصورية، كما ورد ان الآية في عمار رضي الله تعالى عنه ، والهجرة الحقيقية اي هاجروا من دار الشرك الى دار الاسلام ، ومن دار النفس الى اعلى مراتبها وهو الصدر، ومن دار الاسلام الى دار القلب وهي دار الايمان [ثُمَّ جَاهَدُوا] في سبيل الله بالجهد الصوري او في سبيل الولاية وسبيل القلب بالجهد الباطني [وَصَبِرُوا] على الجهاد ولم يفروا من الاعداء في الظاهر والباطن [إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] بعد المهاجرة وفائدة التأكيد التصريح بان المغفرة والرحمة انما تكونان بعد الهجرة ولو بعد الشروع فيها واما قبلها فليس للانسان الا الاستبصار بمعانيه والانزجار من منتناته وهوباعث على الهجرة والهجرة على المغفرة والرحمة [لَغَفُورٌ] يستر عن نظر الناظرين الجيف المنتنة التي كانت مع المهاجرين حين مقامه في دار نفسه المشركة [رَحِيمٌ] بعد المغفرة بالتفضل عليه واستبدال الجيف بالصور الطيبة من نعيم الجنان وحورها وغلماها [يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ] ظرف اغفور اورحيم او كليهما على سبيل التنازع ، او ظرف لرحيم لان المغفرة تكون قبل الوصول الى القيامة، او مستأنف مقدر باذكر [تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا] عن ذاتها بالاعتذار في الخلاص عن البوار وطلب مقام الابرار [وَتُؤْفِقُ كُلُّ نَفْسٍ] عين [مَا عَمِلَتْ] على تجسم الاعمال اوجزاء ما عملت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بنقص الثواب او زيادة العذاب [وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] لتنبية المنعمين الكافرين بانعم الله [قَرْيَةً] حال قرية [كَانَتْ أَمْنَةً] من كل ما يخاف من بطش الاعداء وضيق المعيشة وآلام الابدان وغموم النفوس [مُطْمَئِنَّةً] لا يزعج اهلها مزعج [يَأْتِيهِمْ رِزْقُهَا]

رَغَدًا] واسعاً [مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] ما يوجد فيه وتحتاج القرية اليه [فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ] بالغفلة عن المنعم والبطر
 بالنعم بدل الخضوع للمنعم [فَإِذَا قَهَّاهُ اللَّهُ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ] جزاء لكفرانهم وبطرهم والجوع استعارة
 بالكناية او قرينة للاستعارة التحقيقية في اللباس او تشبيهه من قبيل لجين الماء وكذا الاذاقة اما استعارة تحقيقية او ترشيع
 لاستعارة الجوع [بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ] من الكفران والبطر وقد ذكر في الاخبار ان هذه القرية كانت كثيرة النعم
 حتى كانوا يستنجون بالعجين ويقولون : انه الين فأجذبت حتى احتاجوا الى اكل ما كانوا يستنجون به [وَلَقَدْ
 جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ] وَهُمْ ظَالِمُونَ فَكُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا
 وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ] ولا تكفروا ولا تبطروا كما كفرت اهل تلك القرية [إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ
 عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ] قد سبق في سورة البقرة وفي غير هاتفسير الآية وان الحصر بالاضافة الى ما قالوا من حرمة البحيرة
 والسائبة وغيرها وليس مطلقاً حتى يرد الاشكال بلزوم تحليل المحرمات [وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السِّنْتُكُمْ
 الْكُذْبَ] قرئ بالرفع صفة لالستكم وقرئ بالنصب مفعولاً لقوله لا تقولوا او لقوله تصف ولفظ ما موصول
 اسمى او حرفى او موصوف وقوله [هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ] مفعول لا تقولوا على بعض الوجوه، او بدل من الكذب
 على بعض الوجوه ، او مفعول تصف على بعض الوجوه [لِتَفْتَرُوا] لينتهى الى الافتراء [عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ
 الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ] يعنى ما يقصدونه من هذا القول متاع قليل
 [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الآخرة ولا ينبغي للعاقل ان يطلب المتاع القليل المستعقب للعذاب الاليم ، نسب الى
 الصادق (ع) انه قال: اذا اتى العبد بكبيرة من كبائر المعاصي او صغيرة من صغائر المعاصي التى نهى الله عنها كان
 خارجاً من الايمان وساقطاً عنه اسم الايمان وثابتاً عليه اسم الاسلام فان تاب واستغفر عاد الى الايمان ولم يخرج
 الى الكفر والجحود والاستحلال فاذا قال للحلال: هذا حرام ، وللحرام: هذا حلال ودان بذلك ، فعدنا يكون
 خارجاً من الايمان والاسلام الى الكفر وكان بمنزلة رجل دخل الحرم ثم دخل الكعبة فأحدث فى الكعبة حدثاً
 فأخرج عن الكعبة والحرم فضربت عنقه وصار الى النار [وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ
 مِنْ قَبْلُ] فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (الآية) [وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ] بتحريم ما حرمنا عليهم بل صاروا
 مستحقين للمنع والتحريم كما فى قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا (الآية) [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
 ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ] الانبان بضم لتفاوت الجملتين من حيث ان الاولى للتشديد والتغليظ والثانية للتلطيف واظهار
 الرحمة [لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ] بانصرافهم عن دار العلم ودخولهم تحت حكم الجهل [ثُمَّ تَابُوا]
 ورجعوا عن مقام الجهل وندموا على ما وقع منهم [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا] بتدارك ما لزمهم من حقوق الناس
 وما فات منهم اولزمهم من حقوق الله [إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] من بعد التوبة [لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] تكرر ان ربك مثل
 ما سبق [إِنَّ ابْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً] قد مضى ان الامّة تقع على الواحد والجماعة والمأموم والامام [قَانِتًا لِلَّهِ] خاضعاً
 له [حَنِيفًا] مسلماً او خالصاً وقد ذكر فى الاخبار انه كان على دين لم يكن عليه غيره فمكث ماشاء الله حتى آنس الله

باسم عيل (ع) واسحاق (ع) فصاروا ثلاثة ولذلك قال: ان ابراهيم (ع) كان امة ولو كان معه غيره لاضافه اليه [وَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْمُشْرِكِينَ] وهو تعريض بقريش لانهم زعموا انهم على دين ابراهيم (ع) [شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبِيَهُ وَهَدِيَهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً] الحسنة في الدنيا هو الاطمينان بذكر الله والانس بالله بحيث لا يكون شيء من قضاء الله مكروهاً عنده ويستتبع ذلك سهولة المخرج والتذاذ في الطريق الى الله ومحبة الناس وحسن الصيت وطيب العيش والتمتع بالاولاد والبركة بالكثرة والسلامة من آفات الآخرة في الاعقاب وقد كان كل ذلك لابراهيم (ع) [وَأِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ] الذين لا فساد في وجودهم وهم الذين حصلوا جميع ما يمكن للانسان من الكمالات [ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ (ص)] [أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] الملة هي صورة احكام القالب مرتبطة باحكام القلب مأخوذة من صاحب احكام القلب والقالب كما ان النحلة هي تلك الصورة غير مأخوذة من صاحبها بشرائطها المقررة عندهم، وتخلل ثم لتراخي زمان الوحي عن زمان ابراهيم، وللإشارة الى ان اتباع محمد (ص) شرف لابراهيم (ع) لا وصف له اشرف منه، وللإشارة الى ان حكاية حاله (ص) اعلى درجة من حكاية حال ابراهيم (ع)، وعن الصادق (ع): لا طريق للاكياس من المؤمنين اسلم من الاقتداء لانه المنهج الاوضح قال الله عز وجل ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً فلو كان لدين الله مسلك اقوم من الاقتداء لنذب اوليائه وانبيائه (ع) اليه [إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ] محترماً [عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ] كانه كان في قلبه (ص) او في قلب من آمن به شيء من الامر باتباع ملة ابراهيم (ع) وترك تعظيم السبت لانه كان عيداً لليهود بأمر موسى (ع) كما ان الاحد كان عيداً للتصارى فرفع ذلك بقوله انما جعل السبت (الآية) تسكيناً له (ص) اول المؤمنين [وَأَنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] فان اليهود اختلفوا في السبت بان حرّموه ثم استحلّوه فلعنهم الله ومسّخهم، وقيل: ان المراد بالذين اختلفوا فيه اليهود والتصارى اختلفوا بان قال اليهود: السبت اعظم الايام لان الله فرغ من خلق العالم فيه واستراح، وقال التصارى: الاحد اعظم الايام لابتداء خلق العالم فيه [أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ] كلام منقطع عن سابقه ولذلك لم يأت باداء الوصل والمراد بسبيل الرب دين الاسلام او اعظم اركانه وهو الولاية [بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] الحكمة مفسرة بالتشبه بالآله علماً وعملاً بمعنى الاطلاع على دقائق العلوم التي يعجز عن مثلها البشر والقدرة على دقائق الاعمال التي يعجز عن مثلها امثاله وبالفارسية «خورده بيني وخورده كاري» وهوشان الولاية والمراد بها ههنا الدعوة من طريق الباطن بالتصريف في المدعو بحسب استعداده ومن طريق الظاهر بحسب اقتضاء حاله باظهار المعجزات واعلامه بالخواطر والخيالات ليصرفه بذلك الى الحق، والموعظة الحسنة هي اظهار ما كان نافعا للمدعو ليطلبه وما كان ضاراً ليجتنبه بحيث يرى المدعو ان الداعي ناصح له وطالب لخيره وهوشان النبوة، والمجادلة الحسنة هي الزام الخصم بالحجة والبرهان او بما هو مسلم عنده مدع له سواء وافقه البرهان ام لا؛ هكذا اشير الى تفسير المجادلة في الاخبار فهي اعم ممّا اصطلاح عليه المنطقيون وهي شأن الرسالة فان الرسول (ص) مأمور باقحام الخلق في الدين ولو بالسيف، ولما كان الرسول (ص) صاحب الشؤون الثلاثة والخلق على طبقات ثلاث مستعدة لتصرف الولي (ع) وقابل لنصح النبي (ص) ومعاند محتاج الى الالتزام ولكل شخص يتصور احوال صاحب تلك الطبقات امر الله تعالى النبي (ص) بالدعوات

الثلاث والمجادلة الغير الحسنة كما في الاخبار ان تجحد حقاً يدعيه الخصم وتلقى باطلاً عليه لالزامه وتضعف عن مقاومته بالحجة فتجادل به وبضعفك تجرته على اهل دينك وتضعف قلوب المسلمين وعقائدهم [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] يعني انتك مأمور بالدعوة العامة فلاتوان في الدعوة تفكر آ في انها تنفع ام لا [وَأَنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ] يعني ان عاقبتهم قصاصاً و اتى بلفظ التشكك للاشعار بان المؤمن لا ينبغي له القصاص بل شأنه العفو واقدامه على القصاص كالمشكوك ؛ وهذا لمن لم يترق عن مرتبة النفس ، وقوله وليعفوا وليصفحوا لمن عرج منها الى مقام القلب ، وقوله والله يحب المحسنين لمن اتصف بصفات الروح وبعبارة اخرى الاول لمن قبل الرسالة ، والثاني لمن قبل النبوة ، والثالث لمن قبل الولاية [وَلَكِنَّ صَبْرُكُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ] يعني ان صبرتم عن القصاص والمراد من الصبر العفو وكظم الغيظ الذي ذكر في الآيات الاخر كما ان الرضا بمنزلة الصفح وفوق كل المراتب الاحسان الى من اساء ونزول الآية كما في الاخبار في غزوة احد لان المشركين مثلوا من قتلى المسلمين فقال المسلمون : لئن ادا الله عليهم لنمثلن باختيارهم ، اوقال النبي (ص) حين حضر حمزة ورأى ما فعل به وبكى : لئن امكنتني الله من قريش لاملتن سبعين رجلاً منهم ، فنزل عليه (ص) جبرئيل (ع) فقال : وان عاقبتهم (الآية) لكن مضمونها عام [وَأَصْبِرْ] لما كان المؤمنون الغير الخارجين من دار النفس غير متحملين للاذى متبادرين الى القصاص قال فيهم على طريق المداراة ولئن صبرتم بخلاف محمد (ص) ولذلك امره (ص) صريحاً بالصبر [ثُمَّ] للاشعار بان التمكن من الصبر انما هو نعمة من الله لان البشرية مقتضية للانتقام قال [وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] اي على اصحابك وما فعل بهم من القتل والمثلة بناء على نزول الآية ، او لا تحزن على الضالين الماكرين لك اولعلى (ع) وللمؤمنين [وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ] في حق اصحابك اوفيك او في على (ع) وهذا اشارة الى الصفح وتطهير القلب عن الحقد على المسيء [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا] وهم اصحابك ، وانت واتباعك ، او على (ع) واتباعه فلاتك في ضيق مما فعل باصحابك فان لهم الزلفى عند الله ولا تك في ضيق مما يحتالون فانهم لن يصلوا بضرر اليك اوالى على (ع) اوالى اتباعه ، وهو تعليل للسابق والمعنى ان الله مع الذين اتقوا عن الضيق والحزن او الحقد على المسيء او هو اشارة الى آخرة مراتب العبودية والتقوى الحقيقية التي هي الفناء التام في الله والسفر بالحق في الحق ، وقد تكرر فيما سبق ان الله مع عياده ومخلوقاته معيتين ؛ معية هي من صفات الرحمة الرحمانية وهي عامة ، ومعية هي من صفات الرحمة الرحيمية وهي خاصة ؛ وهذا النوع من المعية هو المراد في امثال المقام [وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ] ذوو حسن وهو الولاية او محسنون الى المسيء اليهم فالآية كما اشير اليه في ذيل تفسير التنزيل اشارة الى مراتب الانسان من اول مقام الاسلام الى آخر كمال الانسان فان قوله فان عاقبتهم الى قوله لئن صبرتم اشارة الى اول مراتب في الاسلام وقوله ولئن صبرتم (الى قوله) الا بالله اشارة الى ثانيتهما من مقام العفو وكظم الغيظ وقوله ولا تحزن عليهم (الى قوله) مما يمسكون اشارة الى ثالثتهما من مقام الصفح وتطهير القلب عن الحقد على المسيء ، وقوله ان الله مع الذين اتقوا اشارة الى آخر مقام التقوى وهو مقام الفناء التام وهو الفناء عن الفناء ، وقوله والذين هم محسنون اشارة الى آخر مقامات الانسان وهو مقام البقاء بعد الفناء ، ولو كنت متذكراً لما اسلفنا فيما أسلفنا من بيان الاسفار الاربعة للتسلاك واصطلاح الصوفية الصافية فيها امكنتك التفطن بكون الآيات اشارة الى الاسفار الاربعة والله ولي التوفيق.

سُورَةُ الْأَشْرَافِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : سَوَى خَمْسِ آيَاتٍ ؛ آيَةٌ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ ، وَآيَةٌ وَلَا تَقْرَبُوا ، وَآيَةٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ، وَآيَةٌ أَقِمِ الصَّلَاةَ ، وَآيَةٌ وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ .
وَقِيلَ : مَكِّيَّةٌ لِأَثْمَانِ آيَاتٍ ، وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ (الْي قَوْلُهُ) وَقَالَ رَبِّ ادْخُلْنِي

[الجزء الخامس عشر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا] بَعْضُ لَيْلٍ [مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى] الَّذِي فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ أَوَّلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي هُوَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ الْمُسَمَّى بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ الَّذِي الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى مَظْهَرُهُ وَهُوَ مُلْكُوتُهُ كَمَا أَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ مَظْهَرُهُ وَهُوَ مُلْكُوتُهُ، وَالْأَسْرَى وَالْأَمْرَاءُ بِمَعْنَى "وَهُوَ السَّيْرُ بِاللَّيْلِ" فَذَكَرَ اللَّيْلَ بَعْدَهُ مَبْنًى عَلَى التَّجْرِيدِ، أَوَّلُ التَّأَكِيدِ، وَتَعْدِيتهُ بِالْبَاءِ فَقَطْ وَلَيْسَ مِنْ قِبَلِ الْجَمْعِ بَيْنَ التَّعْدِيَةِ بِالْبَاءِ وَالْهَمْزَةِ [الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ] فَانْ حَوْلَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ الشَّامِ وَمَصْرُوكَا هُمَا مِمَّا تَزَانُ عَنْ سَائِرِ الْبِلَادِ بِكَثْرَةِ النِّعَمِ مِنْ كُلِّ جَنْسٍ ، وَالْبَيْتُ الْمَعْمُورُ الَّذِي هُوَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ مَعْلُومٌ كَثْرَةُ بَرَكَاتٍ مَا حَوْلَهُ .

اعلم ، انَّ الْآيَةَ إِشَارَةً إِلَى مَعْرَاجِ الرَّسُولِ (ص) وَقَدْ اخْتَلَفَ الْأَخْبَارُ فِي كَيْفِيَّتِهِ وَسِيرِهِ (ص) وَمَا رَأَاهُ مَعَ اتِّفَاقِهَا عَلَى وَقْعِهِ وَإِنَّهُ مِنْ مُعْجَزَاتِهِ (ص) وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ بِيَدِهِ الطَّبِيعِيِّ أَمْ بِيَدِهِ الْمَثَالِيِّ أَمْ بِرُوحِهِ ، وَانْكَرَتْ الْفَلَسَفَةُ كَوْنَهُ بِالْبَدَنِ الْجِسْمَانِيِّ الطَّبِيعِيِّ لَا مَتْنَاعَ دُخُولِ الْجِسْمِ

تحقيق المعراج
الجسماني

الْمَلَكِيِّ فِي الْأَجْسَامِ الْمَلَكُوتِيَّةِ وَلِلزُّومِ الْخَرَقَ وَالْإِلْتِيَامَ فِي السَّمَاوَاتِ وَهُوَ مُحَالٌ ، وَقَالَتِ الْمَشْرِعَةُ اقْتِفَاءً لظَاهِرِ الْأَخْبَارِ أَنَّهُ كَانَ بِيَدِهِ الطَّبِيعِيِّ مِنْ غَيْرِ تَبْيِينٍ لَوَجْهِ صَحَّتِهِ مَعَ قُوَّةِ بَرَهَانِ الْفَلَسَفَةِ عَلَى امْتِنَاعِهِ وَسَنَحَقِّقُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَأُورِدَ أَنَّهُ كَمَا رَوَى كَانَ فِي أَقْصَرِ زَمَانٍ حَيْثُ كَانَ حَرَارَةٌ مُضْجَعُهُ بَاقِيَةً وَلَمْ يَسْكُنْ حَرَكَةَ حَلْقَةِ الْبَابِ وَلَمْ يَتِمَّ انْصِبَابُ مَاءِ الْإِبْرِيقِ الَّذِي سَقَطَ حِينَ عُرُوجِهِ بَعْدَ رُجُوعِهِ وَكَانَ مَا قَصَّ عَلَيْنَا مِمَّا رَأَاهُ فِي مَعْرَاجِهِ وَقَعَ مِنْهُ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَالْمَخَاطَبَاتِ لَا يُمْكِنُ وَقْعُهُ إِلَّا فِي زَمَانٍ طَوِيلٍ فَلَا يُمْكِنُ التَّوْفِيقُ وَأَشْكَلُ أَيْضًا بِأَنَّهُ (ص) حِينَ بَلَغَ إِلَى مَقَامِ الْقُرْبِ خَاطَبَهُ عَلَى (ع) وَمَدَّ عَلَى (ع) يَدَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ وَشَارَكَهُ فِي الْغَدَاءِ وَسَدَّ الطَّرِيقَ عَلَى (ع) حِينَ سِيرِهِ (ص) وَكُلَّ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ عَلَى (ع) أَكْمَلَ مِنْهُ (ص) مَعَ أَنَّهُ كَانَ تَابِعًا لَهُ (ص) وَالتَّابِعُ لَا يَكُونُ أَكْمَلَ مِنَ الْمَتَّبِعِ .

وتحقيق ذلك بحيث لا يبقى ريب في وقوعه بيدنه الطبيعي ولا اشكال مما ذكر يستدعي تمهيد مقدمة فنقول :

العالم ليس منحصرأ في هذا العالم المحسوس المعبر عنه بعالم الطبع بسماواته وارضيه بل فوقه البرزخ وهو عالم بين عالم الطبع وعالم المثال وله الحكومة على عالم الطبع والتصرف فيه اى تصرف شاء من الاحياء والامانة و ايجاد المعدوم و اعدام الموجود وستر المحسوس و اظهار غير المحسوس بصورة المحسوس و منه طى الارض والتسير على الماء والهواء والدخول فى النار سالماً وقلب الماهيات ، و منه طى الزمان كما ورد فى الاخبار انه قال (المعصوم ع) لمناق : اخساً ؛ فصار كلباً ، وقال لآخر : انت امرأة بين الرجال فصار امرأة ، وانكر آخر قلب المهيئات عند المعصوم (ع) فصار الى نهر ليغتسل فدخل الماء وارتس فخرج فرأى نفسه امرأة على ساحل بحر قرب قرية منكورة فدخلت القرية وتزوجت وعاشت مدة وولدت لها اولاد ثم خرجت لتغتسل فى البحر فدخلت الماء وارتست فخرجت على ساحل النهر المعهود وهو رجل واذا بشبابه موضوعه كما وضعها فلبسها ودخل بيته واهله غير شاعرين بغيبته لقصر الزمان ، وامثال ذلك رويت عن التابعين لهم على الصدق وهذا من قبيل بسط الزمان ان كان وقوعه فى عالم الملك ، كما نقل ان امرأة وقع لها ذلك فأخبرت وأنكرها جماعة فاوتيت باولادها بعد ذلك عن بلدة بعيدة مع انه لم تمض فى بلدتها قدر ساعة ، او من قبيل البسط فى الدهر من غير تصرف فى الزمان ان كان وقوعه فى الملكوت ، وفوق البرزخ عالم المثال وله التصرف فى البرزخ والطبع ، وفوقه عالم النفوس الكليات المعبر عنها بالمديرات امراً ، وفوقه الارواح المعبر عنها بالصافات صفاتاً ويعبر عنها فى لسان الاشراقيين بارباب الانواع وارباب الطلسمات ، وفوقها العقول المعبر عنها بالمقربين وفوقها الكرسي وفوقها العرش وهو سرير الملك المتعال وهما بين الوجوب والامكان لا واجبان ولا ممكنان بل فوق الامكان وتحت الوجوب ؛ وكل من تلك العوالم له الاحاطة والتصرف والحكومة على جميع مادونه فاذا غلب واحد من تلك العوالم على مادونه صار مادونه بحكمه وذهب عنه حكم نفسه . ثم اعلم ، ان الانسان مختصر من تلك العوالم وله مراتب بازاء تلك العوالم وكل مرتبة عالية لها الحكومة على مادونها من غير فرق كما نشاهد من حكومة النفس على البدن والقوى لكن تلك المراتب فى اكثر الناس بالقوة وما بالفعل من النفس المجردة التى هى بازاء عالم النفوس ضعيفة غاية الضعف بحيث لا يمكنها التصرف فى بدننها زائداً على ما جعله الله فى جبلتها فكيف يغير بدننها ، فاذا صار بعض تلك المراتب بالفعل كما فى اكثر الانبياء والاولياء (ع) اوجميعها كما فى خاتم الانبياء (ص) وصاحبى الولاية الكلية (ع) كان لهم التصرف فى ابدانهم باى نحو شاءوا ، وفى سائر اجزاء العالم كما روى عن الانبياء والاولياء (ع) من طى المكان والزمان والتسير على الماء والهواء ودخول النار و احياء الموتى وامانة الاحياء وقلب المهيئات وغير ذلك مما لا ينكر تمامها لكثرتها وتواتر الاخبار بمجموعها وان كان احادها غير متواترة ، واما التصرف فى البدن الطبيعى بحيث يخرج منه عن حكم الامكان ويدخله فى عالم العرش الذى هو فوق الامكان وفوق عالم العقول والملائكة المقربين كما روى ان جبرئيل تخلف عن الرسول (ص) فى المعراج وقال : لودنوت انملة لاحترقت ؛ مع انه من عالم العقول المقربين فهو من خواص خاتم الكل فى الرسالة والنبوّة والولاية وهو من خواص نبينا (ص) لا يشاركه فيه غيره لان نبى مرسل ولا خاتم الاولياء ولذلك جعلوا المعراج الجسماني بالكيفية المخصوصة من خواصه (ص) ، ولما كان المعراج بتلك الكيفية امراً لا يتصور امر فوقه من الممكن وكان لا يتيسر الا اذا غلب العالم الذى فوق الامكان على البدن الطبيعى ولا يتيسر تلك الغلبة بسهولة ولكل احد وفى كل زمان قالوا : ان المعراج للنبي (ص) كان مرتين مع انه نسب الى بعض العرفاء انه قال : اننى اعرج كل ليلة سبعين مرة ، والمعراج بالروح امر يقع لكثير من المتراضين بل ورد ان الصلوة معراج المؤمن ؛ اذا تقرر ذلك نقول : انه (ص) عرج بيدنه الطبيعى وعليه عباؤه ونعلاه الى بيت المقدس ومنه الى

السموات ، ومنها الى الملكوت ، ومنها الى الجبروت ، ومنها الى العرش الذى هو فوق الامكان ، وفى هذا التسير تخلف جبرئيل (ع) عنه (ص) لانه كان من عالم الامكان ولم يكن له طريق الى ما فوق الامكان لان الملائكة كل له مقام معلوم لا يتجاوزه بخلاف الانسان ولم يكن منه ذلك المعراج الا مرتين كما فى الاخبار ولا يلزم منه خرق السموات لارتفاع حكم الملك عن بدنه بغلبة الملكوت ، ولا استغراب فى عروج البدن الطبيعى الى الملكوت والجبروت لسقوط حكم الملك بل حكم الامكان عنه مع بقاء عينه ، ولا غرو فى كثرة وقائعه فى المعراج فانه من بسط الدهر مع قصر الزمان كما قال : **وَأَنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ** ، وقال ايضا : **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ** ، فقد راحة من الدهر بازاء قدر ساعة من الزمان تكون كالف ساعة من الزمان او خمسين الف ساعة ، وتكلم على (ع) ومد يده من وراء الحجاب كان بمقامه العلوى لا بدنه الطبيعى والفضل فى المعراج بان يكون بالبدن الطبيعى ولذلك كان من خواصه (ص) لم يشاركه فيه على (ع) واخبار المعراج وكيفية وقائعه مذكورة فى انفصلات ، ومن هذه الآية يظهر فضل نبينا (ص) على موسى (ع) حيث كان سيره الى الله باسراء الله وسير موسى (ع) من قبل نفسه ونفى الرؤية عنه تأييداً بعد مسئلته وحصر الرؤية فى نبينا (ص) بدون مسئلته ، يعنى ان محمداً (ص) تحقق بحقيقة السمع والبصر بحيث لم يكن سمع الا وهو سمعه ولا بصر الا وهو بصره وما ذلك الا بالتحقق بحقيقة السمع والبصر وما ذلك التحقق الا بالتحقق بحقيقة الاسماء والصفات التى نفى شهودها عن موسى (ع) **[لِئَلَّيْهِ مِنْ آيَاتِنَا]** يعنى فأريناه آياتها فرآها فتحقق بها فصار بحيث لم يكن سمع وبصر الا وهو سمعه وبصره فصار فى حال يقال فى حقه **[إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ]** فعلى هذا قوله انه هو السميع البصير جواب لسؤال عن حاله (ص) بعد الاراءة كانه قيل : فما كان حاله بعد الاراءة ؟ فقال : تحقق بالآيات والاسماء والصفات ، او حال مفيدة لهذا المعنى وجعل المفسرون ضميراً انه الله اى ان الله هو السميع لكنه خلاف ظاهر الآية لفظاً **[وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا] قرئ لا يتخذوا** بالغيبة على الاصل وبالخطاب على الالتفات ، وان تفسيرية او مصدرية ولا نافية وناهية والخطاب لبني اسرائيل مثل : كتبت اليه ان قم ، على قراءة الخطاب ولامته محمداً (ص) تعظيماً لشأنهم حيث جعل غاية اتيان الكتاب لموسى (ع) عدم اتخاذه امة محمداً (ص) من دون الله وكيلاً يعنى ان المقصود من ارسال الرسل سابقاً كان اتعاظكم وان لا تتخذوا يا امة محمداً (ص) **[مِنْ دُونِي وَكَيْلَ ذُرِّيَةٍ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ]** مفعول اول للاتخذوا ووكيلاً مفعول ثان له مقدم عليه وحمله على الجمع لجواز حمل فعل بمعنى الفاعل على الجمع مفرداً نحو حسن اولئك رفيقاً ، اونداء او منصوب على الاختصاص ، او مفعول لفعل محذوف **[إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا]** انى بمدحه عقيب ذكره تعليلاً لجعل الكتاب هدى لذريته **[وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ]** اى اخبرنا بنى اسرائيل بقضائنا **[فِي الْكِتَابِ]** التوراة واخبار النبوة **[لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوهَا كَبِيرًا]** فاذا جاء وعد اوليها **[وَعَدَقَابِ اُولِيهَآ]** وعد عقاب اوليها **[بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ]** تنزيل الآية فى بنى اسرائيل ومرتى الافساد بقتل زكريا (ع) وبقتل يحيى (ع) ، والعلو الكبير استكبارهم وطغيانهم وخرجهم عن طاعة الانبياء (ع) ، والعقوبة الاولى كانت على يد بختنصر وجنوده ورد الكرة عليهم برده بهم بن اسفنديار اساريهم وتمليكهم دانيال عليهم وتبسطهم فى البلاد وتسلبهم على العباد ثانياً ، والعقوبة الثانية كانت بتسليط الفرس عليهم مرة اخرى ، كذا قيل ، وعلى هذا فقوله عباداً لنا اولى باس شديد بختنصر وجنوده

[فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ] تجسّسوا وتفحصوا المواضع الخفية من دياركم للقتل والاسر والنهب [وَكُنْ وَغَدًا مَفْعُولًا] حتماً [ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ] على الذين بعثوا عليكم [وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا] مما كنتم او منهم [إِنْ أَحْسَنْتُمْ] يعنى قلنا لهم ان احسنتم او ان احسنتم يا قوم محمد (ص) او ان احسنتم يا بنى اسرائيل الحاضرين فى هذا الزمان [أَحْسَنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا] استعمال لها مهنا من باب المشاكلة والتهكم [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ] العقوبة الآخرة [لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ] متعلق بجاء او متعلق بالجزاء المحذوف والتقدير فاذا جاء وعد الآخرة ليسؤوا اى العباد اولى البأس وجوهكم بعثناهم عليكم، او فاذا جاء وعد الآخرة بعثناهم عليكم ليسؤوا وجوهكم [وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ] مسجدكم الاقصى [كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا] ليهلكوا مدة علوهم والذى استولوا عليه [عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ] بعد ذلك بتقدير القول او خطاب لامة محمد (ص) لان الآية تعريض بهم او خطاب للحاضرين من بنى اسرائيل [وَأِنْ عُدْتُمْ] الى طغيانكم [عُدْنَا] الى عقوبتكم وهذه عقوبة دنيوية لها امد وانقطاع [وَجَعَلْنَا] فى الآخرة [جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا] محصوراً فيها او حاصرة لهم مانعة عن الخروج، وتذكير الحصار اما لكونه بمعنى المفعول اولتشبيهه بالفعل بمعنى المفعول، وعن ائمتنا (ع) انهم فسروا الافسادتين بقتل على (ع) وطعن الحسن (ع)، والعلو الكبير بقتل الحسين (ع) والعباد اولى البأس يقوم يعنهم الله قبل خروج القائم فلا يدعون وترا لآل محمد (ص) ووعده الله بخروج القائم (ع) ورد الكرة عليهم بخروج الحسين (ع) فى سبعين من اصحابه عليهم البيض المذهب حين كان الحجة القائمة (ع) بين اظهرهم وتملك الحسين (ع) حتى يقع حاجباه الى عينيه وفسر بعلی (ع) ويوم الجمل وبنى امية وبالقائم (ع) واصحابه على نحو يظن انه تنزيل لا تأويل [إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ] هذا اشارة الى الصورة التدوينية من جملة القرآن او من قرآن الولاية او الى الرسالة او الى النبوة او الى الرسول (ص) او الى شخص الامام فان كلاماً من هذه هو المحسوس المعلوم للخلق وان كان المقصود حقيقة الولاية والهداية الدلالة والمراد بالتى هى اقوم الملة التى هى اقوم ملل الانبياء لكون المنزل عليه اقوم من سائر الانبياء والمنزل لهم اقوم من سائر الامم، والطريق التى هى اقوم من سائر الطرق من طرق النفس وهى طريق القلب، والطريقة التى هى اقوم من طريق النبوة وهى الولاية وهى المقصود فانها غاية ارسال الرسل وانزال الكتب وقد فسرت فى اخبار عديدة بالولاية باختلاف اللفظ، هذا بالنسبة الى من لم يدخل فى الاسلام بعد وهو مستعد للدخول او دخل ولم يدخل فى الايمان بالبيعة الخاصة الولوية واما بالنسبة الى من قبل الدعوة الظاهرة العامة بالبيعة العامة النبوية ودخل فى الايمان بالبيعة الخاصة الولوية وبالنسبة الى من لم يدخل فى البيعتين ولم يستعد للدخول بانكار الآخرة حالاً او قالاً فيكون بشارة او انذاراً ولذلك عطف على يهدى قوله [وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ] اى يعملون طبق ما أخذ عليهم فى تلك البيعة [أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا] وبخبر [أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] اويبشرون الذين لا يؤمنون، على ان يكون من عطف الجملة او عطف المفرد ويكون ذلك بشارة اخرى للمؤمنين [وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ] يدعو بما هو شرّ فى نفسه وهو لا يعلم انه شرّ نحو دُعائه بما هو خير وهو يعلم انه خير، والدعاء بما لا يعلم انه خير له

ومرضى للحق مذموم، ورسم خط القرآن على اسقاط الواو من يدع في الكتابة اشارة الى نقصان دعاء الانسان هذا الدعاء [وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا] يدعو بما لا يعلم من غير صبرٍ وتروى [وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ] اى نيرى الليل والنهار وهما الشمس والقمر اودوى آيتين ويؤيد هذين التقديرين قوله ليعلموا عدد السنين فانه يعلم عدد السنين والحساب باختلاف القمر فى الاحوال، اوجعلنا نفس الليل والنهار آيتين ويكون المحو عبارة عن نقصان النور، وتأديته بهذه العبارة ليذهب السامع بحسب الاحتمال كل مذهب ممكن، وهذا من سعة وجوه القرآن وليمكن تطبيق الآية على جميع مراتب الليل والنهار فان الليل والنهار كما مر مراراً ليسا مختصين بالشهود دين المحسوسين بل يجريان فى جميع مراتب الوجود فان الملكوت السفلى بالنسبة الى الملك انقص نوراً وان كانت مجردة تجرداً برزخياً فهى ليل بالنسبة اليه، والملك بالنسبة الى الملكوت العليا ليل، والملكوت العليا لا احتجابها بحجاب التقدير بالنسبة الى النفوس ليل، والنفوس لا احتجابها بالتعلق بالتدبيرى بالنسبة الى الجبروت ليل، وكل ذلك بجهته الامكانية ليل بالنسبة الى جهته الالهية وهكذا الامر فى العالم الصغير باضافة احواله من القبض والبسط والسقم والصحة والفقر والسعة والخوف والامن، والمعنى جعلنا الليل والنهار فى كل من مراتبهما آيتين [فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ] اى نقصنا نور آية هى الليل او آية مضافة الى الليل وهى القمر [وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً] اى آية هى النهار او آية مضافة الى النهار ومبصرة من المجاز العقلى او من ابصره اذا جعله ذا ابصار، او من ابصر اذا اضاء او من ابصر اذا صار اهله بصراء [لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ] غاية لابصار آية النهار وتقديم آية الليل لتقدمها طبعاً فى سلسلة الصعود وفى انظار ذوى الآيه وهم البشر، وتقديم غاية النهار لشرافتها ولان غاية الليل غاية لهما [وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ] بسبب اختلاف القمر بالنسبة الى اوضاعه مع الشمس هلالاً وبدراً ومحاقاً [وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَصْلَانَاهُ تَفْصِيلاً] يعنى ايس انتظام الليل والنهار والشمس والقمر فقط لانتفاعكم بل كل شيء فى العالم من الماديات الارضية والسمويات والمجردات المتقدرات والمتعلقات وغير المتعلقات نظمناه نظاماً انيقاً يعجز عن ادراك دقائق حكمه ومصالحه عقول البشر، والتفصيل كما يستعمل فى التمييز والتبيين يستعمل فى التنظيم الاتيق فانه نحو تبين الدقائق الحكم وتميز لكل من الدقائق عن الآخر [وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ] الطائر الذى يطير، ولما كان العرب يتيمنون بطيران الطائر الى اليمين ويتشأمون بطيرانه الى اليسار خصوصاً بعض الطيور جعل اسماً لمطلق ما يتيمن ويتشأم به، ثم استعمل فى مطلق سبب الخير والشر والمعنى الزمناه سبب خيره وشره فى عنقه كانه قلادة فيه [وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا] مكتوباً بايدي ملائكتنا مما هو عبارة عن الواح نفسه او ما هو خارج عنها [يَلْقَاهُ مَنْشُورًا] اقرأ قائلين اقرء [كِتَابِكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا] محاسباً لاجابة لك الى محاسب آخر لكشف الغطاء وحدة البصر وحضور الاعمال مجسماً ومكتوباً وشهود الميزان وتطهير الكتاب السجنى الى اليسار والعلى الى اليمين [مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا] فى الصغير رسول العقل وفى الكبير واحداً من الانبياء والاولياء (ع) [وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْبَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا] اى منعناها قرئ امرنا مفتوح العين من الثلاثى المجرد وأمرنا ممدود الهمزة من باب الافعال وقرئ امرنا بكسر العين من الثلاثى، و امرنا مشدّد العين، و الكل بمعنى كثرنا، ويجوز ان يكون امرنا بفتح العين وأمرنا من باب الافعال من الامر

ضد النهى ؛ ويكون المعنى امرناهم تكوينا بالفسق [فَفَسَقُوا فِيهَا] اويكون المعنى امرناهم تكليفاً بالعبادات ففسقوا ، ويجوز ان يكون امرنا بتشديد و امرنا من باب الافعال من امر بثلاث العين بمعنى صار اميراً ويكون المعنى جعلنا متر فيها ولأه عليها ففسقوا ، وتخصيص المترفين على المعاني الاول لان غيرهم ينظرون اليهم فيتبعونهم ولانتهم اقدروا سرع من غيرهم الى الفجور ، ولانتهم افرغ قلباً واجراً فيكون حيلتهم في ارتكاب الفجور اكثر وانفذ [فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ] بنزول العذاب والاهلاك بعد فسوقهم [قَدَّمَرْنَا هَاتِدْمِيرًا وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ] قيده بعد نوح لان القرون التي كانت قبله لم يكن فيهم ما كان فيمن كان بعده ، اولان ما كان فيهم لم يصل اليها كما وصل ما كان فيمن كان بعده يعني اهلكنا كثيراً من بعد نوح فلان بالي باهلاك الفاسقين منكم [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بُذْنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا] فلا تجترثوا على الذنوب لعلم الله بها ومؤاخذته عليها [مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ] الحاضرة وهي الدنيا ونعيمها بان كان ارادته في اعماله متعلقة بها [عَجَّلْنَاهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ] بدل من له بدل البعض ، وتقيد التعجيل للاشارة الى ان ذلك منوط بمشيئة الله لا بارادة المريد وهمه على ما يريد وليس كل مريد يصل الى مراده ولا من يصل يصل الى تمام مراداته [ثُمَّ جَعَلْنَاهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَذْخُورًا] مطروداً، عن النبي (ص) معنى الآية: من كان يريد ثواب الدنيا بعمل افترضه الله عليه لا يريد به وجه الله والدثار الآخرة عجل له ما يشاء الله من عرض الدنيا وليس له ثواب الآخرة [وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا] التلقت بها لا السعى الذي زعموه بآرائهم انه سعيها ، وجعل القريتين مختلفتين في الشرط والجزاء للاشعار بان استحقاق العذاب انما هو بصيرورة ارادة العاجلة سجيبة لارادة ما واحدة جزئية واستحقاق الثواب انما هو بارادة واحدة جزئية وسعي واحد بشرط الايمان والى هذا المعنى اشار تعالى بقوله: لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، وللشعار بان استتباع صور الاعمال الحسنة لتعجيل خيرات الدنيا عرضى محتاج الى الجعل بخلاف استتباعها لغاياتها [وَهُوَ مُؤْمِنٌ] قيده بالايمان وهو الولاية التي تحصل بالبيعة الخاصة الولوية لان العمل بدون الولاية لا اثر له ولا فائدة فيه كما ورد: لو ان عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية ولى امره لأكبه الله على منخريه في النار [فَأُولَٰئِكَ كَانَتْ سَعِيَّتُهُمْ مَشْكُورًا] مجزياً عليه [كُلًّا نُمِدُّهُ هُؤْلَاءَ وَهُؤْلَاءَ] بدل تفصيلي من كلاً [مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ] المضاف وهو الولاية المطلقة او هو التفات من التكلم الى الغيبة او هو استئناف خبر مبتدئ محذوف كأنه قيل: من اى شيء كان الامداد ، من استحقاقهم او من فضل الله؟ فقال: ذلك من عطاء ربك [وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ] من القوى والمدارك وما يحتاج المحسن والمسيء اليه من الارزاق والملبوس والمسكون والاسباب التي يتوسل بها الى التعيش والاعمال الحسنة والسيئة [مَحْظُورًا] منهما [أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ] لتنبه للتفاضل في الآخرة [وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ] يعني اكثر درجات واعظم درجات بحسب انفسها من درجات الدنيا [وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا] بالاضافة الى تفضيل درجات الدنيا [لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ] الخطاب عام لكل من يتأتى منه الخطاب او خاص به (ص) فى اللفظ على ، ايتاك اعنى واسمى يا جارة او على طريق سريان خطاب المتبوع الى الاتباع ، او سريان خطاب الكل الى الاجزاء يعنى لا تجعل مع الله فى الآلهة او العبادة والطاعة او الوجود ، اولاً تجعل مع الله بحسب مظاهره الذين هم مظاهر الولاية [إِلَٰهَا أُخَرَفْتَقُعد]

فتبقى فان القاعديقي متأخراً عن الرفقة [مذموماً] يذمك الله وخواصه [مخذولاً] عن نصرة الله ونصرة خواصه [وقضى ربك] تكويناً كما امرتكليفاً او امرتكويناً وتكليفاً على استعمال القضاء بمعنى اىصال الامر الى المأمور سواء كان بنحو التكوين او التكليف لكن فى امره التكوين لا يقع التخلف وفى امره التكليف قد يقع التخلف او ثبت فى عالم قضائه [أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ] ان مصدرية ولانافية اوناية او مفسرة ولاناهية والمعنى قضى ربك ان لا يقع منكم عبادة تكويناً الا له وان لا يقع ولا يصح تكويناً واختياراً ولا يصح اختياراً وتكليفاً منكم عبادة الاله.

بيان انحصار

العبادة فى الله

اعلم ان الله تعالى منزّه عن المثل والثانى ولكن له المثل الاعلى والانسان مثل اعلى له تعالى، فمثل الحق تعالى فى العالم الكبير باملاكه وافلاكه وارضه ومواليده مثل النفس الانسانية فى العالم الصغير بقواها العالية والدانية وارواحها الحيوانية السماوية واعضاءها الارضية وصورها الذهنية، فشان الصور الذهنية بالنسبة الى النفس شأن الملائكة المقربين الذين لاشان لهم الا التعلق الصّرف ولا انانية لهم ولا استقلال بوجه من الوجوه وشان القوى المدركة والمحركة شأن النفوس وعالم المثل، وشان الاعضاء شأن عالم الطبع، وكما انه ليس للصور الذهنية شأن الا الانقياد الصّرف والعبودية المحضة كذلك ليس للملائكة الا الانقياد والعبودية، وكما ان الاعضاء اذا كانت سليمة غير مؤفة شأنها الانقياد للنفس والعبودية لها كذلك عالم الطبع بشرائه اذا كان سليماً شأنه الانقياد والعبودية، وكما ان الاعضاء اذ طرأ عليها الآفة قد تخرج عن انقياد النفس كذلك اجزاء العالم اذا كانت مؤفة بآفة اضلال الشيطان او بآفة العجب والغرور كما فى افراد الانسان والسايطين والجن قد تخرج عن انقياد الله وطاعته، وكما ان الاعضاء المؤفة الخارجة عن طاعة النفس والمنقادة للطبع بحكم الآفة غير خارجة عن انقياد النفس مطلقاً كذلك اجزاء العالم المؤفة اذا خرجت عن طاعة الله ودخلت فى طاعة الشيطان وعبدت بحكمومته سائر اجزاء العالم من الملائكة والسمويات والارضيات والسايطين والجن اختياراً كما انها عبدت الشيطان اولاً من حيث لا تشعر لم تكن خارجة عن طاعة الله تكويناً، ولما كان اجزاء العالم مظاهر لله الواحد الاحد القهار بحسب اسمائه اللطيفة والقهرية كان عبادة الانسان لاي معبود كانت عبادة لله اختياراً ايضاً بخلاف طبائع الاناس فانها ليست مظاهر للنفس الا بوجه بعيد لا يعلمه الا الراسخون، ولذلك لم تكن الاعضاء المؤفة فى حكم الآفة منقادة للنفس عابدة لها مطلقاً فالانسان فى عبادتها اختياراً للشيطان كالبليسية وللجن كالكهنة وتابعى الجن وللعناصر كالزردشيتة وعابدى الماء والهواء والارض وللموالي كالثنية وعابدى الاحجار والاشجار والنباتات كالتسامرية وبعض الهنود الذين يعبدون سائر الحيوانات، وكالجمشيدية والفرعونية الذين يعبدون الانسان ويقرّون بالهته وللکواكب كالصابئة وللملائكة كاکثر الهنود وللدکروالفرج كبعض الهنود القائلين بعبادة ذکر الانسان وفرجه، وكالبعض الآخر القائلين بعبادة ذکر مهاديو ملکا عظيماً من الملائكة وفرج امرأته کلهم عابدون لله من حيث لا يشعرون، لان کل المعبودات مظاهر له باختلاف اسمائه ولذلك قيل :

اگر مؤمن بدانستی که بت چیست

اگر کافر ز بت آگاه بودی

وقال المولى المعنوى قدس سره :

ساخت موسی قدس در باب صغیر

ز آنکه جباران بدند و سرفراز

آنچنانکه حق ز لحم و استخوان

ساخت سرگین دانکی محرابشان

چون عبادت بود مقصود از بشر

یقین کردی که دین در بت پرستی است

چرا در دین خود گمراه بودی

تا فرود آرند سر قوم زحیر

دوزخ آن باب صغیر است و نیاز

از شهان باب صغیری ساخت هان

نام آن محراب میر و پهلوان

شد عبادتگاه گردنکش سقر

لكن تلك العبادة لما لم تكن بأمر تكليفي من الله لم يستحقوا الاجر والثواب عليها بل استحقوا العقوبة والعذاب، فعلى هذا معنى الآية قضى ربك قضاء حتماً لا تخلف عنه ان لا يعبد عبد عبادة شئ من الاشياء الا كانت العبادة له وبقضائه وامره التكويني، وقضى قضاء حتماً ان لا يصح العبادة من عابد لمعبود الا اذا كانت باذن من الله وقضى قضاء تكليفاً بان امر على السنة انبيائه (ع) ان لا تعبدوا الا اياه فمن كان في عبادته ناظراً الى غيره فقد خرج عن قضائه وامره التكليفي ولم تكن العبادة باذنه فلم تصح منه واستحق العقوبة من الله تعالى [وَيَا لَوِ الْدِينَ] وان تحسنوا وان احسنوا حذنه اكتفاء بقوله [احساناً] وهذا غاية التعظيم للوالدين حيث قرن احسانهما من عبادة نفسه والوالدان اعم من الجسمانيين والروحانيين العلويين والسفليين فان السفليين احسانهما ان تصاحبهما في الدنيا معروفاً وقد مضى في سورة البقرة تفصيل وتحقيق تام للوالدين واحسانهما [إِذَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ] الهرم والشيوخ [أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ] لا تترجر منهما ولا تظهر انزجارك لهما وورد: لو علم الله شيئاً ادنى من افٍ لينهى عنه وهو من ادنى العقوق [وَلَا تَنْهَرُهُمَا] ولا تنهرهما بان ترجرهما [وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا] جميلاً [وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ] مستعاراً من تذلل الطيور فانها تخفض جناحها عند التذلل [مِنَ الرَّحْمَةِ] من رحمتك لهما فانهما استحقا بافتقارهما اليك وانت كنت في نهاية الفقر اليهما رحمة منك ولا تكتف باحسانك والرحمة لهما بل ادع الله لهما في حيوتهما ومماتهما [وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا] عن النبي (ص) انه قال من غير سابقة غم انفه ثلاث مرات، قالوا من يارسول الله (ص)؟ قال: من ادرك ابويه عند الكبر احدهما او كليهما ولم يدخل الجنة [رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ] ان تكونوا صالحين فانه كان لئلاؤا بغير غفوراً [وعد على الاحسان والرحمة بالنسبة الى الوالدين] [وَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ] خصه بالتخاطب بعد تعميم الخطاب اشعاراً بانه (ص) اصل في هذا الحكم وان اصل الحقوق بيده وان اصل ذوى القربى هو القريب الروحاني له (ص).

اعلم، ان الانسان ذو مراتب عديدة بحسب بدنه ونفسه وقلبه وروحه وعقله وسره وله في كل من المراتب قرابات وقراباته بحسب مراتب القرب متفاوتة بعضها اقرب وبعضها قريب ولكل بحسب مرتبته حق، هذا في العالم الكبير وله ايضاً في عالمه الصغير قرابات من نفسه وقواها المدركة والمحركة وبدنه واعضائه ولكل ايضاً حق كالقرابات الجسمانية كالعمودين وفروع الاصول حقوقهم مافرض لهم، وبين من الاموال في الموارث ومن تعهد الاحوال وبشر الوجه وقضاء الحاجات مما قرّر في صلة الارحام الصورية والقرابات الصدرية النفسية، كالدّاخلين في الاسلام حقوقهم النصيح وتعليم الاحكام وبشر الوجه وتعهد الحال وقضاء الحاجات وستر العيوب وحفظ الغيب وغير ذلك مما قرّر في حسن المعاشرة مع المسلمين، والقرابات القلبية الایمانية كالمبتاعين بالبيعة الخاصة الولوية حقوقهم مع ذلك بذل الوسع في خدمتهم والمواساة بالمال والايثار فيما يقتضي الايثار والترحم والدعاء لهم بظهر الغيب وغير ذلك مما قرّر في حق المؤمنين؛ هذا للمسلمين والمؤمنين الذين هم بمنزلة الاخوة في القرابات الجسمانية. واما المسلمون بالنسبة الى النبي (ص) والمؤمنون بالنسبة الى الامام (ع) الذي هو كالأب وهم كالأولاد حقوقهم عليه وحقوقه عليهم مع تلك الحقوق امر آخر، وكذلك النبي (ص) بالنسبة الى خليفته والامام بالنسبة الى امام بعده حقوقهم غير ذلك، فاذا عرفت ذلك عرفت ان تفسير ذى القربى بالقرابات الصورية وبالقرابات الاسلامية وبالقرابات الایمانية وبالامام و باقرباء محمد وبآل محمد (ص) كلها صحيح، وكذا تفسير الحق المالى

بالحق الميراثي وبفدك لفاطمة (ع) وبالتصدق من اصل المال على الاقرباء وبالمواساة وقضاء الحاجات والخدمة للاخوان الاسلامية والايمانية وبتعظيم النبي والامام وبحق الامامة للامام كلها صحيح فاختلف الاخبار في تفسير الآية لكثرة مراتبها وسعة وجوها والكل صحيح من غير خلل [وَالْمُسْكِينِ] الذي اسكنه العجز عن الكسب للقوت وحقه من الزكوة والتصدقات واعجزه الشيطان والنفس عن الوصول الى الامام (ع) بعد الوصول الى النبي (ص) او عن السلوك الى الله بعد الوصول الى الامام [وَابْنِ السَّبِيلِ] المنقطع عن بلاده السائر اليها ولم يكن له زاد بالفعل او بالقوة ولولا الاستدانة، او المنقطع عن الامام (ع) السائر اليه ظاهراً او باطناً [وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا] باعطاء غير المستحق او اعطاء المستحق زائداً عن حقه، ولما امر بايتاء الحقوق للمستحقين نهى عن التبذير الذي هو ايتاء غير المستحق وايتاء المستحق زائداً عن الحق الذي هو السرف فان ايتاء من غير تبذير هو الاقتصاد فالتبذير ههنا اعم من الاسراف وان كان قد يقابله، ولما كان الامر بايتاء الحقوق مستلزماً للنهي عن التقتير بمفهوم المخالفة اكتفى عنه به ونهى صريحاً عن السرف، ولما لم يختص ايتاء الحق بالمال الصوري ولا بالقرابات الصورية بل بعم سائر الحقوق وجميع القرابات في العالم الكبير والصغير، ورد عن النبي (ص) انه مر بسعد وهو يتوضأ فقال: ما هذا السرف يا سعد؟ قال: أفى الوضوء سرف؟ قال: نعم وان كنت على عين جارية، وورد عن الصادق (ع): انه سئل أفيكون تبذير في حلال؟ قال: نعم، والسرفية ان من كان على عين جارية وزاد في تحريك القوى على ما يؤدي به الفرض والتدب كان ذلك منه استعمالاً للقوى وتوجهاً الى القوى المحركة من غير استحقاق وان لم يكن سرف وتبذير هناك للماء، وخلاصة ما يستفاد من الاخبار باختلافها ان انفاق المال او الكلام او العلم او الحكمة او العرض والجاه او قوة القوى والانفاق على النفس وقواها بمشتبهاتها من غير التفات الى امر الله وامثال له تبذير كائن ما كان، وكل ذلك اذا كان بأمر من الله والتفات اليه وامثال له اقتصاد كائناً ما كان ولذلك ذكروا انه لوجعل الدنيا كلها لقمة واطعمتها مؤمناً ما كان سرفاً [إِنَّ الْمُبْذِرِينَ] المنفقين في غير طاعة الله وبالغفلة عن أمر الله [كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ] لان الانفاق اذا لم يكن بأمر الله كان بأمر الشيطان فانه يترصد العبد وغفلته عن امر الله فيتصرف فيه ويحكم عليه كما يحكم على شياطينه [وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا] عطف لبيان العلة يعني ان الشيطان كفور لربه والمبذر المنفق من غير التفات الى امر الله كفور لربه فهو اخ للشيطان في الكفورية [وَأَمَّا تُعْرِضَنَّ] ان تعرض [عَنْهُمْ] ممن أمرت بايتاء حقوقهم بترك اعطاء مسؤولهم لعدم استعدادهم للمسؤل او عدم وجدان مسؤولهم حين سؤالهم [ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ] بها يستعدون للمسؤل او بها تجد المسؤل ويتسرك لك الاعطاء واكتفى بابتغاء الرحمة عن عدم الاستعداد وعدم الوجدان لاستلزام عدمها لابتغاء الرحمة من حيث انهما رحمة والفاقد لهما اذا كان له شأنية الوجدان يطلبهما واكتفى بذكر الرحمة عن الاستعداد والسعة لكونهما مصداقاً لها [تَرْجُوها فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسُورًا] سماعه لامعسوراً سماعه وهو القول الذي به يطيب قلوبهم، روى ان النبي (ص) لما نزلت هذه الآية كان اذا سئل ولم يكن عنده ما يعطى قال: يرزقنا الله وايتاكم من فضله [وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ] عبر عن التقتير والاسراف على سبيل الكناية فان التقتير والاعطاء في الاغلب بقبض اليد وبسطها وهو تأكيد للاول وبيان لغاية الاسراف كما ان قوله: ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين بيان لمبدء التبذير كما اشير اليه عند تفسيره [فَتَقَعْدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا] من المال كما ورد في

نزوله انه (ص) كان عنده اوقية من الذهب فكره ان تبيت عنده فتصدق بها فأصبح وليس عنده شيء وجاء من يسأله ولم يكن عنده ما يعطيه فلامه السائل فأذبه الله تعالى او محسوراً من اللباس كما ورد انه لم يكن عنده شيء فأعطى السائل قميصه [إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ] فلا تقدر انت على بسط الرزق على نفسك بالامساك ولا على غيرك باعطاء جميع ما عندك فهو تعليل للنهي عن القبض والبسط [إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا] فيعلم احوالهم الباطنة ويبصر احوالهم الظاهرة فيعلم مصالحهم ويعطى ما يصلحهم ويمنع ما يفسدهم [وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ] صرف الخطاب عنه (ص) الى القوم لأنهم المقصودون بالخطاب اصالة [خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ] افلاس من املق اذا افتقر كانوا يقتلون اولادهم بواد البنات خوف الفقر [نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْأً كَبِيرًا وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً] بالغة في القبح [وَسَاءَ سَبِيلًا] لانه سبيل الى النار وقعدت الزنا من اكبر الكبائر وعن النبي (ص) في وصيته لعلی (ع): يا علی فی الزنا ست خصال ثلاث منها فی الدنيا وثلاث فی الآخرة: فاما التي فی الدنيا فيذهب بالبهاء ويعجل الفناء ويقطع الرزق، واما التي فی الآخرة فسوء الحساب وسخط الرحمن والمخلود فی النار [وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ] باسبابه المقررة فی الشرع من الارتداد بعد الايمان وتكرار بعض المعاصي التي لها حد بعد مراتب الحد وقتل النفس والزنا بعد الاحصان والتواط، ولما كان الحق هو الولاية كما مر مراراً، والولاية ظهور الحق الاول تعالى شأنه فالمعنى على هذا ولا تقتلوا النفس الا بفاعلية الحق لا بفاعلية انفسكم كما قال المولوى قدس سره:

آنکه از حق یابد او وحی و خطاب	هرچه فرماید بود عین صواب
آنکه جان بخشد اگر بکشد و روست	نایب است و دست او دست خداست

فما لم يخرج الانسان من حكم نفسه ولم يدخل في حكم الله او حكم من دخل في حكم الله لا يجوز له قتل النفس او الحكم بالقتل كائناً من كان القاتل وكائناً من كان المقتول كما قال المولوى قدس سره من لسان علی (ع):

من چو تیغم وان زنده آفتاب	ما ریت اذ ریت در حراب
رخت خود را من زره برداشتم	غیر حق را من عدم انگاشتم
زاجتهاد و از تحرّی رسته ام	آستین بردامن حق بسته ام

[وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا] غير مستحق للقتل [فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيِّهِ] لمن يلي امره ممن هو اولى بميراثه وهم جميع الورثة [سُلْطَانًا] تسلطاً على القاتل بالقصاص او الرجوع الى الدية واذا جعلنا لولي المقتول سلطاناً على القاتل [فَلَا يُسْرِفُ] يريد قتل النفس [فِي الْقَتْلِ] بان يقتل من غير استحقاق فانه اسراف لانه حرّك اعضائه وقتل من غير امر من الله، وقرئ: فلا تسرفوا خطاباً لمريدي القتل، او المعنى فلا يسرف الولي في القتل بان يقتل اكثر من واحد بواحد او يمثل المقتص منه، او الآية كما ورد نزلت في قتل الحسين (ع) والمعنى فلا يكن اسراف في القتل ولو قتل جميع اهل الارض بالحسين (ع) كما فسرت في الاخبار به [إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا] ان المقتول او الولي كان منصوراً بتسليط الله وليه ونصرة الحكام وليه والمعنى على التفسيرين الاول والثالث ظاهر، وعلى الثاني يكون تعليلاً للنهي اي نهى عن الاسراف لان ولي المقتول كان منصوراً وقادر على الاسراف [وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ]

فضلاً عن التصرف فيه [إِلَّا بِالتَّيِّبِ هِيَ أَحْسَنُ] ألا بالخصلة والصفة التي هي احسن خصال قرب المال وهي جمعه وحفظه له وانماؤه ان كان ممكناً [حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] قد مضى بيان الأشدّ وانه وقت استحكام جميع القوى والاعضاء [وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ] عموماً وبعهد الاسلام المأخوذ عليكم في البيعة العامة النبوية خصوصاً ، حتى يؤدى بكم الوفاء بالعهد عموماً الى الوفاء بعهد الاسلام ، ويؤدى بكم الوفاء بعهد الاسلام الى عهد الايمان الذى يؤخذ بالبيعة الخاصة الولوية والوفاء به [إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا] يعنى بعد تجسّم الاعمال يسأل عن العهد أو فوا بك ام لا؟ او مسؤولاً عن حاله فيسألون عن حال عهدهم أو فتم بها ام لا؟ [وَأَوْفُوا الْكَيْلَ] الوفاء والايفاء بمعنى لكن فى الايفاء مبالغة [إِذَا كِلْتُمُوزُنُوا] الموزونات [بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ] فسر القسطاس فى الخبر بالميزان الذى له كفتان ولسان [ذَلِكَ خَيْرٌ] فى الدنيا بحسن الصبّ والخروج من رذيلة السرقة والخدبة [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] غاية أو ارجاعاً او مرجوعية الى الغايات لان غايته فى الدنيا جلب البركة وفى الآخرة سهولة المحاسبة وحسن المثوبة [وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ] لا تتبع مدركاً لم يتعلق علم منك به سواء كان الاتباع بالاثيان به بالجوارح كالاثيان بالافعال التى لم تعلم صحتها منك او بالاصغاء كالاصغاء الى ما تعلم صحة الاصغاء اليه منك ، او الابصار كطموح النظر الى ما لم تعلم صحة النظر منك اليه ، او الاقوال كجريان ما لم تعلم صحة جريانه على لسانك ومنه الافتاء بما لم تعلمه او لم تعلم صحة الافتاء منك به ، وبهذه الآية و امثالها تمسك من منع من الافتاء بالظنّ والرأى والقياس والاستحسان ومن منع من تقليد من لم يأذن الله بلا واسطة او بواسطة فى امامته وقال : لا بد للمفتى من العلم القطعى بصحة افتائه كالأئمة (ع) ومن اجازوه للافتاء وللمقلد من العلم القطعى بصحة تقليد من يقلده امّا بنصّ واجازة صحيحة صريحة فى امامته او ببصيرة باطنة بحاله ، واما الذين يستبدون بأرائهم فى الاحكام من غير وحي والهام ومن غير اجازة ولو بوسائط من صاحب الوحي والالهام واتباعهم الذين يقلدونهم ويتبعونهم من غير علم يكونهم صاحبى الوحي والالهام او صاحبى الاجازة الصحيحة فهم مقتفون ما ليس لهم به علم ، وقيل : ان المراد بالعلم ههنا اعم من الظنّ فيشمل الظنّ بالاحكام من القياس والاستحسان العقلى والرأى من اى وجه كان ولو كان كذلك لكان التعبير بالظنّ اولى ، لان النهى عن اتباع ما ليس به ظنّ يستلزم بمفهوم مخالفته الامر باتباع المظنون والمعلوم يقيناً بخلاف النهى عن اتباع غير المعلوم ، ولما كان الافعال والاقوال غير خالية من سببية واحد من السمع والبصر والفؤاد لها او اكثر قال فى مقام تعليل النهى [إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ] المذكورين على استعمال اولئك فى العقلاء او كل اولئك الثلاثة على استعماله فى مطلق الجمع مذكراً كان او مؤنثاً عاقلاً او غير عاقل [كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا] اى يسأل عنه ما فعل صاحبك بك؟ او ما فعلت لصاحبك؟ ما سمعت وما ابصرت؟ وما تعقلت وما تخيلت؟ ونسب الى النبى (ص) انه قال : ابو بكر سمعى ، وعمر بصرى ، وعثمان فؤادى فقليل له فى ذلك ، فقرأ الآية ، وورد عن الصادق (ع) انه قال : من نام بعد فراغه من اداء الفرائض والسنن والواجبات من الحقوق فذلك نوم محمود وانى لا اعلم لاهل زماننا هذا اذا اتوا بهذه الخصال اسلم من النوم لان الخلق تركوا مراعاة دينهم ومراقبة احوالهم واخذوا شمال الطريق والعبد ان اجتهد ان لا يتكلم كيف يمكنه ان لا يسمع الا ما له مانع من ذلك وهو النوم ، وان النوم اخذ تلك الآلات قال الله تعالى اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ (الآية) [وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا] المرح الاختيال الحاصل من شدة الفرح ولذلك

فسر بالاختيال وبشدة الفرح كليهما [إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ] لن تقوى على خرق الارض اولن تقوى على سيرها كلها [وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا] ولن تبلغ بعظمة جنتك عظمة الجبال اولن تقوى على الصعود الى قللها بجعل طولاً تميزاً محولاً عن الفاعل او محولاً عن المفعول، فمن كان عاجزاً في نفسه غير قادر لا ينبغي له التناول والاختيال فهو تعليل للنهي [كُلُّ ذَلِكَ] المذكور من الخصال الاربع عشرة المحلل الى الاكثر من قوله: ولا تجعل مع الله الهة آخر (الى قوله) طولاً [كَانَ سَيِّئُهُ] في الفعل اذا كان منهيّاً عنه، وفي الترك اذا كان مأموراً به، وقرئ سيئة بالناء [عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ذَلِكَ] المذكور من الخصال [مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ] العلمية والعملية [وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ] كرهه للاشارة الى ان التوحيد اهم الخصال وكما انه مبدء لها علماً غاية لها حالاً وعباداً وتحققاً فالاول لتوحيد الوجود لانه غاية الغايات ومنتهى النهايات، والاول لتوحيد الالهة في نفسها وهذا لتوحيدها في مظهرها الولوى كانه قال: ولا نجعل مع على (ع) ولياً آخر فانه ايضاً غاية التوحيد العلمى وغاية سائر الخصال العملية [فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا] عند نفسك وعند الله وعند الملائكة وعند الناس [مَذْخُورًا] مبعداً من الرحمة، ولما كان هذه السورة نزلت بمكة ولم يكن الدين قوياً ولا المؤمنون راسخين لم يغلف الله تعالى في اوامرها ونواهيها بل ابداهها على طريق النصيح والملائكة كما روى عن الباقر (ع)، انه لما نزل بمكة على طريق ادب وعظة وتعظيم ونهي خفيف ولم بعد عليه ولم يتواعد على اجتراح شيء مما نهى عنه وانذر نهياً عن اشياء حذر عليها ولم يغلف ولم يتواعد عليها [أَفَأَصْفِيكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا] رد على من قال: ان الملائكة جميعاً او بعضهم بنات الله كبعض قريش وبعض الهنود [إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا] باثبات الولد لله وتفضيل انفسكم ونسبة الذكورة والانوثة الى الملائكة المعجزة العالية منهما، وتوصيفهم بالانوثة التي هي اخسهما واثبات الولد الاخس لله العلى العظيم [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ] اسقاط المفعول للتعميم يعنى صرّفنا كثير تصريف في امثال عديدة والفاظ كثيرة كلما ينبغي ان يذكر لهم من الحجج والحكايات والعبر والمواعظ والاحكام، ويحتمل ان يكون الصيغة لتكثير المفعول اى صرّفنا كثيراً من المعانى التي ينبغي ان تذكر [لِيَذْكُرُوا] اى ليتذكروا ويتعظوا [وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا] يعنى انهم لغاية حمقهم صار ما هو سبب تذكّرهم وتقربهم سبب نفورهم وبعدهم [قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا] وضع الظاهر موضع المضمحل للاشعار ببرهان ابطال كون الالهة معه يعنى انه مالك العرش والعرش جملة المخلوقات ومنها ما تفرضونها آلهة فكيف يكونون آلهة معه مع كونهم مملوكين له وانه صاحب السرير وصاحب السرير عبارة عن صاحب الملك وانكم تسلمون انه صاحب السرير والسلطنة من غير منازع فلو كان معه آلهة لابتغوا اليه سبيلاً بالمنازعة وما سلم له الملك، ولما كان الملك مسلماً له فلا آلهة معه وقد فسروا الآية بانهم طلبوا التقرب الى ذى العرش واستشهدوا على ذلك بقوله اولئك الذين يدعون يتبعون الى ذى العرش سبيلاً [سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوهَا كَبِيرٌ أَتُسَبِّحُ لَهُ] اى تسبحه على ان يكون التلام للتقوية او تنزه وجودها من شوب النقص والتعین للتقرب الى الله [السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ] اى ما فيهن لكن اتى بمن تغلياً، ولان التسبيح من اوصاف العقلاء فلما نسب اليها

ناسب تأديتها بلفظ العقلاء، او المراد العقلاء فقط [وَأَنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ] تصريح بالتعظيم بعد التأدية بلفظ موهمٍ للتخصيص او تعميمٍ بعد تخصيصٍ وحصرٍ بعد اطلاقٍ وتقييدٍ بالحمد بعد اطلاق التسييح [وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ] .

اعلم ، ان الاشياء الامكانية برمتها هاربة من نقائصها طالبة لكمالها، والكل متحركة نحو تلك الكمالات وهي شؤون الحق الاول وتجليه وهذا الهرب والطلب هو تسييحهم الفطري وتنزيههم لاسماء الله التي هي وجوداتها الفائضة من الحق عليها ، ولما كان تنزيه اسماء الله تنزيهه تعالى كان الكل منزهاً لله ومنزهاً لانفسهم للتقرب الى الله ، ولما كان كل موجود امكاني زوجاً تركيبياً من مهيته الامكانية ووجوده التعلقى الفطري وبعبارة اخرى لما كان لكل موجودٍ طبيعيٍّ جهة ملكية وجهة ملكوتية كان الاشياء الطبيعية ان كانت صامته غير شاعرة بالشعور التركيبى بملكها ناطقة بملكوتها بلسان فصيح بل افصح من اللسان الملكى الانسانى واجلى بياناً منه شاعرة بالشعور التركيبى بل ادق ادراكاً من الانسان، فكان الاشياء بملكوتها مسبحة لله بلسانٍ فصيحٍ شاعرةٌ بأوامره ونواهيته تعالى مبادرة الى امثالها من غير عصيانٍ وتوانٍ ، لكن لا يسمع اصواتها ولا يدرك ادراكها تلك الاصماخ والابصار الحيوانية بل يختص بسماعها وادراك ادراكها الاسماع والابصار الملكوتية ولذلك قال تعالى: لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ على خطاب بنى نوع الانسان لعدم سماع وبصر ملكوتى لهم، وقرئ لا يفقهون بالغيبة بارجاع الضمير الى الاناسى او ارجاعه الى الاشياء يعنى كل الاشياء يستبحون بحمده ولكن لا يفقهون تسييحهم بجهتهم الملكية المشهودة لكم بابصاركم الملكية لانغمارهم تحت تعييناتهم؛ وعلى هذا فلا حاجة الى تأويل فى تسييحهم كما فعل المفسرون وقد قال المولوى قدس سره:

جملة ذرات عالم در نهان	با تو میگویند روزان و شبان
با سمیعیم و بصیریم و خوشیم	با شما نامحرمان ما خاشعیم
چون شما سوى جمادى میروید	معمر جان جمادان کى شوید
از جمادى در جهان جان روید	غلغل اجزای عالم بشنوید
فایش تسییح جمادات آیدت	وسوسه تاویلها بر بایدت
چون ندارد جان تو قندیلها	بهر بینش کرده تاویلها
که غرض تسییح ظاهر کى بود	دعوى دیدن خیال و غی بود
پس چه از تسییح یادت میدهد	آن دالت همچو گفتن میشود
این بود تاویل اهل اعتزال	وای آنکس کو ندارد نور حال

وبهذا اللسان كان حنين الاستن الحنّانة وتسييح العصا وشهادته فى يد محمدٍ (ص) وتجاوب الجبال والطيور لداود (ع) وغير ذلك ممّا نقل من نطق الاحجار والاشجار والحيوان والطيور، وبهذا اللسان كان نطق الاطفال لكن فى قالب اللسان اللحمى وبهذا الشعور كان تمييز الجمادات بين الاشياء كتمييز النار بين ابراهيم (ع) ونمرود واصحابه ، وتمييز الرياح بين المؤمنين والكافرين وتمييز النبل بين السبطى والقبطى فى صيرورته دماً للقبطى ومنفراً لعبور السبطى دون القبطى [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا] تعليل لعدم تفقّهم تسييح الاشياء فان تفقّه تسييحها ما لم يبلغ الانسان مبلغ الرجال امّا ان يهلك او يجعل المتفقّه مجنوناً جنوناً حيوانياً فان تفقّه التسييح قرين شهود الملائكة ونزولها وبتزول الملائكة قضاء اجلهم كما فى القرآن والمعنى لا تفقهون تسييحهم فتهلكوا او تجنّوا لانه كان حليماً لا يعاجل بامضاء سخطه لسوء صنيعكم غفوراً يستر عليكم فى حال نقصكم شهود تسييح الاشياء ابقاءً عليكم [وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسُورًا] عن انظارهم

واوجاباً مستوراً به اى ساتراً لك عن انظارهم والمعنى الاول تأسيس والثانى تأكيد والمقصود جعلنا جنتك مستورة عنهم لا يرونها كما قيل: ان جمعاً من قريش حجوا محمداً (ص) عن انظارهم وقت قراءة القرآن كانوا يمرّون عليه ولا يرونه وجعلنا حقيقتك مستورة عنهم لا يرونها ولورأوها لما كذبوك ولمّا نفروا عن قراءتك [وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً] جمع الكنان بمعنى ما يستر به [أَنْ يَفْقَهُوهُ] كراهة ان يفقهوه واكنة مانعة من ان يفقهوه [وَفِي أَذَانِهِمْ وَقُرْآنٍ] ان يسمعه اى يسمعوا مقصوده والا فلفظه مسموع لهم ولذلك قال [وَإِذَا ذُكِّرْتُ بِرَبِّكَ فِى الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَانِهِمْ تُفُورًا] لانهم يسمعون لفظه ولا يدركون مقصوده ويرونه مخالفاً لمعتقدهم ويمكن ان يراد بالقرآن المعبود الذى هو فى ولاية على (ع) وان يراد بربك الرب المضاف وهو الرب فى الولاية وهو على (ع) بعلويته، وفى الاخبار فى الجملة اشعار بما ذكر ونفورا جمع نافر حال من الفاعل او مصدر نافر حال منه او مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل [نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ] اى بسببه من الاستهزاء والتفليظ [إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ] ذوو نجوى اونجوى جمع نجى [إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ الْأَرَبَ جُلاَّ مَسْحُورًا] سحره ساحر فجئ ولم يبق له عقل [أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ] بجعلك تارة مسحوراً وتارة مجنوناً وتارة شاعراً وساحراً وكاهناً [فَضَلُّوا] عن طريق معرفتك الفاء للتسبيبة المحضة اى صار ضلالهم سبباً لضرب الامثال اول التسبيبة والتعقيب اى صار الاستهزاء بك وضرب الامثال سبباً لضلالهم عن طريق معرفتك ومعرفة كلامك [فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا] الى معرفتك والى معرفة الآخرة والمعاد [وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا] تراباً متناثراً [أَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا] على الانكار والاستبعاد والتعجب ولذلك اكّد الاستفهام [قُلْ] تهكماً وتغييظاً لهم [كُتُبُوا حِجَارَةً] من الغيظ [أَوْ حَدِيدًا] أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِى صُدُورِكُمْ] من حيث البعد عن الانسانية والدناءة فى الرتبة فانه بعيدكم او قل تقريراً للاعادة: كونوا حجارة فيكون فى معنى الشرط يعنى ان تكونوا حجارة بعيدة عن الحيوة يمكنه الاعادة فكيف اذا صرتم عظاماً قريبة من الحيوة اليفة بها [فَسَيَقُولُونَ] استفساراً عن المعيد على سبيل الانكار بعد انكار اصل الاعادة [مَنْ يُعِيدُنَا قُلْ] جواباً لهم بتعيين المعيد [الَّذِى فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] تعليقاً على الوصف المشعر ببرهان جواز الاعادة [فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ] سيحسرون ويمدون اليك [رُؤُسَهُمْ] للسؤال عن وقت الاعادة [وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ] جواباً لهم عن هذا السؤال الذى لا جواب له لانه لا وقت للساعة فى عرض الزمان يمكن تعيينه، وتذكير الضمير باعتبار البعث او وقت الاعادة [عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا] يعنى فى طول الزمان لا فى عرضه واجمل فى الجواب بحيث لا تكون مصرحاً بنفى الوقت الزمانى عنه ولا ساكتاً عن الجواب ليحملوا سكوته على العجز ولا مصرحاً بتعيين الدهر له لعدم ادراكهم للدهر [يَوْمَ يَدْعُوكُمْ] اما جواب لسؤال مقدر ناش عن اجمال الجواب كانه قيل: اى يوم هو؟- فقال: هو يوم يدعوكم على السنة الملائكة الموكلة على النشر وجمع الخلائق للحساب، او يكون يوم يدعوكم، واما خبر بعد خبر ليكون [فَتَسْتَجِيبُونَ] من غير تأب وتنعص كما كنتم غير مجيبين لدعوته على السنة رسله (ع) فى الدنيا [بِحَمْدِهِ] لساناً كما تستجيبون بحمده حالاً وفعللاً ووجوداً فان الاوصاف الحميدة والاخلاق الجميلة كلها حمده تعالى كما ان قوى النفس وجنودها كلها حمده وجوداً والانسان يبعث بجميع اوصافه واخلاقه وقواه وجنوده قائلاً: سبحانك اللهم وبحمدك

كما ورد في الاخبار [وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ] في القبور اوفي الدنيا او كليهما [إِلَّا قَلِيلًا وَقَل لِّعِبَادِي] الاشراف المستفاد من الاضافة [يَقُولُوا] قد سبق ان تعليق الجواب على محض الامر بالقول من دون ذكر مفعول القول اشارة الى تشریف له (ص) كأنه قال: ان توجهك مؤثر فيهم بحيث انتك لو توجهت اليهم بالخطاب يتبدل حالهم الى احسن الاحوال بحيث لا يصدر منهم الا ان يقولوا [الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] ولا ينظروا الى الخلق نظر السخط والازدراء [إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ] يهيج الشر وتوجهك يبعد الشيطان عنهم، وقولهم الحسن يقرب الخلق الى الالفه والبعد من طاعة الشيطان [إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ] بيان للتي هي احسن وبينهما معترضة او استئناف وصرف للخطاب الى عباده وعدا ووعدا [إِن يُشَاقِرْ حَمَكُمُ أَوْ إِن يَشِاقِبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] صرف للخطاب اليه (ص) تسكيناً لحرصه على ايمانهم وتسليه لحزنه على توليهم ان كان خطاب ربكم اعلم بكم وما بعده من الله [وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيهدى من يستأهل للهداية ويضل من يستحق الضلالة فما لك تحرص على هديهم وتحن على ضلالهم بل عليك التكلان عليه والرضا بفعله، ويعلم ايضاً من يستأهل للنسبة ومن لا يستأهل، ومن يستحق من الانبياء كمال النسبة ومن لا يستحق، ومن يستأهل للخلافة والولاية ومن لا يستأهل، فما لهم يتكلمون في النبوة وينكرون نبوتك لكونك يتيماً غير ذي مال او يتكلمون في الخلافة وينكرون خلافة علي (ع) [وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ] ممن يعتقدون نبوتهم فما لهم ينكرون تفضيلك على بعض الانبياء (ع) [وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا] فما لهم ينكرون نزول القرآن عليك منا . روى عن النبي (ص) ان الله فضل انبياء المرسلين (ع) على ملائكته المقربين (ع) وفضلني على جميع النبيين والمرسلين (ع) ، والفضل بعدى لك يا علي (ع) وللائمة من ولدك (ع) ، وان الملائكة لخدائنا وخدام محبينا [قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ شُرَكَاءَ اللَّهِ فِي الْوُجُوبِ] ايتهما الثنوية اوفي الآلهة ايتهما الثنوية والصابتة ، اوفي العبادة ايتهما الوثنية وغير الوثنية ، اوفي الولاية ايتهما التابعة لغير ولي الامر ، اوفي الطاعة ايتهما التابعة للامراء والسلاطين ، اوللعلماء السوء والمبطلين ، اوفي الوجود والشهود وهم اكثر الناس الآمن شدة وندروهم المقربون من الانبياء والاولياء (ع) الكاملين ، واسقط المفعول ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن كما ذكر ، اي قل ادعوا الذين زعمتهم واجبي الوجود او آلهة او معبودين او اولياء الله او مطاعين او مستقلين في الوجود [مِنْ دُونِهِ] التقييده للاشعار بصحة دعوة الاولياء (ع) والمطاعين من الله فانهم يملكون باذن من الله كشف الضر [فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا] له الى غيركم [أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ] يدعون بمعنى يعبدون او على حقيقته، واولئك مبتدء والموصول خبره واولئك اشارة الى الآلهة او الى المشركين او اولئك العاجزون الذين يدعوهوهم المشركون ، او اولئك المشركون الذين يدعون هؤلاء العاجزون ، او اولئك العاجزون الذين يدعون الله مثلكم فما لكم تدعونهم وعلى اى من التقادير فقله [يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ] مستأنف والفاعل للآلهة اولل مشركين او حال عن الفاعل او عن المفعول او عن كليهما والفاعل على حسبه وقوله [أَيُّهُمْ أَقْرَبُ] اما بدل من اولئك اوفاعل يدعون اوفاعل يبتغون او عن الوسيلة وای موصولة وضمته على الاخير لحذف صدر الصلة او جملة حالبة او مستأنفة وای استفهامية او موصولة والخبر على تقدير كونها موصولة يكون محذوفاً او اولئك مبتدء والذين صفته او بدله ويبتغون خبر له او حال او معترضة والخبر على التقديرين ايهم اقرب بكون اى استفهامية وتقدير القول

واحتمالات الفاعل واحتمالات ايّهم اقرب اذا لم يكن خبراً كالتسابق ، والمراد بالربّ امّا الربّ المطلق فانّ الملائكة والمسيح وعزير والكواكب كلّهم يتبنون الى الله الوسيلة او الربّ المضاف وهوربتهم فى الولاية فانّ مخالفى على (ع) ابضاً كانوا يتبنون اليه (ع) الوسيلة [وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ] فهم وسائر العباد سواء فى الاحتياج الى الوسيلة وفى الرجاء والخوف فكيف يكونون وسائل لغيرهم [إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا] فى موضع التعليل [وَأَنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا] .

اعلم ، انّ الانسان ان لم يتصل بنفسه وقواها بالله تعالى بتوسط عروة الولاية الوثقى فانه سيهلك قبل يوم القيامة عن الحياة الانسانية ويحى بالحياة السبعية او البهيمية او الشيطانية ويحشر فى زمرتها ، وان اتصل الى الله بنفسه وجميع قواها او بعضها فانّ المتصل لا يهلك بل يبقى حياً بالحياة الانسانية لكنه يعذب ليتخلص عن خليطه السجينيّ ويترقى الى العليّين ؛ فالمراد ما من قرية من قرى العالم الكبير او قرى العالم الصغير الا نحن مهلكوها بتمام اهلها او بعضهم قبل يوم القيامة او معذبوها [كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا] فان قيل: لا يتصور الاهلاك ولا العذاب بالنسبة الى الانبياء والاولياء (ع) الذين كانوا اخلصهم الله لنفسه اجيب بأنهم اهلكوا فى الدنيا ما كان عليهم من شوب السجّين ان كان او عذبوا انفسهم بالرياضات والمجاهدات الاختيارية والبلايا الالهية فيصدق عليهم ذلك ابضاً [وَمَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ] التى اقترحها قريش [إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ] فأهلكوا واستوصلوا بتكذيبهم وما كنّا لنهلك امّة محمد (ص) ومحمد (ص) فيهم رحمة بهم ، او المعنى انّ تكذيب الامم السابقة بالآيات صار سبباً لمنع انزال الآيات لانّ هؤلاء من اسناخ الامم الماضية الا يرون الى ثمود [وَأَتَيْنَاهُمُودَ النَّاقَةِ] التى اقترحوها [مُبْصِرَةً] من أبصره ، اذا جعله ذا بصيرة ، او من ابصار اذا وضع اوصار ذا بصرا وبصيرة ، فانّ الناقة كانت مبصرةً بالبصر الظاهر وبالْبَصَرِ الباطن حيث كانت لا تتعدى نوبتها فى شرب يومها [فَظَلَمُوا بِهَا] اى بسبب عقرها انفسهم [وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا] فما لهم يتجرتون على اقتراحها [وَأَذَقْنَا لِكُلِّ الْبَاسِ] بالوحى اى تذكروا وقت قولنا لك [إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ] اى اهلكهم يعنى اذكر تبشيرنا لك باهلاكهم وقد انجزه له فى بدر وغيره ، والتأدية بالماضى للإشارة الى تحقق وقوعه او احاط بهم قدرة فلا يستطيعون الخروج من قدرته وحكمته [وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ] اى وما جعلنا الشجرة الملعونة فى القرآن الا فتنة للناس ، وقد وردت اخبار كثيرة من العامة والخاصة باختلاف الفاظها انّه (ص) رأى فى منامه ان رجلاً او قرده من بنى تيم وعديّ او من بنى امية يرقون منبره يردّون الناس القهقري ، الا انّ العامة رووا من بنى امية وحده ولم يذكروا بنى تيم وعديّ ولا زريقاً وزفر ، والشجرة الملعونة فسّرت فى اخبارنا تارة بنى امية عموماً ، وتارة بنى مروان ، وتارة بمرwan وبنيه .

اعلم ، انّ القرآن تارة يطلق على المدوّن الذى اتى به محمد (ص) وعلى هذا فقوله فى القرآن متعلق بالملعونة ، وتارة على مقام الجمع المشتمل على جميع مراتب العالم ومنها السجّين واهله ، وعلى هذا فهو متعلق بجعلنا يعنى انّ المقصود من ارخاء عنان الاشقياء وامدادهم فى غضب حقّ آل محمد (ص) ومن جعل السجّين واهله فى العالم ان يفتن الناس بهم ويتخلص المحقّ عن المبطل ويتميّز الحقّ عن الباطل [وَنُخَوِّفُهُمْ] بانواع التخويف [فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا] وَأَذَقْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ

قَالَ ءَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا] هو بتقدير من ليوافق سائر الآيات ، اوحال عن المفعول وقد سبق بيان الآية [قَالَ
 اَرَأَيْتَكَ] الكاف تأكيد للضمير المرفوع ومثله كثير في كلامهم [هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِي إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا خَيْرَ لَكَ] لاسئاضلن من الحيوة الانسانية [ذُرِّيَّتَهُ] [الْأَقْلَبِلًا] ممن أخلصوا انفسهم لك او ممن
 اخلصتهم لنفسك [قَالَ اذْهَبْ] طرد وردع له او تخلية بينه وبين ما اراد [فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ
 جَزَاؤُهُمْ] جزاء مؤفوراً] كمكلاً كثيراً لانقص فيه [وَاسْتَفْزِزْ] واستخفف بالجلب الى نفسك [مَنْ اسْتَطَعَتْ
 مِنْهُمْ] ان تجلبهم اليك لغاية حمقهم وخفة عقلهم [بِصَوْتِكَ] من غير حاجة الى جلب جندك [وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ
 بِخَيْلِكَ] ممن لم تستطع جلبهم اليك بصوتك ، او هو عطف لتفصيل بعض اسباب الجلب كأنه قال : بصوتك
 وبجلب خيلك [وَرَجْلِكَ] بفرسانك وراجليك [وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ] .

اعلم ، ان الانسان كما تكرر ذكره واقع بين عالمي النور والزور والحق والباطل ولهما التصرف فيه
 والحكومة عليه فان تخلص بتوفيق الله واعانته من حكومة العالم السفلى والرئيس فيه الشيطان ودخل في حكومة
 العالم العلوي والرئيس فيه الرحمن فقد اخلص أمواله وأولاده من شرك الشيطان ، وان لم يتخلص من ذلك وتخلص
 من حكومة الرحمن ودخل في صرف حكومة الشيطان فقد يتفق ان يخلص ماله وولده الله اذا كان الانسانية باقية
 والشيطانية عرضية ولا يتأثر كسبه ونطفته بما بالعرض كما قيل : الولد سر أبيه ، وقد يكون بشراكة الشيطان وقد
 يكون بانفراد الشيطان ، فان الكاسب والمضاجع المؤتمر بأمر الشيطان المعرض عن امر الرحمن يفرد بماله وولده
 الشيطان ان كان قد ابطال انسانيته والمؤتمر بأمر الرحمن والشيطان مع كون الانسانية فيه باقية لامحالة يشارك في ماله
 وولده الشيطان وقد ذكر في الاخبار ما ذكرنا بالتصريح والاشعار [وَعِدُّهُمْ] المواعيد التي بها تغرهم كوعد
 المغفرة من الله وان الله كريم وانهم يبقون ثم يتوبون ، او المواعيد التي بها تطيل آمالهم [وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ
 إِلَّا غُرُورًا] بتزيين الباطل في صورة الحق والخطاء في صورة الصواب [إِنَّ عِبَادِي] الذين خرجوا من عبوديتك
 [لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ] ايها الشيطان اويا محمد (ص) [وَكَيْلًا] في حفظهم عنك
 وعن اغوائك او عن الشيطان فلا تحزن عليهم يا محمد (ص) وقد فسّر العباد في الآية في الاخبار بعلي بن ابي طالب (ع)
 لانه اصل العباد وغيره عباد الله بعبوديته [رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي] يجري [لَكُمْ الْفُلُكَ] فانه الذي جعل اخشابها
 ذوات مسام يدخل فيه الهواء فيمنعها من الرسوب في الماء وجعل الهواء يتبادر الى الخلا لا امتناع الخلا فيمنع ايضاً
 من الرسوب وجعل الهواء متموجاً فيحركها على الماء ، وجعل لكم ماتتفتنون بكيفية صنع الفلك ووضع الشراع
 بحيث تتحرك الى مقاصدكم وجعل لكم ماتتفتنون بسببه بتمويج الهواء باختياركم كما اخترعوا من تحريك الفلك
 بالبخار [فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بتقلكم الامتعة الى البلاد البعيدة وتجاراتكم الرابحة [إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ
 رَحِيمًا] في موضع تعليل [وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ] من الاجرام العلوية والاجسام
 السفلية من الاوثان والطواغيت البشرية وغيرها [إِلَّا يَأْتِيَهُ] استثناء من من تدعون اي ضل كل من تدعونه
 الا الله ، والاثان بضمير النصب لكون الاستثناء في كلام موجب ، وذلك الضلال لان المدعو من دون الله انما هو
 مدعو باغواء الشيطان ونصرف الخيال ، ووقت الضر وغاية الوحشة يفر الشيطان وينقطع تصرف الخيال فيبقى العقل

الداعي لله بلا معارض فيدعو الله بمقتضى جبلته [فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ] من الغرق والبحر [إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ] لأن الشيطان يعود والخيال يتصرف ويعارض ألا من دخل في كنف امان الله من شر الشيطان وجعل خياله وقواه مسلمة للعقل متفاداة له [وَكَانَ الْإِنْسَانُ كُفُورًا] لأن في جبلته النفس التي لاشأن لها الا كفران النعم وهو عطف في معنى التعليل [أَفَأَمِنْتُمْ] اى ان نجاكم الى البر فأمنتم وانجوتم من البحر فأمنتم [أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ] ان يغرقكم في جانب البر فانه قادر على ذلك وان كان خارجاً عن العادة ، وذكر الجانب للاشعار الى التبادر الى الكفران بمحض الوصول الى الساحل [أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] رامياً للحصاة عليكم فانه قادر عليه ايضاً وان كان وقوعه نادراً [ثُمَّ لَا تَجِدُوا الْكُمْ وَكِيلًا] كما كنتم لا تجدون في البحر وقت الضر [أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَ كُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى] بتسلط الحرص عليكم حتى ينسيكم ضر البحر [فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا] يقصف اى يكسر كل ما هب عليه [مِنَ الرِّيحِ] فتكسر سفيتكم [فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ] بكفرانكم نعمة الانجاء اولاً [ثُمَّ لَا تَجِدُوا] من مدعويكم [لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ] اى فى الارسال والاغراق [نَبِيْعًا] يتبعنا للانتصار والانجاء [وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ] بحسب ذواتهم لاننا خلقناهم على صورتنا ولاكرامة فوقه فجعلناهم ذوى سعة ومراتب فى الوجود واعطيناهم الاحاطة قوة اوفعلاً بكل الاشياء ، وجعلنا كلاً منهم حياً عالماً سمياً بصيراً مدركاً متكلماً مريداً اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون بالنسبة الى مخلوقاته الذهنية وآلاته وقواه النفسية اوبالنسبة الى جميع الموجودات حين استكمالها بقوة المتابعة [وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ] على الحمير والبغال والخيول والجمال وغير ذلك من الدواب وعلى القدرة والمراكب المملوكية اذا صاروا اهلاً له وهذا كرامة اخرى خارجة عن ذاته [وَالْبَحْرِ] على السفن وعلى القدرة والمراكب المملوكية اذا صاروا اهلاً له [وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] طيبات ارزاق النبات والحيوان والانسان [وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا] من موجودات عالم الطبع تماماً ومن موجودات الملكوت السفلى ومن بعض اصناف الملائكة ، واما المقربون والاوساط من الملائكة فهم افضل من بنى آدم ما لم يخرجوا من القوة الى الفعل ، فاذا خرجوا صاروا حينئذ افضل المخلوقات تماماً مثل نبينا (ص) ؛ فان له مع الله وقتاً لا يسهه ملك مقرب ولا نبي مرسل ، وتفصيل التفضيل ومراتبه ودقائقه قد مضى ، ويمكن ان يقال : ان اضافة بنى آدم الى آدم تدل على ان المراد من لم يخرج بعد من القوة الى الفعل من جميع الجهات فيصح حينئذ تفضيلهم على الكثير لاعلى الكل [يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ اُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ] الامام من يؤتم به ويقتدى بسيرته ويؤتمر بامرته ويتبع اثره سواء كان حقاً ام باطلاً ، مشهوداً بالحواس البشرية ام غير مشهود ، أمراً بحسب الظاهر اوبحسب الباطن ، بلسان القال اوبلسان الحال ، فيشمل ائمة الحق والجور ممن ترأس فى الدنيا اوانتحل التراس فى الدين اوجعلوه رئيساً من غير شعوره بذلك من السلاطين والامراء وخلفاء الجور والكواكب والاصنام والابالسة والاهواء ، وفى الاخبار اشعاراً بالتعميم وان كان بعض الاخبار يفسر الامام بامام حق فى كل زمان [فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِإِيمَانِهِ] .

اعلم ، ان للنفس الانسانية صفحتين سفلية وعلوية ؛ والسفلية بأيدي الشياطين والعلوية بأيدي الملائكة ، فان كان عمل العبد من جهة الاتبام بامام حق كان مصدره جهتها العلوية بامداد الملائكة وكان نزول صورة ذلك العمل من تلك الجهة الى الخيال المشابه فى العالم الصغير لعالم المثال فى العالم الكبير ثم منه الى المدارك الظاهرة

والقوى المحركة ثم يصعد صورة ذلك العمل من طريق المدارك الظاهرة الى الخيال ثم تثبت في الجهة التي صدرت عنها ثم لما كان لتلك الجهة ظل نوراني وهو الكتاب الذي بيد كاتب الحسنة فيثبت صورة العمل كاتب الحسنة في ذلك الكتاب وهي ثابتة فيه وفي صفحة النفس ما لم يأت العبد بما يمحوها او يخرقها مدخرة له الى يوم القيامة وحينئذ يلقاه العبد كتاباً منشوراً مثبتاً جميع ما عمله من خير، وان لم يكن عمله من جهة الايتام بامام حق كان عمله من جهة الايتام بامام باطل من الاناسي والابالسة والاهواء فكان مصدره الجهة السفلية للنفس بامداد الشياطين وكان نزول صورة ذلك العمل من تلك الجهة الى الخيال ثم الى المدارك ثم الى القوى المحركة ثم تصعد منها الى الخيال ثم الى منازل منه فتثبت فيه، ولما كان لتلك الجهة ايضاً ظل ظلماني وهو الكتاب الذي بيد كاتب السيئات فيثبت صورة ذلك العمل كاتب السيئات في ذلك الكتاب وهي ثابتة فيه وفي صفحة نفسه ما لم يأت بما يبدلها او يمحوها او يغفرها مدخرة له الى يوم القيامة وحينئذ يلقاه كتاباً منشوراً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيتها، ولما كان هاتان الجهتان معبرتين باليمين والشمال وهو يلقى الكتاب العلوي من جهته العلوية وكتابه السفلي من جهته السفلية، وايضاً يرد كتابه العلوي الذي هو ظله النوراني الى ما هو ظل له وكتابه السفلي الى ما هو ظل له فهو يوتي كتابه بيمينه وشماله فمن اوتي كتابه بيمينه فيقول تبجحاً هاؤم اقرؤا كتابيه، ومن اوتي كتابه بشماله فيقول تحسراً: يا ليتني لم اوت كتابيه [فَاُولَئِكَ يَفْقَرُونَ كِتَابَهُمْ] فانهم يبصرون ولا يكونون عبياناً ولا يرون في كتابهم ما يستحيون من قراءته [وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا] الفتل المفتول الذي في شق النواة يعني لا ينقصون من اجورهم شيئاً [وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ اَعْمَىٰ] المراد بالعمى عمى البصيرة عن معرفة الآخرة وطريقها لا عمى البصر قرب اعمى عن البصر يبصر امور الآخرة بالبصيرة، ورب بصير في الدنيا يعنى عن امور الآخرة ويخرج البصيرة من القوة الى الفعل بمعرفة الامام والعمى بانكاره ويبقى قوة البصيرة من دون حصول فعلية البصيرة، او العمى اذا لم يكن منكراً ولا عارفاً، وهذا وان كان في حكم الاعمى لكنه يرجى له البصيرة في الآخرة كما يخاف عليه العمى فيها [وَأَضَلُّ سَبِيلًا] في الآخرة منه في الدنيا او ممن ضل السبيل في الدنيا [وَأِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُنَاكَ] وانهم كادوا يصرفونك بفتنتك [عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] عن المعهود الذي اوحيانا اليك وهو ولاية على (ع) كما روى [لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلاً وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا] من الركون، وقد ورد في الاخبار ان هذه الآية من قبيل: ايتك اعنى واسمعي يا جارة، وورد انها من فرية الملحدين ولو كان الخطاب له (ص) من غير كونه على طريق، ايتك اعنى واسمعي يا جارة، ولم تكن فرية لم يكن فيها ازدراء به (ص) بل يكون صدر الآية ازدراء بالملاحدين لاشعاره بانهم بالغوا في فتنته يعنى انهم ما اهلوا شيئاً ممّا يفتن به ولو كان المفتون غيرك ولم يكن تثبيت من الله لفتن، وذيلها بيان امتنان عليه (ص) بآته تعالى اثبتته في مثل هذا المقام [إِذَا لَا ذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ] اى عذاب الحيوة الدنيا وعذاب الآخرة على ما قيل: ان الضعف اسم للعذاب، او ضعف عذاب الحيوة اى ضعف ما ينبغي ان يعذب في الحيوة لو كان هذا الركون من غيرك لان امر ذوى الخطر اخطر، وقيل: المراد بضعف الحيوة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر [ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا] يدفع عنك العذاب [وَأِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ] ليزعجوا لك استفزّه استخفه واخرجه من داره وازعجه [مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا

لَا يَلْبَسُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا [اذا اخرجوك لا يمكنون بعدك الا قليلاً] سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا [نصب على المصدر اى سننا ذلك المذكور من فتنة قومك، وتبشيتنا اياك واستفزاز قومك لارادة اخراجك وعدم لبسهم بعدك سنة من قد ارسلنا اوسن ذلك سنة من قد ارسلنا ، او هو مفعول به لمقدراى ركبوا فى ذلك سنة من قد ارسلنا] وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلاً أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ [التام بمعنى فى اى فى وقت دلوك الشمس وزوالها] إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ [الى شدة ظلمته وفسر فى الاخبار بانتصاف الليل وقد بين الآبة فى الاخبار بالصلوات الاربع الظهر والعصر والمغرب والعشاء] وَقُرْ أَنْ الْفَجْرِ [وقت اجتماع الفجر باعتراضه فى الافق اشارة الى صلوة الصبح] إِنَّ قُرْ أَنْ الْفَجْرِ [اى وقته] كَانَ مَشْهُودًا [وقد فسر فى الاخبار بشهادة الملائكة الليلية والنهارية فانها يصير الصلوة حينئذ مثبتة فى كتابيهما] وَمِنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ [وبعضاً من الليل فحذف الموصوف واقيم الصفة مقامه لقوة معنى البعضية فى من التبعية حتى قيل باجراء احكام الاسم الخالص على من ومجرورها بل قيل: يكون من اسماً ولفظة الفاء زائدة اوتوهم اما او عاطفة من قبيل عطف التفسير على المفسر بالفاء، والتهجد كما يستعمل فى النوم يستعمل فى الاستيقاظ فهو من الاضداد، ويمكن ان يكون مأخوذاً من الهجود بفتح الهاء وهو المصلّى بالليل والمعنى بعض الليل فاستيقظ بذلك البعض اى فى ذلك البعض وصل وبالع واجتهد فى صلواتك فى ذلك البعض، واما جعله من الهجود بضم الهاء وجعل الصيغة للسلب فبعيد غاية البعد [نَافِلَةٌ لَكَ] عطية لك او صلوة نافلة لك وعلى الاول فهو مفعول فعل محذوف اى اعطينا عطية لك وعلى الثانى مفعول تهجد بناء على تضمينه معنى افعل او على تجريده عن معنى الصلوة اى فافعل بالاستيقاظ نافلة لك، او فافعل نافلة لك على معنى التهجد ولا م لك للاختصاص ومعنى اختصاصه به اختصاص وجوبه به وان كان استحبابه مشتركاً بينه (ص) وبين امته، ويمكن استنباط الوجوب من الآية مع قطع النظر عما ورد فى الاخبار من وجوب التهجد عليه (ص) لانه عطف التهجد على اقامة الصلوة لدلوك الشمس، والامر هناك للوجوب والتوافق يقتضى ان يكون ههنا ايضاً للوجوب، وتفصيل النوافل وكيفيتها ووقتها وفضيلتها موكول الى كتب الفقهاء رضوان الله عليهم [عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا] التنوين للتعظيم اى مقاماً عظيماً محموداً وهو منصوب على الظرفية او على الحالية باعتبارانه (ص) قام فى المقام المحمود وصار بنفسه مقاماً محموداً، والمقام المحمود هو آخر مقامات السالك وهو مقامه مع الحق فى الخلق فان اول مقاماته وهو مقامه فى الخلق مع الخلق مقام مذموم والانسان مأمر بالفرار والهجرة منه وعدم الوقوف فيه، وثانى مقاماته وهو مقامه فى الحق سالكاً منه الى الحق مقام تنزيهٍ وقدسٍ وليس مقاماً محموداً، وثالث مقاماته وهو مقامه فى الحق مع الحق فانها فيه انتهاء مقام قدسه وتنزيهه ولا اسم له ولا رسم فى ذلك المقام فضلاً عن الحمد والفضل، ورابع مقاماته وهو مقامه فى الخلق مع الحق مقام محمود ومقام الفضل ومقام الجمع بين التنزيه والتشبيه والحق والخلق والتوحيد والتكثير، ولكون هذا المقام بعد الفناء اتى بلفظ البعث الدال على الاحياء بعد الممات فان الفانى ميّت بالموت الاختيارى والراجع الى الخلق يحيى بعد فئاته وذلك المقام وان كان لكل نبي لكن مطلقه وعظيمه وما ينبغى ان يكون الكامل عليه كان مطلوباً منه وباعتبار ذلك المقام العظيم امره تعالى بالسؤال بعد الامر بالنافلة بالليل التى هى عبارة عن المقام فى ذلك المقام والا كان اصله حاصلًا له بوجه، وذلك ان صاحب هذا المقام اما ان يكون نظره الى الخلق غالباً او يكون نظره الى الحق غالباً وهذان المقامان

ليسا محمودين على الاطلاق وهما نشأتا موسى (ع) وعيسى (ع)، او يكون نظره الى الحق ونظره الى الخلق متساويين بمعنى ان يكون النظر الى كل كما يقتضيه من غير نقصان من حق شيءٍ منهما وهذا هو المقام المحمود على الاطلاق وهو كان لمحمد (ص) وكل ما ورد في تفسير المقام المحمود يرجع الى ما ذكرنا، ولما كان ذلك المقام من اعظم المقامات ووعد الله دخوله فيه على تهجده امره (ص) بمسئلة الدخول في ذلك المقام والانتظار له فقال [وَقُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ] في ذلك المقام وما ورد من تفسيره بدخول مكة او بدخول كل مدخل او بدخول كل مدخل يخاف منه انما هولسعة وجوه القرآن وجواز تعميم الآية، ولا ينافي كون المقصود في ذيل وعد البعث الى المقام المحمود مسألة الدخول في ذلك المقام، ولما كان خطابه (ص) يشمل امته نحو شمول خطاب الكل للاجزاء او خطاب المتبوع للتابع كان الامة مقصودة وكان المقصود بالنسبة اليهم سؤال دخول مقامات السالكين الى الله او سؤال دخول المقام المحمود الجزئي الذي هو آخر مقامات السالكين بحسب مراتبهم [مُدْخِلَ صِدْقٍ] ادخال صدقٍ او محل ادخال صدق، وقرئ بفتح الميم والاضافة الى الصدق للمبالغة اى ادخالاً ثابتاً للصدق لا يكون له الا شأن الصدق، او الصدق بمعنى الصادق اى ادخال صادق ويكون التعبير بالصدق للمبالغة فيكون الاضافة ايضاً للمبالغة فان المعنى حينئذ ادخال شخص لا يبقى فيه الا الصدق وصدق الادخال في مقام ان يدخل ويتمكن فيه بحيث لا يتصور له الخروج وزوال ذلك المقام عنه ولذلك قيل: الخروج من غير دخول جهل يعنى الخروج من مقام من غير تمكن الدخول فيه جهل والا فالخروج فرع الدخول [وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ] والاخراج بالصدق يكون بالتمكن في المدخل [وَأَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا] والتونين للتفخيم والسلطان النصير هو الولاية المطلقة الظاهرة في مظاهرها الكلية والجزئية، واصل كل المظاهر على (ع) ببشريته كما انه حقيقة الولاية المطلقة بعلويته وقد اجابه (ص) الله تعالى حيث كان على (ع) معه بعلويته سرّاً وببشريته جهراً وهو كان بعلويته السكينة النازلة عليه (ص) بصورته المثالية [وَقُلْ] بعد مسئلتك السلطان النصير واجابتنا لك ونزول الولاية الكلية المعبر عنها بعد النزول بالسكينة تبيحاً بما اعطيناك [جاء الحق] فان الولاية المطلقة هي الحق وبحقيقتها حقيقة كل ذي حق [وَزَهَقَ الْبٰطِلُ] فان الباطل يزهر ويضمحل بمجيء الحق في العالم الصغير وفي العالم الكبير [اِنَّ الْبٰطِلَ كَانَ زَهُوْقًا] لكن بدون مجيء الحق يترائي حقيقة له وبعد مجيء الحق يظهر انه كان باطلاً ولم يكن له حقيقة وحقيقة [وَنُنَزِّلُ] عطف على جاء الحق فيكون من جملة مقوله (ص) يعنى قل بعد مجيء الحق وزهوق الباطل ننزل بصيغة الجماعة تعظيماً لشأنك فانك بعد مجيء الحق تصير متحداً مع الولاية المطلقة التي هي المشيئة التي هي كل الموجودات بوجه او تشاركاً لنفسك مع الحق النازل ان كنت ترى نفسك في البين، او قل بلسان صار لسان الله ننزل، او هو كلام من الله وعطف باعتبار المعنى كأنه قال: ننزل الحق ونظهر زهوق الباطل وننزل بعد ذلك [مِنْ الْقُرْآنِ] من للتبعيض والظرف حال مما بعده او من ابتداءية والظرف صلة للنزول والمراد بالقرآن صورة الكتاب التدويني او مقام الجمع الذي هو المقام المحمود [مَا هُوَ شِفَاءٌ] للابدان والارواح من كل آفة وداء فان المنزل من مقام الجمع اذا كان المنزل عليه الذي هو الواسطة بين مقام الجمع والخلق مطهراً من النقص والآفة كان شفاء من كل داء لمن استشفى به واتصل بالمنزل عليه [وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَا يَزِيْدُ الظَّٰلِمِيْنَ]

إِلَّا خَسَارًا] لَانَّهُمْ كَالْعَذْرَةِ لَا يَزِيدُهَا كَثْرَةُ اشْرَاقِ الشَّمْسِ إِلَّا الْعَفْوَةَ . روى في طبِّ الاثمة عن الصادق (ع) :
ما اشتكى احد من المؤمنين شكابةً قطّ وقال باخلاص نيةٍ ومسح موضع العلة : ونزل من القرآن ما هو شفاء
ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً الا عوفي من تلك اية علة كانت ؛ ومصدق ذلك في الآية حيث
يقول : شفاء ورحمة للمؤمنين . وعنه (ع) لا بأس بالرقية والعودة والنشرة اذا كانت من القرآن [وَاِذَا اَنْعَمْنَا
عَلَى الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ] عَنَّا [وَنَسِىَ جَانِبِهِ] اى نأى عَنَّا ملصقاً بجانبه والباء للتعدية والمقصود استبداده
وغفلته عن منعمه ، واستكباره وطغيانه كقوله : ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى [وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا]
شديد اليأس من روح الله يعنى ان الانسان سجيته الطغيان والكفر بالمنعم بحسب مقام نفسه عند النعمة واليأس من
روح الله عند زوالها ومسيس الضرّ له والحال انه عبد مربوب ليس له اضافة شيء الى نفسه بل عليه ان يرى النعمة
والضرّ من مولاه ويكون حين النعمة شاكرّاً له مضيفاً للنعمة اليه خائفاً من زوالها وحين الضرّ راجياً لرفع مضيفاً
له الى نقصان نفسه [قُلْ كُلٌّ] من الله وافراد العباد [يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْبِهِ] مشتملاً على نية هي شاكلته فان النية
شاكلة حال الانسان ومقامه وسجيته ، او المعنى كل يبني عمله على نيةٍ وفعليّةٍ من نفسه هي شاكلة حاله ومقامه .
اعلم ، ان الانسان بحسب فعليّةٍ بشريته نوع واحد وله حدّ واحد لكنّه بحسب الباطن انواع متباينة بالقوة
ولكلّ نوع حدّ غير حدّ النوع الآخر فاذا صار بحسب الباطن نوعاً بالفعل مثلاً اذا صار بالفعل واحداً من انواع السباع
او البهائم او الشياطين او الانسان المشتمل على انواع الملك ، فاذا اراد فعلاً من الافعال سواء كان في صورة العبادات
او المعاصي او المباحات تمثّل تلك الصّورة عند نفسه وقصد من ذلك الفعل بواسطة تمثّل تلك الصّورة كمال
ما هو بالفعل هو وتلك الصّورة وذلك القصد نية الفعل وهو حين العمل مشتمل عليه ويبني عليه العمل ؛ مثلاً الانسان
المعجب بنفسه او المرائي لغيره اذا اراد الصلوة تمثّل صورتها عنده وقصد بفعله بواسطة تلك الصّورة تزيين نفسه بما
يزعمه ممدوحاً عند الناس فيعمل الصلوة مشتملاً على تلك النية المشاكلة لما هو بالفعل هو وهو النوع المعجب بنفسه
كالطّاووس مثلاً ، وبعبارة اخرى يبني عمله على اسّ هو قصد تزيين نفسه الذى هو شاكلة حاله وفعليته وهكذا ، والحقّ
الاول تعالى شأنه شاكلته اولاً وبالذات صفاته الجمالية من الرحمة والجود والاحسان والعفو والصفح والغفران فليس
عمله بالقصد الاول الا على تلك لكنّها قد تنصير قهراً وغضباً وانتقاماً بحسب القوابل بالقصد الثانى وبالعرض والمعنى
قل لهم ان الله يعمل على شاكلته من الرحمة والاحسان وانتم تعملون على شاكلتكم ممّا يجعل رحمته رضا او سخطاً
[فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدَى سَبِيلًا] يعنى ان كان كل يعمل على شاكلته والشاكلة من الامور الغيبية الباطنة
وصورة العمل لا عبرة بها فمن تختارونه بصورة العمل يمكن ان يكون غير مختارٍ بحسب الشاكلة بل المختار من اختاره الله
لان ربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً ، فالفاء داخله على ما قام مقام جزاء شرطٍ مقدّرٍ ولا ينافي ذلك تعميم الآية لجميع
موارد صدقها كما هو شأن جميع الآيات من كون المقصود بالذات من ذكر الخبرات علياً (ع) ومن ذكر الشرور
اعداءه مع تعميمها لجميع موارد صدقها بالتبع [وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ] اى الروح التى بها الحياة الانسانية
فان الروح تطلق على البخار المتكوّن في القلب المنتشر في البدن بواسطة الشرائين وتسمى روحاً حيوانيةً ، وعلى
البخار المتصاعد من القلب الى الدماغ فتعتدل ببرودته وتسمى روحاً نفسانيةً ، وعلى التى بها حياة الحيوان وتسمى
نفساً حيوانيةً ، وعلى التى بها حياة الانسان وتسمى نفساً ناطقة وهذه هي مراد السائلين لانها المدركة لهم بالآثار
دون سابقتها فانّها مختلفة تحت شعاع نفس الانسان ، وتطلق على طبقة من الملائكة وتسمى في لسان الاشراق بارباب

الانواع وفى لسان التشريع بالصفات صفاتاً ، وعلى ملك اعظم من جميع الملائكة وله بعدد كل انسان وجه وهو رب نوع الانسان وله الرياسة والاحاطة على جميع الانواع واربابها وهو مع كل افراد الانسان وليسوا معه ، وماورد فى بيان الروح انها ملك اعظم من جبرئيل وميكائيل وكان مع محمد (ص) ثم مع الائمة (ع) اشارة الى هذا المعنى ومعنى كونه مع محمد (ص) دون سائر الانبياء ان معيته مع محمد (ص) كان بمعية محمد (ص) معه والا فهو مع كل افراد الانسان بل مع كل ذرات العالم ونفخت فيه من روحى اشارة الى تلك ، فان الروح المنفوخة فى آدم (ع) ظل تلك الروح ، ولما كانت الروح المسؤول عنها امراً مجرداً معقولاً لا يدركه الا ذوا العقول وكان التسائلون اهل الحس لا يتجاوز ادراكهم المحسوسات امره (ص) بالاجمال فى الجواب فقال [قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي] اى ناشئة من امر ربى من غير سبق استعداد مادة حتى تكون محسوسة فندر كونها بالحواس الظاهرة او الباطنة او من عالم امره ولا يصل ادراككم اليه ولذلك قال [وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا] منكم او قليلاً من العلم وهو العلم بالمحسوس من آثارها وليس لكم علم عالم الامر ولفظة ما نافية او استفهامية انكارية [وَلَكِنَّ شَيْئًا لَنُذْهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] اى بالقرآن او بالاحكام النبوية او بالروح التى او حينها اليك او بالعلم الذى آتيناك [ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ] بالذى او حيناً او بالازهاب [عَلَيْنَا وَكِيلًا] تكل اليه امرك فينسلط علينا ويسترد ما ذهبنا به [إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] استثناء منقطع اى لكن رحمة من ربك بقيها او تستردها [إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا] قد سبق التحدى بامثال هذه الآية وبيانه [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] كررنا فى الفاظ مختلفة وعبارات متوافقة ومتخالفة [لِلنَّاسِ] لانفعاهم وتذكرهم [فِي هَذَا الْقُرْآنِ] جملة القرآن او قرآن ولاية على (ع) كما اشير اليه فى الخبر [مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] اى من كل حكاية وقصة من حكايات الاخبار والاشرار التى صارت امثالا واسماراً يعنى كررنا شيئاً من تلك الحكايات فى عبارات مختلفة مثل ذكر حكاية موسى (ع) مع فرعون ومع قومه ومع خضر (ع) فمفعول صرّفنا محذوف ، ولفظة من فى من كل مثل للتبويض فان المذكور فى القرآن ليس الا بعضاً من كل حكاية اجمالاً ، ولفظة كل للمبالغة فان المذكور ليس من كل الحكايات والامثال [فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ] من الاعتبار بها والاستدلال بها على آلهتنا او على صدق نبوتك او على صدقك فى ولاية على (ع) [إِلَّا كُفُورًا] بالله او بنبوتك او بولاية على (ع) وفى الخبر انما نزل جبرئيل (ع) فأبى اكثر الناس بولاية على (ع) الا كفوراً [وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا] عيناً [أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ] فى تو عبدك ابانا [عَلَيْنَا كِسْفًا] قطعاً متكاسفة محسوسة جمع الكسفة بالكسر بمعنى القطعة [أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا] القبيل بمعنى العيان والمقابل والكفيل والجماعة من الثلاثة فمافوق ، والعريف الذى يعرف ما يرى والكل مناسب ههنا [أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ] من ذهب [أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِكَ] وحده [حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه] فيه تصديق نبوتك وتصديق تو حيد الله وكل تلك الاسئلة انما كانت لعناد

نفوسهم ولجاجها وكانوا يريدون بذلك مانسبوا انكارهم اليه وكانوا مصرين على الانكار عازمين عليه ولم يكونوا مريدين بهارفع شبهة اودفع شكك ، ومثل ذلك لاجواب له ، فان اجيب كان محض التفضل على السائل كما روى انه (ص) اجابهم عن كل ما قالوا ولذلك امره (ص) ان يجيبهم بترك الاجابة في صورة العجز عن الجواب فقال [قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي] من ان يتحكم عليه او يأتي بما اقترحه الجهال عن عناد ولجاج [هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا] فليس لي ان آتي بمسؤولكم بنفسى او اقترح على ربى مثل اقتراحكم على ، وقد نقل كيفية اجتماع المشركين على الاستهزاء به والاقتراح عليه بما يعجز عن الاتيان به توهيناً له وتصغيراً لشأنه ؛ من اراد فليرجع الى المفصلات من التفاسير وغيرها [وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى] اى الرسالة او الكتاب السماوى او الولاية فان الكل ما به الهداية الى الله كما ان الاولين^(١) هداية الى الولاية ايضاً [إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا] يعنى آلا انكارهم رسالة البشر لكانته اتى بالقول اشعاراً بان هذا الانكار محض قول يقولون من غير اعتقاد وبرهان عليه ، ولما كان انكار رسالة البشر تعريضاً برسالة الملك امره (ص) الله تعالى ان يقول فى جوابهم ان الملك من الملوك ولا يظهر على الملك آلا بخرابه اختياراً او اضطراراً فقال [قُلْ] فى جواب انكارهم رسالة البشر ان رسول البشر لابد ان يكون بشراً ليجانسهم ويانسوا به ولا يجانسهم الملك ؛ نعم [لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا] اى قل لهم يقول الله ذلك لكنه حذف القول لايهام ان قول الرسول وفعله قول الله وفعله [عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكَارَسُولًا قُلْ] بعد لجاجهم وعنادهم معرضاً عنهم متكلاً على ربك [كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] انه كان بعباده خبيراً بصيراً [هذا من جملة المحكى بالقول او مستأنف من الله وكذا قوله [وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فُتْهُوَ الْمُتَّهَدِ] يعنى ليس الاهتداء بكثرة السؤال والاقتراح انما هو امر الله لمن يشاء من عباده لا اختيارى باختيار العبد وحيلته [وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ] يعنى منكوساً ارجلهم من فوق ورؤوسهم من تحت [عُمِيًا] مطلقاً او عن رحمة الله وفضله [وَبُكْمًا وَصُمًّا] مطلقاً او عما ينفعهم [مَاؤِيَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا] ترقداً [ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا] واصل الآيات وأعظمها على (ع) وانكروا الآخرة والمعاد [وَقَالُوا آئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] وقد اعترفوا بآباده خلق السماوات والارض [قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ] فانهم وامثالهم أسهل خلقاً من السماوات والارض ، والاعادة أسهل من الابداء ، ويؤيد هذه الآية قول من يقول : ان الاعادة وان كانت باشخاصهم بعينها لكنّها بأبدانهم بامثالها بوجه [وَجَعَلَ لَهُمْ] لانفسهم او لامثالهم بحسب الاعادة او بحسب الحياة الدنيا او بحسب المكث فى البرازخ قبل القيامة [أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ] بعد وضوح الامر [إِلَّا كُفُورًا] بالتوحيد اوبك اوبعلى (ع) [قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي] رحمة الرب هى الولاية وسائر النعم الظاهرة والباطنة تسمى رحمة باتصالها بالولاية واذا لم تتصل بالولاية تكون سخطاً ونقمة

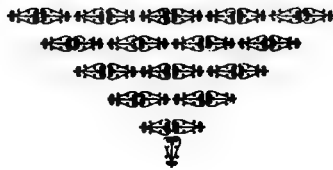
(١) الرسالة والكتاب السماوى .

واستدرجاً ، وجمع الخزائن للاشعار بان له خزائن عديدة في مراتب العالم [إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ] عن الانفاق والابصال الى المستحق [خَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ] خشية النفاق بالانفاق لانكم ما خرجتم عن بشريتكم والبشر في جبلته حب المال وخشية نفاذه [وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا] عطف للتعليل اى فى جبلته البخل ولذلك انى بكان فانه يدل على كون الوصف سجيته سواء جعل قتوراً مبالغة او صفة مشبهة ، والمقصود التعريض بمدعى الخلافة وبانتهم غير مستحقين للولاية والخلافة لعدم خروجهم من البشرية [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] نسلياً للنبي (ص) وتعريض بمقترحي الآيات يعنى من كان فى جبلته العناد والتجاج لا ينفذ فيه الآيات كما ان فرعون شاهد من موسى (ع) تسع آيات بيّنات وزاد لجاحه وعناده وقد ورد الاخبار بالاختلاف فى تعيين التسع ففى بعضها عد رفع الطور والمن والسلوى منها ، وفى بعضها لم يعد ، والظاهر ان المراد بالآيات التسع كما فى الخبر عن الصادق (ع) الجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان والبحر والحجر والعصا واليد البيضاء [فَاسْتَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ] يعنى ان كنت فى شك على طريق ايتاك اعنى واسمعى يا جارة فاستل بنى اسرائيل عن موسى (ع) وآياته [إِذْ جَاءَهُمْ] اذ اسم خالص مفعول استل او ظرف لا يتناو قوله فاستل اعتراض [فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ] بعد ظهور آياته عناداً [إِنِّى لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا] مجنوناً [قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ] اسباب بصيرة اطلق البصائر عليها مبالغة [وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ] لاعلمك ادى بالظن مشاكلة لقوله ، او كان ظاناً لم يعلمه الله بعده عن الخير او هلاكه اكمالاً لدعوته [يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا] مصروفاً عن الخير او هالكاً [فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ] يخرجهم او يستأصلهم [مِنَ الْأَرْضِ] ارض مصر او مطلق الارض بالاستيصال [فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا] يعنى اخرجه من الارض عكس مراده [وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ] التى اراد فرعون ان يستفزكم منها [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ] وعد دار الآخرة [جِئْنَا بِكُمْ] يعنى بنى اسرائيل وقوم فرعون او الخطاب لبني اسرائيل فقط [لَفِيضًا] مختلطين ، المحققين والمبطلين من بنى اسرائيل وقوم فرعون ، اودانى الدرجة ومرتفعها [وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ] بسبب الحق او بالغاية الحقّة او متلبساً بالحق ، والضمير لمطلق القرآن اولقرآن الولاية [وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَقُرْآنًا] اى امرأ مجتمعاً مجملأً عظيماً [فَرَقْنَاهُ] فصلناه فى صورة الحروف والالفاظ ونزلناه نجوماً [لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ] فانه اقرب الى القبول والحفظ [وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا] عن مقام جمعه الذى هو المشيئة والولاية الى الاقلام اجمالاً ثم الى الالواح ثم الى الاكوان فى صور الموجودات الكونية ، وفى صور الحروف والاصوات والنفوس والكتابات ، ويجوز ان يراد بالقرآن الامر بالولاية مخصوصاً وان يراد بتفريقه تنزيله اشارة مثل انما وليكم الله ، واطيعوا الرسول ، وتصريحاً مثل بلغ ما انزل اليك فى على (ع) [قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا] يعنى سواء ايمانكم وعدم ايمانكم عندى وعند الله وانما يعود نفعه اليكم [إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ] اى من قبل القرآن مثل اهل الكتاب الذين علموا بعثتى وصدق كتابى من كتبهم قبل ظهورى او من قبل القرآن الذى فى ولاية على (ع) كالذين يتقنوا عظمة شأن على (ع) من امة محمد (ص) وهو فى موضع تعليل للتسوية يعنى ان الحكمة فى نزول القرآن ، الدعوة والحكمة

فى الدعوة ايمان الخلق فاذا آمن بعض الخلق فقد حصل الحكمة ولم يبطل الغاية وقد آمن به كثير فيستوى ايمانكم وعدم ايمانكم لان الذين آمنوا العلم آمنوا به و [اِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ] التلام بمعنى على [سُجَّدًا] تأثراً به وانسلاخاً من بشريتهم وشكر الله لانجاز وعده وللوصول الى مطلوبهم [وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا] اظهاراً للشكر باللسان [إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ] كثره للتأكيد المطلوب فى مقام المدح [يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا] لتأثيرهم به [قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ] .

اعلم ، ان القرآن ذو وجوه بحسب التنزيل وذو بطون بحسب التأويل ، وان اسماء اللفظية عناوين لاسمائ الكونية وهى مظاهر لاسمائ الحقيقية التى هى مبادئ اسمائه الكونية وارباب انواعها والظاهرة فيها ، والاسماء الحقيقية عناينات لحقيقة الوجود المطلق كما ان اسماء الكونية واللفظية والكتيبية عناينات لتلك الحقيقة باعتبار تلك الاسماء الحقيقية . وان الحق الاول تعالى مسمى بالله باعتبار انطواء الكثرات فيه ، ومسمى بالرحمن باعتبار اظهاره للكثرات والمراتب والحدود ، وان فعله المعبر عنه بالمشيئة والولاية الكلية مظهر لله باعتبار انطواء الكثرات فيه ومظهر للرحمن باعتبار انبساطه على الكثرات ويسمى المشيئة بالاعتبار الاول عرشاً وبالاختبار الثانى كرسياً ولذلك يعبر عنها حين الاضافة الى الكثرات بالكرسى كما قال : وسع كرسى السموات والارض ، وحين الاضافة الى الحق الاول تعالى بالعرش الرحمن على العرش استوى ، وكون العرش مظهر لله باعتبار انطواء الكثرات فيه لا ينافى كونه منسوباً الى الرحمن لانه باعتبار مغايرته له تعالى من جانب الكثرات فاضافته تعالى اليه مثل اضافة الكرسى الى الكثرات ، والحق الاول باعتبار وصف الرحمن مصدر له ومضاف اليه ، وكل من مراتب الجبروت والملوك مظهر لله وللرحمن بالاختبارين المذكورين . والمراتب عالياً مظهر لله من حيث اجمال الكثرات فيه بالنسبة الى دانيها ، ودانيها مظهر للرحمن من حيث التفصيل بالنسبة الى العالى ، ولما كان الانسان منظوباً فيه جميع الاسماء والمراتب كان من حيث روحه مظهر لله ومن حيث نفسه مظهر للرحمن ان لم يصبر بالتنزل مظهر للشیطان ، وهكذا فى جملة مراتبه . وخلفاء الله الذين هم اكمل افراد الانسان مظاهر لله وللرحمن بالاختبارين ؛ فالنبي باعتبار ولايته مظهر لله تعالى ومن حيث نبوته ورسالته مظهر للرحمن ، بل النبوة من حيث وجهتها الى الولاية مظهر لله ، تعالى ومن حيث وجهتها الى الرسالة مظهر للرحمن ، وشخص النبي من حيث اخذ الميثاق والبيعة من العباد مظهر لله ، وتابعه المعاضد له فى تعليم العباد طريق الوصول اليه والبيعة معه مظهر للرحمن ، وهكذا خلفاؤه المأذونون منهما فى اخذ الميثاق والبيعة من الخلق ، ويسمى النبي وخليفته من تلك الحيثية شيخ الارشاد ، والتابع وخليفته من تلك الحيثية شيخ الدلالة ، والعباد المطيعون من حيث نشأتهم فى الجذب مظاهر لله ومن حيث حالهم فى السلوك مظاهر للرحمن . والدعاء قد يطلق على التسمية ويكون متعدياً الى مفعولين ، وقد يطلق على الذكر ويكون متعدياً الى مفعول واحد ، وقد يطلق على دعوة الغير لاجتماعه ومجيئه بنفسه بحيث يكون المدعو بنفسه مطلوباً ، وقد يطلق على دعوة الغير فى المهمات ؛ وبالمعنى الاول يقال : دعوت ابني زيدا ، وبالثانى يقال : يدعون الله بالليل والنهار ، كما يقال بالثالث والرابع : يدعون الله مطلقاً او فى مهماتهم ، ومعنى الآية تنزيلاً سمو الله ، الله او الرحمن بحذف المفعول الاول ، ووجه اسقاط المفعول امكان التعميم بين وجوه التنزيل وبطون التأويل ، وقد نقل فى نزوله انه (ص) كان فى المسجد الحرام وقال : يا الله يارحمن ، فقال المشركون انه ينهانا عن الاشرار وهو يدعوا لهين ؛ فنزلت . ونقل ايضاً : ان اليهود قالوا له (ص) : انتك لتكثر ذكر الله ولا تذكر الرحمن وفى التوراة تكرر ذكر الرحمن ؛ فنزلت . او معنى الآية اذكروا لفظ الله ، اواذكروا لفظ الرحمن ، اواذكروا الذات باعتبار جمعه للكلمات ، او باعتبار انبساطه

على الكثرات ، اودعوا التذات بعنوان اوصافه الجلالية او بعنوان اوصافه الجمالية فان الله وان كان امام الاسماء تماماً لكنه باعتبار انطواء الكثرات المعتبر فيه ادل على اوصاف الجلال ، والرحمن امام اوصاف الجمال ، ومعنى الآية تأويلاً ادعوا مظهر اسم الله او مظهر اسم الرحمن لا فرق بينهما في جميع مراتبهما ، وادعوا الولي (ع) او النبي (ص) وادعوا في مقام الجذب او في مقام السلوك [أَيَّامَاتَدْعُوا] يؤذّبكم اليه لان اسماء الوجود وعنوانات الحق ومظاهر النور لا شركة لغيره فيها [فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] لا لغيره بخلاف الاسماء السوءى التى هى اسماء العدم وعنوانات الحدود والتعينات ومظاهر الشرور والظلمات فانها لغيره لاله ، والله والرحمن ومظاهرهما من الاسماء الحسنى [وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ] لا تتجاوز فى اعلان الصوت عن المعتاد حين التخاطب مع الاحباب بحيث تسمع من بعد عنك [وَلَا تُخَافِتْ بِهَا] بحيث لا تسمع نفسك ، كذا فسّرنا فى اخبارنا [وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا] متوسطاً يعنى اقرء قراءة تسمعها نفسك ومن قرب منك ولا تسمعها من بعد عنك فان السمع له حق فى الصلوة وهو سماع اذكاره وستة الاحباب عدم الجهر بالخطاب ، ولما كان الصلوة الحقيقية هى الولاية والنبوة قالها والرسالة قالب النبوة ، وقبول الولاية والرسالة من القوالب ، وصورة الصلوة القلبية والقلبية ايضاً من القوالب صح تفسير الصلوة بكل منها ، وصح جعل الخطاب عاماً وخاصاً بمحمد (ص) ، وصح تفسير الاجهار والاخفات بما يناسب كلاماً منها ، وقد اشير الى التعميم فى بعض الاخبار [وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ] بعد امره بالتوسط فى الاقوال والافعال امره بالتوسط فى توصيفه تعالى بالجمع بين التشبيه والتزبيه قولاً واعتقاداً وشهوداً فأمره تعالى بالحمد اى ملاحظة ظهوره تعالى فى كل شيء وفيه مع تنزيهه عن اصول التقائض ، وهى كون الثانى له سواء كان تحت يده او مقابلاً له او مستعلياً عليه محتاجاً اليه وكان هو عاجزاً فان الذل ينشأ من العجز عن دفع الضر او جلب النفع ، ولما كان ذلك موهماً لتوصيفه ومعرفة امره ثانياً بتكبيره عن التوصيف والمعرفة فقال [وَكَبِّرُهُ تَكْبِيرًا] عن كل ما يوهم النقص او التوصيف ، ولذلك ورد فى جواب من قال : الله اكبر من كل شيء عن الصادق (ع) : وكان ثمة شيء فيكون اكبر منه ؟! فقيل : وما هو ؟ قال : اكبر من ان يوصف .



سُورَةُ الْكَافِرَاتِ

وهي مائة واحدى عشرة آية مكيّة كلّها ، وقيل : سوى آية
واصبر نفسك مع الذين يدعون ربّهم (الاية)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ] اضافة العبد للعهد يعنى محمداً (ص) والمراد بالكتاب كتاب النبوة وصورته القرآن والقرآن وبعده اشعاره بمحموديته على جميع ما يحمد عليه بتعليق الحمد على الله المشعر بجميع الاوصاف الحميدة ذكر معظم ما يحمد عليه من الاوصاف وهو انزال كتاب النبوة الذى به قوام المعاش والمعاد [وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا] العوج كعنب الاعوجاج من كل شيء من الاجسام المحسوسة وغيرها ، او العوج محرّكة اعوجاج الاجسام التى من شأنها الاستقامة كالحائض والعصا ، والعوج كعنب خاصّة بالمعانى ، والمعنى لم يجعل لكتاب النبوة انحرافاً عن الاستقامة نزولاً وصعوداً لانه نازل منه على الاستقامة ومنته اليه على الاستقامة وذهب بمن توسّل به الى الله على الاستقامة [قِيَمًا] حال من الكتاب او من الضمير المجرور باللام وهو مبالغة من قام الرجل المرأة وعليها ، وقام الرجل اهله اذا مأنهم وقام بشأنهم ، والمقصود ان كتاب النبوة قيّم على جميع الكتب السماوية حتى القرآن بيانها وتعيين موارد احكامها وقيّم على جميع من توسّل به بافاده ما يحتاجون اليه فى امر معاشهم ومعادهم ، او هو حال عن العبد فانه ايضاً قيّم لكل معوج وكاف لكل محتاج [لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا] عذاباً شديداً فى الدنيا بالقتل والاسر والنهب كما اندر ووقع ذلك البأس وكما يقع للكفار حين الاحتضار وفى الآخرة بعذاب البرازخ والقيامة والجحيم ، وقد فسّر البأس الشديد بعلى (ع) فانه الرحمة للمؤمنين والبأس للكافرين فى الدنيا والآخرة [مِنْ لَدُنْهُ] من لدن العبد المنزل عليه الكتاب كما فسّر ، او من لدن الله وقد فسّر لدن رسول الله (ص) بعلى (ع) وكذا لدن الله تعالى [وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ] اطلق الانذار اشعاراً بانه للمؤمنين والكفار بخلاف التبشير فانه خاص بالاخير ، وانذار المؤمنين من حيث شوب الكفر والافحشية الايمان تقتضى التبشير لا الانذار [أَنْ لَهُمْ أَجْرٌ أَحْسَنُ] هو الجنة ونعيمها ورضوان من الله اكبر [مَا كَثِيرٌ فِيهِ أَبَدًا] وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] تخصيص بعد تعميم تفضيحاً لهذا الصنف من الكفار ومبالغة فى قبح قولهم

وهم الذين قالوا : الملائكة بنات الله ، والذين قالوا : عزيز ابن الله ، والمسيح ابن الله ، ونحن أبناء الله [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ] نفى علمهم به أولاً مع انه باطل من اصله منفي بنفسه اشعاراً بان المذمة على القول من غير علم سواء كان المقول باطلاً او حقاً مقدّم على سائر جهات الذم فويل لمن قال بظنه من غير علم ومن غير اذن واجازة ثم يقول : هو من عند الله حيث قال من غير علم ثم نسب قوله الى الله [وَلَا لِأَبَائِهِمْ] كلمة مبالغة تقال في مقام الذم مبالغة او هودم آخر يعنى انهم قالوا من غير علم وقتلوا في ذلك آباءهم الذين لم يكن لهم علم فلهم المذمة من حيث التقليد ومن حيث الاخذ ممن لا علم له [كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] بعد ما ذمهم على القول بغير علم وعلى التقليد في قولهم وعلى تقليد من لا علم له ذمهم على قبح المقول ايضاً [إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا] لاشوب صدق فيه [فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ] قاتل نفسك غماً [عَلَىٰ أَثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ] حديث اصحاب الكهف او القرآن جملةً او حديث ولاية على (ع) وهو المقصود [أَسْفًا] ناستفاً على توليهم عن الايمان شفقة بهم وحرصاً على ايمانهم بعلي (ع) [إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا] تليل لما يستفاد من مفهوم العتاب يعنى لا ينبغي لك التحسر على توليهم لانهم اغتروا بما على الارض زينة لها وانما جعلنا ما على الارض زينة لها [لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] يعنى ان الغاية جهد المؤمن في حسن العمل واغترار الكافر طارياً بالعرض [وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا] ارضاً لا نبات فيها ، والجرز من الجرز بمعنى القطع اى مقطوعاً نباته وهو تسفيه للمغترين بزينة ما تزهيد لطالبي الآخرة وتسلية لمن لا يكون له من زينة هاشيء [أَمْ حَسِبْتَ] الخطاب للنبي (ص) او لكل من يتأتى منه الخطاب وهو اضراب عن قوله : فلعلك باخع نفسك باعتبار المعنى فانه في معنى ءأنت باخع نفسك ؟ لانه في مقام الانكار وان كان بلفظ الترجى واحسبت ان ما على الارض يمنعهم من الايمان ام حسبت ان مقام الايمان واصحاب الايمان كان من آياتنا عجباً لا يمكن الوصول اليه فحسبت [أَنِ اصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ] ورد في اخبارنا ان الرقيم كان لوحاً اولو حين من نحاس وكان مرقوماً فيه امر الفتية وقصتهم وما اراد منهم دقيانوس الملك ، وقيل : ان الرقيم كان اسم الجبل الذى فيه الكهف ، او الوادى الذى فيه الكهف ، او اسم قرينتهم ، او اسم الكلب الذى كان معهم ، وقيل : اصحاب الرقيم كانوا قوماً آخرين لم يذكر الله قصتهم ، وكان قصتهم انهم كانوا ثلاثة وخرجوا برنادون لاهلهم فأخذهم المطر فأووا الى كهف فأنحطت صخرة وسدت باب كهفهم ، فقال احدهم : ليدكر كل منكم ما عمل من حسنة خالصاً لله لعل الله يرحمنا ، فقال احدهم : اننى استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فأعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعه في جانب البيت ثم مربى بقرة فاشتريت به فصيلها فبلغت ماشاء الله فرجع الى بعد حين شيخاً ضعيفاً لا اعرفه وقال : ان لى عندك حقاً وذكره حتى عرفته فدفعته اليه جميعاً ؛ اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا ، فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء ، وقال آخر : كان في فضل واصاب الناس شدة فجاءتنى امرأة فطلبت منى معروفاً ، فقلت : لا الا ان تعطيني حظي من نفسك ، فأبت ورجعت ثم عادت فقلت لها مثل ما قلت سابقاً ، فأبت ورجعت ، ثم ذكرت لزوجها ، فقال لها : اجيبه واغيث عيالك ، فأنت وسلمت الى نفسها فلما تكشفتها وهممت منها ارتعدت فقلت : مالك؟ قالت : اخاف الله ، فقلت : خفته في الشدة ولم اخفه في الرخاء ، فتركها وأعطيتها ملتمسها ؛ اللهم ان فعلته لوجهك فافرج عنا ، فانصدع حتى تعارفوا ، وقال الثالث : كان لى

ابوان هَمَّانَ وكانت لى غنم وكنت أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع الى غنمى، فحبست ذات يوم حتى امسيت فأتيت اهلى فأخذت محلبى وأتيتهما فوجدتهما نائمين فلم اوقظهما وتوقفت عندهما حتى اصبحا واستيقظا، فسقيتهما؛ اللهمَّ ان فعلته لوجهك فافرج عنا، ففرج الله عنهم . وقصة الكهف اجمالاً كما يستفاد من الاخبار انهم كانوا اصحاب دقيانوس الملك وانه كان يدعو الخلق الى عبادة الاصنام، وهؤلاء آمنوا بربهم وحده ورفضوا عبادة الاصنام واسرّوا التوحيد وظهروا الشرك وكانوا يحضرون معهم الى عبادة الاصنام ولم يعلم احد بدينهم ولا يعلم كل منهم دين صاحبه ومضوا على ذلك مدة متمادية، حتى سئموا وملّوا من موافقة دقيانوس وقومه فخرجوا من القرية فراراً منهم وظهروا قصد الصيد، فاتفق ان كان خروجهم فى يوم واحد ففلاحقوا فى البادية ففسادوا عن شأنهم وخروجهم كل عن الآخر، فأخذوا الموائيق وظهر كل دينه وقصده، فعرفوا انهم كانوا على دين واحد وقصد واحد فتوافقوا فى المسير ومرتوا براع، فدعوه الى التوحيد فلم يجبههم واجابهم كلبه وذهبوا على وجههم ودخلوا الكهف فأماتهم الله ثلاثمائة وتسع سنين وانامهم على اختلاف فى الروايات، فأحياهم الله أو يقظهم بعد ذلك وتساءلوا بينهم كما حكى الله . وسبب نزول هذه السورة كما فى الخبر ان قريشاً بعثوا ثلاثة نفر الى نجران اليمن الى علماء اليهود ليتعلموا مسائل منهم ويسألوا محمداً (ص) بعد رجوعهم لعلهم الزموا، فذهبوا اليهم وسألوهم فقالوا: سلوه عن ثلاث مسائل فان اجابكم فيها على ما عندنا فهو صادق ثم سلوه عن مسألة واحدة فان ادعى علمها فهو كاذب، فقالوا: سلوه عن فتية خرجوا وغابوا وناموا مدة كم كان عددهم؟ وكم كان نومهم؟ وما كان معهم من غيرهم؟ وما كان قصتهم؟ ثم سلوه عن موسى (ع) ومن امره الله باتباعه من هو؟ وكيف كان قصته؟ ثم سلوه عن طائف طاف المشرق والمغرب حتى بلغ سد مأجوج ومأجوج، من هو؟ وكيف كان قصته؟ وأملوا القصص الثلاث عليهم، فرجعوا وسألوه فقال: اخبركم غداً ولم يستثن، فحبس الوحي عنه (ص) اربعين يوماً حتى اغتم النبى (ص) وشك أصحابه وفرجت قريش واستهزؤا وآذوا وحزن ابو طالب فلما كان بعد اربعين يوماً نزل جبرئيل (ع) بسورة الكهف وكان سبب تأخير تركه (ص) الاستثناء [كأنوا من آياتنا عجباً] آية عجباً يعنى لا ينبغى لك ذلك الحسبان مع ما آتيناك من عجائب الآيات واريئك من معظمها، فان أصحاب الكهف وایمانهم امر سهل فى غاية السهولة فى جنب ما آتيناك [إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ] اذ تعليل للحسبان او لعجباً او مفعول لا ذكر مقدراً او ذكر، والفتية جمع الفتى، وهو كما يطلق على العبد والشاب والخادم والمطيع يطلق على المؤمن فانه شاب عقلاً ولا فانهم كانوا كهولاً [فَقَالُوا] النجاء واستغاثة [رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا] من ديننا الذى صار سبباً لمهاجرة الكفار والفرار من الاشرار وابتغاء سنة الاخيار [رَشَدًا] فى معاشنا ما نصير بسببه راشدين يمكن لنا التعيش مع الخلق كما قال تعالى: وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَاقًا يعنى ما يمكن لكم المداراة مع الخلق [فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ] حجاباً يمنهم من سماع الاصوات بالموت والنوم [فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا] ذوات عدد [ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ] من الموت والنوم بعد ثلاثمائة سنة [لِنَعْلَمَ] ليظهر علمنا [أَيُّ الْحِزْبَيْنِ] حزب الله ومنهم قومك السامعون منك وحزب الشيطان ومنهم المشركون والمحتاجون عليك اوى الحزبين من اصحاب الكهف أنفسهم وممن اطلع عليهم [أَحْصَى] فعل ماضٍ وعلى هذا فقوله [لِمَا لَبِثُوا] حال من قوله [أَمَدًا] وهو مفعول احصى اولما لبثوا مفعول له والتلام زائدة للتقوية وامتدّ تميز، ويحتمل ان يكون احصى افعّل تفضيل من الاحصاء على خلاف القياس، وعلى هذا فقوله امتدّ تميز عن مافى لما لبثوا [نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ] مقابل الكذب،

وتقديم المسند اليه اما لمحض التقوى وللحصر [إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى] يعنى ان الايمان كان هداية من الله الى الله، ولما حصلوه بتوفيقه زادهم ايمانا [وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ] الحب فجذبهم الينا او وقعنا الربط على قلوبهم بمعنى جعلناهم متحابين مربوطاً قلب بعضهم على بعض وذلك بعد معرفة كل حال الآخرين واتحادهم فى الدين [إِذْ قَامُوا] عن القعود مع المشركين واطهار الاشراك للفرار عنهم [فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا] لا باطنا ولا ظاهراً [لَقَدْ قُلْنَا إِذْ أَشْطَطَا] قولاً داشطط ذا بعد اوميل عن الحق قالوا ذلك فيما بينهم بعد التلاقى فى خارج البلد ، اوفى انفسهم قبل الخروج والتلاقى [هُؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ] على الالهة [بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ] حجة واضحة يعنى ان اعتقاد شيء من غير برهان باطل وان كان المدعى حقاً [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] يعنى ممتن نسب الى الله مالم ياذن به الله حقاً كان اباطلاً، ولذلك ورد من فسر القرآن برأيه وأصاب الحق فقد أخطأ [وَإِذَا عَزَلْتَ تَمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ] استيناف من الله يعنى وقلنا اذا عتزلتموهم او مقول لهم يعنى قال بعضهم لبعض واذا عتزلتموهم فأووا الى الكهف فراراً منهم واخلوا مع الله [يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ] اجابة لمسئلكم [وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا] ما تدارون به الخلق من قوة الصبر على اذاهم والعفو عن مسيئتهم والتصح لمحسنهم والاحسان الى كلهم [وَوَرَى] يا محمد (ص) اذ رأيت كهفهم ايامن يتأتى منه الرؤية [الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ] تميل [عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ] اى الى الجهة من الكهف ذات يمين الواقف خارج الكهف مقبلاً على الباب اوداخل الكهف مدبراً عن الباب ، هذا اذا كان الكهف واقعاً فى جهة الجنوب وبابه الى جهة الشمال، وبالعكس ان كان واقعاً فى جهة الشمال وبابه الى جهة الجنوب، او عن الجهة ذات يمين الواقف خارج الكهف مدبراً عن الباب ، اوداخل الكهف مقبلاً على الباب اذا كان الكهف واقعاً فى جهة الجنوب وبابه الى جهة الشمال، وبالعكس ذلك ان كان الكهف بعكس ذلك ، او المعنى ترى الشمس اذا طلعت حالكونها فى الجهة ذات يمين الواقف ، او حالكونها صاحبة يمين الواقف ، او تزاور حالكونها فى يمين الواقف او ذات يمين الواقف ، وتصوير وضع الكهف غير خفى بعد مامضى ، او المعنى تزاور فى الجهة ذات اليمين على أن يكون ظرفاً لغواً وتصوير وضعه كما اذا كان المعنى تزاور الى ذات اليمين [وَإِذَا غَرَبَتِ تَقَرَّبُ ضُهُمُ ذَاتَ الشَّمَالِ] الى ذات الشمال او عن ذات الشمال اوفى ذات الشمال او حالكونها ذات الشمال ، وتصويرها بعد تصوير سوابقها غير صعب [وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ] متسع من الكهف بحيث لا يتأذون من حر الشمس ولا كرب الغار [ذَلِكَ] اى كونهم فى الكهف بالوصف المذكور او ذلك المذكور من قصة اصحاب الكهف وهو جملة معترضة لتذكير السامعين [مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ] معترضة اخرى للاشارة الى وجه من وجوه التأويل وتمثيل حالهم جملة المؤمنين [وَمَنْ يَضِلَّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرِيدًا] عطف على ترى الشمس يعنى من رآهم بحسب انهم ايقاظ لكون اعينهم مفتوحة ناظرة ، او بحسب انهم احياء لطراوة اجسادهم ونضارة ابدانهم [وَهُمْ رُقُودٌ] نائمون او اموات [وَنُقَلِّبُهمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ] اى على الجهة ذات اليمين اوفى الجهة ذات اليمين يعنى لانديهم منهم جنباً واحداً على الارض حتى يتغير ويتصرف فيه الارض ، وفيه اشارة الى اجابة دعائهم

حيث سألو الرحمة والتقلب الى ذات اليمين والرشد يعنى التقلب الى ذات الشمال والمقصود التوسط بين الجذب والسلوك، ولا يخفى على البصير الاستبصار بالتأويل [وَكَلَبُهُمْ بِأَسْطُذْرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ] بفناء الكهف كالرباب المطيع [لَوَاطَلَعْتَ عَلَيْهِمْ] يا محمد (ص) على طريقة : اياك اعنى واسمى يا جارة ، اويا من يتأتى منه الاطلاع [لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِثْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا] وذلك لما اعطاهم الله من الهيبة والخشية، اولان اجسادهم كانت كأجساد الموتى وكانت عيونهم مفتوحة بحيث يتوحش الناظر منهم [وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ] يعنى كما انماهم آية غريبة بعثناهم آية اخرى [لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ] عن حالهم فيعرفوا ان حالهم اغرب من ان يعرف ، وان صنع الله بهم لا يعرف كنهه ويزداد يقينهم فى امر البعث [قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا] اى الآخرون [لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] بناءً على ما هو المعتاد من النوم وذلك قبل ان نظروا الى تغير حالهم وطول شعورهم وظفارهم وبعد ما نظروا الى ذلك [قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ] او الاول كان لبعضهم وهذا لبعض آخر، ولما رأوا انه لا طريق لهم الى معرفة ذلك اعرضوا عنه واخذوا فيما يهتهم من الحاجة الى الغذاء وقالوا [فَابْعَثُوا] يعنى اذا لم تقدر واعلى معرفة ذلك فابعثوا [أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ] الورق الفضة المسكوكة [إِلَى الْمَدِينَةِ] واسمها كما نقل كان طرسوس او افسوس [فَلْيَنْظُرْ آيَاهَا] اى اهلها اوى الاطعمة [أَزَكَّى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ] فى المعاملة حتى لا يغيب اوفى التخفى حتى لا يعرف [وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ] ان يطلعوا او يظفروا بكم [يَرْجُمُوكُمْ] يقتلكم اشد قتلة [أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ] وقد انعم الله عليكم بالنجاة منها [وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا وَكَذَلِكَ] يعنى مثل اطلعنا اياهم على حالهم وطول مدة منامهم ليزدادوا بصيرة بقدرتنا وعودهم اليها [أَعْرَضْنَا] غيرهم [عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا] يعنى المطلعين [أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بالبعث والاحياء بعد الاماة [حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا] فى اثباتها ، روى انه قد رجع الى الدنيا ممن مات خلق كثير منهم اصحاب الكهف امانهم الله ثلاثمائة عام وتسعة ثم بعثهم فى زمان قوم انكروا البعث ليربهم قدرته ، وهذا الخبر يدل على انهم ماتوا فى تلك المدة كما ان بعض الاخبار يدل على انهم ناموا ، ونقل ان المبعوث لما دخل المدينة انكرها وتحير واخرج الدرهم وكان عليه اسم دقيانوس فاتهموه بانه رأى كترأ واخذوه وذهبوا به الى الملك وكان نصرانياً موحداً فقص القصص عليه فقال بعض الحاضرين : ان آباءنا اخبرونا ان جماعةً فروا فى زمن دقيانوس بدينهم لعلهم هؤلاء ، فانطلق الملك واهل المدينة جميعاً الى الكهف ورأوهم وكلموهم ثم قال الفتية نستودعك الله ايتها الملك، ورجعوا الى مضاجعهم فماتوا ودفنهم الملك ، وقيل : تقدمهم المبعوث، وقال اخبرهم لثلاثين عوا فعنى عليهم باب الكهف فبنوا هناك مسجداً [إِذِيتَنَازَ عُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ] ظرف لأعثرنا والمعنى اعثرنا عليهم اذ يتنازع الفتية امر نومهم قلة وكثرة او يتنازع اهل البلد امر الفتية من حيث دفنهم وتركهم كما كانوا واخذ المسجد عليهم ، او اذ يتنازع المطلعون امر دينهم وامر البعث بينهم بالانكار والاقرار بيعت الارواح دون الاجساد او بعث الارواح والاجساد جميعاً او ظرف ليعلموا ، والمعنى ليعلم الفتية علماً شهودياً بعد ما كانوا يعلموا يقينياً اذ يتنازعون بينهم امرهم فى نومهم ومدته ، او ليعلم المطلعون ان وعد الله حق اذ يتنازعون بينهم امر بعثهم [فَقَالُوا ابْنُوا] عطف على يتنازعون عطف التفصيل على الاجمال على بعض الوجوه ، او عطف على

اعثرنا [عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا] بحفظ اجسادهم من السباع والانظار [رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ] من تمتة قولهم يعني اتركوهم على حالهم ولا تجسّسوا وابنوا عليهم بنياناً ، او معترضة من الله يعني ربّ الفتية اعلم بحال الفتية او بحال المتنازعين فيهم ، اورب المتنازعين اعلم بحالهم من ارادة الخير والتشرف في نزاعهم وما قالوه [قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ] امر الفتية او امراهل البلد من الرؤساء ، او قال الذين غلبوا على امر انفسهم بالاسلام وغلبتهم على الشيطان [لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا] معبداً يعبد فيه ويزار ويترك [سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ] اى سيقول الحاضرون في زمانك من اهل الكتاب ومن قريش ومن امتك [وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ] كانتهم سلموا ان عددهم كان فرداً ولذلك ردّدوا بين الثلاثة والخمسة والسبعة [رَجُمًا بِالْغَيْبِ] رمية من افواههم بالخبر الغائب عنهم ، وتعقيب القولين بذلك دليل تزييفهما [وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ] ادخال الواو ههنا دون سابقيه لاعتبادهم ذلك عند تعداد مراتب العدد فانهم يقولون خمسة ستة سبعة وثمانية وذلك لان السبعة عدد كامل عندهم كما هو كذلك عند اهل الشرع فقبل البلوغ الى السبعة كان المراتب الآتية من متممات السابقة وتخلل الواو كأنه تخلل بين اجزاء شيء واحد ولذلك يسمى هذه الواو عندهم واو الثمانية ، فما قيل : ان دخول الواو ههنا لتأكيد التصوق ، ليس في محله ، لانه لا لشعار بالتفارق لا بالتقارب [قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ] وفي الاخبار ما يشعر بكونهم سبعة وثمانهم كلبهم [فَلَا تُمَارِقُهُمْ] فلا تجادل في خبرهم وعددهم قريشاً واهل الكتاب [لَا مِرَاءَ ظَاهِرًا] لا واقعاً فانهم لا علم لهم ولا يقولون الا عن جهل والقائل عن جهل لا خطاب معه ، وهذا يدل على ان الجدل كما يحرم عمن لا علم له يحرم مع من لا علم له [وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا] واقتصر على ما اوحينا اليك لانهم لا يقولون ما يقولون عن علم وبصيرة ، وهذا يدل على ان الاستفتاء عمن لا علم له حرام سواء قال عن تقليد او عن ظن وتخمين [وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ] استثناء مفرغ من لا تقولن اى لا تقولن لشيءٍ بضم شيءٍ الا بضم ان يشاء الله اوفى حالٍ الا في حال ضم ان يشاء الله ، والمقصود الابتذال بمشيئة الله ، وهذا تأديب له (ص) وتعليم لغيره ان لا يقولوا شيئاً منوطاً بمشيئة الله الا ان يستنوا ، وقد سبق انه (ص) قال في جواب سؤالهم المسائل الثلاث : اخبركم غداً ، ولم يستن ، فحبس الوحى عنه اربعين يوماً [وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ] الاستثناء في الخبر ان للبعد ان يستثنى ما بينه وبين اربعين صباحاً [وَقُلْ عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنِي رَبِّي إِلَىٰ قَرَبٍ مِّنْ هَذَا] الاستثناء القولى [رَشَدًا] وهو الاستثناء الحالى والعيانى والتحققى يعنى انتظر صبرورة حالك حال الاستثناء دائماً او معاينة مشية في كل شيء او تحققتك بمشيئته ، وقيل فيه غير ذلك [وَلَكِبُوا فِي كُفُهُمْ] عطف من الله على يقولون ، او كلام منهم عطف على سبعة وثمانهم كلبهم [ثُلُثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسَعًا] قل الله اعلم بما لبثوا] هذا يؤيد كونه كلاماً منهم [لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] علمه مختص به [أَبْصُرْ بِهِ وَأَسْمِعْ] انى بصيغة التعجب اشعاراً بان بصره وسمعه فوق ما يتصور بحسب ادراك الدقائق والاحاطة بكل ما يتصور ادراكه [مَا لَهُمْ] لاهل السموات والارض او للسائلين عن نبيا اصحاب الكهف [مِنْ دُونِهِ مَنْ وَلِيٌّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا] واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك في الاخبار عن القصص الماضية ، اوفى الاخبار عن المغيبات مطلقاً ، اوفى احكام العباد ، اوفى ولاية على (ع) وهذا هو المناسب

لما بعده [لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ] فلا تخف من التغيير والتبديل وظهور الخلف في اخبارك [وَلَكِنْ تَجِدْ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجأً [وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ] ذكر النفس بعد الصبر مبنى على تجريد الصبر عن النفس فان الصبر هو حبس النفس عن الجزع او عن هواها والمعنى احبس نفسك عن اتباع هواها [مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] يعنى فى جملة اوقانهم وهم الذين يذكرون الله مخرجاً لهم عن ظلمات الطبع والنفس الى نور القلب والروح لمشاهدة وجه ربهم المضاف وهوربهم فى الولاية وهم الذين اخذوا الذكر من صاحب الاذن واهل الذكر [يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] الملكوتى وهوا السكينة التى ينزلها الله على المؤمنين وهو الذى يطمئن به قلوب المؤمنين [وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا] وهذا على: اياك اعنى واسمعى يا جارة [وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا] والذكر هو الرسول (ص) او امير المؤمنين (ع)، او المراد من الذكر تذكر الله وتذكر اوامره ونواهيه وثوابه وعقابه، او المراد الذكر المأخوذ من صاحب الذكر [وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا] افراطاً وتجاوزاً للحد فى الخروج عن تحت حكم العقل، روى ان جمعاً من فقراء المسلمين منهم سلمان رضى الله عنهم كانوا عند النبى (ص) فدخل عليه جمع من اغنياء المؤلفة قلوبهم فقالوا: يا رسول الله (ص) ان جلست فى صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وروائح جبابهم جلسنا نحن اليك واخذنا عنك، فقاموا من عنده (ص)، فلما نزلت الآية قام النبى (ص) يلمسهم فأصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله عز وجل فقال: الحمد لله الذى لم يمتنى حتى امرنى ان اصبر نفسى مع رجال من امتى معهم المحيا ومعهم الممات [وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ] يعنى قل للغافلين التلاميذ لك فى مجالسة الفقراء الحق ما جاء من قبل ربكم وهو الصبر مع الفقراء [فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ] اى من شاء فليسلم بى [وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ] او قل الولاية هو الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن بالبيعة الخاصة الولوية ومن شاء فليكفر فاته لا اكره فى الدين وطريق الولاية فالاختيار فى ذلك اليكم [إِنَّا أَعْتَدْنَا هِيبًا لِلظَّالِمِينَ] انفسهم فى الكفر بك اوفى ترك الولاية وغضب الخلافة [نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا] وان كانوا لا يشعرون بها وسيظهر لهم انها كانت محيطة بهم [وَأِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ] كدردى الزيت المغلى او كالنحاس المذاب [يَشْوَى الْوُجُوهَ] لفرط حرارته وثنه حينما يقرب الى الفم [يَشْسُ الشَّرَابُ] المهل [وَسَاءَتْ] النار [مُرْتَفَقًا] متكأً ليناً يستراح به وهو ما من باب المشاكلة مع قوله وحسنت مرتفقاً، او من باب استعمال الضد فى الضد نهكماً [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالولاية بالبيعة الخاصة الولوية وان الذين اسلموا بك بالبيعة العامة النبوية [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالاتصال بالولاية [إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا] وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بعلته الحكم وانهم محسنون [أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ] مما رق من ثياب الحرير وما غلظ [مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ] على السرر، وفسرت فى الاخبار بالسرر عليها الحبال [نِعْمَ الثَّوَابُ] دخول الجنة والتحلّى بحليتها [وَحَسُنَتْ] الاراتك [مُرْتَفَقًا] واضرب لهم مثلاً [اى لحال المؤمن والكافر ولحال المخلص والمنافق [رَجُلَيْنِ] اى حكاية حال رجلين [جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ]

قبل مثل حال المؤمن في زهده في زهرة الحياة الدنيا وقنوعه بقليل منها وحال الكافر في جمعه لها وافتخاره بها بحال رجلين كانا جارين وكان لاحدهما بستانان كبيران كما حكى الله وكان الآخر فقيراً فافتخرا لغنى على الفقير [مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفُّفْنَاهُمْ بِنَخْلٍ] أي جعلناهما محاطتين بالنخل يجعل النخل حولهما أو حولهما وأواسطهما أيضاً [وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا] بين كرومهما ونخلهما [زُرْعًا] فكانتا بحيث يحصل منهما ثماره وأدامه وخبزه [كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ] أفراد الضمير بلحاظ لفظ كلتا [أَكْلَهُمَا] مأكولها من الثمار والتمر والحبوب [وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا] لم تنقص من الأكل شيئاً بالآفة أو بتغيير بحسب الاعوام كسائر البساتين فانتها كثيراً ثمرة كما ينبغي في عام وينقص ثمرها في عام آخر [وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا] ليدوم شربهما ولا يتعب في سقيهما ويزيد بهاءهما [وَكَانَ لَهُ] لصاحب الجنتين [ثَمَرٌ] مال كثير من غيرهما من ثمر ماله، إذاكثر [فَقَالَ لِصَاحِبِهِ] الفقير [وَهُوَ] أي الصاحب الفقير والصاحب الجنتين [يُحَاوِرُهُ] يجاوبه في الكلام [أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا] افتخاراً عليه [وَدَخَلَ جَنَّتَهُ] مع صاحبه بقريته ما يأتي [وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ] بالفخر والعجب والغرور والغفلة من الله [قَالَ] اغتراراً بصورة نضرتها وغفلة من الله وقدرته [مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً] أدى به الاغترار إلى انكار المعاد [وَلَكِنَّ رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي] فرضاً كما تزعم [لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا] قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من ترابٍ بحسب مادتك البعيدة [ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ] بحسب المادة القريبة [ثُمَّ سَوَّيْتُكَ رَجُلًا] أصله لكن انا خففت الهمة وادغم النون واجرى بالالف وصلاً بنية الوقف [هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ] هذا ما شاء الله أو ما شاء الله كأنه أقرأ بقدرته وإن الكل بمشيئته [لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ] مقول القول أو مستأنف من الصاحب [إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ] في الدنيا وفي الآخرة [وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا] جمع حسبانة بمعنى الصاعقة [مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا] يزلق عليها لعدم نبات وشجر فيها، وكثيراً ما يقال: أرض زلقت لعل النبات فيها [أَوْ يُصْبِحُ مَاؤها غُورًا] غائر في الأرض [فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا] بتفتية مجراه وتجديد منبعه وإخراج الماء منه [وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ] أهلك أمواله تماماً أو ثمر جنته كما قال له صاحبه وانذره، نقل عن الخبر أن الله أرسل عليها ناراً فأهلكها وغار ماؤها [فَأُصْبِحَ يَقْلَبُ كَفِّيهِ] يعني على فخذه لغاية تحسره فإن المتحسر يضع كفيه على فخذه ويضر بهما على فخذه ظهر أو بطناً أو يقبل كفيه لغاية تحيره فإن المتحير يقبل كفيه [عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا] تحسراً على ما أنفق فيها [وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا] ساقطة كرومها على عروشها التي كانت الكروم عليها [وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا] تذكر لما خوفه به صاحبه [وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ] بدفع الأهلak أورد المهلك [مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا] بنفسه عن أهلاك الله وممتنعاً عنه [هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ] في موضع تعليل والولاية بالفتح التصرف والنصرة والتربية وبالكسر السلطنة والامارة وقرئ بهما، وهنالك اسم إشارة يشار به إلى المكان والمراد به مرتبة من النفس لتشبيهها بالمكان يعني في تلك الحال التي تنقطع آمال النفس من كل ما سوى الله يظهر لها أن الولاية لله الذي يظهر

انه كان حقاً لاغير، ولذلك كانت ولايته باقيةً وولاية غيره باطلةً ففائدة التوصيف الاشعار بظهور كونه تعالى حقاً حيثذوكون غيره باطلاً، ولا يخفى على المستبصر تأويل الآية وتنزيلها على موسى الفقير العقل وفرعون الغنى النفس، وصفحتى النفس العلامة والعمالة اللتين هما جنستان كثير تا شمار والاجل الذى هو مهلك الجنيتين ويبين هذا التأويل قوله واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا [هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا] حال من الله او استئناف جواب لسؤال مقدّر يعنى هو بذاته ثواب للمتقين الكاملين فى التقوى وهو خير من كل ثواب [وَخَيْرٌ عُقْبًا] وهو بذاته عاقبة لاهل التقوى ولا عاقبة احسن منه [وَاضْرِبْ لَهُم مِّثْلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] اصله اضرب الاسماع بمثل الحيوة الدنيا لكنه لكثرة الاستعمال حذف الاسماع واقم المثل مقامه واريد منه معنى اذكر او اجر او صير وعلى الاولين فقوله [كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ] حال من المثل او مستأنف بتقدير مبتدئ، وعلى الثانى فهو مفعول ثانٍ لاضرب [فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ] بعد نبته ونموه واشتداده فصار مصفراً ومبييضاً [فَأَصْبَحَ هَشِيمًا] منكسراً [تَذْرُوهُ الرِّيحُ] تفرقه وللإشارة الى سرعة زوالها اتى بالفاء دون ثم [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من انزال الماء وانبات الارض وجعل النبات مشدداً مختلطاً ثم جعله يابساً هشيماً متفرقاً ومن نفخ الروح واحياء البدن الجماد بالحيوة العرضية الدانية وجعل قواه مشددة قوية ثم جعل البدن ذابلاً وجعل قواه ضعيفة بعد قوتها ثم نزع الروح منه وجعله وجعل قواه غير مقتدرة على التماسك والتمانع [مُقْتَدِرًا] وبعد ما ذكر عدم بقاء الحيوة الدنيا وان تضرتها ايام قلائل لا ينبغي ان يغتر بها العاقل ذكر اصول ما يتعلق به النفوس فى الحيوة الدنيا وتهتم فى جمعه وحفظه واضافها الى تلك الحيوة اشعاراً بسرعة زوالها وان العاقل لا ينبغي ان يهتم بشأنها بل ينبغي ان يهتم بشأن ما هو باقى نافع له فقال [الْأَمْوَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] فتزول بزوالها [وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ] لا الزائلات الفاسدات وهى ما تهتم به النفوس من المال والبنين وما يتبعهما وما يلزمهما [خَيْرٌ] من المال والبنين وان كانا خيراً فى انظاركم او خيراً فى الواقع [عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا] فينبغى ان يطلبها الانسان ويجعلها مأمولة دون المال والبنين، والمراد بالباقيات الصالحات كلما يفعله الانسان بحكم العقل لا بحكم النفس، وبعبارة اخرى كل فعل يبقى اثره فى الكلمة الباقية من الانسان وهى صفحة النفس الباقية وبعبارة اخرى كلما يفعله من وجهته الولوية التكوينية وهى وجه الله البائى الظاهر بالولاية التكليفية الحاصلة بالمبايعة الباطنة الايمانية، ولما لم يكن لها اختصاص بفعل خاص وعمل مخصوص اختلف الاخبار فى تفسيرها، فقد فسرت فى الاخبار بصلوة الليل، وبمطلق الصلوة، وبالصلوات الخمس المفروضة، وبالتسبيحة الكبرى، وبالاولاد الصالحين، وبالشجار المثمرة التى يفرسها الانسان، وباصل كل الصالحات وهى الولاية، وبالمحبة اللازمة للولاية او المستبعدة لها [وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ] بجعلها هباءً منبثاً فى الجو وهو عطف على عند ربك او هو بتقدير ذكر والجملة عطف باعتبار المعنى [وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً] من تحت الجبال وخلف التلال بحيث لا يكون فيها تلال ووهاد [وَحَشَرْنَاهُمْ] للحساب فى تلك الارض البارزة والجملة امآحال، وماضويتها بالنسبة الى عاملها، او عطف وماضويتها لتحقق وقوعها [فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا] لا محسناً ولا مسيئاً [وَعَرَّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا] مصطفين صفوفاً عديدة كما ورد انهم فى ذلك اليوم مائة وعشرون الف صف وذلك بحسب مراتبهم فى القرب والبعد، فان بنى آدم بحسب الظاهر نوع واحد ولكنهم بحسب الباطن انواع عديدة ولهم مراتب عديدة وكل نوع منهم فى مرتبة منها مصطف بحسب افراده، ولكل

مرتبة وصف نبي وامام غير من كان للصف الآخر ولذلك كانت الانبياء (ع) بعدد الصفوف مائة وعشرين ألفاً بحسب عدد مراتب بني آدم [لَقَدْ جِئْتُمُونَا] استيناف جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: وما تفعل بهم؟ وما نقول لهم؟ فقال: نقول لهم لقد جئتمونا، اوحال عن فاعل نسير اوفاعل حشرنا اومفعوله اوفاعل لم تغادر اوضمير منهم اوفاعل عرضوا منفرداً اوعلى سبيل التنازع والكل بتقدير القول يعنى نقول لهم لقد جئتمونا منفردين عن الازواج والاولاد والعشائر والمؤانسين وعمّا كسبتم في الدنيا من المعاش وعمّا كسبتم من العلوم والصنائع الخيالية الدنيوية، وعمّا اعطيناكم من القوى والمشاعر الدنيوية وعن الاعضاء والآلات البدنية الطبيعية، وعمّن اتخذتم اولياء من دون الله وذلك كقوله تعالى لقد جئتمونا فرادى [كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] عراة عن ذلك كله والتقيد بأول مرة للاشارة الى انّ الاعادة خلقة اخرى ثانية اوللاشارة الى انّ الانسان من بدوخلقته كل آن في خلقة اخرى ثانية بناءً على الحركة الجوهرية، اوعلى تجدد الامثال، اوعلى تحلل بدنه واتحاده مع بدنه، اوعلى تبدل كيفياته [بَلْ زَعَمْتُمْ] لما كان قوله لقد جئتمونا رداً عليهم في زعمهم عدم البعث كأنه قال لقد جئتمونا وما زعمتم المعجزة بل زعمتم عدمه حسن الاتيان بكلمة بل [الَّذِينَ نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا وَوَضِعَ الْكِتَابُ] اى كتب اعمال الخلائق على ان يكون التلام للاستغراق، او الكتاب الذى فيه اعمال الخلائق من الالواح العلوية على ان يكون التلام للعهد، اووضع الكتاب كناية عن نشر الحساب اذالمحاسب يضع كتاب الحساب بين يديه والمراد بوضع الكتاب على الاولين وضعه بين ايديهم، اوعلى ايمانهم، وشمالهم اوفى الميزان بناء على ان صحائف الاعمال توزن [فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ] مما ثبت فيه من صفات ذنوبهم وكبائرهم [وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا] على طريق يا حشرتنا من تنزيل الاعراض منزلة ذوى العقول ثم ندائها [مَا لِهَذَا الْكِتَابِ] تعجبوا منه ومن احصائه جميع اعمالهم وقد رسم في المصاحف فصل لام لهذا الكتاب من مدخوله اشعاراً بانهم من غاية دهشتهم يقفون على الجار الذى هو كالجزم من الكلمة [لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً] فعلة صغيرة اوسواة صغيرة [وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا] الا عدّها [وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا] جزاء ما عملوا اونسف ما عملوا بناءً على تجسّم الاعمال اورسم ما عملوا فى الكتاب [حَاضِرًا] والاولان اولى للتأسيس [وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا] بنقص ثواب منه اوبالعقوبة له من غير استحقاق، اوباظهار مساويه واخفاء محاسنه، اوبنسبة ما لا يفعله من المساوى اليه، فى الخبر: اذا كان يوم القيامة رفع الى الانسان كتابه ثم قيل: اقرأ فقرأ ما فيه فيذكره فما من لحظة ولا كلمة ولا نقل قدم الا ذكره كأنه فعله تلك الساعة فلذلك قالوا: يا ويلتنا (الآية) [وَإِذْ قُلْنَا] عطف على عند ربك والمعنى ان الباقيات الصالحات خير ثواباً فى الابد والازل، اوعطف على يوم نسير الجبال بتقدير ذكر اى ذكرهم وقت قولنا قبل خلقهم [لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ] قد سبق تفصيله فى البقرة [فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي] يعنى انه لم يقطع ربه الذى خلقه ورباه وانعم عليه فلا ينبغي ان يجعل ولياً فان الخارج عن امر المنعم لا يأتى منه الاحسان [وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ] والحال انهم مع الخروج عن طاعة الرب لكم عدو فلا ينبغي ان تتخذوهم اولياء يعنى انهم فى انفسهم لا يستحقون الولاية وبلاضافة اليكم ايضاً لا يستحقونها [بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ] بجعل الولاية لغير المستحق او هو وجه آخر للمنع عن اتخاذه ولياً كأنه قال: وهو للظالمين ولي ومن كان للظالمين ولياً لا ينبغي

ان يتخذ ولياً [بدلاً] من الله [مأشهادتهم] ما أشهدت ابليس وذريته ، او ما أشهدت المشركين كما روى ان رسول الله (ص) قال : اللهم اعز الاسلام بعمرين الخطاب اوبأبى جهل بن هشام فانزل الله هذه الآية ، وعلى الاول فهو وجه آخر للمنع من جعل ابليس وذريته اولياء يعنى ما احضرتهم [خلق السموات والأرض] فكيف يكونون خالقيهما او متصرفين فيهما ، ومن لا تسلط ولا تصرف له فيهما لا ينبغي أخذه ولياً [ولا خلق أنفسهم] فهم غير شاعرين بكيفية خلقهم فكيف بخلقه غيرهم والتصرف فيه [وما كنت متخذاً المضللين عضداً] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة الحكم وذنم آخر لهم وهو ايضاً وجه آخر للمنع من ولايته [ويوم يقول] عطف على عند ربك او على يوم نسير الجبال بتقدير ذكرهم [نادوا شر كائى] على زعمكم والمراد بالشركاء أعم من الشركاء فى الوجوب والآلهة والعبودية والطاعة والولاية والوجود [الذين زعمتم] انهم شركاء [فدعواهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً] اى بين المشركين والشركاء موبقاً لا يصل بعضهم الى بعض ، اوجعلنا وصلهم فى الدنيا سبب هلاكهم فى الآخرة كما قيل : ان بين بمعنى الوصل [ورأى المجرمون النار] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة الحكم وتهديد الغير المشركين من المجرمين واشارة الى ذم آخر وتطريلاً فى مقام الذم [فظنوا] ايقنوا كما سبق ان يقين ارباب النفس ظن لا يقين [أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مضرباً وقد صرّفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل] يتذكرو ويعتبرو ويدرك به الحق والانسان لغلبة النسيان والغفلة عليه لا يتذكرو ويخفى عليه الحق [وكان الإنسان أكثر شئى] بتأتى منه الجدل [جدلاً] وخصومة فانّ الانسانية المقتضية لادراك الكلبيات وتدبير الامور تقتضى الفحص عن الامور ورده المردود وقبول المقبول ، وبما ذكرنا ظهور وجه الاثبات بالناس اولاً وبالانسان ثانياً [وما منع الناس] كلمة مانافية واستفهامية ، والاثبات بالناس للاشعار بان مادة الانكار وعدم الاستغفار هى النسيان [أن يؤمنوا] بالايمان الخاص والبيعة مع على (ع) بقرينة [اذ جاءهم الهدى] فان الهداية خاصة بشأن الولاية كما ان الانذار خاص بشأن النبوة كما قال : انما انت منذر ولكل قوم هاد [ويستغفروا ربهم] بالاستغفار الحاصل فى ضمن البيعة والايمان فيكون تفصيلاً لان يؤمنوا باعتبار بعض اجزائه او بالاستغفار العام الحاصل بالندم على المساوى وطلب المغفرة لساناً [الا أن تأتيهم سنة الاولين] الا انتظار ان تأتيهم سنة الله فى الاولين من احلال العذاب بهم فى الدنيا واستعداد ان تأتيهم سنة الاولين من العناد والتجاج مع اهل الحق ، وعلى هذا فلا حاجة فى قوله [أو يأتيهم العذاب] الى التخصيص بعذاب الآخرة [قبلاً] مقابل مشهوداً [وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين] فانّ الرسول لا محالة يكون جامعاً بين جهتى التبشير والانذار ليصرف الخلق بالانذار عن دواعى النفس ويقر بهم بالتبشير الى موائد الآخرة المسببة عن انتضاء العقل ، ولما كان التبشير من جهة ولايته والانذار من جهة رسالته وكان الرسول فى الغلب مخاطباً من جهة رسالته لظهورها فيه قال : انما انت منذر بطريق الحصر يعنى من جهة رسالتك [ويجادل الذين كفروا بالباطل] بالقول الباطل كقولهم ما انتم الا بشر ، مثلنا باعتقاد ان البشرية تنافى الرسالة او بالسبب الباطل وهو النفس والشیطان [ليذحضوا به الحق] ليزيلوا بالجدل او بالمبدء الباطل الحق عن الثبات والاستقرار

[وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُزُوًا] واعظم الآيات الانبياء والاولياء (ع) [وَمَنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ] من الانبياء والاولياء (ع) وكتبهم السماوية ومواعظهم الوافية وسائر الآيات الآفاقية والانفسية ، والمنقصود ههنا الانبياء والاولياء (ع) فانهم الآيات العظمى واسباب ظهور سائر الآيات من حيث انها آيات [فَأَعْرِضْ عَنْهَا] لعدم الاقبال على الانبياء (ع) وعدم قبول مواعظهم والعناد معهم وعدم التدبر لسائر الآيات وعدم التنبيه بها [وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ] من المساوى فان التوجه الى الانبياء والاولياء (ع) سبب ظهور المساوى وهو سبب كل خير كما ورد : اذا اراد الله بعبد خيراً بصره عيوب نفسه واعماه عن عيوب غيره ، واذا اراد الله بعبد شراً بصره عيوب غيره وأعماه عن عيوب نفسه ، والاعراض عنهم سبب للغفلة عن سائر الآيات ونسيان المساوى عن نفسه وظهور مساوى غيره [إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً] استاراً ، تعليلٌ للاعراض عن الآيات وتسلية له (ص) لانه كان يتحسر على اعراضهم وعدم قبولهم ، اوجوابٌ للسؤال عن حالهم وعمّا ادى اليه اعراضهم [أَنْ يَفْقَهُوهُ] كراهة ان يفقهوه اولان لا يفقهوه بحذف اللام ولا النافية ، وتذكير الضمير وافراده باعتبار القرآن الذى هو مصداق الآيات ومظهرها ومظهرها ، ويحتمل ان يكون قوله : انا جعلنا ، جواباً عن السؤال عن علّة عدم التدبر فى القرآن الذى به يهتدى الى سائر الآيات وينبّه لها كانه قيل : لم لا يتدبرون القرآن حتى يتذكروا بسائر الآيات ويقبلوا عليها ؟ فقال : انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوا القرآن ، ويحتمل ان يكون كلاماً منقطعاً عن سابقه من قبيل المخاطبات التى تكون بين الاحباب بحيث لا يطلع عليها رقيب ويكون جواباً عن تحيره فى عدم قبولهم قوله (ص) فى على (ع) وولايته كانه قال : مالك تتحير فى عدم قبولهم قولك فى ولاية على (ع) انا جعلنا ، او مالك تتحسر على اعراضهم عن على (ع) انا جعلنا ، ولما كان طريق النجاح منحصر فى التحقيق والتفقه الذى هو شأن القلب والتقليد من صادق والتسليم الذى يحصل بالسمع والانقياد للمسموع كما اشار اليهما بقوله : لمن كان له قلب او لم يسمع وهو شهيد قال تعالى كراهة ان يفقهوه تحقيقاً [وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا] يمنعهم عن السماع والتقليد كراهة ان يسمعه ويقبلوه تقليداً [وَأِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى] كالنتيجة للتسابق يعنى اذا كان على قلوبهم اكنة وفى آذانهم وقر ، فان تدعهم الى الهدى [فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا] لانحصار طريق الهداية فى التحقيق والتقليد وهم ممنوعون من كليهما [وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ] يعنى ان طبع القلوب ووقر الاذان بسبب عملهم ومن رحمته لا يعجل لهم العذاب [بَلْ لَهُمْ] اى لعذابهم [مَوْعِدٌ] يعنى القيامة اوحين الموت اويوم بدر كما قيل ان كان الاضراب عمّا يتوهم من عدم العذاب رأساً ، او المعنى بل لمغفرتهم ونزول الرحمة بهم بحيث يظهر لكل واحد موعده ويوم القيامة ان كان الاضراب عمّا يتوهم من العذاب بعد عدم التعجيل [لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ] من دون الله او من دون الموعود [مَوْثِقًا] ملجأً ، وهو استيناف احوال اوصفة لموعود [وَتِلْكَ الْقُرَى] اى قرى الامم الماضية [أَهْلَكْنَاهُمْ] من قبيل الاستخدام او بتقدير المضاف فى المرجع ، اوبارادة الاهل من القرى مجازاً [لَمَّا ظَلَمُوا] انفسهم بالمعاصى والاعراض عن الآيات او ظلموا الآيات بالعناد او الخلق بالصدّة والمنع من الآيات وهو تعريض بامّة محمد (ص) وتحذير عن الاعراض عن الآيات وترغب فى الاقبال عليها وقبول قوله (ص) فى على (ع) [وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ] اى لهلاكهم او اهلاكمهم على قراءة فتح الميم وضمته [مَوْعِدًا] لا يتجاوزون عنه فلا تغتروا يا امة محمد (ص) بالامهال وعدم التعجيل فى المؤاخذه ، وفسر المهلك بنار الآخرة ،

والموعِد بالقيامة [وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتِيهِ] واذكر تعلمًا واذكر تعليمًا .

اعلم ، ان في قصة موسى (ع) وخضر (ع) انواعاً من العبر وتعليماً لكيفية الطلب وان الطالب لطريق الآخرة ينبغي ان يكون همته الوصول الى الانسان الكامل الذي هو مجمع بحرى الوجوب والامكان ومرآة تمام الاسماء والصفات الحقيقية وجميع الحدود والتعيينات الخلقية وان يكون له عزم في الطلب الى انقضاء عمره ، وتعليماً لكيفية المسئلة بعد الوصول ليحصل له القبول ، ولكيفية الصّحبة بعد القبول ، وبياناً لوصاف الشيخ وان الشيخ كيف ينبغي ان يرتى ويروض ، وبياناً لتمام مقامات السالكين الى الله كما يأتي كل في مقامه . والفتى والفتاة بقالان للعبد والامة ، وللخادم والخادمة ، وللمطيع والمطيع ، وللمؤمن والمؤمنة ، ولصاحب الفتوة الذي يؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة ، وللشّاب والشّابة ، والمراد به ههنا يوشع بن نون (ع) وصى موسى (ع) ودليل ارشاده وواسطة بيعته وخليفة نبوته وكان فتاه بتمام معانيه حيث اتّبع نفسه من الله بواسطته ، وكان خادمه ومطيعه ، ومؤثراً له على نفسه وشاباً بروحه ، وكان سبب طلب موسى (ع) بعدم مقام الرسالة وفضل العزم كما استفاد من الاخبار انه لما كلمه الله وآتاه الالواح وفيها كما قال الله : وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء . رجع الى بنى اسرائيل فصعد المنبر واخبرهم بما اعطاه الله ، فدخل في نفسه انه ما خلق الله خلقاً أعلم منه فأوحى الله الى جبرئيل : ادرك موسى (ع) فقد هلك وأعلمه ان عند ملتقى البحرين عند الصخرة رجلاً أعلم منك فصرا اليه وتعلم من علمه ، فنزل جبرئيل (ع) واخبره وذل موسى (ع) في نفسه وعلم انه اخطأ ودخله الرعب وامر فتاه يوشع (ع) ان يتزوّد لطلب ذلك الرجل .

اعلم ، ان العجب ورؤية الكمال من النفس من اعظم المهلكات فانه اصل معظم المعاصي واول معصية وقعت في الارض لانه الذي منع ابليس من السجود وواقعه في الاستكبار ، ثم الحقد والعداوة ، ثم المكر والخديعة اعادنا الله منه وجميع المؤمنين ، بل نقول : ارسال الرسل وانزال الكتب ومعاناة الانبياء (ع) ومقاساة الاولياء (ع) وطاعات الخلق ومجاهداتهم وامتحان الله لهم وابتلاؤهم بانواع البلاء لخروجهم من الانانية ورؤية النفس ولذلك قيل : تمام اهتمام المشايخ في تربية السالك لان يخرجوا من الانانية ونسبة شيء من الافعال والاصناف الى انفسهم فاذا رأى الشيخ من السالك رؤية النفس والاعجاب بها انزجر منه كمال الانزجار [لَا أَبْرَحُ] عن السير والطلب [حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ] بحرى الروم والفارس الذي وعد الله تعالى موسى (ع) لقاء مجمع بحرى الامكان والوجوب عنده [أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا] الحقب الدهر والزمان لكن المراد كما فسر في الخبر ثمانون سنة دل موسى (ع) بلفظ لا ابرح الذي يدل على دوام السير ولفظ الحقب الذي هو منتهى ما يمكن من عمره على ثبات عزمه على الطلب بحيث لا يشغل بغيره حتى يصل الى مطلوبه او يفنى عمره في طلبه ، والمقصود من نقله تعليم طريق الطلب وثبات العزم عليه وان الطالب لطريق الآخرة ينبغي ان يكون كذلك ولا يرجع بخفى حين [فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا] تركاه غفلة منه ونسيا امره حين حيي ودخل البحر ونسى يوشع (ع) ان يخبر موسى (ع) بأمره وقد كان علامة لقائه العالم حيوة الحوت المملوح كما سيجيء الاشارة اليه ، ونسبة النسيان اليهما مع انه كان من يوشع (ع) من باب التغليب وهو تغليب شائع كثير غالب على لسان العرف [فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا] سلوكاً او سالكاً ، مصدر من غير لفظ الفعل احوال ، وقد اختلف الاخبار اختلافاً كثيراً في ذكر الحوت وكونه علامة للوصول الى العالم وكيفية حيوته وانفلاته الى البحر وكيفية نسيانه ، والتسرف في اختلافاها الاشعار بالتأويل وان صورة التنزيل عنوان لحقيقة التأويل فان تنزيهه كما استفاد من مجموع الاخبار ما حصله ان موسى (ع) قال لجبرئيل (ع) باي علامة اعرف الوصول الى مجمع البحرين ؟ قال : آينك ان تحمل معك حوتاً فاذا انتعش وحيى ذلك على

وصولك فحملحوتاً وسارا ومرآ برجلٍ ولم يعرفاه فقام موسى (ع) يصلّي واخرج يوشع (ع) الحوت ووضع على حجرٍ فحیی اوغسله في ماء عين الحيوان فحیی وافلت من يده ودخل البحر، او قطر قطرة في المكمل فاصابه وحیی ونسي يوشع (ع) ان يخبر موسى (ع) او تركاه على الصخرة وسارا من ذلك الموضع [فَلَمَّا جَاوَزَا] الموضع عيا وكان موسى (ع) لم يعي في سفرٍ قطّ او في هذا السفر الا في هذا السير حين جاوزا مجمع البحرين و [قَالَ لِفَتِيهِ اَتِنَاغْدَا عَنْا] الغداء ما يتغذى به في الصباح [لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا] في ابدال اسم الاشارة اشعاراً بانته لم يعي قبل ذلك في سفرٍ [نَصَبًا] عياء [قَالَ اَرَأَيْتَ] كلمة تعجب في العرب والعجم بلفظها وترجمتها والاصل: ارأيت مادهانى؟ [اِذْ اَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ] فحذف الموصول وصلته واقيم الظرف مقامه، والاصل ارأيت بليتة اذ اويننا، فحذف المضاف وابقى المضاف اليه، والظرف بنفسه مفعول على طريق المجاز العقلي، والمفعول محذوف، واذ اويننا مستأنف مفسر للمفعول المحذوف، ولفظة اذ متعلق بمحذوف مفسر بقوله [فَيَا نِي نَسِيتُ الْحُوتَ] اى تركته على الصخرة او نسيت امره الغريب ان اذكره لك حين جى وافلت الى البحر، وذكراته للكثرة ما كان يرى من امثاله من موسى (ع) لم يكن يبالى به وبذكره [وَمَا اَنْسَانِيَهُ اِلَّا الشَّيْطَانُ اَنْ اُذْكُرَهُ] لك اواندكره [وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ ذَلِكَ] اى امر الحوت لانه كان دليلاً على المطلوب، والرجل المستلقى عند الصخرة [مَا كُنَّا نَبْغِ] حذف التلام للوصل بنية الوقف اشعاراً بعدم تمام الطلب والسلوك مع الخضر (ع) [فَارْتَدَّ اَعْلَى اَثَارِهِمَا] فى الطريق الذى جاء فيه طلباً للموضع والرجل الذى كان فى ذلك الموضع [قَصَصًا] يقتصان آثارهما قصصاً، ومقتصين، او هو مصدر من غير لفظ الفعل [فَوَجَدَا] بعد الانتهاء الى الموضع [عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا] شرفه تعالى بالعبدية والاضافة الى نفسه [اَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا] ثم وصفه باتباء الرحمة وخصتها بكونها من عنده اشارة الى الرحمة الخاصة التى هى مقام الولاية، فان الرحمة العامة التى هى من اطلاق اسم الرحمن يؤتيه لكل واحد بل لكل موجود لان ظهور الاشياء وجودها وقوامها وبقاؤها تكون بها، والرحمة الخاصة التى هى من اطلاق اسم الرحيم تكون لكل من قبل الدعوة العامة وباع البيعة النبوية، ولكل من قبل الدعوة الخاصة وباع البيعة الولوية؛ لكنها لا تكون من عند الله بل من عند خلفائه فلا توصف بكونها من عند الله، والرحمة الموصوفة بكونها من عند الله هى التى تحصل للسالك بعد انتهاء سلوكه بحسب استعداد وفنائه عن ذاته وبقائه بالله بعد فنائه واستخلاف الله اياه لدعوة عباده الدعوة الباطنة والدعوة الظاهرة وهى المسمّاة بالولاية والموصوفة بكونها من عند الله، وفيه اشارة الى كون الخضر (ع) ولياً داعياً الى الله بخلافته، واما كونه نبياً فلا يستفاد منه، وفي بعض الاخبار انه كان نبياً ايضاً، ويمكن حمل ما فى الاخبار من كونه نبياً على خلافة النبوة فان الولي من حيث تعليمه للعباد احكام القلب له خلافة النبوة كما قيل: الشيخ فى قومه كالنبي فى امته [وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا] وصفه بتشريف تعليمه وكون التعليم من لدنه وكون ما علمه من لدنه علماً لاصنعة فان تعليم الانبياء والاولياء (ع) تعليم الله لكنه ليس من لدنه بل من لدن خلفائه وكون التعليم من لدنه قد يتعلق بالصنعة كما فى قوله تعالى: وَعَلَّمْنَاهُ صِنْعَةَ لِبُوسٍ لَكُمْ؛ فقد اشار تعالى الى اوصاف سبعة للخليفة والشيخ:

اوصاف الولي
وهي سبعة

وان الدّاعى الى الله ينبغي ان يكون متصفاً بتلك الاوصاف، الاول العبدية والخروج من حكم نفسه والدخول فى حكم غيره، والثانى العبدية لله تعالى فان الخروج من حكم النفس والدخول فى حكم الغير اعم من الدخول فى حكم الله فان المريد داخل فى حكم المراد والمطيع

في حكم المطاع وليس بداخل في حكم الله بلا واسطة ، والثالث ايتاء الرحمة ، والرابع ايتاء الرحمة الخاصة الموصوفة بكونها من عنده ، والخامس تعليم الله ، والسادس كون التعليم من لدنه ، والسابع تعلق التعليم بالعلم لا بالصنعة وقد ذكر الاوصاف على ترتيبها الحاصل للسالك فان العبدية لخلفاء الله مقدمة على العبدية له بلا واسطة ، والعبدية له مقدمة على ايتاء الرحمة ، وايتاء الرحمة مطلقة مقدم على صيرورتها من عنده ، وصيرورة الرحمة من عند الله مقدمة على التعليم ، فان المراد بالتعليم ههنا تعليم احكام الكثرة من حيث الدعوة والتأدية الى الله ، وصيرورة التعليم لدنياً متأخرة عن التعليم المطلق ومقدمة على تعليم العلم من لدن الله ، وقد ذكر قصة ملاقاتهما ومخاطباتهما في المفصلات [قَالَ لَهُ مُوسَى] بعد الملافة واتمام التحية وما جرى بينهما من المخاطبات [هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا] مفعول تعلّمني او حال من فاعل أتبعك او مفعوله او كليهما او من فاعل تعلّمني او مفعوله او كليهما او من مرفوع علّمت او تمييز مبين لكلمة ما او مبين لنسبة أتبع الى الكاف او مصدر لقوله أتبعك بتقدير مضاف الى اتباع رشد او مصدر لقوله تعلّمني او علّمت بتقدير مضاف الى تعليم رشد او مصدر لفعل محذوف حالاً مما سبقه او منقطعاً عما قبله دعاء او تعليلاً او مفعول له حصولي او تحصيلي محتمل التعليل لكل من الافعال الثلاثة ، ويحتمل جريان بعض وجوه رشداً بالنسبة الى قوله قال له على بُعد . والمراد بالرشد الاهتداء الى تنظيم المعاش وحسن المعاشرة مع الناس بحيث يؤدي الى حسن المعاد واستحقاق الاجر من الله ويعبر عنه بسياسة المدن والاهتداء الى سياسة النفس وكل من كان تحت اليد من القوى والجوارح والاهل والعيال وادخالهم تحت حدود الله ويعبر عنه بتدبير المنزل والاهتداء الى اصلاح النفس بتخليتها عن الرذائل وتحليتها بالخصائل ، ويعبر عنه بهتذيب الاخلاق . واما العقائد الحقّة الثابتة الجازمة فهي وان كانت اصل الرشد وبدونها لا يحصل الرشد لكن لا يطلق الرشد عليها في الغالب وهي كانت حاصلة لموسى (ع) ويعبر عن الاولين بالسنة القائمة ، وعن الثالث بالفريضة العادلة ، وعن الرابع بالآية المحكمة ، واليهما اشير في الحديث النبوي حيث قال : انما العلم ثلاثة آية محكمة ، او فريضة عادلة ، او سنة قائمة . ولقد اجاد (ع) في الطلب حيث تنزل عن مقامه العالي الى مقام الفقير المحتاج وابرز الطلب والسؤال بصورة الاستفهام لا الامر المشترك بين الامر والسؤال ، وفي حكايته تعليم للعباد وان من أراد العلم والارادة كيف ينبغي ان يطلبوا العلم والارادة للعالم والشيخ وتنبه على ان المرء وان كان ذافضائل كثيرة ومراتب عليه لا ينبغي ان يتأنف عن التعلّم بل ينبغي ان يطلب ما افتقده عمّن يعلم ان المفقود عنده وان كان الذي عنده المفقود ادون منه ولا ينظر الى دنورتبه بل يرى نفسه من حيث جهله المفقود ادون منه ومحتاجة اليه فيتضرّع عنده ويتكدى عليه .

اعلم ، ان الانبياء (ع) لهم مقامات ثلاثة بحسب نسبتهم الى الخلق : الاول مقام البشرية وبه يتعيشون مثلهم ويأكلون ويشربون ويسعون في حاجاتهم ويحتاجون في المعاش الى معاونتهم وهذا الذي سطر طريق الخلق عن قبول نبوتهم وطاعتهم من حيث انهم يرونهم محتاجين في المعاش ساعين في تحصيلها ولا يرون منهم مقاماً آخر لا خفائه عن النظر ، ولم يشعروا ايضاً بطريق العلم والبرهان ولا بطريق الذوق والوجدان ان لهم وراء المراتبي مقاماً لكون علومهم مقصورة على ما في هذه الدار كما قال تعالى ؛

ذلك مبلغهم من العلم ،

بيان النبابة

للرسالة والولاية

در خور سوراخ دانائی گرفت

اندرین سوراخ بنائی گرفت

ولذلك قصرُوا اوصافهم ومقاماتهم على المراتبي فقالوا : ان انتم الا بشر مثلنا ،

همسری با انبیا برداشتند

انبیا را مثل خود پنداشتند

والثاني مقام الرسالة وبه يؤسسون نظام معاش الخلق بحيث يؤدي الى صلاح الدارين ويسنون حدود الله والعبادات القلبية وبحسب هذا المقام كانوا يدعون الخلق عموماً باللطف والقهر والاختيار والاجبار ويأخذون البيعة منهم على شرائطها المقررة عندهم، ويسمى تلك الدعوة دعوة ظاهرة عامة وهذه البيعة بيعة عامة نبوية وبعد هذه البيعة يقع اسم الاسلام عليهم، والثالث مقام الولاية وبحسب ذلك المقام كانوا يدعون المستعدين دون غيرهم الى طريق القلب والسير الى الله والسلوك الى الآخرة باللطف فقط من غير قهر واجبار كما قال تعالى: لا اكراه في الدين فانه في هذه الدعوة يرتفع الاكراه ولا يتأتى الاجبار لان السير بها سلوك من طريق القلب الذي هو مستور عن الانظار ولا يتصور فيه الاجبار، وكانوا من هذه الجهة يعلمونهم احكام القلب ولوازم السلوك وحدوده بحسب مراتبه وكانوا يأخذون البيعة منهم على شرائطها المقررة عندهم ويسمى تلك الدعوة والبيعة دعوة خاصة بالطنة وبيعة خاصة ولوية، وبعد تلك البيعة يقع اسم الايمان عليهم وفائدة البيعة العامة والاسلام الدخول تحت الحدود والاحكام وحفظ الدماء والاعراض وتصحيح المناكحة والمواريث وغايته قبول الولاية وقبول الدعوة الباطنة والبيعة الخاصة، ولما كان ذلك يحصل بالانتحال والانقياد لاحكام التشريع اكتفوا بعد زمن النبي (ص) في اطلاق اسم الاسلام وجريان احكامه بمحض هذا الانقياد من دون حصوله بالبيعة او بحصوله بالبيعة الفاسدة مع خلفاء الجور بخلاف الايمان، فان ثمرته الارتباط والاتصال باطناً وبذو ذلك الاتصال لا يحصل الا بالبيعة والاتصال الصوري والعقد بالايمان والعهد باللسان واخذ الميثاق وشراء الانفس والاموال ولذلك التزموا فيه البيعة ولم يرضوا عنها باعتقاد الجنان فقط، ومن هذا يظهر سر من اسرار قعود علي (ع) في بيته وارضاء العنان نحواً من خمس وعشرين سنة، وهكذا كان حال اولياء الله (ع) وائمة الهدى الا ان مقام الرسالة كان لهم بحسب الخلافة لا الاصاله، ومقام الولاية كان بالاصاله فقد كانوا يستنبون في كل من المقامين اوفى كليهما وكانت سلسلة النيابة جارية بعد الغيبة الكبرى الى زماننا هذا وقد سمى الثواب في مقام الرسالة بمشايع اجازة الرواية، والثواب في مقام الولاية بمشايع اجازة الارشاد، والجامعون بين النيابتين بكلا الاسمين، ويسمى الاولان بالثواب الخاصة كما يسمى غيرهم ممن نصبوه لامامة الجماعة اول جمع الاموال او غير ذلك بهذا الاسم، ويسمى الثالث بالثواب العامة لعموم نيابتهم في كل ما يرجع الى الامام وقد كانت سلسلة اجازة الرواية في مشايخها منضبطة متصلة من زمن المعصومين (ع) الى زماننا هذا، وكذا سلسلة اجازة الارشاد كانت منضبطة متصلة من الخاتم (ص) بل من زمن آدم (ع) الى زماننا هذا؛ فمن ادعى الفتيا او الارشاد من غير اجازة من المأذون في الاجازة من المعصوم (ع) فقد اخطأ وغوى وأغوى، ومن أفنى أو أرشد بالاجازة فان مدادهم افضل من دماء الشهداء. وشأن مشايخ الرواية رضيوا الله عنهم تعليم العباد عبادات القلب وسياسة البلاد كالحدود والمواريث وآداب المعاملات والمناكحات ونظرهم الى الكثرات ومراتبها واعطاء كل ذي حق حقه من اللطف والقهر والاعطاء والمنع ولذلك يسمون بالعلماء لان العلم بوجه هو ادراك مراتب الكثرات وحقوقها، وشأن مشايخ الارشاد تعليم احكام القلب والسلوك الى الله والتجريد عن الكثرات وعدم الالتفات اليها وتهذيب الاخلاق والاتصاف بصفات الروحانيين وامانة الغضب والشهوة ولذلك يسمون بالحلماء؛ لانهم اماتوا الغضب ورضوا بقضاء الله، وشأن مشايخ الاجازتين الجمع بين الحقيقتين وحفظ مراتب الكثرة مع التمكن في مقام الوحدة، والدعوة الى الوحدة مع الابقاء في الكثرة والتصرف في النفوس بجذبها الى الوحدة مع توسعتها في الكثرة وخلاصتها حفظ جميع المراتب كما ينبغي ولذلك يسمون بالحكماء. وقد اشير الى الثلاثة فيماروي عن السيد السجّاد (ع) انه قال: لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخوض اللجج؛ ان الله تبارك وتعالى اوحى الى دانيال (ع) ان امقت عبيدي الى الجاهل المستخف بحق اهل العلم التارك للاقتداء بهم، وان احب عبيدي الى التقى الطالب للثواب

الجزيل التلازم للعلماء التابع للعلماء القابل عن الحكماء ، والمقصود ملازمة العالم من حيث علمه ومتابعة الحليم من حيث حلمه والقبول عن الحكيم من حيث حكمته ، سواء كانت الاوصاف حاصلة لشخص واحد او كان كل في شخص. اذا تمهّد هذا فنقول : ان الحكيم قد اغناه الله بعلمه عن علم غيره ولا حاجة له الى الرجوع الى غيره ، واما العالم الذي هو شيخ الرواية فهو غنى عن غيره من جهة علم الكثرات ، واما من جهة احكام القلب وتهذيب الاخلاق وعلوم الاسرار فهو محتاج الى غيره فاقد لما هو عند غيره فينبغي له ان يرجع الى الحليم الذي هو شيخ الارشاد يأخذ ما افتقده عنه ولا ينبغي له التأنف عنه وان يرى نفسه افضل من الحليم ، كما ان موسى (ع) في كمال مرتبة الرسالة وكونه من اولى العزم وكمال مرتبة علمه بالكثرات رجع الى الخضر (ع) مع ان مرتبة الخضر (ع) من هذه الجهة كانت ادون من مرتبته وسأل عنه ما كان عنده في كمال التواضع والتضرع وحفظ الادب وسؤال الاتباع والقبول مع تأنف الخضر (ع) عن القبول واستكباره عليه ، وقد اشير في الاخبار الى ان الحافظ لمراتب الكثرات وحقوقها افضل واجمع من المستغرق في التوحيد واسراره ، وقد ورد ايضا ان موسى (ع) كان افضل من الخضر (ع) لذلك وكذلك ينبغي لشيخ الارشاد اذا لم يحصل له مرتبة اجازة الرواية ان يرجع الى شيخ الرواية ويتعلم منه احكام الكثرات ولا يتأفف عن الرجوع اليه بل يتواضع عنده ويتذلل لديه ويسأل احكام الشريعة عنه ، وينبغي لكل ان يأمر اتباعه بالرجوع الى الآخر فيما عنده حتى يقع الوداد بين العباد ويرتفع النزاع والعناد ويستحقوا الرحمة والفضل من رب العباد وهكذا كان حالهم في زمن الائمة (ع) وبعده الى مدة من الغيبة الكبرى . ثم لما طال الغيبة واختلط الامة واخفى المشايخ واشتبه الحال على المتسمين بالشيعية وتوسلوا بعلوم العامة وصوفيتهم وحصلوا علم الشريعة وآداب الطريقة لاغراض نفسانية واعراض دنيوية وتشبهوا بالمحققين من مشايخ الشيعة وقع التحاسد والتباغض والنزاع والخلاف بينهم وطعن كل في طريق الآخر وكفر بعض بعضاً وتفل بعض في وجوه بعض وما هذا الا لاهواء كاسدة واغراض فاسدة ، اعاذنا الله وجميع المؤمنين من شره في الدنيا وتبعته في الآخرة [قال] الخضر (ع) تسمياً لعزمه وثبناً لقدمه وتكميلاً لنضرته واستعداده وتمهيداً لاخذ الميثاق الاكيد عنه [انك لن تستطيع معي صبراً] لاني وكلت بامر لا تطيقه وكلت انت بعلم لا اطيقه كما في الخبر وذلك لان موسى (ع) وكل بعلم الكثرة وحفظ المراتب والنظر الى الظواهر وحفظ الحقوق وايصالها الى اهلها واجراء احكام القالب وحدوده ، وذلك امر عظيم قلما يتحمّله الاولياء (ع) الا من اجتباه الله للرسالة واستكماله في مقام الكثرة مع كماله في التوحيد كموسى (ع) وان كان غير مطلع على بعض اسرار التوحيد وغرائبه ، والخضر (ع) وكل بامر الولاية واسرارها وغرائب التوحيد ومن كان حافظاً لاوضاع الشريعة واحكام الكثرة غير محيط بغرائب الولاية والتوحيد لا يمكنه تحمّل ما يظهر من الغرائب من صاحب الاسرار مخالفاً لاوضاع الكثرة واحكام الشريعة ، وفي الخبر كان موسى (ع) اعلم من الخضر (ع) وفي خبر آخر ولم يكن ذلك باستحقاق للخضر (ع) الرتبة على موسى (ع) وهو افضل من الخضر (ع) وكأنه كان عالماً بان موسى (ع) لا بصير مستكملاً في الجهتين ولذا اتى بكلمة لن المشعرة بالتأييد وقال [وكيف تصبر على ما لم تحيط به خبراً قال] موسى (ع) متضرعاً اليه خارجاً من انانيته متوسلاً بمشيئة الله تعالى [ستجدني ان شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً] فلما تضرع عليه وتوسل بالمشيئة واعطى الميثاق من نفسه بعدم العصيان قبله وشرط عليه ان لا يسأل عن شيء صدر منه وينتظر الاخبار منه من غير استخبار ، وفي حكايته تعليم وتنبه على طريق المتابعة والارادة بترك الانانية والاعتراض والسؤال وان كان ما يراه مخالفاً لظاهر الشريعة .

[الجزء السادس عشر]

[قَالَ فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا] وذلك لأنه أراد تربيته وتكميله بأسرار الولاية وتعليمه آداب السلوك وكيفية التربية فقبل ذلك الشرط موسى (ع) لكنه ما وفى به لثقل ما رآه من الغرائب التي كانت مخالفة للشرعية [فَانْطَلَقَا] طالبين للتسفيه [حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا] ثنية الضمير مع كونهم ثلاثة لكون يوشع (ع) تابعاً وكونهما مقصودين بالحكاية [قَالَ] موسى (ع) [أَخْرَقَتَهَا التُّغْرُقُ أَهْلَهَا] استنكر فعله وانكر عليه نسياناً للشرط الذي كان بينهما العظم ما رأى منه فأنه كان ينكر الظلم ولا يتحمل مشاهدته [لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا أُمْرًا] أي منكرًا عجيبيًا [قَالَ] الخضر (ع) تنبيهاً على خلفه وقلة صبره وتحمله وتذكيراً لوعده [أَلَمْ أَقُلْ] اسقط كلمة لك ههنا تخفيفاً للعتاب أول مرة [إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا] فتذكر موسى (ع) عهده بعدم السؤال وخلفه لوعده واعتذر عن خلفه وسأل القبول وعدم المفارقة و [قَالَ] سائلاً متضرعاً [لَا تَوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ] لفظة ما موصولة او موصوفة او مصدرية وعلى الأولين فالمعنى لا تواخذني على العهد المنسى [وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا] ولا تغشني من متابعتي او نسياني او مخالفتي عسراً لا يمكنني معه المتابعة ، نقل عن النبي (ص) ان الأولى من موسى (ع) كانت نسياناً ، وفيه تنبيه على طريق التربية وتعليم لكيفية السلوك لان السالك في أول الامر لابد له من تخريب سفينة البدن والنفس حتى يتخلص من سلطان ابليس ويأمن من غصبه [فَانْطَلَقَا] بعد الخروج من البحر في البر [حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا] يلعب بين الصبيان حسن الوجه كأنه قطعة قمر وفي اذينه درتان فنظر اليه الخضر (ع) فأخذه من غير تروء واستكشاف حال [فَقَتَلَهُ] فوثب موسى (ع) لما اخذته الغيرة لأنه رأى منه ما استنكره غاية الاستنكار ورأى منه ما يعهده في ظاهر الشريعة غابة الظلم وان صاحبه مستحق للقتل وكأنه اخذ البغض في الله الاختيار منه فوثب مضطراً وأخذ الخضر (ع) وجلده به الارض ولذلك قال النبي (ص) كانت الأولى منه نسياناً [قَالَ أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ] بغير قتل نفس ولا يستحق الصبي القتل في شرع [لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكِرًا] النكر ابغ في الاستنكار من الامر قال الخضر (ع) ان العقول لا تحكم على امر الله بل امر الله يحكم عليها فسلم لما ترى مني واصبر عليه فقد كنت علمت انك لن تستطيع معي صبراً ؛ و [قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا] قال موسى (ع) بعد التنبيه بان غيرته لم تكن في محلها وان فعله هذا لا عذر له وانه لا طاقة له على تحمل ما يرى من الخضر (ع) [إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا] اعترف بالتقصير واستحى عن سؤال المصاحبة بعد ما وقع منه ، نقل عن النبي (ص) : رحم الله اخي موسى (ع) استحى فقال ذلك ، لو لبث مع صاحبه لا يبصر أعجب العجائب ، وروى عنه (ص) ايضاً : ودنا ان موسى (ع) كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما ، وفيه تعليم وتنبيه على ان السالك بعد تخريب سفينة البدن ينبغي ان يقتل الغلام المتولد من آدم الروح وحواء النفس الذي يتولد في أول تعلق الروح الانسانية بالنفس الحيوانية وهو الذي شأنه التدبير واستعمال الحيل في الوصول الى المآرب الحيوانية والاهوية الكاسدة النفسانية ويعبر عنه تارة بالشيطنة ، وتارة بالخيال ، وتارة بالوهم لاستعمال الشيطان له واستعماله الخيال والوهم في استنباط الحيل واستعمالها ، ولو لم يقتل هذا الغلام لافسد في الارض واهلك الحرث والنسل وافسد ابويه ، ولو قتل ابدلهم الله

ربهما غلام القلب الذى اذا بلغ اشدّه آتاه الله العلم والحكم واصلح فى الارض وكان اقرب رحماً لابويه [فَانْطَلَقَا حَتَّى آتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ] هى الناصرة واليهما تنسب النصارى وكانوا الايضيقون احداً قط ولا يطعمون غريباً [اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَاَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا] وكانا جائعين [فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ] يشرف [أَنْ يَنْقُضَ] ينشق [فَاقَامَهُ] بوضع يده عليه وقوله: قم باذن الله ، وفيه تعليم وتنبه على انه ينبغي فى آخر السلوك اقامة جدار البدن واصلاحه حتى يستتم كمال النفس باصلاحه والتعبير فى الاول بالسفينة وفى الآخر بالجدار للاشعار بان البدن فى اول السلوك كالسفينة المملوءة من كل متاع وفى آخره كالجدار المجردة عن متاع النفس [قَالَ] موسى (ع) [لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً] يعنى لم ينبغ ان تقيم الجدار حتى يطعمونا ويأوونا، وهذا السؤال وان لم يكن مثل سابقه لكنه لماعهد مع الخضر (ع) ان لا يصاحبه ان سأل [قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ] اى الفراق الذى كان معهوداً بينى وبينك او فراق فى بينى وبينك [سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً] اى يارجاه الى امر حق او بحقيقته [أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَافِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ] ويتعششون بها [فَارَادْتُ أَنْ أُعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ] اى صالحة وقد قرئ كل سفينة صالحة [غَضَبًا] وقد فسروا راءهم فى الخبر بامامهم ، وان كان المراد خلفهم فالمعنى ان خلفهم ملكاً يأخذ كل سفينة صالحة غصباً، وهذه السفينة اذا رجعت اليه صالحة يأخذها غصباً، ونظم المعنى يقتضى تقديم قوله وكان وراءهم الى الآخر على قوله فارادت ان اعيبها الى الآخر لان ارادة العيب مسببة عن اخذ الملك كل سفينة غصباً وعن كون ارباب تلك السفينة مساكين لكنه وسطه بين جزئى السبب اشعاراً بان الاهتمام فى ارادة العيب بحفظ معيشة المساكين والترحّم عليهم لا برفع الظلم ومنع الظالم، وبعبارة اخرى كان الجزء المهم به فى تلك الارادة من جزئى السبب هو الحب فى الله بالبغض فى الله، وبعبارة اخرى كان داعيه الى تلك الارادة هو الرحمة لا الغضب [وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَآرَدْنَا أَنْ نُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً] طهارة من الكفر والشرك والذنوب، او نمواً فان غلام القلب اطهر وانمى من غلام الشيطنة [وَأَقْرَبَ رَحْمًا] رحمة وعطفاً على والديه، او هو مأخوذ من الرحم بالكسر والتسكون والرحم بفتح الراء وكسر الحاء بمعنى القرابة وهذا اوفق بالمعنى اذا القرب بالقرابة اقرب منه بالرحمة، روى انهما ابداً بالغلام المقتول ابنة فولد منها سبعون نبياً [وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ] وهما تأويل قوتا القلب العلامة والعمالة فان القلب بعد تولده يحصل له قوتان باحديهما يتصرف فى كثرات عالمه الصغير على وفق حكم العقل ، وبالاخرى يتوجه الى العقل يأخذ ما هو صلاحه من العلوم والمكاشفات بحسب نفسه او بحسب عالمه، وبعبارة اخرى يصير ذاهبتين؛ جهة الوحدة وجهة الكثرة ويتمهما عبارة عن عدم اتصالهما باييهما العقل، او عدم اتصالهما الى اييهما المرشد المعلم، وبقاء جدار البدن يستخرجان ما هو المكمون تحته من كنز الجامعة بين التنزيه والتشبيه والتسبيح والتحميد وهو مقام الجمع الذى هو قرّة عيون السالك وللإشارة الى جهة التأويل ورد اخبار مختلفة كثيرة فى تفسير الكثر بأنه لم يكن من ذهب ولا فضة ، وفى بعضها كان : لا اله الا الله ، محمد (ص) رسول الله؛ وبعده بعض كلمات النصيح والوعظ ، وفى بعضها بسم الله الرحمن الرحيم وبعده بعض الكلمات الناصحة، وفى بعضها الجمع بين التسمية والتهليل ورسالة محمد (ص) وبعده كلمات النصيح، وفى بعضها الانتصار على التهليل فقط وبعده الكلمات الناصحة ، وبعد اعتبار جهة التأويل يرتفع الاختلاف عن الكل ويتحد المقصود

من مختلفها [فِي الْمَدِينَةِ] اى الناصرة [وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا] وصالح ابيهما صار سبباً لمرعاتتهما واقامة جدارهما وحفظ كنزهما، فان الله ليحفظ ولد المؤمن الف سنة كما فى الخبر وان الغلامين كان بينهما وبين ابيهما سبع مائة سنة، وفى الخبر ان الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن من ولده وولد ولده ويحفظه فى دويرته ودويرات حوله فلا يزالون فى حفظ الله لكرامته على الله [فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا] قوتهما قيل: هو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين وهو مفرد على بناء الجمع نادر النظم، او جمع لا واحد له من لفظه، او واحد شدد بالكسر واشدد بالفتح لكنهما غير مسموعين بهذا المعنى، ومعنى الجمع اوفق بالمقصود لانه اريد به قوة جميع القوى البدنية والنفسانية [وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ] اى ما رأيت من العجائب او ما رأيت من اقامة الجدار [عَنْ أَمْرِى] ورأيت .

مراتب السلوك اعلم، ان مقصود الخضر (ع) كان من اظهار تلك الغرائب ظاهراً و اجرائها باطناً تعليم موسى (ع) طريق التكميل، وتكميله من جهة حاجته الى التعليم وان كان موسى (ع) من جهة الرسالة ومراقبة احكام الكثرة وحفظ مراتبها افضل واكمل من الخضر (ع) كما مر لكنه كان محتاجاً الى تعليم الخضر (ع) طريق التكميل فى جهة الوحدة والسلوك الى الله، ولما كان السالك فى اول مراتب سلوكه وهو السير من الخلق الى الحق محتاجاً الى خراب البدن واضمحلال القوى النفسانية حتى يتخلص من سلطان الشيطان وغصبه ويسلم للقوى العقلية التى هى فى اول الامر مساكين عاجزون عن اكتساب ما يحتاجون اليه اظهر عليه السلام تخريب السفينة تنبيهاً وتعليماً وتكميلاً، واسباب تخريب البدن وكسر قوى النفس غير محصورة ولا ضبط لها ولا ميزان بل تكون اختيارية كانوا الرياضات والسياحات والعبادات، وتكون اضطرارية كانوا البلايا والامتحانات التى يوردها الله على السالك بحسب ما يقتضيه حكمته بل نقول: دخول السالك فى السلوك وقبول الشيخ اياه والتوبة على يده وتلقيه الذكر بشروطه اول كسر قوى النفس واول مراتب جهاده ومقاتلته مع قوى النفس واول قدرة الانسان على الجهاد والغلبة ويحصل له بامداد الشيخ الغلبة مرة بعد اخرى حتى يحصل له السلطنة والحكم، والسالك فى تلك المرتبة من السلوك كافر محض بالكفر الشهودى حيث لا يرى الله مجرداً ولا فى مظهره حالاً او متحداً معها، والشيخ ينبغى ان ينتزل عن مقامه العالى الى هذا المقام ويخاطب السالك مطابقاً لحاله مشعراً بكفره واستتار الحق عنه ولذلك قال الخضر (ع) فى اول الامراً السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فأردت ان اعييها، بنسبة الفعل الى نفسه استقلالاً واظهاراً لانانيته من غير اشارة الى شراكة او تسبب من الله، ولما كان كل ما ينسب السالك الى نفسه وكل ما يراه من انانيته نقصاً وشرّاً وعيباً ابرز الفعل المنسوب الى انانيته بلفظ العيب تنبيهاً على ان السالك ينبغى ان لا يرى الاعيب فعله فى ذلك المقام وان كان خيراً فقال ان اعييها ولم يقل ان استخلصها من الغصب او اسلمها لاربابها، ولا يرى السالك حينئذ الا طريق^(١) الاعتزال ويرى نفسه مختارة والحق معزولاً. فاذا انتهى سفره هذا وابتدئ السفر الثانى وهو السير من الحق والخلق الى الحق وبعده من الحق الى الحق ينبغى ان يقتل ويمحو الشيطنة التى هى رئيس تمام القوى النفسانية والجنود الشيطانية حتى يتولد طفل القلب ويظهر بيت الصدر وينزل الاملاك فيه ويعمر وبيت القلب ويظهره لدخول رب البيت فيه، وفى هذا السفر منازل كثيرة جداً بحسب تجليه تعالى بأسمائه على السالك مفردة او منضمة، وفى هذا السفر يظهر عليه جميع العقائد الباطلة وينحرف الى جميع المذاهب المختلفة من الثنوية والابليسية والثنية والصابئية والجنئية والملكية والغلو والنصب

(١) - من انتساب الافعال الى العبد بنحو التفويض لعدم رؤيته حينئذ غير نفسه حتى يداخله فى فعله .

والاعتزال والجبر والتوسط بينهما والحلول والاتحاد والوحدة والاباحة والالحاد ونفى الحشر واثبات المعاد وانكار النبوة واثباتها بحسب نجلياته المختلفة باسمائه المختلفة المتضادة بحيث يرى كل هذه لولم يكن عناية شيخ عليه حقّة وجميع المذاهب نشأت من هذا السير من حيث انه لم يكن سلاكة تحت امر شيخ يربيه ، ويظهر بطلان الباطل عليه ؛ فانه قد يظهر عليه عالم النور والظلمة ويراها متصرفين في عالم الطبع فيحسب ان للعالم مبدئين النور والظلمة ، وقد يرى في العالمين حاكمين يتصرف فيهما وفي عالم الطبع فيحسب ان المبدء يزدان واهريمن ، وقد يرى العالمين وحاكهما مستقلّين غير معلول احدهما للآخر فيظنّ انهما قديمان ، وقد يرى عالم الظلمة وحاكمه معلولين للنور وحاكمه فيحسب ان احدهما قديم والآخر حادث ، وقد يتجلّى تعالى شأنه على بعض المظاهر كالاملاك والافلاك والفلكيات والعناصر والعنصريّات والابالسة والجنة باسم الالهة فيظنّ انه مستحقّ للعبادة وقد يتجلّى ببعض اسمائه على السالك اوعلى غيره بحيث يراه حاتلاً فيه فيعتقد الحلول ، وقد يعتقد في هذا التجلّي الجبر حين يرى الفعل منه تعالى جارياً عليه ، وقد يتجلّى كذلك بحيث يرتفع الانثنيّة فيعتقد الاتحاد وقد يعتقد في هذا التجلّي التوسط بين الجبر والتفويض ، وقد يتجلّى عليه اوعلى غيره بحيث لا يبقى شعور من السالك بغيره تعالى وان كان باقياً عليه بعد شيء من البشرية فيظهر منه حينئذ الشطحيات مثل : سبحاني ما اعظم شاني ، وليس في جبتي سوى الله ، وانا الحق ؛ وامثال ذلك ، وقد يعتقد السالك الغلو في كل من تلك التجليات الثلاثة ، ولعل قوله تعالى : فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم كان اشارة الى الثالث من تلك المقامات ، لانه تعالى لم يشر الى بقاء نفسية لهم في العبارة ، وقد يتجلّى باسم الواحد عليه وعلى ما سواه فيمحو المراتب والتعبيّنات عن نظر السالك فيعتقد الوحدة ويتولّد منه الاباحة والالحاد والزندقه وانكار الرسالة وانكار المبدء والمعاد وسقوط العبادات ولا يخلو السالك في هذا السفر عن الشرك الوجودي ورؤية الانانية من نفسه مع شهود الحق مجرداً اوفى المظاهر ، وايضاً قلما ينفك عن الخشية وان كان قد زال عنه الخوف لانه جاوز السفر الاول ؛ والخوف من لوازمه ، وللإشارة الى هذا السفر والاشراك والخشية التلازمين فيه قال فخشينا تشريكام في الانانية حيث تنزل الى هذا المقام مداراة مع موسى (ع) وموافقة له ، والخشية وان لم يصح نسبته الى الله تعالى منفرداً لكن تشريكه تعالى في الانانية مع كون نسبتها الى احدهما صحيح ، وايضاً الخشية حالة حاصلة عن الترحّم والخوف^(١) ، وبعبارة اخرى حالة ممتزجة من لذة الوصال والم الفراق والفوات ، ونسبتها اليهما باعتبار جزئيهما صحيحة ولرؤية الارادة من نفسه ومن الله قال فأردنا بالتشريك ، ونهاية هذا السفر نهاية الفقر وبداية الغنى كما اشير اليه بقوله : الفقرا اذا تم هو الله ، وفي تلك الحالة ان بقى عليه شيء من بقايا نفسه وبقايا البشرية يظهر منه الشطحيات كما سبق ، وبعد هذا السفر السفر بالحق في الحق ، وفي هذا السفر لا يبقى عين من السالك ولا اثر فلا يكون منه ومن سفره خبر ، ولذا لم يظهر الخضر (ع) منه شيئاً ولم يخبر عنه بشيء ، وبعد هذا السفر السفر بالحق في الخلق ، وهو آخر مقامات السالكين ونهاية سير السائرين وبحسب السعة والضيق والتمكن والتلون في تلك المقامات بتفاضل السلاك والاولياء والرسل (ع) ، وهذا السفر هو البقاء في فناء والبقاء بالله ، وفيه شهود جمال الوحدة في مظاهر الكثرات ، وفيه حفظ الوحدة في عين لحاظ الكثرة ، وحفظ المراتب وحدودها في عين شهود الوحدة ، وجمال الحق الاول ، وفي هذا السفر لا يبقى الانانية الا الله الواحد القهار ، ولا يرى السالك فعلاً وصفة وحولاً وقوة الا من الله وبالله فيقول عن شهود وتحقيق : لا اله الا الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، وهو الاول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم ، وهو بكل شيء محيط ، ولا مؤثر

(١) فينسب ترحّم والوصال الى الله والخوف والفراق الى العبد فان جهة العبدية ليست الا الخوف والفراق والجهة الالهية ليست الا الترحّم والوصال فلا يظهر الوصال الا برفع جهة العبدية .

في الوجود الآله، وفي هذا المقام صدر عن بعض الكاملين مآظاهرة وحدة الوجود الممنوعة مثل، سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها، فانه بتجليه الفعلي عين كل ذبحقيقة وحقيقته فالمعنى وهو بفعله الذي هو المشيئة حقيقة كل ذبحقيقة، ومثل قول الشاعر بالفارسية :

غيرتش غير در جهان نگذاشت زان سبب عين جمله اشيا شد

فان الغيرة من صفاته الفعلية وهي من اسماء المشيئة يعني ان غيرته التي هي فعله صارت حقيقة كل ذبحقيقة، ومثل : ليس في الدار غيره ديار؛ ومثل قوله :

كه يكي هست وهيچ نيست جزاؤ وحده لا اله الا هو

وغير ذلك مما قالوه بالعربية والفارسية نثراً ونظماً مما يؤهم الوحدة الباطلة فانها كلها صحيحة كما اشير الى صحتها ان كان صدورها عن صاحب هذا المقام، وان كان صدورها عن صاحب السفر الثاني كانت من جملة الشطحيات كما سبق، ولعل قوله تعالى: وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى باثبات نفسية للرسول (ص) ونفى الفعل عنه واثباته له كان اشارة الى هذا المقام. ولما حصل مقصوده (ع) من تعليم الخضر (ع) وانتهى سفره الى هذا السفر واستكمل سيره في المراتب الممكنة للانسان ولم يبق مما يستحقه بحسب الاستعداد شيء، قال الخضر (ع): هذا فراق بيني وبينك، ولما لم يبق في نظر شهوده الآله وتجلي له باسمه الجامع على كل شيء وفيه ولم ير فعلاً وحولاً وقوة الا من الله تعالى تبرء الخضر (ع) حينئذ موافقاً لحال موسى (ع) من انانيته ونسب الفعل مطابقاً لشهود موسى (ع) الى الله وحده فقال فاراد بك ان يبلغا أشدهما وما فعلته عن أمري، وفيما روى عن الصادق (ع) اشارة اجمالية الى جميع ما ذكر لانه قال في قوله فأردت ان اعيبها فنسب الارادة في هذا الفعل الى نفسه لعله ذكر التعيب لانه اراد ان يعيبها عند الملك اذا شاهدها فلا يغضب المساكين عليها واراد الله عز وجل صلاحهم بما امره به من ذلك فذكر في علة التفرد بالانانية التعيب هناك وأشار (ع) في الفقرة الثانية الى الوجه الآخر الذي هو احتجاب الله عن نظره في هذا المقام حيث قال في قوله : فخشينا ان يرهقهما اتما اشترك في الانانية لانه خشي والله لا يخشى لانه لا يفوته شيء ولا يمتنع عليه أمر اراده واتما خشي الخضر (ع) من ان يحال بينه وما أمره به فلا يدرك ثواب الامضاء فيه ووقع في نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوي الغلام فعلم فيه وسط الامر من البشرية مثل ما كان عمل في موسى (ع) لانه صار في الوقت مخبراً وكليم الله موسى (ع) مخبراً ولم يكن ذلك باستحقاق للخضر (ع) الرتبة على موسى (ع) وهو افضل من الخضر (ع) بل كان لاستحقاق موسى (ع) للتبيين لان قوله (ع): لانه خشي والله لا يخشى: وان كان بظاها لا يناسب الاشتراك في الانانية لكنه بضميمة قوله ووقع في نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوي الغلام مع قوله (ع) فعلم فيه وسط الامر من البشرية يصير مناسباً للاشتراك في الانانية، فان معناه ان الخشية بتمام اجزائها لا يصح نسبتها الى الله لكنها باعتبار جزءها الذي هو الرحمة يصح نسبتها الى تعالى، وقوله فعلم فيه وسط الامر اشارة الى وسط حال الانسان من مشاهدة نفسه ومشاهدة الله، وكذا قوله: وقع في نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوي الغلام، يدل على مشاهدة الله وتسبيبه، وقوله: مثل ما كان عمل في موسى (ع) يشير الى ان الخضر (ع) تصرف في موسى (ع) ورفع درجته عن مقام الاحتجاب الى مقام شهود الله وشهود الواسطة، وقوله: لانه صار في الوقت مخبراً، تعليل لتصرف الخضر (ع) في موسى (ع) مع انه كان انقص منه؛ والمعنى ان الخضر (ع) صار في وقت اتباع موسى (ع) مخبراً ومعلماً لما لا علم لموسى (ع) به وموسى (ع) صار تابعاً ومتعلماً وتصرف الخضر (ع) كان من هذه الجهة، ولا ينافي ذلك اكملية موسى (ع) من جهة اخرى ولذا قال: ولم يكن ذلك باستحقاق للخضر (ع) الرتبة على موسى (ع) والا فمحض المخبرية والمخبرية تقتضي الرتبة للمخبر على المخبر بوجه، وقال (ع) في

قوله : فأراد ربك فتبرء من الانانية في آخر القصص ونسب الارادة كلها الى الله تعالى ذكره في ذلك لانه لم يكن بقى شيء مما فعله فيخبر به بعد ويصير موسى (ع) به مخبراً ومصغياً الى كلامه تابعاً له فتجرد من الانانية والارادة تجرد العبد المخلص ثم صار منتزلاً ممّا اتاه من نسبة الانانية في اول القصة ومن ادعاء الاشتراك في ثاني القصة فقال رحمة من ربك وما فعلته عن أمري فقله (ع) لانه لم يكن بقى شيء مما فعله فيخبر به يعنى لم يكن بقى شيء مما فعله فيخبر به حتى يحتاج الى وساطته ويراه واسطة بل تجرد نظره الى الله واستغنى عن الواسطة وفي قوله ويصير موسى (ع) به مخبراً ومصغياً الى كلامه تابعاً له ، اشارة الى انه استغنى عن الشيخ والواسطة واستكمل في جهة نقصه وتعلم ما يحتاج الى تعلمه [ذلك] المذكور من بيان حكمة كل ممّا رأته [تأويل ما لم تستطع عليه صبراً] اى حقيقته وحكمته فان التأويل كثيراً ما يستعمل فيما يؤل اليه اوارجاع ما لم تستطع الى حقيقة صحيحة وحكمة مقتضية من مصدره وغايته، واسقط التاء من لم تستطع هنا اشعاراً بظهور نقصان طاقته عن الصبر عليه ولم يسقط التاء عما سبق من قوله لن تستطيع في الموارد وقوله سأنبئك بتأويل ما لم تستطع لعدم ظهور نقصان الاستطاعة بعد على موسى (ع) بل كان مدعيّاً للاستطاعة كما روى عنه (ع) انه قال بل استطيع [ويستلوك عن ذي القرنين] ورد في سبب نزوله ما سبق في سبب نزول قصة اصحاب الكهف، ووردانه سأل (ص) نفر من اليهود عن طائف طاف المشرق والمغرب .

اعلم ، ان المسمى بذى القرنين كان اثنين اكبر واصغر وكلاهما ملكا في الارض وان ذا القرنين الاكبر هو الذى كان عبداً صالحاً نبياً او غير نبى وهو الذى طاف المشرق والمغرب وبنى سدّاً بأجوج ومأجوج ، وهو كان غلاماً من اهل الروم وكان ابن عجوز فقيرة وهبه الله تعالى الملك والسلطنة ، وورد انه سمى بذى القرنين لانه بعث في قومه فدعاهم الى الله فضربوه على قرنه الايمن فاماته الله او غاب عنهم على اختلاف الروايات خمسمائة عام او مائة عام او مائة على اختلاف الروايات ايضاً ، ثم بعثه الله فدعا الى الله فضربوه على قرنه الايسر فاماته او غاب عنهم في المدة المذكورة ، ثم بعثه الله تعالى فملك المشرق والمغرب ، وورد ايضاً انه عوضه الله في مكان الضربتين على رأسه قرنين اجوفين وجعل عز ملكه وآية نبوته في قرنيه ، ثم رفعه الله الى السماء الدنيا فكشط له عن الارض كلها جبالها وسهولها وفجاجها حتى ابصر ما بين المشرق والمغرب وآتاه الله من كل شيء سبباً فعرف به الحق والباطل وايدته في قرنيه بكسف من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق ، ثم ابطه الى الارض واوحى اليه سر في ناحية غربي الارض وشرقيها فقد طويت لك البلاد وذللت لك العباد فارهبهم منك وذلك قول الله تعالى انا مكننا له في الارض ، وورد ايضاً انه رأى في المنام كأنه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها فلما قص رؤياه على قومه وعرفهم سمّوه ذا القرنين فدعاهم الى الله فأسلموا ، وذكر في التواريخ انه لما طاف المشرق والمغرب سمى ذا القرنين . وقيل : انه لما كان كريم الطرفين اباً واماً سمى ذا القرنين ، وقيل : كان له صغيرتان من طرفي رأسه ولذلك سمى ذا القرنين ، وقيل : كانت صفحتا رأسه من صفير او من نحاس او من حديد او من ذهب ولذلك سمى ذا القرنين . وقد اختلف الاخبار في نبوته وعدمها واسمه كان عبد الله بن الضحّاك ولقبه كان عياشاً ، واختلف الاخبار في باب قرنيه ونبوته يشعر بالتأويل خصوصاً ما ذكر في الاخبار من قولهم (ع) : وفيكم مثله مشيرين الى انفسهم ؛ فانه كلما ذكر لشخص في العالم الكبير فهو جاري فيه في نوعه ، وكلما كان في العالم الكبير شخصاً او نوعاً فهو جاري في العالم الصغير ، وقد اختلف الاخبار والتواريخ في زمان ظهوره فانه ذكر انه كان بعد زمان نوح (ع) ، وذكر انه كان معاصراً لابراهيم (ع) ، وذكر انه كان بعد عيسى (ع) [قل سائلوكم منه ذكراً] اى ما يند كربه وهو قوله تعالى [اِنا مكننا له في الارض]

مشرقها ومغربها [وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا] وعلته من علله بها تمكن نمكناً تاماً من الوصول اليه والتصرف فيه والتسلط عليه فان الاشياء الكونية كلها مسببات عن الموجودات العلوية من الاشباح المثالية والارواح المجردة ولكل بحسب المراتب الطولية علل واسباب عديدة بها يمكن الوصول اليه والتصرف فيه والتسلط عليه، وقد ورد انه رفع الى السماء فكشط له عن الارض وهو كناية عن اتصاله بالملكوت، وعالم الملكوت اسباب قريبة لما في الملك فاعطى من كل شيء سببه وعلته ولذلك سهل عليه السير في شرق الارض وغربها والتسلط على سهلها وجبلها [فَاتَّبَعَ سَبَبًا] من الاسباب التي اوتى يعنى ادرك من الملكوت سبب المغرب وعلته وجوده وتوسل بتلك العلة الى السير اليه [حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ] اى الجانب الذى يلى المغرب من الرّيع المسكون تنزيلاً ومقام الطّيع من عالم الكون والملكوت السفلى. من العالم التى هى دار الشياطين والجنة ومقام الاشقياء والاشرار فان الكامل يتنزّل تارة الى عالم الطّيع والملكوت السفلى حتى يشاهد دقائقهما ويستجمع كما لانهما يصعد اخرى وقوله [وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ] ذات الطّين الاسود، يشير الى التّأويل؛ فان شمس الرّوح والعقل غروبهما فى عين الطّيع الحمئة التى اختلط ماء الوجود فيها بحمأة المادّة ولوازمها من الحدود والتّعينات والاعدام فى العالم الصّغير والكبير وفى عين الملكوت السفلى التى ماؤها اقلّ وحماتها اكثر، واما غروب الشمس المحسوس فانه ليس الا بالتّجاوز عن دائرة الافق، وما قيل فى بيانه من احتمال انه بلغ ساحل البحر المحيط فلم يكن فى مطمح نظره الا الماء فرآها تغرب فى الماء، لا يناسب التّعبير بالغروب فى العين الحمئة بل يناسبه التّعبير بالغروب فى الماء اوفى البحر واما عالم الطّيع وماتحته فيناسبه التّعبير عنه بالعين الحمئة لاختفاء ماء الوجود تحت حمأة المادّة ولوازمها فيه. وما روى عن سيدنا ومولانا امير المؤمنين (ع) من قوله فى عين حامية فى بحر دون المدينة التى ممّا يلى المغرب يعنى جابلقا، ناظر الى التّأويل فان البحر الذى دون جابلقا هو عالم الطّيع فان جابلقا هو عالم المثال الهابط وهو المدينة التى تلى المغرب ودونه عالم الطّيع ودون عالم الطّيع عالم الجنة والشياطين المعبر عنه بالملكوت السفلى، ولفظ الحامية امّا من الحمأة بمعنى الحمى بمعنى الحارة وهكذا قوله (ع) لمّا انتهى مع الشمس الى العين الحامية وجدها تغرب فيها ومعها سبعون الف ملك يجرّونها بسلاسل الحديد والكلاليب يجرّونها فى قعر البحر فى قعر الارض الايمن كما تجرى السفينة على ظهر الماء، ناظر الى التّأويل، والمراد بقطر الارض الايمن عالم الطّيع فانه ايمن بالنّسبة الى عالم الجنة، او المراد به عالم المثال العلوى فانه كثير ما يعبر عنه بالارض [وَوَجَدَ عِنْدَهَا] عند العين الحمئة [قَوْمًا] نكّر القوم ولم يصفه بوصف كما فى قرينته تحقيراً لهم كأنهم لغاية حقارتهم ونكارتهم لا يمكن توصيفهم وتعيينهم بوجه [قُلْنَا يَا اِذَا الْقُرْآنِ يُنْزَلُ] هذا الخطاب يدل على نبوته اذ شأن الانبياء (ع) ان يخاطبوا بخطاب الله الا ان يقال: ان الله خاطبه على لسان نبيّ وقته [إِنَّمَا أَنْ تُعَذِّبَ] بسبب كفرهم وبعدهم بالقتل والاسر والنهب وسائر انواع التعذيب [وَأَمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا] بتعليم الشرائع واصلاح المفاصد ووضع السياسات الشرعية فيهم والعفو عن مسيئتهم، وان مع صلته مبتدئ والخبر محذوف اى امّا تعذيبك كائن فيهم واتخاذك الحسن فيهم [قَالَ] بعد تخيير الله تعالى اياه مجيباً له بما فيه خروج عن الظلم وعمل بالعدل كما هو شأن الانبياء (ع) [أَمَّا مَنْ ظَلَمَ] على نفسه بالاصرار على كفره بعد دعوته او على الغير بعدم قبول السياسات والخروج من تحت الحدود الالهية [فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ] بما يليق بحاله من القتل وقطع الاطراف والاسر والنهب والاستعباد [ثُمَّ يَرْدُّهُ إِلَىٰ رَبِّهِ]

بعد الموت [فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكِرًا] منكرأ لم يعهد مثله [وَأَمَّا مَنْ أَمِنَ] بقبول الدعوة وترك ظلم نفسه [وَعَمِلَ صَالِحًا] بأخذ الحدود والاحكام الشرعية وعدم التجاوز عنها بعد الايمان حتى لا يصير ظالماً على نفسه ولا على غيره [فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى] من ربه ، قرئ جزاء بالنصب والتنوين على ان يكون الحسنى مبتدأ وله خبرأ له ، وجزاء حالاً او مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف ، وقرئ جزاء مرفوعاً متوناً على ان يكون مبتدأ والحسنى بدله ، وقرئ جزاء الحسنى بالرفع والاضافة واعرابه ظاهر ، وقرئ جزاء الحسنى بالنصب من غير تنوين على ان يكون سقوط التنوين بالنقاء الساكنين لا بالاضافة ويكون مثل صورة التنوين بحسب الاعراب ، او على ان يكون سقوط التنوين بالاضافة ويكون مفعولاً مطلقاً للخبر المحذوف اى له جزاء جزاء الحسنى وقدم تعذيبه فى القرينة الاولى على تعذيب الله لكون تعذيب الله مختصاً بالآخرة كما صرح به وكون مرتبته بعد مرتبة تعذيبه فى الدنيا ، وقدم جزاء الرب فى القرينة الثانية على جزاء نفسه للشعار بعموم جزاء الرب للدنيا والآخرة ، ولو اخترلا وهم اختصاصه بالآخرة مثل قريبته [وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا] فى الخراج وفى وضع السياسات [يُسْرًا] اى امرأ سهلاً يسهلاً تحمله [ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا] وعلّة من علل جانب المشرق من الربع المسكون او من العالم تمكّن منها من الوصول اليه والتسلط على اهله والتصرف فيهم [حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ] من الربع المسكون او من العالم [وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا] قد ورد فى تنزيه انهم لم يعلموا صنعة البيوت ولا صنعة الثياب ، وعن على (ع) انه ورد على قوم قد احرقتهم الشمس وغيّرت اجسادهم والوانهم حتى صيرتهم كالظلمة ، لكن الآية تشعر بالتأويل لانه قال حتى اذا بلغ مطلع الشمس ولم يقل حتى اذا بلغ المشرق فان المشرق وان كان بمعنى المطلع لغة لكنه فى العرف اختص باول بلاد يشرق الشمس عليها اولاً من الربع المسكون ، او بلاد واقعة فى طرف المشرق من الربع المسكون بخلاف مطلع الشمس فانه على معناه اللغوى وبمعناه اللغوى كل اجزاء الارض مطلع ومغرب باعتبارين ، وكذا قوله : وجدها تطلع على قوم دون ان يقول وجد فيه قومأ او عنده قومأ ، فان فيه اشعاراً بان البالغ مطلع الشمس يكون نظره الى الشمس وطلوعها بخلاف البالغ مغرب الشمس فانه وان كان ناظراً الى الشمس وغروبها لكنه لتراكم الكثرات واختفاء ضوء الشمس يقع نظره على الكثرات استقلالاً ، ولعله أراد بالقوم المعجودين الفانين فى الله الذين لم يبق عليهم من التعيينات الكونية التى هى بمنزلة اللباس والتسائر من اشعة الشمس الحقيقية شيء ، وللإشارة الى كون بقائهم وتعينهم ووجودهم ببقاء الله وتعينه ووجوده قال : لم نجعل لهم من دونها ستراً كما ورد فى القدسى ، ان اوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى [كَذَلِكَ] صفة لستراى ستراً مثل ذلك الستريعى لم نجعل لهم قبل ذلك الستر ، او حال من الشمس اى وجدها حال كونها مثل ذلك ، او تطلع حال كونها مثل ذلك المذكور ممن عند الشمس بان لم نجعل لها من دونها ستراً من غيم التعيينات والحدود وغبرة الالهواء والكثرات ، او حال من فاعل وجدها اى حال كون ذى القرنين كذلك اى مثل من كان عند الشمس غير مستور بستر غير الشمس ، او خبر مبتدأ محذوف جواباً لسؤالٍ مقدّر عن حال ذى القرنين ، او عن حال الشمس ، او عن حال القوم على سبيل الاعجاب كأنه قيل : على سبيل الاستعجاب والاستغراب ، الم يكن لهم ستر غير الشمس ؟ - فأجاب تأكيداً بقوله : حالهم كذلك ، او التقدير : امره كما ذكر [وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا] علماً ، يعنى ان ذى القرنين ومن عنده حين البلوغ الى مطلع الشمس واحوالهم ومالهم من الاموال فى العالم الصغير والكبير وان كانوا مختفين عن اهل العالم غير معلومين

لهم لغاية البعد هذا بحسب التنزيل ولفنائهم عن افعالهم واوصافهم وذواتهم بحسب التأويل لكنهم معلومون لنا باقون في علمنا لم يعزبوا عن علمنا والجملة حالية او مستأنفة [ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا] موصلاً الى ما بين مطلع الشمس ومغربها [حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ] اي الجبلين الذين بنى بينهما سدّاً، سماهما باسم السدّ مجازاً بعلاقة المجاورة، او سماهما سدّين لكونهما حاجزين من العبور [وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا] لا من خلفهما [قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا] لبعدهم عن ارباب اللغات المعروفة وقلة فطانتهم بحيث لا يفقهون المقصود الاخرى من الكلام لعدم توجههم الى الآخرة وعدم سلوكهم اليها، بل علومهم كانت محصورة على عمارة الدنيا لكنهم كانوا مستعدين للتفطن والاصلاح ملقين السمع للتسليم والانقياد ولذا لم يقل تعالى: اما ان تعذب او تتخذ فيهم حسناً وقالوا اتسليماً هل نجعل لك خرجاً [قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنِّي أَخُوجُجُ وَمَأْجُوجُ] هما بحسب التنزيل قبيلتان من ولد يافث بن نوح (ع) كما قبل، وقبل: يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل، وروى ان جميع الترك والسقالب ويأجوج ومأجوج والصّين من يافث بن نوح (ع) حيث كانوا، واما بحسب التأويل فالمراد يأجوج ومأجوج الشياطين والجنة، او صنفان منهم في العالم الكبير وما تولد منهما من القوى والجنود في العالم الصغير وهما خلف البرزخ في العالم الكبير وخلف السدّ الذي بينه خلفاء الله بالتلقين والتعليم في العالم الصغير، واشتقاقهما من اج اذا اسرع، او من اج النار اذا اشتعل النار، وهو يشعر بالتأويل فان الشياطين والجنة خلقوا من النار وهم مسرعون في الفساد، وعلى هذا كان منع صرفهما للعلمية والتأنيث وان كانا عجميتين فللعجمة والعلمية، وما ورد في الاخبار من بيان حالهما وجثتهما وكيفية نقيهما للسدّ وخروجهما من خلف السدّ واكلهما الناس وشربهما للانهار المشرقة والبحيرة الطبرية وكثرتهما وطول بقائهما وكثرة ما تناسلا تماماً يدل على التأويل، واما سدّ يأجوج ومأجوج في وجه الارض فلم ينقل احدهم المورخين على التحقيق كيف هو؟ واين هو؟ وما حال يأجوج ومأجوج؟ وما حال من دون السدّ؟ ولعله غار في الماء او غاب عن الانظار حتى انمحي خبره عن الاخبار واثره عن الآثار والا لما انمحي خبره؛ وما ذكر من التواريخ اخبار تقريبي و ذكر تخميني [مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] يعني في ارضنا بالقتل والنهب، وورد انهم كانوا يأكلون الناس وكانوا يرعون في الزروع والثمار يأكلون المأكولات ويحملون غير المأكولات [فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا] نؤديه اليك التمسوا منه قبول الخراج [عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا] يمنعهم عن الخروج علينا ولعله كان خروجهم من طريق واحد لا يمكنهم الخروج من غيره كما اشعره قوله بين السدّين [قَالَ] يسيراً عليهم وترحمًا [مَا مَكَّنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ] مما تجعلون لي من الخراج فلاحاجة لي الى الخراج [فَأَعْيُونِي بِقُوَّةٍ] يعني لاحاجة لي الى اموالكم لكن امدوني بقوةكم ومقدوركم من العملة والآلات وما يحتاج اليه بناء السدّ [أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا] وهو اعظم من السدّ اجابهم باعظم من مؤلهم [أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ] الزبرة القطعة العظيمة والجملة بدل تفصيلي من قوله اعينوني [حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ] يعني فاتوه زبر الحديد حتى اذا ساوى ذوا القرنين او الحديد [بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ] قرى الصدفين بالتحريك وبضمّين وبضمّ الاول وسكون الدال والمقصود منهما جانباً الجبلين [قَالَ] للعملة [انفخوا] في المنافخ [حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا] كالنار باحماؤه [قَالَ أَتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قِطْرًا] قطر أمتازع فيه لكلا الفعلين، والقطر النحاس روى عن مولانا ومقتدانا امير المؤمنين (ع) انه قال: فاحفروا له جبل حديد فقلعوا له امثال اللبن فطرح بعضه على بعض فيما بين الصدفين، وكان ذوا القرنين هو اول

من بنى ردماً على وجه الارض ثم جعل عليه الحطب والهـب فيه النار ووضع عليه المنافع فنفعوا عليه قال فلما ذاب قال آتوني بقطر فاحتفرو له جبلاً من مسٍ فطرحوه على الحديد فذاب معه واختلط به [فَمَا اسْتَطَاعُوا] بحذف تاء الاستفعال اشعاراً بنفى القدرة الضعيفة فضلاً عن القوية [أَنْ يَظْهَرُوهُ] لملاسته وغاية ارتفاعه، ولعلهم كانوا كالبهائم لم يتفطنوا صنعة الدرج اوجمع التراب خلف السد بحيث يستوى التراب مع السد فانهم مع كثرتهم لو تفطنوا به سهل عليهم ذلك وكان الجبلان محيطين بهم من اطرافهم او متهيئين الى البحر بحيث لا يمكنهم العبور من نواحيهما وكان ارتفاع الجبلين كالسد في الملاسة والارتفاع من غير سفح ولم يعلموا صنعة النقب ولا يمكنهم لان ذا القرنين حضر الارض حتى بلغ الماء فبنى السد [وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا] لصلابته [قَالَ] ذوا القرنين [هَذَا] السد او الاقتدار على تسويته [رَحْمَةً مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي] بقيام الساعة وبخراب الدنيا، وان كان المراد بوعد الرب قيام الساعة فالمعنى اذا قرب مجيء وعد ربى [جَعَلَهُ دَكًّا] مدكو كأمسوى بالارض، وقرئ دكاً بالمد [وَكُنْ أَوْ كَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا] لا تخلف فيه، نقل انه اذا كان قبل يوم القيامة فى آخر الزمان انهدم ذلك السد وخرج يأجوج ومأجوج الى الدنيا وأكلوا الناس وهو قوله حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون، وعن الصادق (ع) ليس منهم رجل يموت حتى يولد له من صلبه ألف ولد ذكر ثم قال: هم أكثر خلقي خلقوا بعد الملائكة، وعن النبى (ص) انه عد من الآبآت التى تكون قبل الساعة خروج يأجوج ومأجوج، وعنه (ص) انه سئل عن يأجوج ومأجوج فقال: يأجوج أمة ومأجوج أمة، وكل أمة اربع مائة أمة، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كل قد حمل السلاح، قيل: يا رسول الله (ص) صفهم لنا، قال: هم ثلاثة اصناف؛ صنف منهم امثال الارز (١) قيل: يا رسول الله (ص) وما الارز؟ قال: شجر بالشام طويل، وصنف منهم طولهم وعرضهم سواء، وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد، وصنف منهم يفتش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى ولا يمرؤن بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير الا اكلوه، مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان، يشربون انهار المشرق وبحيرة الطبرية، وورداً أيضاً انهم يدأبون فى حفر السد نهارهم حتى اذا امسوا وكانوا يبصرون شعاع الشمس قالوا: نرجع غداً ونفتحه ولا يستنون، فيعودون من الغد وقد استوى كما كان حتى اذا جاء وعد الله قالوا: غداً نفتح ونخرج ان شاء الله فيعودون اليه وهو كهيشته حين تركوه فيحفرونه فيخرجون على الناس فيشربون المياه ويتحصن الناس فى حصونهم منهم فيرمون سهامهم الى السماء فترجع وفيها كهيشة الدماء فيقولون: قد قهرنا اهل الارض وعلونا اهل السماء، فيبعث الله عليهم بققاً فى اقفاثهم فتدخل فى اذانهم فيهلكون بها، وعن الصادق (ع) فى قوله عز وجل اجعل بينكم وبينهم ردماً قال التقيّة فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقباً، قال اذا عملت بالتقيّة لم يقدروا لك على حيلة وهو الحصن الحصين وصار بينك وبين اعداء الله سداً لا يستطيعون له نقباً فاذا جاء وعد ربى جعله دكاً قال: رفع التقيّة عند الكشف فانتقم من اعداء الله، وهذه الاخبار كما ترى على التأويل ادلّ منها على التنزيل خصوصاً الخبر الاخير فانه صريح فى التأويل [وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ] يعنى يوم اتمام السد خلف السد بموجون يختلطون لا يقدرّون على الخروج او يوم دك السد والخروج بموجون على وجه الارض لاسراعهم الى القتل والنهب او يوم القيامة كما نسب الى مولانا امير المؤمنين (ع)، والتأدية بالماضى على الاول ظاهر وعلى الثانىين لتحقيق وقوعه اول وقوعه بالنسبة الى محمد (ص) [وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا] اى يأجوج ومأجوج ومن دون

(١) الارز يفتح الهمزة وضمها وسكون الراء المهمة شجر الصنوبر او شجر السرو .

السداوياجوج وماجوج فقط [وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي] اى عن تذكرى حين رؤية المصنوعات التى يتذكر بها .

اعلم ، ان التذكر ههنا بمعنى ما يتذكر به وبهذا المعنى جملة المصنوعات ذكر لله وبحسب اختلاف التذكر بها يختلف المصنوعات فى اطلاق التذكر عليها قوة وضعفاً ولذا سمى بعضها ذكر آدون بعض كالقرآن والرسول (ص) والامام (ع) ، ولفظ اللسان وذكر الجنان والتسكينه القلبية والصلاة ، والمقصود ان الكافرين هم الذين كانت اعينهم القلبية فى غطاء من الاهواء والآمال وسائر صفات النفس عما يتذكر به الله من حيث انه ذكر لله وان كانت اعينهم الظاهرة مشاهدة للمصنوعات كالقرآن والرسول (ص) والامام (ع) مثلاً ، ولما كان على (ع) بعلويته حقيقة ذكر الله تعالى فسره بعلى (ع) وولايته ؛ فعن الرضا (ع) ان غطاء العين لا يمنع من التذكر والتذكر لا يرى بالعين ولكن الله عز وجل شبه الكافرين بولاية على (ع) بن ابي طالب بالعميان لانهم كانوا يستقلون قول النبی (ص) فيه ولا يستطيعون له سمعاً ، وعن الصادق (ع) فى هذه الآية يعنى بالتذكر ولاية امير المؤمنين (ع) قال : كانوا لا يستطيعون اذ ذكر على (ع) عندهم ان يسموا ذكره لشدة بغض له (ع) وعداوة منهم له (ع) ولاهل بيته (ع) [وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا] اى لا يقدر على التقليد والانقياد ، والمقصود ان الكفار ليس لهم قلب حتى يمكنهم التحقيق به والشهود لعلى (ع) من حيث كونه ذكرأ ولا يلقون السمع والانقياد حتى يكونوا من اهل التسليم والسلامة كما اشار الى المقامين بقوله تعالى : لمن كان له قلب اولقى السمع وهو شهيد [أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بولاية على (ع) [أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي] من دون اذننى [أَوْلِيَاءَ] اوان يتخذوا عبادى حالكونهم من دونى اى مغايرين لى اولياء يعنى افحسبوا ان يتخذوا معاوية ولياً من دون على (ع) اومن دون اذننى اومغايرين لى غير متصلين بى هكذا فسرت الآية فى الاخبار ولا ينافى ذلك تعميم الآية فى كل كافر وفى كل متخذ ولياً اومعبوداً من دون اذن من الله فى ولايته اوفى توليه [إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ] بولاية على (ع) [نُزُلًا] منزلاً اومهيئاً لهم تشريعاً فان النزل ما يتهيؤ للضيف النازل تشريعاً له [قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا] خسران الرجل ضلاله ، وخسران التجارة المباحية بنقصان البضاعة والغبن فى المعاملة ، وخسران العمل ضياعه وبطلانه بلا ثمر ، فالخاسر العمل من لا يترتب على عمله فائدته المقصودة منه ولا يبقى من عمله اثر ينفعه ، والاخسر من كان يترقب بعمله خيراً كثيراً ويتعب نفسه فيه ثم لم يترتب على عمله مأمو له اوترتب عليه ضد مأمو له .

اعلم ، ان الانسان من حيث مقام نفسه واقع بين العالمين قابل لتصرف الجن والشياطين فيه ولتصرف الملائكة والارواح الطيبة ، وكلما يفعله فى هذا المقام يكون امّا بحكومة حكّام الله اوبحكومة حكّام الشيطان لانه فى هذا المقام محكوم صرف لاحكومة له فى نفسه ولا فى غيره ولذا فسّر قوله تعالى : ومن لم يحكم بما انزل الله بمن حكم بغير ما انزل الله لانه لا يكون خالياً عن حكم ما البتة ، واذا لم يحكم بما انزل الله يكون حاكماً فى حكم ما بغير ما انزل الله ، وكلما يفعله بحكومة الشيطان يكون ضائعاً خاسراً لكنه اذا تنبه بان فعله بحكومة الشيطان وانزجر من فعله ولا من نفسه اوتردّد فى ان فعله من حكومة الله اوحكومة الشيطان او كان غافلاً عن الحكومتين فى فعله كان خاسراً ولم يكن اخسر عملاً ، لانه لم يبطل استعداد له لمراتب الطاف الله من الغفران والعفو والصفح والتكفير وتبديل السيئات حسنات ، واذا لم يتنبه بذلك بل اعتقد ان فعله بحكومة الله وان له عليه اجرأ يكون اخسر ، لانه ضل عمله وهو يحسب ان عمله مدخر له وابطل بذلك استعداد له لتدارك الطاف الله بجهله المركّب الذى عده علماء الاخلاق من

الداء الذى لا دواء له، وقد فسّر الاخسرين فى الآية باهل الكتاب وبكل من ابتدع رأياً وهو يرى انه حسن، وباهل الشبهات والاهواء من اهل القبلة وباهل البدع منهم وباهل حروراء، ولا ينافى ذلك تعميم الآية لكل من يفعل بحكومة الشيطان وهو يرى انه حسن بل يستفاد التعميم من اختلاف التفسير وللإشارة الى التعميم فسره بقوله [الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] فى الحياة الدنيا ظرف لسعيهم اولضلّ اولكليهما على سبيل التنازع، ولما كان كلما يفعله الانسان بحكومة الشيطان متوجّهاً الى الدنيا وضائعاً فيها وان كان الشيطان يظهر فى بادى الامر على الفاعل وجهة اخروية صحّ تعلين الظرف بكل من السعى والضلال [وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا] وذلك الحسبان جهل مركّب وخسران فوق كل خسران لا يمكن تداركه كما مرّ [أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] الاتيان باسم الإشارة البعيدة لتفصيل حالهم ولا حضارهم بما وصفوا به، وتعريف المسند لافادة الحصر والمراد بالآيات الاوصياء (ع) بل المراد بالكفر بالآيات الكفر بعلیّ (ع) فانّ الكفر به كفر بتمام الآيات وقد فسّر فى الاخبار بذلك [وَلِقَائِهِ] قد سبق مراراً انه ان كان المراد بالرّب ربّ الارباب فالمراد باللقاء لقاء حسابه وحقّابه، وان كان المراد بالرّب الرّب المضاف فالمراد باللقاء لقاء وجه الرّب لكن وجهه المكنون الذى يسمّونه فى الطريق بالفكر والحضور والتسكينة [فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] التى عملوها محتسبين ان لهم عليها اجرا [فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا] يعنى لانفسهم قدراً وزناً، روى عن النبىّ (ص) انه لياتى الرجل التّمين يوم القيامة لا يزن جناح بعوضة، او المعنى لانقيم لاعمالهم يوم القيامة ميزاناً لانه لا يبقى عمل خير لهم يوزن [ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ جَهَنَّمُ] ذلك مبتدأ او خبر او مفعول لمحذوف، وجزاؤهم جهنّم جملة مستأنفة، او ذلك مبتدأ إشارة الى الحسبان والحبط، جزاؤهم جهنّم خبره والعائد محذوف اى ذلك الحسبان جزاؤهم به جهنّم، او ذلك مبتدأ وجزاؤهم خبره، وجهنّم بدل من ذلك نحو بدل الاشتغال اى ذلك وعدم القدر جزاؤهم بل جهنّم جزاؤهم على ان يكون فيه معنى الاضراب والترقى، او ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدله وجهنّم خبره [بِمَا كَفَرُوا] اى كفروا بآياتى بقرينة ما بعده [وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا] المراد بالآيات الاوصياء (ع) كما ورد عنهم والمراد بالكفر الكفر بهم وقوله حبطت إشارة الى خسران العمل وجزاؤهم جهنّم إشارة الى اخسريته لترتب ضده ما مولهم عليه [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة أو آمنوا بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات طبق ما شرط عليهم فى البيعة الخاصة [كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا] والفردوس اعلى درجات الجنان وورد ان هذه نزلت فى ابى ذرّ (ره) والمقداد (ره) وسلمان الفارسى (ره) وعمار بن ياسر (ره) جعل الله عز وجل لهم جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا اى ماوى ومترلاً، والنزل المنزل وما يهبأ للضيف ان ينزل عليه تشريفاً [خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا] حيث لا درجة اعلى منها يرغبون عنها فى اعلى منها [قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي] الآية جارية بحسب الظاهر على طريق المخاطبات العرفية حين المبالغة فى امر من وضع قضايا فرضية وتعليق الحكم عليها يعنى ان كلمات الرّب من الكثرة وعدم النهاية بمرتبة لو فرض ان جميع بحار الارض او جنس بحار الارض كان مداداً لها لما وفى بها مثل قوله تعالى: لو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله، لكن لما كانت مفروضات الله

تعالى شأنه مبتنية على حقائق عينية بحسب الواقع وان كانت تترائي فرضية بحسب الانظار الحسية، فانه لا مجازفة ولا اغراق في كلمات الله وكلمات خلفائه كان المراد بالبحر هو البحر الفاعل على الذي هو المشبة وقد فسرت في قوله تعالى ن، والقلم بهذا البحر، ويكون المراد حينئذ بسبعة ابحر المراتب التسع الفاعلية التي كل بمنزلة المداد بالنسبة الى ما بعده وهي الملائكة المهيمون المقربون والصفات صفاء والمديرات امراً والنفس الانسانية والحيوانية والنباتية والطبع الجمادية، او المراد بسبعة ابحر الابحر القابلية من مادة الكل والجسم المطلق والعنصر والجماد والنبات والحيوان والانسان بحسب بشريته فان كلا بجهته القابلية مادة ومداد لما فوقه، او المراد بالبحر البحر القابلي الذي هو مادة المواد وهيولى الهيوليات، والمراد بسبعة ابحر الابحر القابليات الستة المذكورة بجعل بحر الانسان باعتبار نفسه وعقله بحرين، او المراد بسبعة ابحر البحار التسعة الفاعليات وكل ذلك من سعة وجوه القرآن وصحة حمله على الكل [وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا] قرئ بكسر الميم وفتح من المداد او المدد، والمراد بالمثل ان كان المراد بالبحر الفاعلية المطلقة القابلية المطلقة، او القابلية المطلقة فالمراد الفاعلية المطلقة، وان كان المراد بالبحر المشبة والفاعلية الاولى فالمثل القابلية الاولى او القابلية الاولى فالفاعلية الاولى، ولما اوتهم امره تعالى له (ص) بان يخبر القوم بان كلمات الله غير متناهية انه احاط بها ولو اجمالاً وليست تلك الاحاطة بقوة بشرية بل بشأن آلهي وقوة غير بشرية امره تعالى شأنه ان ينزل الى مقامه البشري ولا يرفع شأنه عن ارسل اليهم ليتوهموا المجانسة ويأنسوا به فقال [قُلْ] لهم [إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ] بطريق الحصر يعنى لاشان لى فى هذا المقام الا البشرية والمثلية معكم لكن خصنى الله تعالى شأنه بما لم يخصكم به فانه [يُوحىٰ اِلَىٰٓ اَنۡمَآ اِلَٰهُكُمۡ اِلَٰهٌ وَّاحِدٌ] يعنى يوحى الى بخلع الانداد وترك الاشراك فى جميع مراتب الاشراك، فان توحيد الآلهة يقتضى توحيد الواجب وتوحيد الوجود وهما يقتضيان التوحيد بحسب العلم والحال والقال وهو يقتضى توحيد العبادة والطاعة ولذا عطف توحيد العبادة عليه على سبيل التفرع [فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهٖ] ان كان المراد بالرب رب الارباب فالمراد باللقاء كما فى الاخبار لقاء حسابه وثوابه وحسابه، وان كان المراد به الرب المضاف وهو الرب فى الولاية فالمراد باللقاء لقاء ملكوته ثم لقاء جبروته، واما لقاء ملكه فانه ليس لقاء حقيقة لان ما فى هذا العالم من الاجسام والجسمانيات كلها فى البعد والغيبة والانفصال، بل الجسم الواحد المتصل كل اجزائه فى غيبة بعضها عن بعض وعن الكل ولا شهود ولا لقاء حقيقة لشيء من اجزاء الاجسام بخلاف الملكوت فان اجزائها كالمرائى يترأى كل فى كل ويتصل كل بكل نحو اتصال الصورة بالمرآة بل اتصالاً فوقه لا يوصف بالكنه، ورجاء الشيء يقتضى التوجه اليه وانتظار وصوله وجمع البال لحصوله [فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا] يعنى فليعمل ما يصدق عليه انه عمل صالح جليلاً كان او سيراً وقد مضى ان صلاح العمل باتصاله بالولاية وان غير المتصل بالولاية غير صالح كائناً ما كان، والمتصل صالح كائناً ما كان؛ ولذا ورد عنهم (ع): اذا عرفت فاعمل ماشئت، يعنى من قليل الخير وكثيره، والسر فيه ان من اتصل بولى الامر وتمسك بالعروة الوثقى وابتنى الوسيلة الى الله كفاه ظهور ذلك الاتصال بشيء ما من اعمال جوارحه ويكفيه ذلك الاتصال فى النجاة بل فى الارتقاء على مراقى الآخرة، لكن لا ينبغي له عدم المبالاة بالاعمال الشرعية والتسنن النبوية فانها حافظة لذلك الاتصال ومبقة لتلك الوسيلة ولولا الاعمال الشرعية خيف عليه قطع الاتصال والوسيلة وفى قطعه هلاكه الابدية، او المعنى فليعمل عملاً صالحاً عظيماً لا يمكن ان يوصف، على ان يكون التنوين للتفخيم وذلك العمل العظيم الصالح ليس الا ما هو اصل الصلاح وصلاح كل ذى صلاح وهو الولاية العملية التى هى البيعة مع صاحب الولاية وقبول الشروط والمواثيق عنه واخذ بنزلايمان منه وهو الذى يدخل فى القلب [وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ

رَبِّهِ أَحَدًا] الاشرار في العبادة أمّا بان يشرك في نفس العمل كالاشراك في الوضوء والغسل بان يصبّ الغير الماء على الاعضاء، وكالاشراك في الصلوة بالاتكال في القيام مثلاً على جدار أو خشب أو إنسان، أو بان يشرك في باعثة العمل فإنّ الباعث على العبادة ينبغي ان يكون احداً من ثلاثٍ ؛ امر الأمر، او محبة المعبود والعشق له، او طلب لقائه الذي هو غاية العبادة ونتيجة المحبة، فاذا اشرك في شيء من الثلاثة كان مشركاً في العبادة، أو بان يشرك في غاية العبادة فإنّ غاية العبادة ينبغي ان تكون ذات المعبود ولقائه او نفس المحبة الباعثة، او امثال الامر بل فناء العابد وبقاء المعبود فاذا اشرك في ذلك غيره مثل الجنان ونعيمها، واتقاء النيران وحميمها، او محمداً من الناس وثناء، او صبيته في الناس وشهرة، او محبة في قلوب الناس، او حفظ مالٍ وعرضٍ ودمٍ في الناس، او امضاء عادة فان ترك العادة يوذى النفس، او خروج من عهدة التكليف وثقله، وغير ذلك ممّا لا يحصى من مخفيات النفس بل اذا كان المقصود طلب رضا الربّ او القرب منه بان يكون الانسان مرضياً او مقرباً كان مشركاً في العبادة، واما الاشرار في ذات المعبود كاشراك الوثنية والصابئة وعابدى الملائكة والجنّ و ابليس وكاشراك الثنوية القائلة بالنور والظلمة او يزدان واهريمن فهو اشراك في الالهة، ونفاه تعالى بقوله: **اَتُمَا آلَهُكُمْ آلَهُ وَاحِدٌ**، واما الاشرار في الوجود والشهود في العبادة بالالتفات الى غير المعبود ورؤية الغير حين العبادة وان كان فيه امرأ عظيمًا والخلوص منه مرتبة شريفة ولا يخلو الانسان منه ما لم يكن فانياً صرفاً فهو مطلوب من اهله، واللقاء الحقيقي لا يحصل بدونه؛ رزقنا الله وجميع المؤمنين بالخلوص من هذا الاشرار بمنته وجوده ومحض احسانه الذي هدانا به بعد الضلالة .

هذا ما اردنا تسويده من المجلد الثاني من التفسير المسمّى بيان السعادة في مقامات العبادة

والحمد لله أولاً وآخراً والشكر له على ما ألهم كثيراً، والصلوة والسلام على اشرف خلقه محمدٍ واهل بيته .

فهرست السور والمطالب

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	تحقيق تعلق الشفاعة ومنها الافناء للناس	١	سورة النساء
٢٩١	على الاجازة من الله	٦	تحقيق كون السيئات تماماً بجهالة
٣١٨	سورة هود	٩	تحقيق حرمة منظورة الاب والابن على الآخر
٣٢٠	الجزء الثاني عشر	١٠	الجزء الخامس
٣٣٠	بيان في وحدة الوجود	١١	تحقيق تعميم الاكل والبطلان
٣٣٩	بيان في خلود اهل النار وعدم خلودهم	١٢	تحقيق الكبير والصغير
٣٤٠	شرح في عوالم البرازخ والمثال والآخرة	١٥	تحقيق الوالدين وسائر الاقرباء وتعميمهم
٣٤٦	سورة يوسف	٦١	تحقيق تمثل الصورة الشيخ عند السالك
٣٥٢	بيان العشق ومراتبه ومراتب الحب	١٧	تحقيق معنى البخل والتقتير والتبذير
٣٥٦	بيان البرهان الذي رآه يوسف (ع)	٢١	تحقيق معنى السكر
٣٥٩	بيان مراتب القلب	٢٧	تحقيق معنى الحكمة
٣٦٥	الجزء الثالث عشر	٢٨	تحقيق معنى الامانات
٣٧٦	سورة الرعد	٣٠	تحقيق معنى اولي الامر
٣٨٨	سورة ابراهيم	٣٣	تحقيق حديث انظروا الى من كان منكم
٣٩٧	سورة الحجر	٤٥	تحقيق توفى الله وتوفى الملائكة والرسل
٣٩٧	الجزء الرابع عشر	٦٢	الجزء السادس
	بيان ردع الشياطين بتولد عيسى (ع) ومحمد (ص)	٧٠	سورة المائدة
٣٩٨	عن السماوات	١٠٧	الجزء السابع
٣٩٩	بيان ان لكل شئ خزائن عند الله		حكاية علي (ع) وبلال وعثمان بن مظعون عند قوله كلوا
٤٠٧	سورة النحل	١٠٩	مما رزقكم الله حلالاً طيباً
٤٢٣	بيان العدل	١٢١	سورة الانعام
٤٣١	سورة الاسراء	١٤٨	الجزء الثامن
٤٣١	الجزء الخامس عشر	١٦٩	سورة الاعراف
٤٣١	تحقيق المعراج الجسماني	١٩٤	الجزء التاسع
٤٣٧	بيان انحصار العبادة في الله	٢٢٧	سورة الانفال
٤٥٨	سورة الكهف	٢٣٧	الجزء العاشر
٤٧١	اوصاف الولي وهي سبعة	٢٤٥	سورة التوبة
٤٧٢	بيان النيابة للرئاسة والولاية	٢٧٣	الجزء الحادي عشر
٤٧٥	الجزء السادس عشر	٢٨١	امتهات منازل السالكين
٤٧٧	مراتب السلوك	٢٩٠	سورة يونس